

श्रीमन्त सेठ सितायशाय लक्ष्मीचन्द्र जैन साहित्योद्धारक
सिद्धान्त ग्रंथमालासे प्रकाशनाधिकार प्राप्त

जीवराज जैन ग्रंथमाला

(धवला - पुष्प १)

श्री भगवत्-पुष्पदन्त-भूतबलिप्रणीतः

षट्खंडागमः

वीरसेनाचार्य-विरचित-धवलाटीका-समन्वितः

तस्य

प्रथमखंडे जीवस्थाने

सत्परिचयः

खंड - १

भाग १

पुस्तक - १

✽ ग्रंथसम्पादकः ✽

स्व. डॉ. हीरालालो जैनः

✽ सहसम्पादकौ ✽

स्व. पं. फूलचन्द्रः सिद्धान्तशास्त्री

स्व. पं. बालचन्द्रः सिद्धान्तशास्त्री

✽ प्रकाशकः ✽

जैन संस्कृति संरक्षक संघ,

संतोष भवन, ७३४, फलटण गल्ली,

सोलापुर - २. फोन - (०२१७) ३२०००७

वीर निर्वाण संवत् २५२६

ई. सन २०००

विषय-सूची

* * *

<table style="width: 100%; border-collapse: collapse;"> <tr> <td style="width: 40%;">1 Editorial</td> <td style="width: 10%;">1-12</td> </tr> <tr> <td>2 प्रकाशकीय</td> <td>१-२</td> </tr> <tr> <td>3 संपादकीय</td> <td>३-१४</td> </tr> <tr> <td>4 आवश्यक निवेदन</td> <td>१-१४</td> </tr> <tr> <td>5 प्राक्कथन</td> <td>१-७</td> </tr> </table>	1 Editorial	1-12	2 प्रकाशकीय	१-२	3 संपादकीय	३-१४	4 आवश्यक निवेदन	१-१४	5 प्राक्कथन	१-७	<table style="width: 100%; border-collapse: collapse;"> <tr> <td style="width: 40%;">९ धवलाकारके सन्मुख उपस्थित साहित्य</td> <td style="width: 10%;">४७</td> </tr> <tr> <td>१० षट्खंडागमका परिचय</td> <td>५६</td> </tr> <tr> <td>११ सत्प्ररूपणाका विषय</td> <td>६७</td> </tr> <tr> <td>१२ ग्रंथकी भाषा</td> <td>७०</td> </tr> <tr> <td>७८ उपसंहार</td> <td>७८</td> </tr> <tr> <td>टिप्पणियोंमें उल्लिखित ग्रंथोंकी संकेत-सूची</td> <td>८०</td> </tr> <tr> <td>सत्प्ररूपणाकी विषय सूची</td> <td>८२</td> </tr> <tr> <td>मान्यतावाण</td> <td></td> </tr> <tr> <td>सत्प्ररूपणा (मूल, अनुवाद और टिप्पण)</td> <td>१-४१२</td> </tr> </table>	९ धवलाकारके सन्मुख उपस्थित साहित्य	४७	१० षट्खंडागमका परिचय	५६	११ सत्प्ररूपणाका विषय	६७	१२ ग्रंथकी भाषा	७०	७८ उपसंहार	७८	टिप्पणियोंमें उल्लिखित ग्रंथोंकी संकेत-सूची	८०	सत्प्ररूपणाकी विषय सूची	८२	मान्यतावाण		सत्प्ररूपणा (मूल, अनुवाद और टिप्पण)	१-४१२										
1 Editorial	1-12																																						
2 प्रकाशकीय	१-२																																						
3 संपादकीय	३-१४																																						
4 आवश्यक निवेदन	१-१४																																						
5 प्राक्कथन	१-७																																						
९ धवलाकारके सन्मुख उपस्थित साहित्य	४७																																						
१० षट्खंडागमका परिचय	५६																																						
११ सत्प्ररूपणाका विषय	६७																																						
१२ ग्रंथकी भाषा	७०																																						
७८ उपसंहार	७८																																						
टिप्पणियोंमें उल्लिखित ग्रंथोंकी संकेत-सूची	८०																																						
सत्प्ररूपणाकी विषय सूची	८२																																						
मान्यतावाण																																							
सत्प्ररूपणा (मूल, अनुवाद और टिप्पण)	१-४१२																																						
<h3 style="margin: 0;">प्रस्तावना</h3>																																							
<table style="width: 100%; border-collapse: collapse;"> <tr> <td style="width: 40%;">षट्खंडागम परिचय (अंग्रेजीमें)</td> <td style="width: 10%;">i-iv</td> </tr> <tr> <td>१ श्री धवलादि सिद्धांतोंके प्रकारामें आनेका इतिहास</td> <td>१</td> </tr> <tr> <td>२ हमारी आदर्श प्रतियां</td> <td>५</td> </tr> <tr> <td>३ पाठसंशोधनके नियम</td> <td>८</td> </tr> <tr> <td>४ षट्खंडागमके रचयिता</td> <td>११</td> </tr> <tr> <td>५ आचार्य परम्परा</td> <td>१८</td> </tr> <tr> <td>६ वीर-निर्वाण-काल</td> <td>२८</td> </tr> <tr> <td>७ षट्खंडागमकी टीका धवलाके रचयिता</td> <td>३१</td> </tr> <tr> <td>८ धवलासे पूर्वके टीकाकार</td> <td>४०</td> </tr> </table>	षट्खंडागम परिचय (अंग्रेजीमें)	i-iv	१ श्री धवलादि सिद्धांतोंके प्रकारामें आनेका इतिहास	१	२ हमारी आदर्श प्रतियां	५	३ पाठसंशोधनके नियम	८	४ षट्खंडागमके रचयिता	११	५ आचार्य परम्परा	१८	६ वीर-निर्वाण-काल	२८	७ षट्खंडागमकी टीका धवलाके रचयिता	३१	८ धवलासे पूर्वके टीकाकार	४०	<table style="width: 100%; border-collapse: collapse;"> <tr> <td colspan="2" style="text-align: center; padding: 10px 0;"> <h3 style="margin: 0;">परिशिष्ट</h3> </td> </tr> <tr> <td style="width: 40%;">१ संत-पररूपणा-सुत्ताणि</td> <td style="width: 10%;">१</td> </tr> <tr> <td>२ अवतरण-गाथा-सूची</td> <td>१</td> </tr> <tr> <td>३ ऐतिहासिक नाम-सूची</td> <td>१४</td> </tr> <tr> <td>४ भौगोलिक नाम-सूची</td> <td>१५</td> </tr> <tr> <td>५ ग्रंथ नामोल्लेख</td> <td>१६</td> </tr> <tr> <td>६ वंश नामोल्लेख</td> <td>१६</td> </tr> <tr> <td>७ प्रतियोंके पष्ठ-भेद</td> <td>१७</td> </tr> <tr> <td>८ विशेष टिप्पण</td> <td>२४</td> </tr> <tr> <td>९ शुद्धिपत्र</td> <td>२६</td> </tr> </table>	<h3 style="margin: 0;">परिशिष्ट</h3>		१ संत-पररूपणा-सुत्ताणि	१	२ अवतरण-गाथा-सूची	१	३ ऐतिहासिक नाम-सूची	१४	४ भौगोलिक नाम-सूची	१५	५ ग्रंथ नामोल्लेख	१६	६ वंश नामोल्लेख	१६	७ प्रतियोंके पष्ठ-भेद	१७	८ विशेष टिप्पण	२४	९ शुद्धिपत्र	२६
षट्खंडागम परिचय (अंग्रेजीमें)	i-iv																																						
१ श्री धवलादि सिद्धांतोंके प्रकारामें आनेका इतिहास	१																																						
२ हमारी आदर्श प्रतियां	५																																						
३ पाठसंशोधनके नियम	८																																						
४ षट्खंडागमके रचयिता	११																																						
५ आचार्य परम्परा	१८																																						
६ वीर-निर्वाण-काल	२८																																						
७ षट्खंडागमकी टीका धवलाके रचयिता	३१																																						
८ धवलासे पूर्वके टीकाकार	४०																																						
<h3 style="margin: 0;">परिशिष्ट</h3>																																							
१ संत-पररूपणा-सुत्ताणि	१																																						
२ अवतरण-गाथा-सूची	१																																						
३ ऐतिहासिक नाम-सूची	१४																																						
४ भौगोलिक नाम-सूची	१५																																						
५ ग्रंथ नामोल्लेख	१६																																						
६ वंश नामोल्लेख	१६																																						
७ प्रतियोंके पष्ठ-भेद	१७																																						
८ विशेष टिप्पण	२४																																						
९ शुद्धिपत्र	२६																																						

* * *

मार्गदर्शक :- आचार्य श्री सुविधितागर जी महाराज

प्रकाशकीय

षट्सण्डागम धवल सिद्धान्त का प्रथम बार सम्पादन-प्रकाशन किस प्रकार प्रारम्भ हुआ इसकी पूरी जानकारी ग्रन्थराजके प्रथम संस्करणके प्रथम भागके प्राक् कथनसे प्राप्त हो जाती है और इसी हेतु से उसे इस द्वितीय संस्करणमें भी अविकल रूपसे सम्मिलित किया जा रहा है। इस आगमका प्रथम भाग सन् १९३६ में प्रकाशित हुआ और अन्तिम सोलहवाँ भाग १९५६ में। उत्पत्त्यात् सेठ सिताराम लक्ष्मीचन्द्र जैन साहित्योद्धारक फंड के ट्रस्ट बोर्ड के सम्मुख यह प्रश्न उत्पन्न हुआ कि अब आगे इस योजना की कैसी व्यवस्था की जाय। पूरे प्रकाशनके बीस वर्षमें सम्पादन-प्रकाशनके सूत्रधार एकमात्र स्व. डॉ. हीरालालजी जैन थे। अब उनके सम्मुख ये समस्याएँ थी कि एक तो ग्रन्थराजके सोलह भागोंमें से आदि के कुछ भाग अलभ्य हो गये थे, किन्तु उनकी माँग बराबर बनी हुई थी। दूसरे इसी बीच मूडबिंदी की साठपचीस प्रतियोंके फोटोशाफ परमपूज्य चारिणचक्रवर्ती श्री १०८ आचार्य सांतिसागर वि. जैन जिनवाणी जीर्णोद्धारक संस्था, फलटन, इस संस्थाद्वारा लिये जा चुके थे और वे फलटन (जिला, सोलापुर) के शास्त्र भण्डारमें बिराजमान थे। तथा तीसरे डॉ. हीरालालजी चाहते थे कि इन आगम ग्रन्थोंको समुचित रूपसे नयी उपलब्धियोंके अनुसार संशोधित करते रहने और उन्हें जिज्ञासुओंको सर्वत्र उपलब्ध बनाये रखने का स्थायी उत्तरदायित्व की दृष्टिसे किसी एक व्यक्ति पर आधारित न रखकर किसी ऐसी संस्थाको सोपा जाय जो सुदृढ़ नींव पर निर्मित हो और अपने उद्देश्योंमें व्यावसायिक नहीं किन्तु धार्मिक सेवा-भावसे प्रेरित और संचालित हो। अतः उन्होंने अपने चिर-सहयोगी डॉ. आदिनाथ नेमिनाथ उपाध्ये के साथ इस समस्या पर सभी दृष्टियोंसे पूर्ण विचार कर यह निश्चय किया कि यह भार ब्रह्मचारी जीवराम गौतमचन्द्र बोस्ली द्वारा स्थापित जैन संस्कृति संरक्षक संघ, सोलापुर को सोपा जाय। तदनुसार उन्होंने दोनों ट्रस्ट बोर्डोंके अधिकारीयोंको अवगत कराया और हर्षका विषय है कि दोनोंने ही उनके सत्यरामशंको स्वीकार कर लिया। तथा निम्नलिखित अनुबन्धोंके साथ सिद्धान्त ग्रन्थोंकी भावी व्यवस्था जै. सं. संरक्षक संघको सौंप दी गयी—

१) सिद्धान्त ग्रन्थोंकी मुद्रित प्रतियोंका समस्त शेष स्टॉक जै. सं. सं. संघ सोलापुरको सौंप दिया जाय।

२) श्रीमन्त लक्ष्मीचन्द्र जी द्वारा खान की नयी रकम के अतिरिक्त ग्रन्थमाला पर जो कर्ब हो गया है और जो वि. ४-७-६० के दिन रु. १३९८० (तेरह हजार नौ सौ अस्सी) है वह जै. सं. सं. संघ सोलापुरसे प्राप्त कर चुका दिया जाय।

३) भविष्यमें प्रकाशित किये जानेवाले सिद्धान्तग्रन्थोंमें ' श्रीमन्त सेठ सिताबराय लक्ष्मीचन्द्र जैन साहित्योद्धारक सिद्धान्त ग्रन्थमाला ' और मुख्य सम्पादक डॉ. हीरालाल जैन एवं सहसम्पादक डॉ. आ. ने. उपाध्ये के नाम मुसपूष्ठ पर अंकित रहेंगे । तथा प्रकाशक जैन संस्कृति संरक्षक संघ, सोलापुर रहेगा ।

४) भविष्यमें इन सिद्धान्त ग्रन्थोंके सम्पादन-प्रकाशन एवं विक्रयसे जो आय-व्यय होगा उसका उत्तरदायित्व जै. सं. सं. संघ, सोलापुर पर रहेगा ।

५) इन सिद्धान्त ग्रन्थोंके जो प्रकाशन भविष्यमें होंगे उनकी दस-दस प्रतियाँ उक्त ट्रस्ट (डॉ. राजेन्द्रकुमार जैन, द्वारा- सेठ सिताबराय लक्ष्मीचन्द्र जैन, सा. उ. फंड, विदिशा म. प्र.) को भेंट स्वरूप भेजी जाय ।

इन अनुबन्धोंको दोनों पक्षोंके ट्रस्ट बोर्डोंकी शीघ्र ही स्वीकृति प्राप्त हो गयी और तदनुसार प्रतियाँ एवं अनुबन्धोंका मुसपूष्ठ पर अंकित हो चुका है ।

तभीसे जैन संस्कृति संरक्षक संघ, सोलापुर, डॉ. हीरालाल जैन और डॉ. आ. ने. उपाध्ये के निर्देशानुसार सिद्धान्त ग्रन्थका फलटनमें विराजमान ताबपत्रीय प्रतियोंके फोटोसे मिलान करा कर उनके प्रकाशनका प्रयत्न करता रहा है । किन्तु हमें खेद है कि इस कार्यके सम्पन्न करानेमें हमें बारह वर्ष लग गये तब कहीं यह प्रथम भाग तैयार होकर प्रकाशमें लाया जा रहा है । आशा है कार्यकी मुक्ताको देखते हुये पाठक हमें क्षमा करेंगे ।

हम स्व. डॉ. हीरालाल जैन और डॉ. आ. ने. उपाध्ये के विशेष अनुगृहीत हैं कि उन्होंने न केवल सम्पूर्ण ग्रन्थराजके प्रथम संस्करणके संपादन का आदि से अन्त तक निःस्वार्थ भावसे अपना सरकर्मव्य निभाया, किन्तु वे उतनी ही तत्परता से इस द्वितीय संस्करणका भी उत्तरदायित्व झेलकर अपनी असाधारण दीर्घकालीन साहित्य-सेवा की परम्पराको अक्षुण्ण बनाए हुए हैं ।

दि. १०-१-७१

निवेदक

श्री. बालचन्द्र देवचन्द शाह

मंत्री,

जैन संस्कृति संरक्षक संघ,
संतोष भवन, फलटन गल्ली,
सोलापुर (महाराष्ट्र)

सम्पादकीय

आचार्य पुण्यदन्त और भूतबलीकृत षट्खण्डागम सूत्र और उनकी आचार्य वीरसेनकृत बदला टीकाका स्थान जैन साहित्यमें अद्वितीय है। इनकी ताडपत्रीय प्रतियाँ एकमात्र स्थान मूढविद्वीके जैन भण्डारमें सुरक्षित थीं और वे सतियोंसे अध्ययन नहीं, किन्तु दर्शन-पूजनकी वस्तु बन गयी थीं। इस परमागम मानी जानेवाली महाकृतीकी प्रतिलिपियाँ किस प्रकार उषत भण्डारसे बाहर निकली इसका भी एक रोमांचक इतिहास है जिसका परिचय इसके प्रथम संस्करणके प्रथम भागकी भूमिकामें दिया जा चुका है और वह प्रस्तुत संशोधित संस्करणमें भी अनिकल रूपसे सम्मिलित है।

समावर्षिक :- आचार्य श्री सुविश्वामित्र जी महाराज

जब हमने सन् १९३८ ई. में भेलसा निवासी श्रीमन्त सेठ सिताराम लक्ष्मीचन्द्रजीके दानके निमित्तसे इस परमागमके अध्ययन व संशोधन कार्यमें हाथ लगाया, तब समाजमें इसकी निम्न निम्न प्रतिक्रियायें उत्पन्न हुई। नयी पीढ़ीके समझदार विद्वानोंने इसका हासिक स्वागत किया और कुछ पुराने पण्डितों और शास्त्रियों, जैसे स्व. पं. देवकीनन्दनजी शास्त्री, पं. हीरालालजी शास्त्री, पं. फुलचन्दजी शास्त्री और पं. बालचन्दजी शास्त्रीका हमें कियात्मक सहयोग प्राप्त हुआ। किन्तु विद्वानोंके एक वर्गने इसका कड़ा विरोध किया। कुछका अभिमत था कि षट्खण्डागम जैसे परमागमका मुद्रण कराना श्रुतकी अविनय है। यह भी मत व्यक्त किया गया कि ऐसे सिद्धान्त ग्रन्थोंको पढ़नेका भी अधिकार मूढस्थोंको नहीं है। वह केवल त्यागी मुनियोंके ही अधिकारकी बात है। कुछ विद्वानोंको यह भी सन्देह था कि क्या हमारे जैसे अंग्रेजी पढ़े-लिखे जाबुओं द्वारा ऐसी महान सिद्धान्त रचनाका समझदारीसे संशोधन किया जा सकता है? इत्यादि। किन्तु जब इस विरोधके होते हुए भी हम और हमारे सहयोगी ग्रन्थके संशोधनमें दृढ़तासे प्रवृत्त हो गये और एक वर्षके भीतर ही उसका प्रथम भाग सत्प्रकल्पणा प्रकाशित हो गया तब सभीको कुछ आश्चर्य सा हुआ। स्व. सि. पद्मलालजीके नेतृत्वमें जमरावतीकी जैन समाजने बड़े समारोह पूर्वक उस प्रथम भागका उद्घाटन कराया। फिर तो इस ओर विद्वानोंकी ऐसी रुचि उत्पन्न हुई कि इन सिद्धान्त ग्रन्थोंके प्रकाशनकी होड़ सी मच गयी। गोलामपुर निवासी स्व. पं. बन्नीधर शास्त्रीने भी अपने निजी मुद्रणालयसे इसका प्रकाशन प्रारम्भ किया। किन्तु वे दो-तीन भागोंके प्रकाशनसे जागे न बढ़ सके। कुछ काल पश्चात् जैन शास्त्रार्थ संघ मधुराकी ओरसे कषाय-ग्रामृत (जब जबल सिद्धान्त) का प्रकाशन प्रारम्भ हुआ, तथा भारतीय ज्ञानपीठकी ओरसे महाबल (महाबलक सिद्धान्त) का प्रकाशन होने लगा। पीछे विदुषी सुमतिबाई शाहने सूत्रभाष्य और उनके हिन्दी अनुवादका संस्करण प्रकाशित कराया, तथा पं. हीरालालजी शास्त्रीने कषाय-ग्रामृत के चूनि सूत्रोंको सानुवाद प्रकाशित कराया। इस प्रकार श्री जबल, जयजबल और महाबल नामसे प्रसिद्ध सिद्धान्त ग्रन्थ सतियोंसे पूजाकी

वस्तु बने हुए थे वे समस्त विज्ञानियोंके स्वाध्याय हेतु सुलभ हो गये । इसे जैन साहित्यके इतिहासमें एक विशेष उत्कान्तीकी संज्ञा दी जा सकती है ।

श्रीमन्त सेठ लक्ष्मीचन्द्रजी द्वारा संस्थापित जैन साहित्योद्धारक फंडसे समस्त षट्षण्डागम और उसकी टीकाका अनुवादादि सहित संशोधन-प्रकाशन १६ भागोंमें १९३६ ई. से १९५६ ई. तक २० वर्षोंमें पूर्ण हो गया । इसके अंतिम भाग छपनेसे पूर्व ही आदिके कुछ भागोंकी प्रतियां समाप्त हो गयीं थीं और पाठकोंसे उन्हें पुनः प्रकाशनकी मांग जाने लगी थी । किन्तु सम्पादक मण्डलका यह निश्चय था कि जब तक एक बार पूरा ग्रन्थ प्रकाशित न हो जाये तब तक किसी भागके दुबारा प्रकाशनमें अपना समय बर्बाद न कराये जायें । यह भी विचार था कि जब द्वितीय संस्करणमें हाथ लगाया जाये तब पाठका प्राचीन ताडपत्रीय प्रतियोंसे मिलान अवश्य करनेका प्रयत्न किया जाय । हमने प्रथम संस्करणमें जो पाठ प्रस्तुत किया वह गुप्त रूपसे ताडपत्रीय प्रतिकी कन्नड लिपीमेंकी मय्यागमलिपिसे ही लिया गया था । आदिसे ही हमारा ध्यान इस त्रुटिकी ओर था और हमने मूडविद्रीके भट्टारक महाराजसे बार बार शुद्ध प्रकाशनमें सहायक होनेकी प्रार्थना भी की । किन्तु उनका इस निवेधारमक ही रहा । तथापि तृतीय भागके प्रकाशित होनेपर उनके भावोंमें एक बिलक्षण परिवर्तन हुआ और उन्होंने हमें सूचित किया कि यदि हम चाहें तो वे ताडपत्रीय प्रतियोंसे पाठ मिलानकी सुविधा प्रदान कर सकते हैं । इसे हमने एक महान् पुण्योपलब्धि और वरदान ही समझा । ताडपत्रीय प्रतियोंकी लिपि हल्लेकन्नड (पुरानी कर्नाटककी लिपि) है, जिसके पढ़नेकी क्षमता इने-गिने विद्वानोंकी थी । सीभाग्यसे हमें इस कार्य हेतु स्व. पं. लोकनाथ शास्त्रीका सहयोग प्राप्त हो गया और उनके द्वारा हमें वे पाठान्तर प्राप्त हुये जिनका समावेश तृतीय भागके एक परिशिष्टमें किया गया है । आगेके भागोंमें उनके द्वारा भेजे गये पाठान्तरोंका उपयोग मूलमें ही कर लिया गया ।

सम्पूर्ण ग्रन्थ प्रकाशित होनेसे पूर्व ही एक और विवाद उठ खड़ा हुआ । प्रथम भागके सूत्र ९३ में जो पाठ हमें उपलब्ध था उसमें अर्थ-संगति की दृष्टिसे संजदसंजदके आगे संजदपद और जोड़नेकी आवश्यकता प्रतीत हुई । किन्तु इससे फलित होनेवाली सैद्धान्तिक व्यवस्थाओंसे कुछ विद्वानोंके मन आलोकित हुए और वे संजद पदको वहां जोड़ना एक अनधिकार चिह्न कहने लगे । इस पर बहुत बार मौखिक शास्त्रार्थ भी हुये और उत्तर-प्रत्युत्तर रूप लेखोंकी शृंखलायें भी चल पड़ी, जिनका संग्रह कुछ स्वतंत्र ग्रन्थोंमें प्रकाशित भी हुआ है । इसके मौलिक समाधान हेतु जब हमने ताडपत्रीय प्रतियोंके पाठकी सूक्ष्मतासे जांच कराई तब पता चला कि वहां की दोनों भिन्न प्रतियोंमें हमारा सुझाया संजद पद विद्यमान है । इससे दो बातें स्पष्ट हुईं— एक तो यह कि हमने जो पाठ-संशोधन किया है वह गंभीर चिंतन और समझदारी पर आधारित है और दूसरे यह कि मूल प्रतियोंसे पाठ-मिलान की आवश्यकता अब भी बनी हुई है, क्योंकि जो पाठान्तर मूडविद्रीसे प्राप्त हुये थे और तृतीय भागके अंतमें समाविष्ट किये गये थे, उनमें हमें यह संशोधन नहीं मिला ।

इसी बीच बम्बईमें इस ग्रन्थको ताम्रपत्रोंपर अंकित करानेका भी आयोजन हुआ और वहां भी उक्त ९३ वें सूत्रमें संज्ञा पद जोड़ने न जोड़नेके विषयपर विवाद उठ खड़ा हुआ, यद्यपि वहां भी ताम्रपत्रीय प्रतियोंमें उसके होमेकी पुष्टि प्राप्त हो चुकी थी। अब यह प्रयास किया गया कि मूडविंद्री भण्डारमें उपलब्ध इन ग्रन्थोंकी सभी ताम्रपत्रीय प्रतियोंके फोटो-चित्र लिये जायें। यह कार्य भी शीघ्र सम्पन्न हो गया और वे सब फोटोग्राफ फलटनके शास्त्र

मार्गदर्शक : भण्डारमें अंकित विधिशास्त्र जी महाराज

सन् १९५९ में समस्त षट्सङ्ख्यभागका १६ भागोंमें प्रकाशन पूरा हो जाने पर सम्पादकोंको यह धिक्का हुई कि अब आदिके जो अनेक भाग अनुपलब्ध हो चुके हैं उनका उक्त फोटो-चित्रोंसे मिलान कर अंतिम रूपसे संशोधित संस्करण तैयार करनेकी क्या व्यवस्था की जाय ? बहुत सोच-विचारके पश्चात् यह निश्चय हुआ कि द्वितीय संस्करणका कार्यभार जैन संस्कृति संरक्षक संघ, सोलापुरके आधीन किया जाय। हमने यह सुझाव श्रीमन्त सेठ लक्ष्मीचन्दजी व उनकी प्रबंध समितिके समक्ष प्रस्तुत किया और उन्होंने हमारे सुझावको सहर्ष स्वीकार कर लिया। इसके विषयमें भेलसा और सोलापुर की संस्थाओंके बीच जो समझौता हुआ उसका विवरण प्रकाशकीय वस्तुत्वमें दिया गया है।

पंच जमोकार मंत्र

जनी जमी पणवणा—सुत का सुन्दर सम्पादन—प्रकाशन हुआ है (जैन आगम ग्रन्थमाला— ६, भाग १-२, श्री महावीर जैन विद्यालय, बम्बई- २६, सन् १९६९ व १९७१)। यह ग्रन्थ अर्द्धमागधी उपागोंकी एक महत्वपूर्ण रचना है जो विषय व शैली आदि दृष्टियोंसे षट्सङ्ख्यभागम सूत्रसे बहुत कुछ समानता रखती है। इसके सम्पादक मुनि पुण्यविजयजी, पं. दलसुख मालवणिया और पं. अमृतलाल मोहनलाल भोजक द्वारा लिखित अंग्रेजी व गुजराती की सुविस्तृत प्रस्तावना बहुत महत्वपूर्ण है। इसमें आगे की प्रकरण प्रकृतोपयोगी होनेसे वहाँ उल्लेखनीय हैं। अंग्रेजी प्रस्तावनाके पृष्ठ २३५ आदिमें प्रज्ञापनाके मंगलाचरण व पंचजमोकार मंत्रकी विवेचना की गयी है जिसका सारांश यह है कि प्राचीनतम जैन रचनाओंमें इस पूरे मंत्रका उल्लेख नहीं पाया जाता। पीछेके साहित्यमें इसका व्यापक प्रयोग पाया जाता है। तथापि उसके कर्तृत्वके विषयमें कहीं कोई स्पष्ट सूचना नहीं पायी जाती। किन्तु षट्सङ्ख्यभागम सूत्रका प्रारम्भ इसी पंचजमोकार मंत्रसे होता है और उसकी बीरसेन कृत षवला टीकासे यह संकेत मिलता है कि उसके आदि-कर्ता आचार्य पुण्यदन्त ही हैं। हम प्रस्तुत ग्रन्थके प्रथम सूत्रकी टीकाके आधारसे द्वितीय भागकी प्रस्तावनामें तथा अन्यत्र भी यह प्रतिपादन कर चुके हैं कि आचार्य बीरसेन स्वामीका निस्सन्देह अभिप्राय यही है कि यह मंत्र षट्सङ्ख्यभागम सूत्रका अभिन्न अंग है और उसके कर्ता आचार्य पुण्यदन्त ही हैं। टीकाकारने मंगलके दो भेद किये हैं— निबद्ध और अनिबद्ध और दोनोंके लक्षण इस प्रकार समझाये हैं कि जहाँ सूत्रकार अपने मंगलाचरणकी स्वयं रचना करता है वह निबद्ध मंगल कहलाता है और जहाँ अन्य द्वारा विरचित मंगलपाठ जोड़ दिया जाता है वह अनिबद्ध मंगल है। इसी भेदके कारण उन्होंने यहाँ प्रयुक्त पंचजमोकार

मंत्रको निबद्ध मंगल माना है, तथा चतुर्थखण्ड वेदनाके आदिमें जो 'णमो विष्णवे' आदि लम्बी मंगलपाठ है उसे उन्होंने अनिबद्ध मंगल कहा है, क्योंकि, वह स्वयं प्रस्तुत सूत्रकार द्वारा रचित न होकर गौतम गणधर द्वारा विरचित है और उसीकी वहाँ पुनरावृत्ति की गयी है। इस प्रकार बबलाकार के अभिमतमें किसी एक-सन्देह का अवकाश नहीं है।

इस प्रसंग में एक बातका और स्पष्टीकरण उचित होगा। णमोकार मंत्रमें जो प्रथम पद 'णमो अरिहंताणं' आया है उसके स्थान पर कहीं 'अरिहंताणं' पाठ भी पाया जाता है। और प्राकृत भाषाकी प्रकृति को ध्यानमें रखते हुए इसमें कोई आश्चर्य की बात नहीं है। किन्तु षट्संख्वागमके समान प्रज्ञापना सूत्रके आदि में भी यही पाठ 'अरिहंताणं' पाया जाता है, तथा उसके टीकाकार हरिभद्र और भल्लयगिरीने वही ग्रहण किया है। बबलाकार कीरसेन स्वामी तथा विशेषावश्यक भाष्यकारने वही पाठ लेकर उसकी निरुक्ति अनेक प्रकारसे समझायी है और उसीसे अंत में उन्होंने उसके संस्कृत रूपान्तर अहेन्त् की भी व्याख्या की है। बबलाकार के मतसे 'अरि-हन्माव् अरिहन्ता' रहोहननाद् वा अरिहन्ता, रहस्याभावाद् वा अरिहन्ता अतिवाय-पूजाहेत्याद् वा अहेन्तः। इस प्रकार बबलाकारके सम्मुख कोई निरुक्तिगोष्ठि भी उत्पन्न नहीं है (षट्संख भाष १ पृ. ४२ आदि)।

अतः विगम्भर-द्वेताम्बर दीर्घकालीन सैद्धान्तिक परम्परा अरिहंताणं पाठके पक्ष में ही सिद्ध होती है। इसी मंगलके 'णमो आरिरियाणं' में भी 'र्यं' के स्थान पर रिम आदेश हुआ है और उसी प्रकार 'आर्यं' का 'आरियं' तथा 'वर्यं' का 'वरिसं' रूपान्तर होता है।

षट्संख्वागम और प्रज्ञापना सूत्र

पण्णवणासुत्त की प्रस्तावना का दूसरा प्रसंगोपयोगी प्रकरण पृष्ठ २२३ आदि पर प्रज्ञापना और षट्संख्वागम के तुलनात्मक विवेचन विषयक है। इसके अनुसार इन दोनों रचनाओं में बहुतसी महत्वपूर्ण समानताएँ हैं। १) दोनों का विषय जीव और कर्मकी सैद्धान्तिक व्याख्या है। २) उनका मूल स्तोत्र बारहवाँ धृतांग दृष्टिवाद है। ३) उनकी रचना सूत्र-रूप है। ४) कहीं कहीं दोनों में वे सूत्र गाथात्मक भी हैं। ५) कुछ गाथाएँ दोनों में समान हैं जो निर्युक्तियों और विशेषावश्यक भाष्यादि में भी पायी जाती हैं। ६) दोनों रचनाएँ संग्रहात्मक हैं जिनमें समान शब्दावलि और उक्तियों का भी समावेश हुआ है। ७) दोनों के अल्प-बहुत्व प्रायः समान हैं और उन्हें महादण्डक कहा गया है। ८) मर्यादाति प्रकरण में तीर्थंकर, चक्रवर्ती, बलदेव और वासुदेव पर्वों की प्राप्ति का उल्लेख है। ९) प्रज्ञापना के कर्म, कर्मबंधक, कर्म-वेदक, वेद-बन्धक, वेद-वेदक और वेदना, वे छह पद (२३-२७ और ३५) षट्संख्वागमके छह खण्डों जीव-स्थान, क्षुद्रक-बन्ध, बन्ध-स्वामित्व, वेदना, वर्मणा और महाबन्ध का स्मरण कराते हैं। दोनों रचनाओंकी ये समानताएँ निर्विवाद हैं और वे उनकी अर्थ एवं अभिव्यक्तिकी दृष्टिसे समान परम्परा की द्योतक हैं।

किन्तु इन समानताओंके होते हुए भी दोनों रचनाओंकी अपनी अपनी विशेषतायें भी अनेक हैं। जैसे १) प्रज्ञापना में ३६ पदसंज्ञक परिच्छेद हैं और उनके अवान्तर प्रज्ञापना, प्ररूपणा आदि विषयानुसार उपभेद किये गये हैं। किन्तु षट्खण्डागमके खण्ड पूर्वोक्त छह ही हैं, और उनके भीतर बहुतायतसे चौदह जीव-समासों (गुणस्थानों) व चौदह मार्गणा-स्थानोंके अनुक्रमसे विषय प्ररूपण किया गया है, जिनका प्रज्ञापना सूत्रमें सर्वथा अभाव है। २) प्रज्ञापना की रचना एक कर्ता की है, जबकि षट्खण्डागम की रचनामें पुष्पदन्त और भूतबलिका कर्तृत्व तो स्वीकार ही किया गया है, तथा उसकी अनेक चुलिकायें पीछे जोड़ी गयी अनुमान की जा सकती हैं, जैसे दशवैकालिक आदि आगम ग्रन्थोंमें पाया जाता है। ३) षट्खण्डागममें प्रतिपाद्य विषयोंका विवेचन प्रज्ञापना सूत्रकी अपेक्षा अधिक विस्तृत और गंभीर, सुव्यवस्थित व योजनाबद्ध है। ४) प्रज्ञापना सूत्रमें प्रश्नोत्तर शैलीका उपयोग षट्खण्डागमकी अपेक्षा अधिक है। ५) प्रज्ञापना सूत्रकी रचना शुद्ध सत्रात्मक है, जबकि षट्खण्डागममें बहुधा अनुयोगद्वारोंके निर्देश सहित टीकात्मक शैली भी पायी जाती है। यहाँ निर्युक्तियोंके समान नाम, स्थापना आदि भिक्षुओंके आश्रय से तत्त्वार्थसूत्र के समान सत्, संख्या आदि अनुयोगोंके द्वारा प्ररूपणा, निर्देश, विभाषा आदि जैसी संज्ञाओंके प्रयोग सहित भाष्य शैली अपनायी गयी है, तथा गति-अनुवादेन, इन्द्रियानुवादेन आदि स्पष्ट निर्देशोंका भी प्रयोग हुआ है। ६) षट्खण्डागम (भाग ७ सूत्र ७९) में महावृण्डक नामसे अल्पबहुत्व अधिक व्यवस्थासे ७८ पदोंमें 'वस्तुइत्तामो' 'कावब्धो' जैसे शब्दों सहितरूपकिया गया है, जबकि प्रज्ञापनासूत्रमें ऐसे शब्दोंके बिना वह ९८ पदोंमें अवाप्तर भेदोपभेदों सहित विधिलतासे हुआ है। ७) प्रज्ञापना सूत्रके स्थान-पद नामक द्वितीय पदमें जो जीवोंके क्षेत्रोंका वर्णन है वह विधिलताके कारण बहुत लम्बा है, जबकि वही षट्खण्डागम (भाग ७ पृष्ठ २९९ आदि) में मार्गणा-स्थानोंके अनुक्रमसे सुगठित शैलीमें अपेक्षाकृत छोटेमें आ गया है। ८) प्रज्ञापना सूत्रमें अल्प-बहुत्व २६ द्वारोंसे प्ररूपित है, तथा उसमें जीव-अजीवका मिश्रण अव्यवस्थासे हुआ है। किन्तु षट्खण्डागममें वही १४ मार्गणाओंके द्वारा सुव्यवस्थित रूपसे आया है। प्रज्ञापना सूत्रके २६ द्वारोंमें गति इन्द्रिय आदि मार्गणाओंके नाम भी यत्र-तत्र आ गये हैं, किन्तु उसमें सुनिश्चित १४ मार्गणाओंका अभाव है। यही स्थिति स्पर्श, काल आदि प्ररूपणाओंकी है। ९) प्रज्ञापना सूत्रकी तीन गाथाएं (९९-१०१ पृ. २५) वे ही हैं जो षट्खण्डागम (भाग १४ के सूत्र १२२-१२४) में पायी जाती हैं। किन्तु भेद यह है कि षट्खण्डागममें वे 'लक्षणं मणिदं' के साथ प्रस्तुत की गयी हैं जिससे वे अन्यत्रसे उद्धृत सिद्ध होती हैं। इनके कुछ पाठ ऐसे भी हैं जो षट्खण्डागममें अशुद्ध और प्रज्ञापना सूत्रमें शुद्ध रूपमें हैं।

इन समानताओं और विशेषताओं पर विचार करते हुये प्रज्ञापना सूत्रकी प्रस्तावनाके लेखकोंने अपना यह अभिमत व्यक्त किया है कि एक और तो दोनों ग्रन्थोंकी सैद्धान्तिक परस्पर विषय और कुछ अंशमें रचना की दृष्टिसे अभिन्न है, किन्तु दूसरी ओर विषयके वर्गीकरण प्रतिपादन की शैली तथा व्यवस्था और विधान एवं पारिभाषिक शब्दावलि आदि की दृष्टिसे षट्खण्डागम की अपेक्षा प्रज्ञापना की रचना अधिक प्राचीन और पूर्ववर्ती प्रतीत होती

है। इसकी ओर भी परिपुष्टि हेतु उन्होंने दोनोंके रचनाकाल पर भी विचार किया है। षट्संख्यजागमकी रचना का तो उन्होंने वही काल स्वीकृत कर लिया है जो उसके प्रथम भागकी प्रस्तावनामें अर्थात् वीर निर्वाणसे ६८३ वर्ष पश्चात् व विक्रम संवत् की द्वितीय शतीके लगभग निश्चित किया गया था। किन्तु प्रज्ञापना सूत्रकी रचना हेतु उन्हें बैसे निर्विवाद ऐतिहासिक तथ्य व प्रमाण नहीं मिले। अतः उसके लिये उन्हें कुछ संकास्पद संकेतोंका ध्याय लेना पड़ा है जो इस प्रकार हैं—

१) प्रज्ञापना सूत्र के मंगलाचरण के पश्चात् दो ऐसी प्रक्षिप्त वाचामें पायी जाती हैं जिनमें अज्ज-साम (आयं श्याम) को नमन करते हुए कहा गया है कि वे वाचक वंश के तेवीसमें पुरुष थे और उन्होंने श्रुतसागरसे निकालकर उत्तम श्रुत-रत्न प्रदान किया। इसपर से अनुमान किया गया है कि आयं श्याम ही प्रज्ञापना सूत्रके कर्ता हैं।

२) पट्टावलियों की परम्परानुसार जो तीन कालकाचार्य हुए उनमें प्रथम कालक ही श्यामाचार्य थे।

३) धर्मसागरीय पट्टावलि में प्रथम कालक का मृत्यु तथा खरतर गच्छीय पट्टावलि में उनकी जन्म का समय वीर निर्वाण से ३७६ वर्ष पश्चात् माना गया है।

मुख्यतः इन तीनों बातोंपरसे निष्कर्ष निकाला गया है कि प्रज्ञापना सूत्रकी रचना श्यामाचार्य द्वारा वीर निर्वाण की चतुर्थ शतीमें अर्थात् विक्रम संवत्से लगभग सौ वर्ष पूर्व और संवत्से षट्संख्यजागम से लगभग तीन सौ वर्ष पूर्व हुई।

उक्त तर्कोंपर यहाँ विचार किया जाय : १) उन दोनों प्रक्षिप्त वाच्योंमें पणवणा सुत्त का नाम भी नहीं आया। जिस श्रुत-रत्नका दान श्यामाचार्यने दिया उससे किसी अन्य ग्रन्थ-रत्नका भी तो अभिप्राय हो सकता है। यदि हरिमद्राचार्यने भी इन वाच्योंको प्रक्षिप्त कहकर टीका की है, तो इससे इतना मात्र सिद्ध हुआ कि उनके समय अर्थात् आठवीं शतीमें श्यामाचार्य की स्थाती हो चुकी थी। किन्तु उससे पूर्व कब व किसके द्वारा वे वाच्यों ओडी गयीं इसके क्या प्रमाण है। उन वाच्योंमें श्यामाचार्यको वाचक वंशके तेइसवाँ पुरुष कहा है। यह वंश कब प्रारम्भ हुआ और उसकी तेइसवी पीढ़ी कब पड़ी इसका केसा-जोला कहाँ है ? उनसे पूर्व ग्रन्थकी अंगभूत वाच्योंमें तो स्पष्ट कहा गया है कि पणवणाका उपदेश भगवान् जिनवरने भव्य जनोंकी निवृत्ति हेतु किया था, जब कि प्रक्षिप्त वाच्योंमें दुर्धर, धीर व समृद्ध-बुद्धि मुनि श्यामाचार्य द्वारा किसी अनिर्दिष्ट श्रुत-रत्नका दान अपने शिष्यगण को दिया गया। क्या प्रस्तुत ग्रन्थ के कर्तृत्व के विषय में मूल और प्रक्षेपकी मास्यता एक ही कही जा सकती है ? २) पट्टावलियोंकी परम्परामें बहुत प्राचीन नहीं हैं। उनके रचनाकाल व प्रामाणिकतामें संदेह है। वे परस्पर विरोधी भी पायी जाती हैं। तीन कालकाचार्योंमें से श्यामाचार्यका किससे एकीकरण किया जाय इसकी भी उनमें स्पष्ट स्थापना नहीं पायी जाती। उन्हीं के आधार से तो डॉ. यू. पी. शाहने अपना यह अनिश्चयात्मक मत व्यक्त किया है (पृ. २३२) कि जिन श्यामाचार्योंको

पट्टावलि में ग्यारहवें कहा है वे वर्तमानकाल के विनाशकर्ता कालकाचार्यसे अभिन्न हो जाते हैं और तब प्रथम और द्वितीय कालक भी एक हो जाते हैं, इत्यादि। इस प्रकार श्यामाचार्य का कालक से एकीकरण करके उनका काल-निर्णय करना बहुत कुछ अटकलबाजी ही है।

३) चर्मसागरीय और शरत्तरङ्ग पट्टावलियां कब बनीं, किस आधारसे और उनके परस्पर विरोधका क्या कारण है, इन बातों का समुचित समाधान हुए बिना उनमें निर्दिष्ट काल को कहीं तक प्रामाणिक माना जाय और उनमें उल्लिखित कालक को श्यामाचार्यसे अभिन्न कैसे मान लिया जाय।

जहाँ तक आधार प्रस्तुत किये गये हैं, उनसे यह स्पष्ट नहीं होता कि कहीं कालकाचार्य को प्रजापमासूत्र का कर्ता कहा गया है। 'श्याम' और 'काल' दोनों शब्द एकार्थी हैं, इससे श्यामाचार्य — कालकाचार्य — यह समीकरण तुरंत स्फुरित होता है। परंतु अभ्यासपद्धति में यह ठीक नहीं लगता। हमें ऐसे प्रमाणों की जरूरत है जहाँ स्वतंत्र रूपसे श्यामाचार्य और कालकाचार्य दोनों प्रजापम के कर्ता के रूप में निर्दिष्ट हैं। तदनंतर ही दोनोंका समीकरण होगा। तत्पश्चात् ही काल-निर्णय किया जा सकेगा।

वस्तुतः जैन साहित्यिक इतिहास के लिये यह एक महान् उपलब्धि होगी यदि किसी जैन ग्रन्थकी रचना विक्रम पूर्व द्वितीय या प्रथम शताब्दि की सिद्ध की जा सके। वर्तमान जैन प्राकृतसाहित्यमें ऐसी सिद्धि की अमता तो किसी भी रचनामें दिखाई नहीं देती, क्योंकि, उनकी भाषात्मक वृत्ति मध्य-भारतीय-भाषा (Middle Indo-Aryans) के प्रथम स्तर की नहीं पायी जाती, किन्तु द्वितीय स्तर की है जिसका प्रारम्भ विक्रम की द्वितीय शताब्दिसे पूर्व हुआ ही नहीं था। उदाहरणार्थ, पण्डवना सुत में आये 'लोए' (लोके) 'भयव्या' (भगवता) 'सुय' (सुत) 'विट्ठिव' (दृष्टिवाद) 'ठिई' (स्थिति) 'वेयणा' (वेदना) आदि जैसे मध्यवर्ती व्यंजनोंका लोप और उनके स्थान पर व-वृत्तिके आदेश की प्रवृत्ति द्वितीय शताब्दिसे पूर्व की प्राकृत भाषाओंमें नहीं मिलती। इन पूर्ववर्ती भाषाओंका स्वरूप हमें पालि त्रिपिटक, अणोक, आरवेस तथा सुन और आंध्रप्रदेशीय सिलालेखों एवं अश्वघोष के नाटकोंमें मिलता है जहाँ मध्यवर्ती व्यंजनोंके लोप की प्रवृत्ति का अभाव है। यह व्यंजन-लोप-वृत्ति दुसरी शताब्दि के पश्चात् प्रारम्भ हुई और यही महाराष्ट्रीय प्राकृतका विशेष लक्षण बन गयी। इसी के जैन प्राकृत साहित्यमें प्रचुरतासे प्रयोगके कारण पिछले आदि विद्वानोंने जैन प्राकृत रचनाओंकी भाषाओंको जैन महाराष्ट्रीय व जैन शौरसेनी की संज्ञा दी है। अतः इस भाषाविज्ञान के प्रकाश में पण्डवना सुत की रचना को द्वितीय शताब्दिसे पूर्व की कदापि स्वीकृत नहीं किया जा सकता।

जहाँ तक पण्डवना के चट्खण्डागम से पूर्ववर्ती होने का प्रश्न है वह भी निस्सन्देहात्मक नहीं कहा जा सकता। दोनों रचनाओं में जो समानताएँ हैं वे निर्विवाद रूप से सिद्ध करती हैं कि दोनों की मौलिक परम्परा एक ही है। यह बात केवल इन्हीं दो रचनाओंसे नहीं, किन्तु दिगम्बर-श्वेताम्बर सम्प्रदायों की समस्त सैद्धान्तिक (और उप सैद्धान्तिक) रचनाओं

से सिद्ध होती है। उनका प्राण एक है, किन्तु शरीर व अंग-रचना भिन्न है। इस संबंध में बबलाकार वीरसेनाचार्य का यह कथन ध्यान देने योग्य है कि (षट्खण्डागम भाग १ पृ. ६०) कर्ता दो प्रकार का होता है, अर्थ-कर्ता और ग्रंथ-कर्ता। प्रस्तुत षट्खण्डागम के अर्थ-कर्ता तो भगवान् महावीर ही हैं, किन्तु ग्रंथ-कर्ता गौतमादि मुनियों के अनुक्रम से पुष्पदन्त और भूतबलि आचार्य हैं, भगवान् महावीर के जिस उपदेश के आधारसे षट्खण्डागमकी रचना हुई उसीसे प्रज्ञापना सूत्र की। किन्तु साम्प्रदायिक परम्पराओंके अनुसार उनमें शैली व वर्गीकरणदि में भेद होना स्वाभाविक था। अनुवद्ध परम्परामें तो शैलीके विकासानुसार ग्रन्थोंके पूर्वपरत्व का कुछ अनुमान किया भी जा सकता है, किन्तु स्वतंत्र परम्पराओंमें यह अनुमान अनुपयुक्त पाया जाता है, और इस बातपर प्रज्ञापना सूत्रके सम्पादकोंने स्वयं भी बहुत जोर दिया है। वे कहते हैं (प्रस्ता. पृ. २३०)।

The style of treatment i. e. its simplicity or otherwise, can not be a determining factor in fixing the chronological order of the works. This is so because the nature of the style was dependent on the objective of the author and on the nature of the subject-matter, simple or subtle. Hence we would be making a great blunder in fixing up the chronological order of Prajnāpāna and Satkhandagama if we were guided only by the fact that the treatment of the subject-matter in the Satkhandagama is more detailed and subtle than that found in Prajnāpāna Sūtra.

इसका अभिप्राय यह है कि प्रतिपादन शैलियोंकी सरलता और सूक्ष्मताके आधार 'मात्रसे' किन्हीं रचनाओंके कालानुक्रमका निर्णय करना एक भारी भूल होगी, क्योंकि ये बातें तो ग्रन्थकारोंके अपने अपने लक्ष्य तथा प्रतिपाद्य विषयपर अवलम्बित होती हैं, और यही बात प्रज्ञापना और षट्खण्डागमके विषयमें समझना चाहिये। यहां यह भी स्पष्ट कर देना अनुचित न होगा कि जहाँ श्वेताम्बर मुनि प्रधानतया अर्द्धमागधी आगमसे बंधे रहकर उसीके उद्धार, संग्रह, विस्तार आदि में लगे रहे, वहाँ दिगम्बर मुनियोंने मूल आगमको विलुप्त हुआ स्वीकार कर बहुत कुछ स्वतंत्रतासे नवीन शैलीके ग्रन्थोंका निर्माण किया। इसीके, जिसमें विद्वान् आचार्योंने अपनी प्रतिमाका उन्मुक्त भावसे उपयोग किया। परिणामस्वरूप वीरसेनाचार्यसे परम्परागत सिद्धान्तका ज्ञान प्राप्त करके षट्खण्डागमके कर्ताओंने अपने बुद्धि-बलसे सारवेल से शिलालेखमें निबद्ध 'नमो अरहंतानं' 'नमो सब सिद्धान' रूप द्विपदी मंगलको पंचपदी बनाकर प्रकट किया, ऐतिहासिक दृष्टीसे देखा जाय तो, विभिन्न स्थानोंमें भिन्न भिन्न विद्वान् मुनियोंके गणोंमें समय समयपर मंगलविस्तारके बारेमें ऐसे प्रयत्न अवश्य किये गये होंगे। जब हम चत्तारिदंडक का अवलोकन करते हैं तो वहाँ का मंगल चतुष्पद है। जब संथ व्यवस्था अच्छी बन गयी, तब 'साहु' शब्दकी व्याप्ति में आचार्य, उपाध्याय और सर्वसाधु आ गये होंगे। 'जीवकचितामणि' नामक प्राचीन तमिल जैन काव्यमें साधारणतया अपेक्षित पंचनमस्कारात्मक मंगलकी जगह ग्रंथके आरम्भमें चत्तारि मंगलरूपी नमस्कार है। इसी प्रकार संभवतः उन्होंने ही प्रथम बार जीव-समास (गुणस्थान) आर्गणा-स्थान व विविध अनुयोगद्वारों आदिका आविष्कार कर उनके आधारसे विधिवत् सिद्धान्तका प्रतिपादन किया।

उनकी इन विधाओंका स्वभावतः आदिमें विरोध या अपेक्षा की गयी होगी किन्तु धीरे धीरे वेही विधायें, उनकी अधिक सुख्यवस्थाके कारण समस्त जैन सैद्धान्तिक जगत् पर छा गयी, और सर्वत्र स्वीकृत हो गई है। षट्खण्डागमके कर्त्ताओंने परम्परागत सिद्धान्तकी कोई भी बात किसी भी साम्प्रदायिक भेदभाव या पक्षपातके कारण छोड़ी नहीं, तथा उन्होंने परम्परागत उपयोगी गाथाओंको भी अपनी रचनामें यथोचित स्थान दिया। 'भणित' आदि शब्दोंके उपयोग द्वारा यदि उन्होंने यह इंगित किया कि वह गाथा उनकी स्वनिर्मित नहीं है, किन्तु परम्परागत है तो यह उनकी साहित्यिक सज्जाई व ईमानदारी की परिचायक है। किन्तु यदि कोई व्यक्त्य लेखक इस वास्तविकताके सूचक संकेतोंको न देकर उसे अपनी मौलिक रचनाका आचार्य मान लेता है, तो वह इसे प्रमाणित पूर्ववर्ती नहीं माना जा सकता।

मार्गदर्शक

आखंडयाचका नाम निर्देश प्रक्षिप्त गाथाओंमें उपलब्ध होता है। वे प्रज्ञापनाके कर्त्ता (शब्दके सही अर्थमें) नहीं है, किन्तु संग्रहकार हैं जिन्होंने परम्परागत विषयोंका संग्रह किया है। जब दोनों प्रयत्नकार, षट्खण्डागमके और प्रज्ञापनाके परम्परागत विषयोंका ही संग्रह करके निबद्ध कर रहे हैं, तब 'भणित' शब्दका कोई कालनिर्णायक मूल्य नहीं है।

प्रज्ञापनामें कई परम्परागत गाथाएँ हैं जो उत्तराध्ययन और निज्जुस्तिमें भी मिलते हैं। इनको संग्रहणी गाथा कहा गया है (देखिए— पं. मालवेनिया-प्रज्ञापना और षट्खण्डागम, जे. बी. आर. १९, पृ. २६ इ. अडोवा ११६९)। पारस्परिक कालनिर्णयमें इनका कोई प्रमाणरूपसे मूल्य नहीं है। यदि प्रज्ञापना उत्तराध्ययनसे उत्तरकालीन है, तो प्रज्ञापनाका समय अनिर्णीत रहता है। जिस रूपमें आज हमें उत्तराध्ययन मिलता है, उस प्रयत्नकी रचना संपूर्णरूपसे ईसापूर्व तीसरी या चौथी सताब्दीमें हुई थी, यह हम नहीं कह सकते। जैनतत्त्वविषयक जो अध्याय है, जिसकी श्रृंखलाके अंतमें एकत्रित किया गया है, विशेषतया २८ वाँ अध्याय, बहुत कुछ अर्वाचीन है और कई विद्वानोंके मतानुसार तत्त्वार्थसूत्रके समीपवर्ती कालके है।

(इस संदर्भमें यह भी ध्यानमें लेना चाहिये। आगमज्ञान परंपरा मुख्यतया मौखिकही था। यह परंपरा हस्तलिखितोंपर चलता था ऐसा मानकर अनुमान करना ठीक नहीं है।) यदि कोई गाथा एक ग्रंथमें दूसरे की अपेक्षा अधिक शुद्ध प्रतीत होती है तो वह लिपिकारोंकी सावधानी व असावधानीका परिणाम भी हो सकता है। उसे मूल प्रयत्नकार महाविद्वान् आचार्योंकी मूल मानता निरान्त अनुचित होगा। यदि प्रज्ञापनामें पाठविशेष शुद्ध है, किन्तु षट्खण्डागममें अशुद्ध है तो इससे अवश्य यह अनुमान होना चाहिए कि प्रज्ञापनासे यह पाठ षट्खण्डागममें नहीं किया गया है।

उपर्युक्त समस्त विवेचनका तात्पर्य यह है कि हमें अबतक ऐसा कोई प्रमाण हाथ नहीं लगा जिसके आधारसे यह कहा जा सके कि प्रज्ञापना सूत्रकी रचना षट्खण्डागमसे पूर्वकालीन है। षट्खण्डागम की निर्वाणके ६८३ वर्ष पश्चात् अर्थात् विक्रम संवत् २०० के लगभगकी सिद्ध है, और वह सर्वसामान्य हो चुकी है। गिरनार व जुनागढ़के समीप बाबा

द्वारा नामक गुफाओंमें जो शिलाशेखादि मिले उनसे भी यही सिद्ध हुआ है कि वह सामग्री पूर्वोक्त कालकी ही है और संभवतः वही वह चन्द्रगुफा है जहाँ धरसेनाचार्य निवास करते थे । तथा जिस मुनिकेयवर्षाका पूर्वकावर्षाकी गुफास्थिति संकेती है वह धरसेन ही थे ।

इसके विपरीत प्रभाषना सूत्रके कर्ता और कालके विषयमें अभी भी निश्चय पूर्वक कुछ नहीं कहा जा सकता । षट्सण्डागमकी परम्पराके आचार्योंको तो उसके नाम तक की कोई जानकारी नहीं प्रतीत होती; क्योंकि, यदि होती तो खलाकार वीरसेनने जहाँ द्वादश अंगों और चौदह अंग बाह्य ग्रन्थों, जैसे दशवेकालिक, उत्तराध्ययन, कल्प, व्यवहार, मिश्रीष आदि का उल्लेख किया है (षट्सण्डागम भाष १ पृ. ९६) वैसे पञ्चवणा सदृश महत्वपूर्ण रचना को वे कैसे भूल सकते थे ? भाषाशास्त्रके अनुसार वह रचना विक्रमसे पूर्व द्वितीय-तृतीय शती की तो हो ही नहीं सकती, विक्रम संवत् की दूसरी-तीसरी शतीसे पूर्व की भी नहीं मानी जा सकती । यह भी निर्देश किया जाय कि षट्सण्डागममें स्वरमध्य क, त का प्रायः ग, व होने की प्रवृत्ति है, न तो लोप होने की । भाषाशास्त्रज्ञोंके मतमें यह लोप-प्रवृत्ति का पूर्वस्तर है । निश्चित रूपसे तो केवल इतनाही कहा जा सकता है कि वह उसके सर्व प्रथम टीकाकार हरिभद्र (विक्रम की मभी शती) से पूर्वकालीन है । और यदि उसके नन्दिसूत्रमें उल्लेख होनेके कारण बलभी बाचनासे पूर्वतन सिद्ध होता हो, तो वह वीर निर्वाण संवत् ६६३ (वि. सं. ९९३) से पूर्वकालीन मानी जा सकती है । और एक प्रश्नका उत्तर देना आवश्यक है । वह यह है कि प्रभाषना को, जो संपादकोंके अनुसार विषयकी दृष्टि से इतना महत्वपूर्ण है और कालकी दृष्टि से इतना प्राचीन है, उपांगोंके अंतर्गत क्यों विभाजित किया गया है ? उपांग विभाग अर्वाचीन है और अंगोंसे उसका संबंध कृत्रिम है । उपांग विभाजन संभवतः बलभीबाचनानंतर ही अस्तित्वमें आ गया है और जो विषय जंममें प्रचित नहीं हो सके, ऐसेही विषय उपांगोंमें विद्यमान हैं । आर्य ह्यमने जो संग्रह किया गया है, वह सापेक्षतः अव्यवस्थित और कहीं कहीं अपूर्ण सा लगता है, इसका कारण बहुत हद तक यही है । मतलब यह है कि संग्रह करते समय सब विषयोंका चित्रन अपनीही तरफसे उन्होंने नहीं किया है ।

संक्षेपमें यह ही कहना पड़ता है कि प्रज्ञापनामें कुछ प्राचीन अंश है, किंतु वे व्यवस्थित रूपमें नहीं रहे हैं। उसका प्रस्तुत स्वरूप बलभी वाचना या सम्मेलनके पूर्वकालीन नहीं है। बलभी सम्मेलनमें उसे 'उपांग' के रूपमें रक्खा गया और प्रसिद्ध भाषाज्ञों में उसके सहायकित कर्ताका नाम आया है।

प्रस्तुत भाग के संशोधन का विवरण पं. फुलचन्द जी सिद्धान्त शास्त्री ने अपने 'आवश्यक निवेदन' में प्रस्तुत किया है। पंडितजी ने इस कार्य में जो परिश्रम किया है उसके लिये हम बहुत कृतज्ञ हैं। उन्होंने पाठ-संशोधन की जो तालिका दी है उससे स्पष्ट है कि यह संशोधन पूर्ण सावधानीसे किया है जिससे हम कह सकते हैं कि अब उक्त तादृश्यीय प्रतिबंधोंकी वह अनिवार्यता नहीं रही। विशेष संतोष की बात यह है कि जिस साधन-सामग्री परसे प्रथम संस्करण तैयार किया गया था, उसे देखते हुये जितनी जैसी अशुद्धियोंकी हमें आशंका थी वैसे

नहीं मिली। आश्चर्य यह नहीं है कि कुछ महत्वपूर्ण पाठान्तर मिले, किन्तु आश्चर्य यह है कि उनसे पूर्ण संस्करणमें बैठायी गयी नये-संगति मुख्यस्थित ही लिख हुई है। हमें आशा है कि अब शीघ्र ही अन्य भागोंके भी संशोधित संस्करण क्रमसे तैयार कर प्रकाशित किये जा सकेंगे। इस आशाका बड़ा भारी आधार यह है कि संस्कृति संघके सचिव श्री. बालचन्द्र देवचन्द्रजी शाह तथा उनके सहयोगी सबस्य इस विषयमें खूब रुचि रखते हैं और सब प्रकारसे अपना अधिकतम सहयोग प्रदान कर रहे हैं।

विद्यमान श्री एन्. चंद्रराजने तारुपत्र हस्तलिखित प्रतियोंकी फोटोके आधारपर पाठान्तरोंका संग्रह किया था। इस पठन कार्यमें उनको विशेष प्रशिक्षण दिया गया था। इस कार्यमें हस्त प्रतियोंमेंसे एक के पाठान्तर लिख लेनेमें श्री. बालचन्द्र शाहजी व श्री. जे. डी. भोमाज ने सहायता की है। श्री. चंद्रराजके मूल फोटो प्रतियोंकी पढ़ते समय श्री. भोमाज पाठ लिख लेते थे। इस संपुटके मुद्रण तथा प्रूफ संशोधनके कार्यमें श्री. भोमाज और श्री. नरेंद्र भिशीकर का अमूल्य सहयोग उपलब्ध हुआ है। उन सब उज्जनोंका हम बहुत आभार मानते हैं।

सम्पादक,

बालाघाट (म. प्र.)
ता. २४-११-१९७२

हीरालाल शर्मा
आविनाश नेमिनाथ उपाध्ये

पञ्चलेख

मार्गदर्शक. हीरालालजी कुविन्दकुमार विमोचरसिद्धान्तग्रंथोंके अध्ययन के प्रति महान् आघात है। बट्सण्डाणमका, खबला टीकासहित, सोलह खंडोंमें प्रकाशन तो उनकी महान् साधना का एवं उनके पंडित्य, स्वार्थत्याग, सेवा मनोधर्म तथा अविरत श्रमका साक्ष्य द्योतक है। पिछले कुछ महीनोंसे बट्सण्डाणम के प्रथम खंड के पुनर्विनिर्मित संस्करणके प्रस्तावनाके कुछ पहलुओंपर हम टिप्पणियोंका परस्पर विनिमय करते आ रहे थे। उन्होंने २४-११-७२ को मेरे वहाँ अपने हिंदी प्रारूप भेजा और प्रार्थना की कि आवश्यक सुधार के साथ उसका अंग्रेजीमें अनुवाद करा दे। जहाँ तहाँ अपनी ओरसे कुछ जोड़कर मैंने अंग्रेजी प्रारूप तैयार किया। दिनांक २२-२-७३ को मैंने आवश्यक सुधार के साथ अनुमोदन करनेके लिए प्रारूपको उनकी सेवामें भेजा। जहाँ तहाँ पर की गयी सुमारोसे ऐसा लगता है कि उन्होंने उसके कुछ पृष्ठ अवश्य पढ़े होंगे। उनके पुत्र श्री. प्रफुल्लकुमार मोदीने मुझे यह लिखा (७-३-७३) कि डॉक्टरोंने कुछ सप्ताहतक पूरी तरह आराम करनेके लिए उनको सूचना दी है। हालहीमें मोतिबिंदु के कारण उनकी दूसरी जाँसकी सस्मयिकित्सा हुई थी। हड्डी से ली वे जस्त थे, और साथ साथ मधुमेह भी उनको सता रहा था। उनके प्रवृत्ति पर और उनके असाधारण मनोवैयंपर मुझे पूरा विश्वास था कि वे बहुत जल्दी ठीक हो जाएँगे और हमारी प्रस्तावना पूरी हो जाएगी। अपने बिगड़े हुए स्वास्थ्यकी परवाह किये बिना, डॉक्टरोंकी सलाहोंके बावजूद, उन्होंने लगातार अपने जीभर काम किया है। किसी अच्छे उद्देश की पूर्तिमें जीवन व्यतीत करें तो वही सही जीवन है उनकी तो वही धारणा थी। ऐसे भार को बहुत समयतक उनका शरीर सह नहीं पाया। १३-३-७३ को ऐसे वैयंपील या लडाऊ विद्वान्का अंत शुपशाय का टकरा। साहित्य विविध क्षेत्रोंमें गत चालीस वर्षोंसे निरंतर चला आया हमारे सहयोगी परिश्रम का इस तरह अंत ही गया। डॉ. हीरालालजी मेरे अत्यंत सौजन्यशील सहयोगी और कल्याण-मित्र रहे, मही मेरा सौभाग्य है। मुझे ऐसा लयता है कि मैं अपने एक बड़े भाई को इस समय सो बैठ हूँ। अप्रैल के दूसरे हफ्तेमें इस प्रस्तावना का प्रारूप उनके पुत्र की ओर से मुझे लौटाया गया। मुझे खेद है कि डॉ. हीरालालजी उसका पूरी तरहसे सुधार न कर पाये। प्रथम खंडके प्रकाशन में उनकी जो सूचनाएँ और मार्गदर्शन मुझे पूरी तरह से मिले, वे सीलम्य दुरवृष्टवशात् जानेवाले सबोंको नहीं मिल सकते। प्रलेखोंके आधार पर उन्होंने प्रकाशकीय का प्रारूप तैयार कर दिनांक ६-१०-७२ को सोलापुर कार्यालय भेजा था। प्रस्तावनाके अंतमें हम दोनोंके हस्ताक्षर हैं। इसीलिए कि परस्पर चर्चा के बाद २४-११-७२ को (बालाघाट, मध्यप्रदेश) डॉ. हीरालालजीने उसका अनुमोदन किया था। परंतु मुझे बहुत खेद है कि इस पञ्चलेख पर मुझे अकेले को ही हस्ताक्षर करना पड़ रहा है। बड़ी सद्भावना से मैं यह विश्वास रखता हूँ कि उनकी दिवंगत आत्मा को चिरसंति और सुख मिले।

मानसगंगोत्री
मईसूर ५७०००९
दिनांक २, मई, १९७३

आ. ने. उपाध्ये

आवश्यक निवेदन

जीवस्थान षट्सण्डागमका प्रथम खण्ड है। उसका प्रथम अनुयोगद्वारा सत्प्ररूपणा है। उसकी प्रथम पुस्तक का अमरावती कारंजा और आरा की हस्तलिखित प्रतियोंके आधारसे सम्पादन होकर इ. स. १९३९ में प्रकाशन हुआ था। उस समय मूडबिंदीके सिद्धांतमंदिरमें स्थित ताडपत्रीय प्रतियाँ अनुपलब्ध थी। प्रसन्नता है कि पुनः इसके संशोधनके समय सोलापुर स्थित श्री जीवराज जैन ग्रंथमाला के सदास्वी मंत्री काका श्री. बालचंद देवचंदजी शहा इनके सत्प्रयत्नसे उनके फोटो प्रिंट उपलब्ध हो गये हैं। उन्होंने इन्हे एम्बार्ज भी करा लिया है। साथ ही श्री. पं. बालचंदजी शास्त्री और श्री. प्रो. जिनेंद्रकुमार भोमाज को नियुक्त कर भुद्रित प्रतियोंको सामने रखकर उनके पाठभेद भी लिखवा लिये हैं।

किन्तु जब जीवराज जैन ग्रंथमालाने षट्सण्डागम षड्वलीकी अनुपलब्ध प्रथम छह पुस्तकोंको पुनः प्रकाशन का निर्णय कर जबत पाठभेदोंके आधारसे उनके संशोधनका कार्य मुझे सौंपा तब सत्प्ररूपणा प्रथम पुस्तक का संशोधन करते समय मुझे यह अनुभव हुआ कि केवल इन पाठभेदोंके आधारसे संशोधन करना इसलिए पर्याप्त न होगा, क्योंकि, मान लें पाठभेदोंके आधारसे विचार करते हुए भुद्रित प्रतीमें ऐसे प्रचुर स्थल सम्देहास्पद रह जाते हैं जिनके लिए फोटो प्रिंटसे मिलान करना उपयोगी होगा। जब मैंने अपना यह दृष्टिकोण काका श्री. बालचंद देवचंदजी शहाके सामने रखा तब उन्होंने डॉ. ए. एन्. उपाध्येजी से परामर्श कर फोटो प्रिंटोंसे मिलान की सब व्यवस्था करते हुए स्व. श्री. पं. एन्. चंद्रराजेंद्र शास्त्री को इस कार्यमें मेरी सहायता करने के लिये नियुक्त कर दिया।

षट्सण्डागम षड्वली और कवाम प्राभूत जयचंदली की ताडपत्रीय सब प्रतियाँ हठे कातडी लिपिमें लिपिबद्ध हुई हैं। स्व. श्री. पं. एन्. चंद्रराजेंद्र शास्त्री को इस लिपिके पढ़नेका अच्छा अभ्यास था। वे बड़ी सुगमता से उन्हें पढ़ते थे। अतः उनकी सहायतासे मैंने सत्प्ररूपणा प्रथम पुस्तक का अच्छी तरह सर्वांग मिलान किया। इससे सकारात्मक स्थलोंको ठीक करनेमें बड़ी सहायता मिली। अब स्व. श्री. एन्. चंद्रराजेंद्र शास्त्री हमारे बीच नहीं हैं। असमयमें उनका वियोग एक अनहोनी घटना है। जब तक यह संशोधन का कार्य चलेगा उनकी याद बराबर आती रहेगी। यहाँ यह स्पष्ट कर देना आवश्यक प्रतीत होता है कि मूडबिंदीमें षट्सण्डागम षड्वली की ताडपत्रीय तीन प्रतियाँ हैं। उनमेंसे एक प्रति अचूरी प्रतीत होती है। शेष दो प्रतियाँ पूर्ण हैं। इतना अवश्य है कि बीचबीचमें उनके भी अनेक पत्र नष्ट हो गये हैं, और कहीं कहीं एकादा वाक्य या कुछ अक्षर भुद्रित हो गये हैं। फिर भी उम्मा दोनों प्रतियोंके फोटो प्रिंटोंके आधारसे ग्रंथके सन्दर्भ के मिलानमें कठिनाई नहीं जाती। ऐसे कुछ ही स्थल शेष रहते हैं जो भुद्रित रह जाते हैं। मैंने अपना यह अनुभव सत्प्ररूपणा प्रथम पुस्तक और द्वितीय पुस्तक के मिलानके आधारसे लिखा है। संभव है कि आगे कुछ ऐसे स्थल भी हों जो सभी प्रतियोंमें न होनेसे उपलब्ध न किये जा सकें।

इन तीन प्रतियोंमें से एकका संकेताक्षर 'अ' है। लगता है यह सबसे प्राचीन होनी चाहिये, क्योंकि, अन्य दो प्रतियोंमें उद्धृत रूपसे जो कतिपय अधिक गाथाएँ पाई जाती हैं वे उसमें नहीं हैं। शेष दो प्रतियाँ उसके बाद लिपिबद्ध की गई जान पड़ती हैं। उनमेंसे खंडित प्रति का संकेत अक्षर 'क' है और तीसरी पूर्ण प्रति का संकेत अक्षर 'ब' है।

प्रथम संस्करण से इस संस्करणमें पाठभेदोंकी दृष्टि से पर्याप्त संशोधन हुआ है। यद्यपि प्रथम संस्करण से इस संस्करणमें जहाँ जहाँ पाठोंका संशोधन किया गया उन संशोधित पाठोंको मूलमें स्वीकार कर प्रथम संस्करणके पाठोंको 'मु' इस संकेताक्षरके साथ पादटिप्पणोंमें दे दिया गया है। तथापि पाठकोंको संशोधन की विवेचना का ज्ञान करानेके अभिप्रायसे उनमें कई दृष्टियोंसे अनेक उपयोगी संशोधित पाठोंकी मालिका यहाँ दी जाती है—

पृ.	सं.	प्रथम संस्करण	पृ.	सं.	द्वितीय संस्करण
१	१	अप्युत्थ	१	१	अप्युत्थ
१३	२	साहपसाहा	१३	२	साहपसाहा
१५	५	सुकुक्कि	१५	५	सुकुक्कि
१६	९	णियतवाचय	१६	८-९	णियतवाचय
३२	१	किमिति	३३	३	किमिति
३२	५	बहुति	३३	७	चातयति बहुति
३६	२	सर्वाद्यम्	३७	१	सर्वाद्या
३८	२	मङ्गलम् । तत्र	३९	२	मङ्गलम् । तत्र
३९	१०	मङ्गल-फल-हेतुतो कथं अबुधयनिस्तेयसमुहादत्तं	४०	१०	मङ्गलफलं अबुधयनिस्तेयस मुहाद । तं
४०	३	वि णमो सुत्तं	४१	२	इणमो सुत्तं
४१	५	तच्च	४२	५	तं च
४१	६	विमद वेवदा	४२	६	कव-वेवदा
४१	७	कव-वेवदा	४२	७	अ विमदो
५२	८	रत्नाभोगस्य	५३	८	रत्नभागस्य
६७	१	धारया	६८	१	धरा य
६७	५	धरसेण	६७	५	धरसेणाहरिय
८१	९-१०	जाणय	८२	८	जाणय
८१	१०	सरीरं च अविद्यं	८१	८	सरीरं अविद्यं
८३	११	द्रोष्यस्य	८४	१०-११	द्रवति द्रोष्यस्य
९१	१	एवम्भूते	९२	१	एवम्भेदे
९२	४	अणिदोहवगाहे	९३	५	अणिदोहगाहे
९६	९	जिसिहियं	९७	९	जिसीहियं

पृ.	पं.	प्रथम संस्करण	पृ.	पं.	द्वितीय संस्करण
			मार्गदर्शक		आचार्य श्री सुविद्यितागर जी महाराज
१०२	१	धम्मवेसणं	१०३	१	धम्मववेसणं
११०	३	वेदयानं वस्सा	१११	४	वेदयानसा
११०	१	अवलेख ओ	१११	९	अलेखओ
११२	१	मत्थणिहेस्सो	११३	१	मत्थणिहेसो
१२२	१	वत्थूहं	१२३	१	वत्थूणं
१२३	१०	बज्झए	१२४	१०	बुज्झए
१२८	८	मच्छहत्ता	१२९	८	मच्छहत्ता
१३०	१०	उत्तपयडि	१३१	१०	उत्ता पयडि
१३४	२	परिहृतमिति	१३५	३	परिहृत्य किमिति
१३५	३	सिद्ध	१३६	३	सिद्धि
१३६	५	मीतिनियमिते	१३७	५	'नि' नियमिते
१५७	३	पडिबज्जतिवि	१५८	३	पडिज्जवीदि
१६३	१	जम्मसहृणं	१६४	१	जमसहृणं
१७१	१	सिधिल	१७२	१०	सिठिल
१७५	२	साम्यतरेण	१७६	४	साम्यन्तरेण
१९४	६	सहासावि	१९५	६	सहास्यावि
१९६	७	विच्छेदस्सार्थ	१९७	८	विच्छेदः स्यात्, अर्थ
१९७	५	मागेनैकत्वे	१९८	६	मागेनैकत्वे
२०१	६	सिद्धिगवी	२०२	५	सिद्धिगवी
२०४	२	"	२०५	२	"
२१३	३	असंखेज्जाए गुणसेवीए	२१४	३	मसखेज्जगुणाए सेवीए
२१८	३	कम्माणुसारी	२१९	१	कमाणुसारी
२२०	७	चावत्तबंघोसरण	२२१	७	चावत्तबंघोसरण
२२१	३	अ छद्माणेसु	२२१	८	अच्छद्माणी सु
२२१	४-५	तदो तन्वयणार्थ	२२१	११	तदो अ तन्वयणार्थ
२२१	५	आइल्लु	२२१	१२	आइल्ल
२२१	६	इदि । आइरिय	२२२	१	इदि । आइल्लाइरिय
२२२	४	णिवट्टति	२२३	१	फिट्टिदि ति
२३२	१	वृत्ते:	२३४	७	वृत्ति:
२४५	७	वण्टम्भाज्जकु: । अनेकार्थ	२४७	५	वण्टम्भाज्जण्टेरनेकार्थ
२५१	१	तत्प्रतिपात:	२५३	५	तत्प्रतिपात:
२५९	६	संज्ञिन: इति	२६१	११	संज्ञिन: जमनस्का असंज्ञिन इति ।

पृ.	पं.	प्रथम संस्करण	पृ.	पं.	द्वितीय संस्करण
२६९	२	स्यासम्भवः	२७१	१	स्वस्य सम्भवः
२७९	४	योगनिरोधात्	२८१	५	योगविरोधात्
२९३	१	पूर्वायु	२९५	५	छिन्नपूर्वायुषा
२९४	४	न पुनरस्यार्थः	२९५	५	न पुनरस्यार्थः
२९७	९	ऋदेरुपर्युद्धमावात्	२९९	९	ऋदेरुपर्युद्धमावात्
३१२	७	षट् पर्याप्तयो	३१४	७	षट्पर्याप्तयो
३१८	८	संजदासंजद-दृष्टे	३२१	१	संजदासंजद-संजद-दृष्टे
३२१	४-५	जादि जादि जादि	३२३	४-५	जति जति जति
"	६	पुनर्मरणं	"	७	पुनरभरणं
३३२	८	संजदासंजद-दृष्टे	३३४	८	संजदासंजद-संजद-दृष्टे
३३७	४	विकलेन्द्रिय	३३९	४	विकलेन्द्रिय
३३८	३	शान्तस्तत्संज्ञानामो	३४०	३	शान्तस्तत्संज्ञानामो
३४०		वेदयन् स्त्रीवेदः ।	३४२	१०	स एवामस्तीति स्त्रीवेदाः ।
३४१		-वदनुगत	३४३	३	वदनुगत
"		जीवस्य कर्तृत्वात्	"	६	जीवस्य तस्य तत्कर्तृत्वात्
"		पुमानपुंसकमुर्मर्त्यक - आचार्यमी	"		तुष्टिद्विपुमानपुंसकमुर्मर्त्याः ०
३४२		हृदावाग	३४४	२	हृदावाग-
"		तणिद्विवागमि	"	५	तणिद्विवागमि-
३४४		विषयाभिलाषे	३४६	३	विषयाभिलाषा
३४५		स्तेन विकाराभावात्	३४७	२	तेनाभिकाराभावात्
"		कथमवसीयत	"	५	कुतोऽवसीयत
"		वेदादपि	"	७	वेदादपि
"		सन्तापान्धूनतया	"	"	सन्तापात् न्यूनतया
३४६		कथाम	३४८	७	पर्यायत्वात् कथाम ०
३४७		तथोक्तं	३४९	१	तथोक्तेः ।
"		अत्रतन च शब्दः	"	१०	अत्रतनः अशब्दो
३४८		भिन्नं तन्निर्देशो	३५०	१०	भिन्नस्तन्निर्देशो
३६०		भेदं च	३६२	१	भेदगमं
३६८		पुनः संयोग	३७०	१	पुनः स संयोग
३७०		नयदेशना	३७२	४-५	नयदेशना
"		देशेनानु०	"	६	देशेनानु०
३७४		स्थानानां संख्या	३७६	१	स्थानसंख्या
"		पेक्षया न, तत्र	"	६	पेक्षया च तत्र

पृ.	पं.	प्रथम संस्करण	पृ.	पं.	द्वितीय संस्करण
३७५		षटात्संयमो	३७७	७	षटात्स संयमो
३७७		नावेवाभविष्यतां	३७९	३	नावभविष्यतां
३७९		विधेः	३८१	४	विधिः
"		तद्वि ग्रहणं	३८१	५	तद्विधिग्रहण
३८१		विशिष्टार्थः	३८३	१	विशिष्टोऽर्थः
३८३	यार्गदर्शक	सामान्यभावे अणुवदितस्य जी गृहाराज	३८५	४	आवार्गभावे आवारकस्या
"		दुष्टान्त	"	८	दुष्टार्थ
"		सञ्जनमात्	"	९	सञ्जनात्
३९०		पूजणिरदो	३९२	२	पूजण-रदो
३९१		पाठो नास्ति	३९३	६	शुक्ललेख्याभ्यामप्रतिपाद नार्थमाह—
३९२		रमस्तस्यापेक्षया तद्विध्यादि	३९४	१०	रमस्तस्यापि क्षयः, द्विध्यादि

ये कतिपय महत्त्वके पाठभेद हैं। जिनका यहाँ निर्देश किया है। इनमेंसे कतिपय पाठभेदोंको ध्यानमें रखकर अर्थमें भी परिवर्तन किया गया है। इससे समग्र ग्रंथ लगभग शुद्ध हो गया है। पंचनमस्कारस्वरूप प्रथम भगवत्सूत्र प्रातःस्मरणीय भगवान् आचार्य पुष्पदंत की अमर कृति है। वह सर्वार्थसाधक है। अ. और व. प्रतिमें वह 'जमो अरहंतार्ण' इत्यादि रूपसे लिपिबद्ध हुआ है। तदनुसार संशोधन करते समय मैंने यही पाठ स्वीकार कर लिया था। किन्तु मुद्रणके समय इसे बदल दिया गया है।

इस संस्करणके मुद्रण का पूरा भार श्री. पं. नरेन्द्रकुमार भिसीकर (स्थायतीर्थ) इनके ऊपर है। प्रूफ रीविंग आदिका सब कार्य वे और श्री. जिनेंद्रकुमार भोसाज देखते हैं। वे सरल स्वभावी, व्युत्पन्न और तत्त्वनिष्ठ विद्वान् हैं। उन्होंने इस कार्य को अच्छी तरह सम्पन्न किया। इसके लिये मैं उनका विशेष आभारी हूँ।

श्रीयुक्त पं. हीरालालजी सिद्धान्तशास्त्री का बटुखण्डागम ग्रन्थका संपादनमें प्रारंभमें पूरा सहयोग रहा है। उन्होंने कषायग्रामुतचूर्ण और पंचसंग्रह आदि अनेक महत्त्वपूर्ण ग्रंथोंका संपादन किया है। वे अनुसूची विद्वान् हैं। अतएव काका श्री. बालचंद्रजी देवचंदजी सहा की सम्मतिपूर्वक संशोधित संस्करणका जारीकीसे मिलान करनेके लिये मैंने उन्हें वाराणसी आमंत्रित किया था। मेरे इस आमंत्रणको स्वीकार कर वे वाराणसी आये। ७-८ दिन तक मेरे घर ठहरे रहे। ग्रंथमें कहीं कोई त्रुटि न रह जाय इस दृष्टिसे मैंने उनके साथ समग्र ग्रंथका मय टिप्पण आदिके साथ वाचन कर उसे अंतिमरूप दिया। इसके लिये मैं उनका आभारी हूँ।

श्रीमान् डॉ. हीरालालजी और श्रीमान् डॉ. ए. एन्. उपाध्ये श्री जीवराज जैन ग्रंथमालाके प्रधान सम्पादक हैं। उन दोनों विद्वानोंकी स्वीकृति पूर्वकही मुझे यह कार्य सौंपा गया था। इस विषयमें विशेष परामर्श करनेके लिए मैं एक बार श्री. माणिकचंदजी भिसीकर, न्यायतीर्थ, एम्. ए. (बाहुबली) इनके साथ तथा दूसरी बार श्रीयुत पं. ज. माणिकचंदजी चवरे इनके साथ कोल्हापूर गया। दोनों बार श्री. डॉ. ए. एन्. उपाध्येजीने अपने बंगलेमें मुझे बहुत अच्छी तरह रखा और आवश्यक परामर्श दिया। एतदर्थ मैं उक्त सब विद्वानोंका आभारी हूँ।

कोटो प्रिंटोंके आधारसे प्रस्तुत संस्करणका मिलान मैंने बाहुबली (कुभोज) के वास्तव्यमें किया है। इसके सिवा मुझे वहाँ सब प्रकारकी सुविधा प्रदान की गई। इसके लिये मैं पूरे बाहुबली विद्यापीठ परिवारका आभारी हूँ।

काका श्री. बालचंदजी देवचंदजी सहित तो जीवराज जैन ग्रंथमाला सोलापूरके प्राण हैं। अपनी बुद्धावस्था की वित्त न करते हुए वे निरलस भावसे जीवराज जैन ग्रंथमाला सहित अनेक साहित्यिक तथा शैक्षणिक संस्थाओंकी सम्हाल करते रहते हैं। श्रीसिद्धजैन कुंवलगिरीकी सम्हाल भी उन्हें ही करनी पड़ती है। उनकी ये सेवाएँ स्वर्णाक्षरोंमें अंकित करने लायक हैं। वे धीरेधीरे होकर इसी प्रकार धर्म और समाजकी सेवा करते रहे यह भावना है। उनका इस कार्यमें मुझे अथासंभव पूरा सहाय्य प्राप्त हुआ। इसके लिए मैं उनका भी आभारी हूँ।

मार्गदर्शक - आचार्य श्री. कृष्णदेवदासजी महाराज, जोरहातेसरस सम्मति मुद्रणालय, सोलापूरके संचालक तथा कर्मचारी गण इन्होंने अल्पावधिमें सुंदर छपाई के साथ संपन्न किया है। इसके लिये मैं उनका भी आभारी हूँ।

इस संस्करणके संशोधनमें मैंने अपनी पूरी प्रतिभाका उपयोग किया है। फिर भी कहीं कहीं त्रुटि रह गई तो विद्वान् पाठक उसे सुधार कर पढ़ें यह मन्त्र निवेदन है।

विज्ञेय अरुण् ।

श्री सम्मति जैन निकेतन—
वरिया, वाराणसी—५
सा. ११-१०-७२

निवेदक
कुलचंद लि. शास्त्री

प्राक् कथन

(प्रथम संस्करण)

यादृशी भावना मस्य सिद्धिर्भवति तादृशी ।

सन् १९२४ में मैंने कारंजाके छात्र भंडारोंका अवलोकन किया और वहांके ग्रंथोंकी सूची बनाई । वहां अपभ्रंश भाषाका बहुतसा अश्रुतपूर्व साहित्य मेरे दृष्टिगोचर हुआ । उसकी प्रकाशमें लानेकी उत्कंठा मेरे तथा संसारके अनेक भाषा-कोविदोंके हृदयमें उठने लगी । ठीक उसी समय मेरी कारंजाके समीप ही अमरावती, किंग एडवर्ड कालेजमें नियुक्ति हो गई और मेरे सर्वेवके सहयोगी सिद्धांतशास्त्री पं. बेवकीनम्दनजीके सुप्रयत्नसे व भीमान् सेठ गोपाल साबजी चवरे व बलात्कारणम मन्दिरके अधिकारियोंके सहस्राहसे उन अपभ्रंश ग्रंथोंके सम्पादन प्रकाशनका कार्य चल पड़ा, जिसके फलस्वरूप पांच छह अत्यन्त महत्वपूर्ण अपभ्रंश काव्योंका अब तक प्रकाशन हो चुका है ।

मूजवित्रीके धवलादि सिद्धान्त ग्रंथोंकी कीर्ति में बचपनसे ही सुनता आ रहा हूं । सन् १९२२ में मैंने जैनसाहित्यका विशेषरूपसे अध्ययन आरम्भ किया, और उसी समयके कराभग इन सिद्धान्त ग्रंथोंकी हस्तलिखित प्रतियोंके कुछ कुछ प्रचारकी चर्चा सुनाई पड़ने लगी । किन्तु उनके दर्शनोंका सौभाग्य मुझे पहले-पहले तभी प्राप्त हुआ जब हमारे नगरके अत्यन्त धर्मानुरागी, साहित्यप्रेमी भीमान् सिचई पञ्चालासम्मीने धवल और जयधवलकी प्रतिलिपिधा करारकर वहांके जैनमन्दिरमें विराजमान कर दीं । अब हृदयमें पुनःपुनः आशा होने लगी कि कभी न कभी इन ग्रंथोंके प्रकाशमें लानेका अवसर सुअवसर मिलेगा ।

सन् १९३३ के दिसम्बर मासमें अखिल भारतवर्षी दिगम्बर जैन परिषद्का वार्षिक अधिवेशन इटारसीमें हुआ और उसके सभापति हुए मेरे परमप्रिय मित्र बैरिस्टर जमनाप्रसादजी सब-जज्ज । पहले दिनके जलसेके पदचात् रात्रिके समय हम लोग एक कमरेमें बैठे हुए जैन साहित्यके उद्धारके विषयमें चर्चा कर रहे थे । जज्जसाहब दिनभरकी धूमधाम और दौड़-धूपसे थककर सुस्तसे लेटे हुए थे । इसी बीच किसीने खबर दी कि मेलसानिवासी सेठ लक्ष्मीचन्द्रजी भी अधिवेशनमें आये हुए हैं और वे किसी धार्मिक कार्यमें, सम्भवतः रथ चलानेमें, कुछ द्रव्य लगाना चाहते हैं । इस खबरसे जज्जसाहबका चेहरा एकदम चमक उठा और उनमें न जाने कहांकी स्फूर्ति आ गई । वे हम लोगोंसे बिना कुछ कहे सुने वहांसे चल दिये । रातके कोई एक बजे लौटकर उन्होंने मुझे जवाबा और एक पुर्जा मेरे हाथमें दिया जिसमें सेठ लक्ष्मीचन्द्रजीने साहित्योद्धारके लिये बस हजारके दानकी प्रतिज्ञा की थी । इस दानके उपलक्ष्यमें दूसरे दिन प्रातःकाल उपस्थित समाजने सेठजीको शीर्ष सेठकी पदवीसे विभूषित किया ।

आगामी गर्मीकी छुट्टियोंमें ब्रजसाहब मुझे लेकर बेलसा पहुंचे और वहां सेठ राजमलजी बडआस्था और श्रीमान् तत्ततमलजी वकीलके सहयोगसे सेठजीके उक्त दानका ट्रस्ट रजिस्ट्री करा लिया गया और यह भी निश्चय हो गया कि उस द्रव्यसे श्री बबलाबि सिद्धान्तोंके सशोधन प्रकाशनका कार्य किया जाय ।

गर्मीके पश्चात् अमरावती लौटने पर मुझे श्रीमंत सेठजीके दानपत्रकी सद्भावनाकी क्रियान्मक रूप देनेकी चिन्ता हुई । पहली चिन्ता धवल जयधवलकी प्रतिलिपि प्राप्त करने की हुई । उस समय इन ग्रंथोंको प्रकाशित करनेके नामसे ही धार्मिक लोक चौकसे हो जाते थे और उस कार्यके लिए कोई प्रतिलिपी देनेके लिए तैयार नहीं थे । ऐसे समयमें श्रीमान् सिधई पन्नालालजीने ब अमरावती पंचायतने सत्साहस करके अपने यहांकी प्रतियोंका सदुपयोग करनेकी अनुमति दे दी ।

इन प्रतियोंके सूक्ष्मावलोकनसे मुझे स्पष्ट हो गया कि यह कार्य अत्यन्त कष्टसाध्य है क्योंकि ग्रंथोंका परिमाण बहुत विशाल, विषय अत्यन्त गहन और दुरूह, भाषा संस्कृत मिश्रित प्राकृत, और प्राप्य प्रति बहुत अशुद्ध व स्वलन-प्रचुर प्राप्त हुई । हमारे सम्मुख जो धवल और जयधवलकी प्रतियां थीं उनमेंसे जयधवलकी प्रति सीताराम शास्त्रीकी लिखी हुई थी और दूसरीकी अपेक्षा कम अशुद्ध जान पड़ी । अतः मैंने इसके प्रारम्भका कुछ अंश संस्कृत रूपान्तर और हिंदी भाषान्तर सहित छपाकर चुने हुए विद्वानोंके पास इस हेतु भेजा कि वे उसके आधारसे उक्त ग्रंथोंके सम्पादन प्रकाशनादिके सम्बन्धमें उचित परामर्श दे सकें । इस प्रकार मुझे जो सम्मतियां प्राप्त हो सकीं उनपरसे मैंने सम्पादन कार्यके विषयमें निम्न निर्णय किये—

१. सम्पादन कार्य धवलासे ही प्रारम्भ किया जाय, क्योंकि, रचना-कर्मकी दृष्टिसे तथा प्रचलित परंपरामें इसीका नाम पहले आता है ।

२. मूलपाठ एक ही प्रतिके धरोरे न रखा जाय । समस्त प्रचलित प्रतियां एक ही आधुनिक प्रतिकी प्रायः एक ही हाथकी नकलें होते हुए भी उनमेंसे जितनी मिल सकें उनका उपयोग किया जाय तथा मूढविद्वोकी साहपत्रीकी प्रतिसे मिलान करनेका प्रयत्न किया जाय, और उसके अभावमें सहारनपुरकी प्रतिके मिलानका उद्योग किया जाय ।

३. मूलके अतिरिक्त हिन्दी अनुवाद दिया जाय, क्योंकि, उसके बिना सभी स्वाध्याय-प्रेमियोंको ग्रंथराजसे लाभ उठाना कठिन है । संस्कृत छाया न दी जाय, क्योंकि, एक तो उससे ग्रंथका कलेवर बहुत बढ़ता है, दूसरे उससे प्राकृतके पठन-पाठनका प्रचार नहीं होन पाता, क्योंकि, लोग उस छायाका ही आश्रय लेकर बैठे रहते हैं और प्राकृतकी ओर ध्यान नहीं देते ; और तिसरे जिन्हें संस्कृतका अच्छा ज्ञान है उन्हें मूलानुगामी अनुवादकी सहायतासे प्राकृतके समझनेमें भी कोई कठिनाई नहीं होगी ।

४. संस्कृत छाया न देनेसे जो स्थानकी वचन होसी उसमें अन्य प्राचीन जैन ग्रंथोंमेंसे तुलनात्मक टिप्पण दिये जाय ।

५ ऐसे ग्रंथोंका सम्पादन प्रकाशन बारबार नहीं होता, अतएव इस कार्यमें कोई ऐसी उतावली न की जाय जिससे ग्रंथकी प्रामाणिकता व शुद्धतामें त्रुटि पड़े।

६ उक्त कार्यमें जितना हो सके उतना अन्य विद्वानोंका सहयोग प्राप्त किया जाय।

इन निर्णयोंको सन्मुख रखकर मैंने सम्पादन कार्यको व्यवस्थाका प्रयत्न किया। मेरे पास तो अपन कालेजके दैनिक कर्तव्यसे तथा गृहस्थीकी अनेक विन्ताओं और विघ्नबाधाओंसे बचा हुआ ही समय था,^१ जिसके कारण कार्य बहुत ही मन्दगतिसे चल सकता था। अतएव एक सहायक स्थायी रूपसे रख लेनेकी आवश्यकता प्रतीत हुई। सन् १९३५ में बीना निवासी पं. वशीधरजी व्याकरणाचार्यको मैंने बुला लिया, किन्तु लगभग एक माह कार्य करनेके पश्चात् ही कुछ गार्हस्थ्यिक आवश्यकताके कारण उन्हें कार्य छोड़कर चले जाना पड़ा। तत्पश्चात् सादूमल (झांसी) के निवासी पं. हीरालालजी शास्त्री व्यायतीर्थको बुलानेकी बात हुई। वे प्रथम तीन वर्ष उपजैनमें रायबहादुर सेठ लालचन्द्रजीके यहां रहते हुए ही कार्य करते मार्गदर्शिका किन्तु अन्तमें उनकी मृत्यु हो गई। दुःख की बात है और सबसे वे इस कार्यमें मेरी सहायता कर रहे हैं। उसी समयसे बीना निवासी पं. फूलचन्द्रजी सिद्धान्तशास्त्रीकी भी नियुक्ति कर ली गई है और वे भी अब इसी कार्यमें मेरे साथ तत्परतासे सलग्न हैं। संशोधन कार्यमें यथावसर अन्य विद्वानोंका भी परामर्श लिया गया है।

प्राकृतपाठ संशोधनसंबन्धी नियम हमने प्रेस कापीके दो सी पृष्ठ राजाराम कालेज कोल्हापुरके अर्धमागधीके प्रोफेसर, हमारे सहयोगी और अनेक प्राकृत ग्रंथोंका अत्यन्त कुशलतासे सम्पादन करनेवाले डाक्टर ए.एन्. उपाध्येके साथ पढ़कर निश्चित किये। तथा अनुवादके संशोधनमें जैनधर्मके प्रकाण्ड विद्वान् सि. शा. पं. देवकीनन्दनजीका भी समय समयपर साहाय्य लिया गया। इन दोनों सहयोगियोंकी इस निर्व्याज सहायताका मुझपर बड़ा अनुग्रह है। शेष समस्त सम्पादन, प्रूफ शोधनादि कार्य मेरे स्थायी सहयोगी पं. हीरालालजी शास्त्री और पं. फूलचन्द्रजी शास्त्रीके निरन्तर साहाय्यसे हुआ है, जिसके लिये मैं उन सबका बहुत कृतज्ञ हूँ। यदि इस कृतिमें कुछ अच्छाई और सौन्दर्य हो तो वह सब इसी सहयोगका ही सुफल है।

अब जिनके पूर्व परिश्रम, सहायता और सहयोगसे यह कार्य सम्पन्न हो रहा है उनका हम उपकार मानते हैं। कालके दोषसे कहो या समाजके प्रमादसे, इन सिद्धान्त ग्रंथोंका पठन-पाठन चिरकालसे विच्छिन्न हो गया था। ऐसी अवस्थामें भी एकमात्र अवशिष्ट प्रतिकी शताब्दियोंतक सावधानीसे रक्षा करनेवाले भूढ़विद्वांसोंके सम्मान्य भट्टारकजी हमारे महान् उपकारी हुए हैं। गत पचास वर्षोंमें इन ग्रंथोंको प्रकाशमें लानेका महान् प्रयत्न करनेवाले

१ मेरी गृहिणी सन् १९२७ से हृदय रोगसे ग्रसित हो गई थी। अनेक औषधि उपचार करनेपर भी उसका यह रोग हटाना नहीं जा सका, किन्तु धीरे धीरे बढ़ता ही गया। बहुतवार भरणप्राण अवस्थामें बड़े सहने इलाजोंके निमित्तसे प्राणधरा की गई। इसी प्रकार थारह वर्ष तक उसकी जीवनयात्रा चलाई। अन्ततः सन् १९३८ के दिसम्बर मासमें उसका चिरविमोच हो गया।

स्व. सेठ भाणिकचन्दजी जवेरी, बम्बई मूलचन्दजी सोनी, अजमेर और स्व. सेठ हीराचन्द नेमीचन्दजी सालापुरके हम अत्यन्त कृतज्ञ हैं। यह स्व. सेठ हीराचन्दजीके ही प्रयत्नका सुफल है कि आज हमें इन महान् सिद्धान्तोंके एक अंशको सर्वसुलभ बनानेका सीमाव्य प्राप्त हो रहा है। स्व. साक्षात् बम्बईप्रसादजी रईसकी भी लक्ष्मी सफल है जो उन्होंने इन ग्रंथोंकी एक प्रतिलिपिको अपने यहां सुरक्षित रखनेकी उदारता दिखाई और इस प्रकार उनके प्रकट होनेमें निमित्त कारण हुए। हमारे विशेष धन्यवादके पात्र स्व. पं. गजपतिजी उपाध्याय और उनकी स्व. भार्या विजुषी लक्ष्मीबाई तथा पं. सीतारामजी आस्ट्री हैं जिन्होंने इन ग्रंथोंकी प्रतिलिपियोंके प्रचारका कठिन कार्य किया और उस कारण उन भाइयोंके क्रोध और विद्वेषको सहन किया जो इन ग्रंथोंके प्रकट होनेमें अपने धर्मकी हानि समझने हैं। श्रीमान् सिधई पन्नालालजीने जिस धार्मिकभाव और उरसाहसे बहुत धन व्यय करके इन ग्रंथोंकी प्रतियां अमरावतीमें भंगवाई और उन्हें संशोधन और प्रकाशनके लिये हमें प्रदान की उसका ऊपर उल्लेख कर ही आये हैं। इस कार्यके लिये उनका जितना उपकार माना जावे सब धोखा है। प्रिय सुहृद् वैरि. जगन्नाथप्रसादजी सब-कुछका भारी उपकार है जो उन्होंने सेठ लक्ष्मीचन्दजीको इस साहित्योद्धार कार्यके लिये प्रेरित किया। वे ऐसे धार्मिक व सामाजिक कार्योंमें सर्वद्व कर्त्तव्यका कार्य किया करते हैं। श्रीमन्त सेठ लक्ष्मीचन्दजी तो इस समस्त व्यवस्थाके आधारस्तम्भ ही हैं। आर्थिक संकटमय वर्तमानकालमें उनके हाथस्कूल, छात्रवृत्ति, और साहित्योद्धार निमित्त दिये हुए अनेक बड़े बड़े दानोंद्वारा धर्म और समाजका जो उपकार हो रहा है उसका पूरा मूल्य अभी आंका नहीं जा सकता। वह कार्य कदाचित् हमारी भावी पिढीद्वारा ही सुचारुरूपसे किया जा सकेगा। सेठजीको उनके इन उदार कार्योंमें प्रवृत्त कराने और उनका निर्वहण करानेवाले भेलसा निवासी सेठ राजमलजी बड़वात्या और श्रीमान् तखतमलजी बकील हैं जिन्होंने इस योजनामें भी बड़ी रुचि दिखाई और हमें हर प्रकारसे सहायता पहुंचाकर उपकृत किया। साहित्योद्धारकी दृष्टि कमेटीमें सि. पन्नालालजी, पं. देवकीनन्दनजी और सेठ राजमलजीके अतिरिक्त भेलसाके भीमूत मिर्चीलालजी व सरसावा निवासी पं. जगलकिशोरजी मुस्तार भी हैं। इन्होंने प्रस्तुत कार्यको सफल बनानेमें सर्वद्व अपना पूरा योग दिया है। पं. जगलकिशोरजी मुस्तारसे हमें संपादन कार्यमें विशेष साहाय्य मिलनेकी आशा थी, किन्तु हमारे दुर्भाग्यसे इसी बीच उनका स्वास्थ्य बिगड़ गया और हम उनके साहाय्यसे बिल्कुल वंचित रहे। किन्तु आगे संशोधन कार्यमें उनसे सहायता मिलनेकी हमें पूरी आशा है। अबसे इन ग्रंथोंके प्रकाशनका निश्चय हुआ है सबसे नायद ही कोई माह ऐसा गया हो जब हमारी समाजके अद्वितीय कार्यकर्त्ता श्रेष्ठ ब्रह्मचारी सीतलप्रसादजीने हमें इस कार्यको आगे बढ़ाने और पूरा करनेकी प्रेरणा न की हो। धर्मप्रभावनाके ऐसे कार्योंको सफल देखनेके लिये ब्रह्मचारीजीका हृदय ऐसा तडपता है जैसे कोई शिशु अपने माताके दूधके लिये तड़पे। उनकी इस निरन्तर प्रेरणाके लिये हम उनके बहुत उपकृत हैं। हम जानते हैं वे इतने कार्यको सफल देख बहुत ही प्रसन्न होंगे। सम्पादन और प्रकाशनसम्बन्धी अनेक व्यावहारिक कठिनाइयोंकी सुलझानमें निरन्तर साहाय्य हमें अपने समाजके महारथी साहित्यिक विद्वान् श्रेष्ठ पं. नाथूरामजी प्रेमीसे मिला है। यह कहनेकी आवश्यकता नहीं कि प्रेमीजी जैन समाजमें नवीन युगके साहित्यिकोंके प्रमुख

स्फूर्तिदाता हैं। जिन जिन कार्योंमें जिस जिस प्रकार हमने प्रेमीजीकी सहायता ली है और उन्हें उनकी वृद्धावस्थामें कष्ट पहुंचाया है उसका यहाँ विवरण न देकर इतना ही कहना बश है कि हमारी इस कृतिके कलेवरमें जो कुछ उत्तम और सुन्दर है उसमें हमारे प्रेमीजीका अनुमोदी और कुशल हाथ प्रत्यक्ष और परोक्ष रूपसे विद्यमान है। बिना उनके सात्कालिक मार्गदर्शक आचार्य श्री सुविद्यतागर्ज जी महाराज सत्परामर्श, सद्गुणदेवा और सत्सहिष्णुके न जान हमारे इस कार्यकी क्या गति होती। जैसा भूमिकासे ज्ञात होगा, प्रस्तुत ग्रंथके संशोधनमें हमें सिद्धान्तमयन, आरा और महावीर बहुचर्चाध्वन, कारंजा की प्रतियोंसे बड़ी सहायता मिली है, इस हेतु हम इन दोनों संस्थाओंके अधिकारियोंके और प्रतिकी प्राप्तिमें सहायक पं. भुवनेश्वरी शास्त्री और पं. देवकीनन्दनजी शास्त्रीके बहुत कृतज्ञ हैं। जिन्होंने हमारी प्रस्तावलीका उत्तर देकर हमें मूढविद्भी और सत्यवचात् सहारनपुरसे प्रतिलिपि बाहर बानेका इतिहास लिखनेमें सहायता दी उनका हम बहुत उपकार मानते हैं। उनकी नामावली अग्रज प्रकाशित है। इनमें श्रीमान् सेठ रावजी सखारामजी बोशी,* सोलापुर, पं. लोकनाथजी शास्त्री, मूढविद्भी और श्रीयुत मेमिचन्दाजी बकील, उस्मानाबादका नाम विशेष उल्लेखनीय है। अमरावतीके सुप्रसिद्ध, प्रवीण ज्योतिर्विद् श्रीयुत प्रेमशंकरजी बनेकी सहायतासे ही हम धवलाकी प्रकाशिके ज्योतिषसम्बन्धी उल्लेखोंकी छानबीन और संशोधन करनेमें सफल हुए हैं। इस हेतु हम उनके बहुत कृतज्ञ हैं। इस ग्रंथका मुद्रण स्थानीय 'सरस्वती प्रेसमें' हुआ है। यह स्वचित् ही होता है कि सम्पादकको प्रेसके कार्य और विशेषतः उसकी मुद्रणकी गति और वेगसे सन्तोष हो। किन्तु इस प्रेसके मैनेजर मि. टी. एम्. पाटीलको हम हार्दिक धन्यवाद देते हैं कि उन्होंने हमारे कार्यमें कभी असन्तोषका कारण उत्पन्न नहीं होने दिया और अल्प समयमें ही इस ग्रंथका मुद्रण पूरा करनेमें उन्होंने और उनके कर्मचारियोंने बेहद परिश्रम किया है।

इस वक्तव्यको पूरा करते समय हृदयके पवित्र और दृढ़ताके लिये हमारा ध्यान पुनः हमारे तीर्थंकर भगवान् महावीर और उनकी धरसेन, पुष्पदन्त और भूतबलि तककी आचार्य-परम्पराकी ओर जाता है जिनके प्रसाद-रुचसे हमें यह साहित्य प्राप्त हुआ है। तीर्थंकरों और केवलज्ञानियोंका जो विद्वद्भाषी ज्ञान द्वादशांग साहित्यमें घणित हुआ था, उससे सीधा सम्बन्ध रखनेवाला केवल इतना ही साहित्यांश बचा है जो धवल, जयधवल और महाधवल कहलानेवाले ग्रंथोंमें निबद्ध है; दिगम्बर मान्यतानुसार शेष सब कालके गालमें समा गया। किन्तु जितना भी शेष बचा है वह भी विषय और रचनाकी दृष्टिसे हिमाचल जैसा विशाल और महोदधि जैसा गंभीर है। उसके विवेचनकी सूक्ष्मता और प्रतिपादनके विस्तारको देखनेसे हम जैसे अल्प ज्ञानियोंकी बुद्धि चकरा जाती है और अच्छे अच्छे विद्वानोंका भी गर्व लच होने लगता है। हम ऐसी उच्च और विपुल साहित्यिक सम्पत्तिके उत्तराधिकारी हैं इसका हमें भारी गौरव है।

* इसके छपते छपते हमें समाचार मिला है कि दोधीजीका २० जनवरीका स्वर्गवास हो गया, इसका हमें अत्यन्त शोक है। हमारी समाजका एक भारी कर्मठ पुरुषरत्न उठ गया।

इस गौरवकी वस्तुके एक अवको प्रस्तुत रूपमें पाकर पाठक प्रसन्न होंगे । किन्तु इसके तैयार करनेमें हमें जो अनुभव मिला है उससे हमारा हृदय भीतर ही भीतर खेद और विषादके आवेगसे रो रहा है । इन सिद्धान्त ग्रंथोंमें जो अपार ज्ञाननिधि भरी हुई है उसका गत कई शताब्दियोंमें हमारे साहित्यको कोई लाभ नहीं मिला सका, क्योंकि, इनकी एकमात्र प्रति किसीप्रकार तालोंके भीतर बन्द हो गई और अध्ययनकी वस्तु न रहकर पूजाकी वस्तु बन गई । यदि ये ग्रंथ साहित्य-क्षेत्रमें प्रस्तुत रहते तो उनके आधारसे अवतक न जाने कितना किस कोटिका साहित्य निर्माण हो गया होता और हमारे साहित्यको कौनसी दिशा और गति मिल गई होती । कितनी ही सैद्धान्तिक मुद्दियां, जिनमें विद्वत्समाजके समय और शक्तिका न जान कितना ह्रास होता रहता है, यहां सुलझी हुई पड़ी हैं । ऐसी विशाल सम्पत्ति पाकर भी हम खिन्नी ही बने रहे और इस खिन्नताका सबसे अधिक सङ्गाप और दुःख हमें इनके संशोधन करते समय हुआ । जिन प्रतियोंको लेकर हम संशोधन करने बैठे वे भुटियों और स्तंभोंसे परिपूर्ण हैं । हमें उनके एक एक शब्दके संशोधनार्थ न जाने कितनी मानसिक कसरतें करनी पड़ी हैं और कितने दिनोंतक रातके दो दो बजेतक बैठकर अपने खूनको सुखाना पड़ा है । फिरभी हमने जो संशोधन किया उसका सोलहो भाग यह भी विश्वास नहीं कि ये ही आचार्य-रचित ग्रन्थ हैं । और यह सब करना पड़ा, जब कि मूहवित्रीकी आदर्श प्रतियोंके दृष्टिपात मात्रसे सम्भवतः उन कठिन स्थलोंका निर्विबाध रूपसे निर्णय हो सकता था । हमें उस मनुष्यके जीवन कैसा अनुभव हुआ जिसके पिताकी अपार कमाईपर कोई लाला लगाकर बैठ जाय और वह स्वयं एक एक टुकड़ेके लिये दर दर भीक मांगता फिरे । और इससे जो हानि हुई वह किसकी ? जितना समय और परिश्रम इनके संशोधनमें खर्च हो रहा है उससे मूल प्रतियोंकी उपलब्धिमें न जाने कितनी साहित्यमेधा हो सकती थी और समाजका उपकार किया जा सकता था । ऐसे ही समय और शक्तिके अपव्ययसे समाजकी गति सकती है । इस भवगतिसे न जाने कितना समय इन ग्रंथोंके उद्धारमें खर्च होगा । यह समय साहित्य, कला और संस्कृतिके लिये बड़े संकटका है । राजनैतिक विप्लवसे हजारों वर्षोंकी सांस्कृतिक सम्पत्ति कदाचित् गिनटोंमें भस्मभ्रातृ हो सकती है । बच रखा करे, किन्तु यदि ऐसा ही संकट यहाँ आ गया तो ये द्वादशांगवाणीके अवशिष्ट रूप फिर कहाँ रहेंगे ? हब्जा, चीन भादि देशोंके उदाहरण हमारे सन्मुख हैं । प्राचीन प्रतिमाएँ खण्डित हो जानेपर नई कभी भी प्रतिष्ठित हो सकती हैं, पुराने मन्दिर जीर्ण होकर गिर जानेपर नये कभी भी निर्माण कराकर सड़े किये जा सकते हैं, धर्मके अनुयायियोंकी सख्या कम होनेपर कदाचित् प्रचारद्वारा बढ़ाई जा सकती है, किन्तु प्राचीन आचार्योंके जो सन्द ग्रंथोंमें रचित हैं उनके एकवार नष्ट हो जानेपर उनका पुनरुद्धार सर्वथा असम्भव है । क्या लाखों करोड़ों रुपया खर्च करके भी पूरे द्वादशांग श्रुतका उद्धार किया जा सकता है ? कभी नहीं । इसी कारण सजीव देश, राष्ट्र और समाज अपने पूर्व साहित्यके एक एक टुकड़ेपर अपनी सारी शक्ति लगाकर उसकी रक्षा करते हैं । यह ख्याल रहे कि जिन उपायोंसे अभीतक ग्रंथ रक्षा होती रही, वे उपाय अब कार्यकारी नहीं । सहारक शक्तिने आजकल बीषण रूप धारण कर लिया है । आजकल साहित्य रक्षाका इससे

बढ़कर दूसरा कोई उपाय नहीं कि ग्रंथोंकी हजाराँ प्रतियाँ छपाकर सर्वत्र फैला दी जाय ताकि किसी भी अवस्थामें कहीं न कहीं उनका अस्तित्व बना ही रहेगा । यह हमारी श्रुत-भक्तिका अत्यन्त बुद्धिहीन स्वरूप है जो हम ज्ञानके इन उत्तम संग्रहोंकी ओर इतने उदासीन हैं और उनके सर्वथा विनाशकी जोखिम लिये चुपचाप बैठे हैं । यह प्रश्न समस्त जैन समाजके लिये विचारणीय है । इसमें उदासीनता घातक है । ^{मार्गदर्शक} हृदयके इन उद्गारोंके साथ अब मैं अपने प्राक्कथनको समाप्त करता हूँ और इस ग्रंथको पाठकोंके हाथोंमें सौंपता हूँ ।

किंग एडवर्ड कॉलेज
जमरावती
१-११-३९

हीरालाल जैन.

१. श्री धवलादि सिद्धान्तोंके प्रकाशमें आनेका इतिहास

सुना जाता है कि श्री धवलादि सिद्धान्त ग्रंथोंको प्रकाशमें लाने और उनका उत्तर भारतमें पठनपाठनद्वारा प्रचार करनेका विचार पंडित टोडरमलजीके समयमें जयपुर और अजमेरकी ओरसे प्रारंभ हुआ था। किंतु कोई भी महान् कार्य सुसंपादित होनेके लिये किसी महान् आत्माकी बाट जोहता रहता है। बम्बईके दानवीर, परमोपकारी स्व सेठ भाणिकचंदजी जे. पी. का नाम किसने न सुना होगा? बाजसे छप्पन वर्ष पहिले वि. सं. १९४० (सन् १८८३ ई.) की बात है। सेठजी सब लेकर मूठविट्ठीकी यात्राको गये थे। वहां उन्होंने रत्नमयी प्रतिमाओं और धवलादि सिद्धान्त ग्रंथोंकी प्रतियोंके दर्शन किये। सेठजीका ध्यान जितना उन बहुमूल्य प्रतिमाओंकी ओर गया, उससे कहीं अधिक उन प्रतियोंकी ओर आकर्षित हुआ। उनकी सूक्ष्म धर्मरक्षक दृष्टिसे यह बात छुपी नहीं रही कि उन प्रतियोंके ताड़पत्र जीर्ण हो रहे हैं। उन्होंने उस समयके भट्टारकजी तथा वहांके पंथोंका ध्यान भी उस ओर दिलाया और इस बातकी पूछताछ की कि क्या कोई उन ग्रंथोंको पढ़ समझ भी सकता है या नहीं? पंथोंने उत्तर दिया ' हम लोग तो इनका दर्शन पूजन करके ही अपने जन्मको सफल मानते हैं। हां, जैनविट्ठी (भवणबेलगुल) में ब्रह्मसूरि शास्त्री हैं, वे इनको पढ़ना जानते हैं'। यह सुनकर सेठजी गंभीर विचारमें पड़ गये। उस समय इससे अधिक कुछ न कर सके, किंतु उनके मनमें सिद्धान्त ग्रंथोंके उद्धारकी चिन्ता स्थान कर गई।

यात्रासे लौटकर सेठजीने अपने परम सहयोगी मित्र, शोलापुरनिवासी श्री सेठ हीराचन्द नेमचण्दजी को पत्र लिखा और उसमें श्री धवलादि ग्रंथोंके उद्धारकी चिन्ता प्रगट की, तथा स्वयं भी जाकर उक्त ग्रंथोंके दर्शन करने और फिर उद्धारके उपाय सोचनेकी प्रेरणा की। सेठ भाणिकचंदजीकी इस इच्छाको मान देकर सेठ हीराचंदजीने दूसरे ही वर्ष, अर्थात् वि. सं. १९४१ (सन् १८८४) में स्वयं मूठविट्ठीकी यात्रा की। वे अपने साथ भवणबेलगुलके पण्डित ब्रह्मसूरि शास्त्रीको भी ले गये। ब्रह्मसूरिजीने उन्हें तथा उपस्थित सज्जनोंको श्री धवल सिद्धान्तका सगलचरण पढ़कर सुनाया, जिसे सुनकर वे सब अतिप्रसन्न हुए। सेठ हीराचंदजीके मनमें सिद्धान्त ग्रंथोंकी प्रतिलिपि करानेकी भावना दृढ़ हो गई और उन्होंने ब्रह्मसूरि शास्त्रीसे प्रतिलिपिका कार्य अपने हाथमें लेनेका आग्रह किया। वहांसे लौटकर सेठ हीराचंदजी बम्बई आये और सेठ भाणिकचंदजीसे मिलकर उन्होंने ग्रंथोंकी प्रतिलिपि करानेका विचार पक्का किया। किंतु उनके वहांसे लौटनेपर वे तथा सेठ भाणिकचंदजी अपने अपने व्यावसायिक कार्योंमें गुथ गये और कोई दश वर्षतक प्रतिलिपि करानेकी बात उनके मनमें ही रह गई।

इसी बीचमें अजमेरनिवासी श्रीयुक्त सेठ मूलचंदजी सोनी, श्रीयुक्त प. गोपालदासजी बरैयाके साथ मूठविट्ठीकी यात्राको गये। उस समय उन्होंने सिद्धान्त ग्रंथोंके दर्शनकर वहांके पंथों और ब्रह्मसूरि शास्त्रीके साथ यह बात निश्चित की कि उन ग्रंथोंकी प्रतिलिपियां की जाय।

तदनुसार लेखनकार्य भी प्रारम्भ हो गया । यात्रासे लौटते समय सठ मूलचदजी सोनी शोलापुर और बम्बई भी गये और उन्होंने सेठ हीराचंदजी व माणिकचंदजीको भी अपने उक्त कार्यकी सूचना दी, जिसका उन्होंने अनुमोदन किया । श्रीमान् सिधई पन्नालालजी अमरावतीवालोसे शान हुआ है कि अब उनके पिता स्व. सिधई बशीलालजी स. १९४७ (सन १८९०) के लगभग मूडविट्टीकी यात्राको गये थे तब ब्रह्मसूरि शास्त्री द्वारा लेखनकार्य प्रारम्भ हो गया था । किंतु लगभग तीनसौ ब्लोक प्रमाण प्रतिलिपि होनेके पश्चात् ही वह कार्य बन्द पड़ गया क्योंकि, सेठजी वह प्रतिलिपि अजमेरके लिये चाहते थे और यह बात मूडविट्टीके भट्टारकजी व पंचोंको इष्ट नहीं थी ।

इसी विषयको लेकर सं. १९५२ (सन १८९५) में सठ माणिकचंदजी और सेठ हीराचंदजी के बीच पुनः पत्रव्यवहार हुआ जिसके फलस्वरूप सेठ हीराचंदजीने प्रतिलिपि करानेके खर्चके लिये खन्दा एकत्र करनका बीड़ा उठाया । उन्होंने अपने पत्र जैनबोधकमें सौ सौ रुपयोंके सहायक बननेके लिये अपील निकालना प्रारम्भ कर दिया । फलतः एक वर्षके भीतर बीसह हजारसे ऊपरके खन्देकी स्वीकारना आगई । तब सेठ हीराचंदजीने सेठ माणिकचंदजीको शोलापुर बुलाया और उनके समक्ष ब्रह्मसूरि शास्त्रीसे एकसौ पच्चीस (१२५) रुपया मासिक वृत्तिपर प्रतिलिपि करानेकी बात पक्की होगई । उनकी सहायताके लिये भिरजनिवासी गजपति शास्त्री भी नियुक्त कर दिये गये । ये दोनों शास्त्री मूडविट्टी पहुँचे और उसी वर्षकी फाल्गुन शुक्ला ७ बुधवारको ग्रंथकी प्रतिलिपि करनेका कार्य प्रारम्भ हो गया । उसके एक माह और तीन दिन पश्चात् चैत्र शुक्ला १० को ब्रह्मसूरि शास्त्रीने सेठ हीराचंदजीको पत्रद्वारा सूचित किया कि जयधवलके पन्द्रह पत्र अर्थात् लगभग १५०० ब्लोकोकी कापी हो चुकी । इसके कुछ ही पश्चात् ब्रह्मसूरि शास्त्री अस्वस्थ हो गये और अन्ततः स्वर्गवासी हुए ।

ब्रह्मसूरि शास्त्रीके पश्चात् गजपति शास्त्रीने प्रतिलेखनका कार्य शालू रक्खा और लगभग सोलह वर्षमें धवल और जयधवलकी प्रतिलिपि नागरी लिपिमें पूरी की । इसी अवसरमें मूडविट्टीके पण्डित देवराज सेठी, शांतप्पा उपाध्याय तथा ब्रह्मस्य इन्द्रद्वारा उक्त ग्रंथोंकी कनाडी लिपिमें भी प्रतिलिपि कर ली गई । उस समय सेठ हीराचंदजी पुनः मूडविट्टी पहुँचे और उन्होंने यह इच्छा प्रकट की कि तीसरे ग्रंथराज महाधवलकी भी प्रतिलिपि हो जाय और इन ग्रंथोंकी सुरक्षा तथा पठनपाठनरूप सदुपयोगके लिये अनेक प्रतिष्ठा कराकर भिन्न भिन्न स्थानोंमें रखी जावें । किंतु इस बातपर भट्टारकजी व पंचलोग राजी नहीं हुए । तथापि महाधवलकी कनाडी प्रतिलिपि पंडित नेमिराजजी द्वारा किये जानेकी व्यवस्था करा दी गई । यह कार्य सन १९१८ से पूर्व पूर्ण हो गया । इसके पश्चात् सेठ हीराचंदजीके प्रयत्नसे महाधवलकी नागरी प्रतिलिपि पं. लोकनाथजी शास्त्रीद्वारा लगभग चार वर्षमें पूरी हुई । इस प्रकार इन ग्रंथोंका प्रतिलिपि कार्य सन १८९६ से १९२२ तक अर्थात् २६ वर्ष चला, और इनमें समयमें इनकी कनाडी लिपि व देवराज सेठी, पं. शांतप्पा इन्द्र, पं. ब्रह्मस्य इन्द्र तथा पं. नेमिराज सेठी द्वारा , तथा नागरी लिपि पं. ब्रह्मसूरि शास्त्री, पं. गजपति उपाध्याय और पं. लोकनाथजी शास्त्री द्वारा की गई । इस कार्यमें लगभग बीस हजार रुपया खर्च हुआ ।

धवल और जयधवलकी प्रतिके बाहर निकलनेका इतिहास

धवल और जयधवलकी नागरी प्रतिलिपि करते समय श्री गजपति उपाध्यायने गुप्तरीतिसे उनकी एक कनाड़ी प्रतिलिपि भी कर ली और उसे अपने ही पास रख लिया। इस कार्यमें विशेष हाथ उनकी विदुषी पत्नी लक्ष्मीबाईका था, जिनकी यह प्रबल इच्छा थी कि इन ग्रंथोंके पार्श्वपर्यायका प्रकाशकी भी सहायक रूपमें उन प्रतिलिपियोंको लेकर गजपति उपाध्याय सेठ हीराचंदजीके पास शोलापुर पहुंचे और न्योछावर देकर उन्हें अपने पास रखनेके लिये कहा। किन्तु सेठजीने उन्हें अपने पास रखना स्वीकार नहीं किया, तथा अपने घनिष्ठ मित्र सेठ भाणिकचंदजी को भी लिख दिया कि वे भी उन प्रतियोंको अपने पास न रखें। उनके ऐसा करनेका कारण यही जाना जाता है कि वे मूढबिंदीसे बाहर प्रतियोंको न ले जानेके लिये मूढबिंदीके पक्षों और भट्टारकजी से वचनबद्ध हो चुके थे। अतएव प्रतियोंके प्रचारकी भावना रखते हुए भी उन्होंने प्रतियोंको अपने पास रखना नैतिक दृष्टिसे उचित नहीं समझा। तब गजपति उपाध्याय उन प्रतियोंको लेकर सहारनपुर पहुंचे, और वहां श्रीलाला जम्बूप्रसादजी रईसमें उन्हें यथोचित पुरस्कार देकर उन प्रतियोंको अपने मंदिरजीमें विराजमान कर दिया।

गजपति उपाध्यायने लालाजी को यह आश्वासन दिया था कि वे स्वयं उन कनाड़ी प्रतियोंकी नागरी लिपी कर देंगे। किन्तु पुत्रकी बीमारीके कारण उन्हें बीछ घर लौटना पड़ा। पश्चात् उनकी पत्नी भी बीमार हुई और उनका देहान्त हो गया। इन संकटोंके कारण उपाध्यायजी फिर सहारनपुर न जा सके और सन् १९२३ में उनका भी शरीरान्त हो गया। लालाजीने उन ग्रंथोंकी नागरी प्रतिलिपि पण्डित विजयचंद्रय्या और पं. सीताराम शास्त्रीके द्वारा कराई। यह कार्य सन् १९१६ से १९२३ तक संपन्न हुआ। सन् १९२४ में सहारनपुरवालोंने मूढबिंदीके पं लोकनाथजी शास्त्रीको बुलाकर उनसे कनाड़ी और नागरी लिपियोंका मिलान करा लिया।

सहारनपुरकी कनाड़ी प्रतिकी नागरी लिपि करते समय पं. सीताराम शास्त्रीने एक और कापी कर ली और उसे अपने ही पास रख लिया, यह लाला प्रद्युम्नकुमारजी रईस, सहारनपुर की सूचनासे यह ज्ञात हुआ है। पर यह भी सुना जाता है कि जिस समय पं. विजयचंद्रय्या और पं. सीताराम शास्त्री कनाड़ीकी नागरी प्रतिलिपि करने बैठे उस समय पं. विजयचंद्रय्या पढ़ते जाते थे और पं. सीताराम शास्त्री सुविधा और जल्दीके लिये कागजके खरोंपर नागरीमें लिखते जाते थे। इन्हीं खरोंपरसे उन्होंने पीछे शास्त्राकार प्रति सावधानीसे लिखकर लालाजीको दे दी, किन्तु उन खरोंको अपने पास ही रख लिया, और उन्हीं खरोंपरसे पीछे सीताराम शास्त्रीने अनेक स्थानोंपर धवल जयधवल की लिपियां करके दी। वे ही तथा उन परसे की गई प्रतियां अब अमरावती, आरा, कारंवा, दिल्ली, बम्बई, शोलापुर, सागर, झालरापाटन, इन्दौर, सिवनी, व्यावर, और अजमेरमें विराजमान हैं।

पं. गजपति उपाध्याय तथा पं. सीताराम शास्त्रीने चाहे जिस भावनासे उक्त कार्य किया हो और भले ही नीतिकी कसौटी पर वह कार्य ठीक न उतरता हो, किन्तु इन महान्

सिद्धान्त ग्रंथोंको सैकड़ों वर्षोंके कँदसे मुक्त करके विद्वत् और जिज्ञासु संसारका महान् उपकार करनेका श्रेय भी उन्हींको है । इस प्रसंगमें मुझे गुमानी कविका निम्न पद्य याद आता है—

पूर्वजपुद्गिमिषाद् भुवि गंगां प्रापितवान् स भगीरथभूषः ।
बन्धुरभूजगतिः परमोऽसौ सज्जनः सैवैव सर्वकारो ॥

सिद्धान्त ग्रंथोंकी प्रतियोका इतिहास संग्रह करनेके लिये हमने जो प्रश्नावली प्रकाशित की थी उसका जिन अनेक महानुभावोंने सूचनात्मक उत्तर भेजनेकी कृपा की । हम उन्हीं उत्तरोंके आधारसे पूर्वोक्त इतिहास प्रस्तुत करनेमें समर्थ हुए, इस हेतु हम इन सज्जनोंका आभार मानते हैं ।

अबलावि सिद्धान्त ग्रंथोंकी प्रति-उद्धारसंबन्धी प्रश्नावलीका उत्तर भेजनेवाले सज्जनोंकी नामावली—

- १ श्रीमान् सेठ रावजी सत्तारामजी दोशी, शोलापुर
- २ श्रीमान् लाला प्रद्युम्नकुमारजी रईस, सहारनपुर
- ३ श्रीमान् पं. मायूरामजी प्रेमी, बम्बई
- ४ श्रीमान् पं. लोकनाथजी शास्त्री, मंत्री, बीरवाणी सिद्धान्त भवन, मूडकिट्टी
- ५ श्रीमान् व. शीतलप्रसादजी
- ६ श्रीमान् पं. देवकीमन्दनजी सिद्धान्तशास्त्री, कारजा
- ७ श्रीमान् सिमई पन्नालालजी बंशीलालजी, अमरावती
- ८ श्रीमान् पं. मन्मथलालजी शास्त्री, मोरेला
- ९ श्रीमान् पं. रामप्रसादजी शास्त्री, श्री. ऐ. पन्नालाल दि. जैन सरस्वती भवन, बम्बई
- १० श्रीमान् पं. के. भुजवलीजी शास्त्री, जैन सिद्धान्तभवन, आरा
- ११ श्रीमान् पं. वयाचन्दजी श्यायतीर्थ, सत्तकंसुधातरगिणी पाठशाला, सागर
- १२ श्रीमान् सेठ बीरचंद कोदरजी गांधी, फलटन
- १३ श्रीमान् सेठ ठाकुरदास भगवानदासजी जयहेरी, बम्बई
- १४ श्रीमान् सेठ मूलचन्द किसानदास जी कार्पाडिया, सूरत
- १५ श्रीमान् सेठ राजमल जी बड़जात्या, मेरसा
- १६ श्रीमान् गांधी नेमचंद बालचंदजी, वकील, उस्मानाबाद
- १७ श्रीमान् बाबू कामताप्रसादजी, सम्पादक बीर, बलीगज

मार्गदर्शक. हमारी आदर्श प्रतिष्ठापना

१. धवलादि सिद्धान्तग्रंथोंकी एकमात्र प्राचीन प्रति दक्षिण कर्नाटक देशके मूडवित्री नगरके गुरुवसदि नामक जैन मंदिरमें वहाँके अट्टारक श्रीचारुकीर्तिजी महाराज तथा जैन पंचोंके अधिकारमें है। तीनों ग्रंथोंकी प्रतियां ताड़पत्र पर कनाडी लिपिमें हैं। धवलाके ताड़पत्रोंकी लम्बाई लगभग २१ फुट, चौड़ाई ३ इंच, और कुलसंख्या ५९२ है। यह प्रति कबकी लिखी हुई है इसका ठीक ज्ञान प्राप्त प्रतियों परसे नहीं होता है। किन्तु लिपि प्राचीन कनाडी है जो पांच छेसी वर्षोंसे कम प्राचीन नहीं अनुमान की जाती। कहा जाता है कि ये सिद्धान्त ग्रंथ पहले जैनविद्वां अर्थात् अवजबेलमोल नगर के एक मंदिरजी में विराजमान थे। इसी कारण उस मंदिरको अभी तक 'सिद्धान्त बस्ती' नामसे प्रसिद्धि है। वहाँ से किसी समय ये ग्रंथ मूडवित्री पहुँचे। (एपीग्राफिया कर्नाटिका, विल्ड २, भूमिका पृ. २८)

२. इसी प्रतिकी धवलाकी कनाडी प्रतिलिपि पं. देवराज सेठी, शान्तप्पा उपाध्याय और ब्रह्मय्य इन्द्र द्वारा सन् १८९६ और १९१६ के बीच पूर्ण की गयी थी। यह लगभग १ फुट २ इंच लम्बे और ६ इंच चौड़े काश्मीरी कागज के २८०० पत्रों पर है। यह भी मूडवित्री के गुरुवसदि मंदिर में सुरक्षित है।

३. धवलाके ताड़पत्रोंकी नागरी प्रतिलिपि पं. बजपति उपाध्याय द्वारा सन् १८९६ और १९१६ के बीच की गई थी। यह प्रति १ फुट ३ इंच लम्बे, १० इंच चौड़े काश्मीरी कागज के १३२३ पत्रों पर है। यह भी मूडवित्री के गुरुवसदि मंदिरमें सुरक्षित है।

४. मूडवित्रीके ताड़पत्रों परसे सन् १८९६ और १९१६ के बीच पं. गजपति उपाध्यायने उनकी विदुषी पत्नी लक्ष्मीबाई की सहायतासे जो प्रति गुप्त रीतिसे की थी वह आधुनिक कनाडी लिपिमें कागजपर है। यह प्रति अब सहारनपुरमें लाला प्रद्युम्नकुमारजी रईसके अधिकारमें है।

५. पूर्वोक्त नं. ४ की प्रति की नागरी प्रतिलिपि सहारनपुर में पं. विजयचंद्रैया और पं. सीतारामशास्त्रीके द्वारा सन् १९१६ और १९२४ के बीच कराई गई थी। यह प्रति १ फुट लम्बे, ८ इंच चौड़े कागजके १६५० पत्रोंपर हुई है। इसका नं. ४ की कनाडी प्रतिसे मिलान मूडवित्री के पं. लोकनाथजी शास्त्रीद्वारा सन् १९२४ में किया गया था। यह प्रति भी उक्त लालाजीके ही अधिकारमें है।

६. पूर्वोक्त नं. ५ की नागरी प्रतिलिपि करते समय पं. सीताराम शास्त्रीने एक और नागरी प्रतिलिपि करके अपने पास रख ली थी, ऐसा श्रीमान् लाला प्रद्युम्नकुमारजी रईस, सहारनपुर, की सूचनासे जाना जाता है। यह प्रति अब भी पं. सीताराम शास्त्रीके अधिकारमें है।

७. पूर्वोक्त नं. ६ की प्रतिपरसे ही सीताराम शास्त्रीने वे अनेक प्रतियां की हैं जो अब कारंजा, आरा, सागर आदि स्थानों में विराजमान हैं। सागर की प्रति १३११ इंच लम्बे

७॥। इंच चौड़े कागज के १५९६ पत्रोंपर है। यह प्रति सत्तर्कसुधातरंगिणी पाठशाला, सागर, के चैत्यालयमें विराजमान है और श्रीमान पं. गणेशप्रसादजी वर्णीके अधिकारमें है।

८. नं. ७ परसे अमरावतीकी धवला प्रति १७ इंच लम्बे, ७ इंच चौड़े कागजके १४६५ पत्रोंपर बटुकप्रसादजी कायस्थके हाथसे सवत् १९८५ के माघकृष्णा ८ शनि को लिखी गई है। यह प्रति अब इस साहित्य उद्धारक फंडके ट्रस्टी श्रीमान् सि. पन्नालाल बशीलालजी के अधिकारमें है और अमरावतीके परवार दि. जैन मन्दिरमें विराजमान है। इसके ३७५ पत्रोंका संशोधन सहारनपुरवासी न. ५ की प्रतिपरसे सन १९३८ में कर लिया गया था।

मार्गदर्शक प्रस्तुत ग्रन्थकी प्रस्तुत प्रतिकासे ज्ञानी प्रतिपरसे की गई थी। इसका उल्लेख प्रस्तुत ग्रन्थकी टिप्पणियों में 'अ' संकेत द्वारा किया गया है।

९. दूसरी प्रति जिसका हमने पाठ संशोधनमें उपयोग किया है, आराके जैनसिद्धान्त भवन में विराजमान है, और लाला निर्मलकुमारजी चक्रेश्वरकुमारजीके अधिकारमें है। यह उपर्युक्त प्रति नं. ६ पर से स्वयं सीताराम शास्त्री द्वारा वि. सं. १९८३ माघ शुक्ला ५ रविवार को लिखकर समाप्त की हुई है। इसके कागज १४॥ इंच लम्बे और ९॥ इंच चौड़े हैं, तथा पत्रसंख्या ११२७ है यह हमारी टिप्पणियों आदि की 'आ' प्रति है।

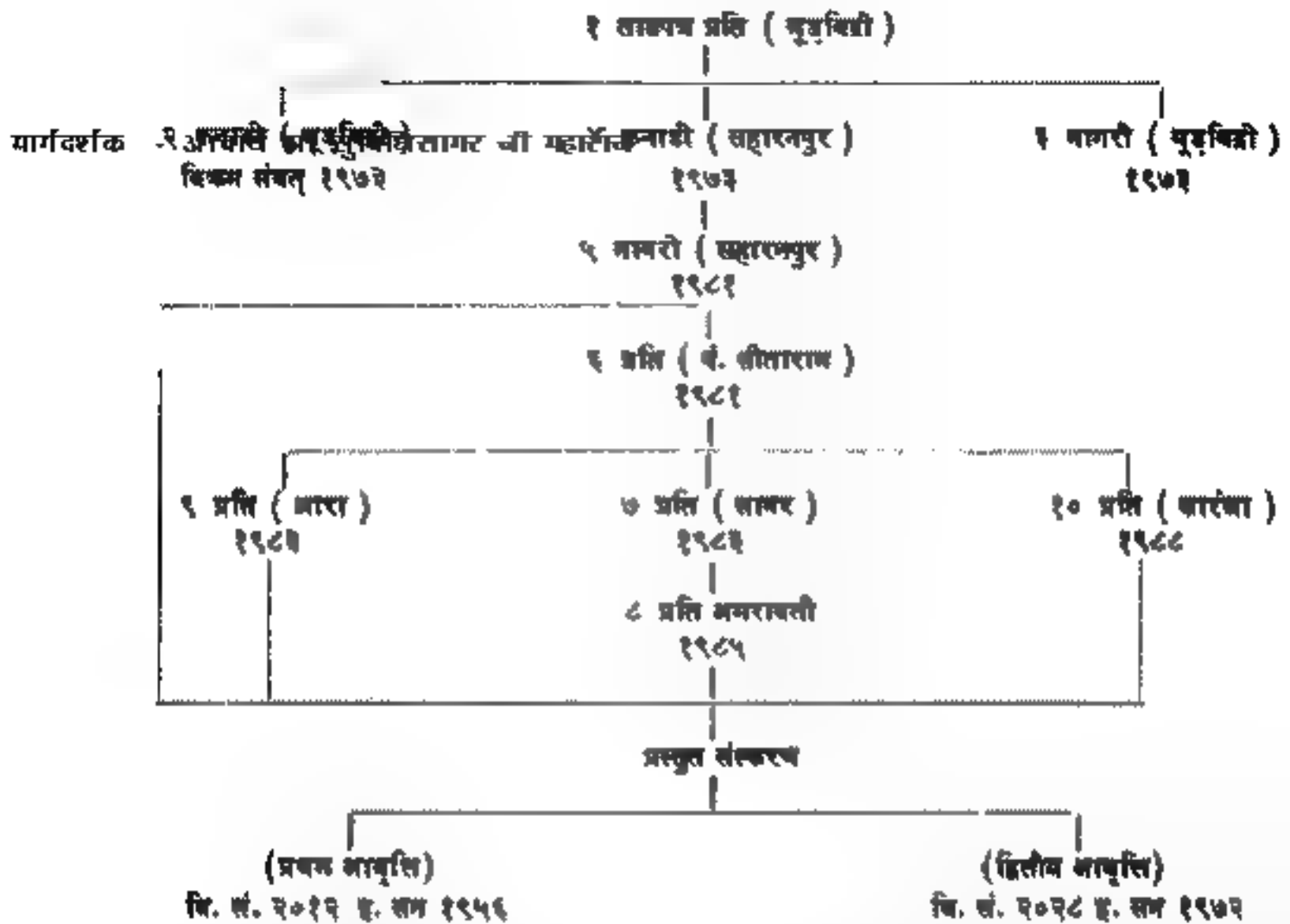
१०. हमारेद्वारा उपयोगमें ली गई तीसरी प्रति कारंजाके श्री महावीर ब्रह्मचर्याश्रमकी है और हमें पं. देवकीनन्दनजी सिद्धान्तशास्त्रीके द्वारा प्राप्त हुई। यह भी उपर्युक्त नं. ६ परसे स्वयं सीताराम शास्त्री द्वारा १३॥ इंच लंबे ८ इंच चौड़े कागजके १४१२ पत्रोंपर आषाढ शुक्ला १५, सं. १९८८ में लिखी गई है। इस प्रतिका उल्लेख टिप्पणियों आदि में 'क' संकेत द्वारा किया गया है।

सहारनपुर की प्रतिसे लिए गए संशोधनोंका संकेत 'स' प्रतिके नामसे किया गया है।

इनके अतिरिक्त, जहांतक हमें ज्ञात है, सिद्धान्त ग्रन्थोंकी प्रतियां सोलापुर, झालरा-पाटन, ब्यावर, बम्बई, इन्दौर, अजमेर, दिल्ली और सिवनीमें भी हैं। इनमेंसे केवल बम्बई दि. जैन सरस्वती भवन की प्रति का परिचय हमारी प्रश्नावलीके उत्तरमें वहां के मैनेजर श्रीयुत पं. रामप्रसादजी शास्त्रीने भेजनेकी कृपा की, जिससे ज्ञात हुआ कि यह प्रति आराकी उपर्युक्त नं. ९ की प्रति पर से पं. रोशनलालद्वारा सं. १९८९ में लिखी गई है, और उसी परसे झालरा-पाटन ऐलक पन्नालाल दि. जैन सरस्वतीभवन के लिए प्रति कराई गई है। सागरकी सत्तर्कसुधा-तरंगिणी पाठशालाकी प्रतिका जो परिचय वहां के प्रधानाध्यापक पं. दयाचंदजी शास्त्रीने भेजने की कृपा की है, उससे ज्ञात हुआ है कि सिवनी की प्रति सागरकी प्रतिपरसे ही की गई है। शेष प्रतियोंका हमें हमारी प्रश्नावलीके उत्तरमें कोई परिचय भी नहीं मिल सका।

इससे स्पष्ट है कि स्वयं सीताराम शास्त्रीके हाथकी लिखी हुई जो तीन प्रतियां कारंजा, आरा और सागरकी हैं, उनमेंसे पूर्व दोका तो हमने सीधा उपयोग किया है और सागरकी प्रतिका उसकी अमरावतीवाली प्रतिलिपि परसे लाभ लिया है।

शबल सिद्धान्तकी प्रतियोंकी पूर्वोक्त परम्पराका निदर्शक वंशवृक्ष



इस विवरण और वंशवृक्ष से स्पष्ट है कि यथायथं प्राचीन प्रति एक ही है किंतु खेद है कि अत्यन्त प्रयत्न करनेपर भी हमें मूडवित्रीकी प्रतिके मिलानका लाभ नहीं मिल सका। यही नहीं, जिस प्रति परसे हमारी प्रथम प्रेस-कापी तैयार हुई वह उस प्रतिकी छठवीं पीढ़ीकी है। उसके संशोधनके लिये हम पूर्णतः दो पाँचवीं पीढ़ीकी प्रतियोंका लाभ पा सके। तीसरी पीढ़ीकी सहारनपुरवाली प्रति अन्तिम संशोधनके समय हमारे सामने नहीं थी। उसके जो पाठ-भेद अमरावतीकी प्रतिपर अंकित कर लिये गये थे उन्हेंसे लाभ उठाया गया है। इस परंपरामें भी दो पीढ़ियोंकी प्रतियां गुप्त रीतिसे की गई थीं। ऐसी अवस्थामें पाठ-संशोधनका कार्य कितना कठिन हुआ है यह वे पाठक विशेषरूपसे समझ सकेंगे जिन्हें प्राचीन ग्रंथोंके संशोधनका कार्य पड़ा है। भाषाके प्राकृत होने और विषयकी अत्यन्त महत्ता और दुरुह्ताने संशोधन कार्य और भी जटिल बना दिया था।

यह सब होते हुए भी हम प्रस्तुत ग्रंथ पाठकोंके हाथमें कुछ दृढ़ता और विश्वासके साथ दे रहे हैं। उपर्युक्त अवस्थामें जो कुछ सामग्री हमें उपलब्ध हो सकी उसका पूरा लाभ लेनेमें

कसर नहीं रखी गई। सभी प्रतियोंमें कहीं कहीं लिपिकारके प्रमादसे एक शब्दसे लेकर कोई सौ शब्दतक छूट गये हैं। इनकी पूर्ति एक दूसरी प्रतिसे कर ली गई है। प्रतियोंमें वाक्य-समाप्ति-सूचक विराम-चिन्ह नहीं हैं। कारंजाकी प्रतिमें लाल स्याहीके दण्डक लगे हुए हैं, जो वाक्यसमाप्तिके समझनेमें सहायक होनेकी अपेक्षा चामक ही अधिक हैं। ये दण्डक किस प्रकार लगाये गये थे इसका इतिहास श्रीमान् पं. देवकीनन्दनजी शास्त्री सुनाते थे। जब प. सीतारामजी शास्त्री ग्रंथोंको लेकर कारंजा पहुँचे तब पण्डितजीने ग्रंथोंको देखकर कहा कि उनमें विराम-चिन्होंकी कमी है। पं. सीतारामजी शास्त्रीने इस कमीकी पूर्ति कर देनेका वचन दिया और लाल स्याही लेकर कलमसे सटावट दण्डक लगाना प्रारम्भ कर दिया। जब पण्डितजीने उन दण्डकोंको जाकर देखा और उन्हें अनुचित स्थानोंपर भी लगा पाया तब उन्होंने कहा यह क्या किया? पं. सीतारामजीने कहा जहाँ प्रतिमें स्थान मिला, बाहिर वहीं तो दण्डक लगाये जा सकते हैं? पण्डितजी इस अभयको देखकर अपनी कृतिपर पछताये। अतएव वाक्यका निर्णय करनेमें ऐसे विराम-चिन्होंका क्याल बिलकुल ही छोड़कर विषयके तारतम्यद्वारा ही हमें वाक्य-समाप्तिका निर्णय करना पड़ा है। इस प्रकार तथा अन्यत्र दिये हुए संशोधनके नियमोंद्वारा अब जो पाठ प्रस्तुत किया जा रहा है वह समुचित साधनोंकी अप्राप्तिको देखते हुए असंशोधनक नहीं कहा जा सकता। हमें तो बहुत छोटे स्थानोंपर कुछ पाठमें संदेह रहा है। हमें आवश्यक इस बातका नहीं है कि ये छोटे स्थल संकास्य रह गये, किंतु आवश्यक इस बातका है कि प्रतियोंकी पूर्णता अवस्था होते हुए भी उन परसे इतना कुछ पाठ प्रस्तुत किया जा सका। इस संबन्धमें हमसे पुनः यह कहे बिना नहीं रहा जाता कि गजपतिजी उपाध्याय और पं. सीतारामजी शास्त्रीने भले ही किसी प्रयोजनका मकलें की हों किंतु उन्होंने कार्य किया उनकी शक्ति और ईमानदारीसे और इसके लिये उनके प्रति, और विशेषतः पं. गजपतिजी उपाध्यायकी धर्मपाली लक्ष्मीबाईके प्रति हमारी कृतज्ञता कम नहीं है।

३. पाठ संशोधनके नियम

१. प्रस्तुत ग्रंथके पाठ-संशोधनमें ऊपर बतलाई हुई अमरावती, सहारनपुर, कारंजा और माराकी चार हस्तलिखित प्रतियोंका उपयोग किया गया है। यद्यपि ये सब प्रतियाँ एकही प्रतिकी प्रामः एक ही व्यक्तिद्वारा अथ पंद्रह वर्षोंके भीतर की हुई नकलें हैं, तथापि उनसे पूर्वकी प्रति अलग होनेकी अवस्थामें पाठ संशोधनमें इन चार प्रतियोंसे बहुत सहायता मिली है। कमसे कम उनके मिलानद्वारा भिन्न भिन्न प्रतियोंमें छूटे हुए भिन्न भिन्न पाठ, जो एक मात्रासे लगा कर लगभग सौ शब्दोंतक पाये जाते हैं, उपलब्ध हो गये और इस प्रकार कमसे कम उन सबकी उस एक आदर्श प्रतिक का पाठ हमारे सामने आ गया। पाठका विचार करते समय सहारनपुरकी प्रति हमारे सामने नहीं थी, इस कारण उसका जितना उपयोग चाहिये उतना

हम नहीं कर सके । केवल उसके जो पाठ-भेद अमरावतीकी हस्त-प्रति पर अंकित कर लिये गये थे, उन्हींसे लाभ उठाया गया है । जहां पर अन्य सब प्रतियोंसे इसका पाठ मिल पाया गया वहां इसीको प्रामाण्य दिया गया है । ऐसे स्थल परिशिष्टमें दी हुई प्रति-मिलानकी तालिकाके देखनेसे ज्ञात हो जावेंगे । प्रति-प्रामाण्य करने के लिये पाठ-परिचर्चा के लिये हमें गहरी आवश्यकता थी । जहां वह विषय और व्याकरणको देखते हुये नितान्त आवश्यक ज्ञात । फिर भी वहां पर कमसे कम परिवर्तनद्वारा काम चलाया गया है ।

२. जहां पर प्रतियोंके पाठ-मिलानमात्रसे कुछ पाठ नहीं मिल सका वहां पहले यह विचार किया गया है कि क्या कनाडीसे नागरी लिपि करनेमें कोई दृष्टि-दोषजन्य भ्रम सहो संभव है? ऐसे विचारद्वारा हम निम्न प्रकारके संशोधन कर सके—

(अ) प्राचीन कनाडीमें प्राकृत लिखते समय अनुस्वार और वर्ण-द्वित्व-बोधक संकेत एक बिन्दु ही होता है, भेद केवल इतना है कि अनुस्वारका बिन्दु कुछ छोटा (०) और द्वित्वका कुछ बड़ा (○) होता है । फिर अनुस्वार का बिन्दु वर्णसे पश्चात् और द्वित्वका वर्णसे पूर्व रखा जाता है । अतएव लिपिकार द्वित्वको अनुस्वार और अनुस्वारको द्वित्व भी पढ़ सकता है । उदाहरणार्थ, प्रो० पाठकने अपने एक लेखमें* त्रिलोकसारकी कनाडी लाक्षणिक प्रति परसे कुछ नागरीमें गाथाएं उद्धृत की हैं जिनमेंसे एक यहां देते हैं—

सो उ०म०माहिमुहो नउ०मुहो सवरि-वास-परमाऊ ।
बालीस र०जओ जिवभूमि पु०छइ स-मंति-गर्भ ॥

इसका शुद्धरूप है—

सो उम्ममाहिमुहो नउम्ममुहो सवरि-वास-परमाऊ ।
बालीस-रज्जओ जिवभूमि पुच्छइ स-मंति-गर्भ ॥

ऐसे भ्रमकी संभवता ध्यानमें रखकर निम्न प्रकारके पाठ सुधार लिये गये हैं—

(१) अनुस्वारके स्थान पर खनले वर्णका द्वित्व—

अंगं गिज्जा-अंगमिज्जा (पृ. ६); लक्ष्मणं सद्गणो-लक्ष्मणसद्गणो (पृ. १६)
सर्वध-संखड्ड (पृ. २६, २९४,) बंस-वस्स (पृ. १११) आदि ।

(२) द्वित्वके स्थानपर अनुस्वार—

अम्भ-अंन (पृ. ५०) अक्कुलेसर-अंकुलेसर (पृ. ७२) कक्खा-कंखा (पृ. ७४)
समिद्धवइस्सया वंतं-समिद्धवइं सया वंतं (पृ. ७) सव्वेयणी-सवेयणी (पृ. १०५)
ओरालियं ति ओरालियं ति (पृ. २९३) पावग्गालिय-पावं गालिय (पृ. ४९)
पडिमब्बा-पडिमं वा (पृ. ५९) इत्यादि ।

(आ) कनाडीमें द और घ प्रायः एकसे ही लिखे जाते हैं जिससे एक दूसरेमें भ्रम हो सकता है।

द-ध, दरिद-धरिद (पृ. ३०) घ-द, दुविध-दुविद (पृ. २१) हरधणु-हरदणु (पृ. २७५) इत्यादि।

(इ) कनाडीमें द और घ में अन्तर केवल वर्णके मध्यमें एक बिंदुके रहने न रहनेका है, अतएव इनके लिखने पढ़नेमें भ्रान्ति हो सकती है। अतः कथं के स्थानपर कध और इसको तथा पूर्वोक्त अनुस्वार द्वित्व-विभ्रमको ध्यानमें रखकर संबंधोवा के स्थान पर सव्यत्थोवा कर दिये गये हैं।

यद्यपि शौरसेनीके नियमानुसार कथं आदिमें क के स्थान पर घ ही रक्खा है, किंतु जहाँ क करनेसे किसी अन्य शब्दसे भ्रम होनेकी संभावना हुई वहाँ घ ही रहने दिया। उदाहरणार्थ— किसी किसी प्रतिमें 'गंधो' के स्थान पर 'नंधो' भी है किंतु हमने 'गंधो' ही रक्खा है।

(ई) नृस्व और दीर्घ स्वरोंमें बहुत व्यत्यय पाया जाता है, विशेषतः प्राकृत रूपोंमें। इसका कारण यही जान पड़ता है कि प्राचीन कनाडी लिपिमें नृस्व और दीर्घका कोई भेद ही नहीं किया जाता। अतः सशोधनमें नृस्वत्व और दीर्घत्व व्याकरणके नियमानुसार रक्खा गया है।

(उ) प्राचीन कनाडी रूपोंमें बहुधा आदि ल के स्थान पर अ लिखा मिलता है जैसा कि प्रो. उपाध्येने परमात्मप्रकाशकी भूमिकामें (पृ. ८३ पर) कहा है। हमें भी पृ. ३२८ की अवतरण गाथा नं. १६९ में 'अहृद' के स्थान पर 'लहृद' करना पड़ा।

३. प्रतियोंमें न और ण के द्वित्वको छोड़कर शेष पंचमाक्षरोंमें ह्रस्व रूप नहीं पाये जाते। किंतु यहाँ संशोधित संस्कृतमें पंचमाक्षर यथास्थान रखे गये हैं।

४. ण और द में प्राचीन कनाडी तथा वर्तमान नागरी लिपिमें बहुधा भ्रम पाया जाता है। यही बात हमारी प्रतियोंमें भी पाई गई। अतः सशोधनमें वे दोनों यथास्थान रखे गये हैं।

५. प्रतियोंमें द और घ का भेद नहीं दिखाई देता, सर्वत्र घ ही दिखाई देता है। अतः सशोधनमें दोनों अक्षर यथास्थान रखे गये हैं। प्राकृतमें द या घ संस्कृतके वर्णानुसार रक्खा गया है।

६. 'अरिहंतः' संस्कृतमें अकारांतके रूपसे प्रतियोंमें पाया जाता है। हमने उसके स्थानपर संस्कृत नियमानुसार अरिहंता ही रक्खा है। (देखो, भाषा व व्याकरणका प्रकरण)

७. ग्रंथमें संस्कृत और प्राकृत दोनों भाषाओंका खूब उपयोग हुआ है, तथा प्रतियोंकी नकल करनेवाले संस्कृतके ही जानकर रहे हैं। अतएव बहुत स्थानोंपर प्राकृतके बीच संस्कृतके और संस्कृतके बीच प्राकृतके रूप आ गये हैं। ऐसे स्थानों पर शुद्ध करके उनके प्राकृत और संस्कृत रूप ही दिये गये हैं। जैसे, इदि-इति, वण-वनं, गदि-गति, आदि।

८. प्रतियोंमें अबतरण याचाएँ प्रायः अनियमितरूपसे उक्त च या उत्त च कहकर उद्धृत की गई हैं। नियमके लिये हमने सर्वत्र संस्कृत पाठके पश्चात् उक्त च और प्राकृत पाठके पश्चात् उत्त च रक्ता है।

९. प्रतियोंमें संधिके संबंधमें भी बहुत अनियम पाया जाता है। हमने व्याकरणके संधिसंबंधी नियमोंको ध्यानमें रखकर यथाशक्ति मूलके अनुसार ही पाठ रखनेका प्रयत्न किया है, किंतु जहाँ विराम चिन्ह आगया है वहाँ संधि अवश्य ही तोड़ दी गई है।

१०. प्रतियोंमें प्राकृत शब्दोंमें लुप्त व्यंजनोंके स्थानोंमें कहीं य श्रुति पाई जाती है और कहीं नहीं। हमने यह नियम पालनेका प्रयत्न किया है कि जहाँ आदर्श प्रतियोंमें अवशिष्ट स्वर ही हो वहाँ यदि संयोगी स्वर अ या आ हो तो य श्रुतिका उपयोग करना, नहीं तो य श्रुतिका उपयोग नहीं करना। प्रतियोंमें अधिकांश स्थानोंपर इसी नियमका प्रभाव पाया जाता है। पर ओ के साथ भी बहुत स्थानों पर य श्रुति मिलती है और ऊ अथवा ए के साथ क्वचित् ही, अन्य स्वरोंके साथ नहीं।

(१) ओ के साथ य श्रुतिके उदाहरण—

भणियो, जाणयो, विसारयो, पारयो, आदि।

(२) ऊके साथ—अज्जियूण

(३) ए के साथ—परिणयेन (परिणतेन) एक्कारसीये, आसीये, इत्यादि।

४. चट्संखागमके रचयिता

प्रस्तुत ग्रंथके अनुसार (पृ ६८) चट्संखागमके विषयके ज्ञाता घरसेनाचार्य थे, जो सौरठ देशके गिरिनगरकी चन्द्रगुफामें ध्यान करते थे। नदिसंधकी प्राकृत पट्टावलीके अनुसार वे आचारांग के पूर्ण ज्ञाता थे किन्तु 'घवला' के शब्दोंमें वे अंगों और पूर्वोंके आचार्य एकदेश ज्ञाता थे। कुछ भी हो वे थे भारी विद्वान् और श्रुत-वत्सल। उन्हें इस घरसेन बातकी धिता हुई कि उनके पश्चात् श्रुतज्ञानका लोप हो जायगा, अतः उन्होंने महिमा नगरीके मुनिसम्मेलनको पत्र लिखा जिसके फलस्वरूप वहाँसे दो मुनि उनके पास पहुँचे। आचार्यने उनकी बुद्धिकी परीक्षा करके उन्हें सिद्धान्त पढ़ाया। ये दोनों मुनि पुष्पदंत और भूतबलि थे। घरसेनाचार्यने इन्हें सिखाया तो उत्तमतासे किन्तु ज्यों ही आषाढ शुक्ला एकादशीकी अध्ययन पूरा हुआ त्योंही वर्षाकालके बहुत समीप होने हुए भी उन्हें उसी दिन अपने पाससे विदा कर दिया। दोनों शिष्योंने गुरुकी बात अनुल्लङ्घनीय मानकर

उसका पालन किया और वहाँसे चलकर अंकुलेस्वरमें^१ जातुर्वास किया। भरसेनाचार्योंने इन्हें वहाँसे तत्क्षण क्यों रवाना कर दिया यह प्रस्तुत संघमें नहीं बतलाया गया है। किंतु इन्द्रनन्दि-कृत श्रुतावतार तथा विबुध श्रीहरकृत श्रुतमत्तारमें लिखा है कि भरसेनाचार्यको ज्ञात हुआ कि उनकी मृत्यु निकट है, अतएव इन्हें उस कारण क्लेश न हो इससे उन्होंने उन मुनियोंको तत्काल अपने पाससे विदा कर दिया^२। संभव है उनके वहाँ रहनेसे आचार्यके ध्यान और तपमें बिघ्न होता, विशेषतः जब कि वे श्रुतज्ञानका स्वांसंभन्धी अपना कर्तव्य पूरा कर चुके थे। वे संभवतः यह भी चाहते होंगे कि उनके वे शिष्य वहाँसे चली निकल कर उस श्रुतज्ञानका प्रचार करें। जो भी हो, भरसेनाचार्यकी हमें फिर कोई छटा देखनेकी नहीं मिलती, वे सदाके लिये हमारी आँखोंसे ओझल हो गये।

धवलाकारने भरसेनाचार्यके गुरुका नाम नहीं दिया। इन्द्रनन्दिके श्रुतावतारमें लोहायें तककी गुरुपरम्पराके पश्चात् विनयदत्त, श्रीदत्त, शिवदत्त और अर्हदत्त इन चार आचार्योंका उल्लेख किया गया है। वे सब अंगों और पूर्वोंके एकदेश ज्ञाता थे। इनके आचार्य पश्चात् अर्हदलिका उल्लेख आया है। अर्हदलि बड़े भारी संन्यायक थे। वे अर्हदलि पूर्वदेशमें पुट्टचयनपुरके कहे गये हैं। उन्होंने पंचवर्षीय युग-प्रतिक्रमणके समय और माघनन्दि बड़ा भारी यति-सम्मेलन किया जिसमें सौ योजनके यति एकत्र हुए। उनकी भावनाओं परसे उन्होंने जान लिया कि अब पञ्चपातका जमाना आगया है। अतः उन्होंने नन्दि, वीर, अपराजित, देव, पंचस्तूप, सेन, भद्र, गुणधर, गुप्त, सिंह, चंद्र आदि नामोंसे भिन्न भिन्न संघ स्थापित किये जिसमें एकत्व और अपनत्वकी भावनासे सब धर्मभास्वत्य और धर्मप्रभावना बड़े।

श्रुतावतारके अनुसार अर्हदलिके अनन्तर माघनन्दि हुए जो मुनियोंमें श्रेष्ठ थे। उन्होंने अंगों और पूर्वोंका एकदेश प्रकाश फैलाया और पश्चात् समाधिभरण किया। उनके पश्चात् ही सौराष्ट्र देशके गिरिनगरके समीप ऊर्जयन्त पर्वतकी चन्द्रबुकाके निवासी भरसेनाचार्यका वर्णन आया है।

इन चार आरातीय यतियों और अर्हदलि, माघनन्दि व भरसेन आचार्योंके बीच इन्द्रनन्दिने कोई गुरु-शिष्य-परम्पराका उल्लेख नहीं किया। केवल अर्हदलि आदि तीन आचार्योंमें एकके पश्चात् दूसरेके होनेका स्पष्ट संकेत किया है। पर इन तीनोंके गुरु-शिष्य तारतम्यके सन्ध्यामें भी उन्होंने कुछ नहीं कहा। यही नहीं प्रत्युत उन्होंने स्पष्ट कह दिया है कि—

गुणधरभरसेनान्वयमुनीः पूर्वापरक्रमोज्जमाभिः ।

न ज्ञायते तदन्वयकथकागममुनिजनाभावात् ॥ १५१ ॥

१ इन्द्रनन्दिने इस पक्षमका नाम कुरीश्वर दिया है। वहाँ वे नौ दिनोंकी यात्रा करके पहुँचे।

२ स्वासधर्मति ज्ञात्वा मा मृत्युनन्तेषामेतयोरस्मिन् । इति वृत्त्या संचिन्त्य द्वितीयदिवसे ततस्तेन । इन्द्रनन्दि, श्रुतावतार आत्मनी निकटमरण ज्ञात्वा भरसेनस्तयोर्मा क्लेशो बबलु इति मग्ना तन्मुनिविसर्जनं करिष्यति ।

विबुधश्रीहर, श्रुतावतार. मा. वि. जै. अं. २१, पृ. ३१७.

अर्थात् गुणधर और धरसेनकी पूर्वापर कुलपरम्परा हमें ज्ञात नहीं है, क्योंकि, उसका वृत्तान्त न तो हमें किसी जागममें मिला और न किसी मुनिने ही बतलाया ।

किंतु नन्दिसंघकी प्राकृत पट्टावलीमें अर्हद्वलि, माघनन्दि और धरसेन तथा उनके पश्चात् पुण्डन्त और भूतबलिको एक दूसरेके उत्तराधिकारी बतलाया है जिससे ज्ञात होता है कि धरसेनके दादागुरु अर्हद्वलि और भूद माघनन्दि थे ।

नन्दिसंघकी संस्कृत कुर्वावलीमें भी माघनन्दिका नाम आया है । इस पट्टावलीके प्रारम्भमें भद्रबाहु और उनके शिष्य भुप्तिगुप्तकी बंदना की गई है, किंतु उनके नामके साथ संघ आदिका उल्लेख नहीं किया गया है । उनकी बन्धनाके पश्चात् भूलसंघमें नन्दिसंघ बलात्कारगणके उत्पन्न होनेके साथ ही माघनन्दिका उल्लेख किया गया है । संभव है कि समयभेदके विधाता अर्हद्वलि आचार्यने उल्लेखित नन्दिसंघका संघही तुल्यमाना हो । उनके नामके साथ 'नन्दि' पद होनेसे भी उनका इस गणके साथ संबंध प्रकट होता है । यथा—

श्रीमानशेषनरनामकनन्दिताम्रिः श्रीभुप्तिगुप्त इति विश्रुतनामधेयः ।

यो भद्रबाहुमुनिपुंगवपट्टपद्यः सूर्यः स वो दिशतु निर्मलसंघबुद्धिम् ॥ १ ॥

श्रीभूलसंघेऽजनि नन्दिसंघः तस्मिन्बलात्कारगणोऽस्तिरम्यः ।

तत्राभवत्पूर्वपदांशवेदी श्रीमाघनन्दी नरदेवचन्द्रः ॥ २ ॥

वै. सि. भा. १, ४, पृ. ५१.

पट्टावलीमें इनके पट्टधारी जिनचंद्र और उनके पश्चात् पद्यनन्दि कुन्दकुन्दका उल्लेख किया गया है, पर धरसेनका नहीं । अतः संशय हो सकता है कि वे वे ही धरसेनके गुरु हैं या नहीं । किंतु उनके 'पूर्वपदांशवेदी' अर्थात् पूर्वोक्त एकदेशको जाननेवाले, ऐसे विशेषणसे पता चलता है कि वे वे ही हैं । पट्टावलीमें उनके शिष्य धरसेनका उल्लेख न मानेका कारण यह हो सकता है कि धरसेन विद्यामुराजी ने और वे सबसे अलग रहकर वास्नाभ्यास किया करते थे । अतः उनकी अनुपस्थितिमें संघका नायकत्व माघनन्दिके अन्य शिष्य जिनचन्द्रपर पड़ा हो । उधर धरसेनाचार्यने अपनी विद्याद्वारा शिष्यपरम्परा पुण्डन्त और भूतबलिद्वारा चलाई ।

माघनन्दिका उल्लेख 'जंबूदीवपण्णत्ति' के कर्ता पद्यनन्दिने भी किया है और उन्हें राग, द्वेष और मोह से रहित, श्रुतसागरके पारवामी, मति-अगल्ल, तप और समयसे सम्पन्न तथा विख्यात कहा है । इनके शिष्य सकलचंद्र गुरु थे जिन्होंने सिद्धान्तमहोदधिमें अपने पापरूपी मूल को डाले थे । उनके शिष्य श्रीनन्दि गुरु हुए जिनके निमित्त जंबूदीवपण्णत्ति लिखी गई । यथा—

मय--राय--दोस--मोहो सुद--सावर--पारवो मद्--पण्णो ।

तव--सज्जम--संपण्णो विक्खाओ मत्तमंदि-गुरु ॥ १५४ ॥

तस्सेन य वरसिस्सो सिद्धंत-महोदहिम्मि भुय-कलुसो ।

णय-णियम-सील-कल्लिदो मुचउत्तो सधमचंदि-गुरु ॥ १५५ ॥

तस्सेव य वर-सिस्सो निम्मल-वर-भाण-वरक-संजुत्तो ।

सम्महंसण-सुद्धो सिरिचंदि-गुरु ति विक्खाओ ॥ १५६ ॥

तस्स णिमित्तं लिहिं अंबूदीवस्स तह व पणत्ती ।

ओ पढइ सुणइ एवं सो मच्छइ उत्तमं ठाणं ॥ १५७ ॥

(जैन साहित्य संशोधक, सं. १. जंबूदीवपणत्ति. लेखक पं. नाथूरामजी प्रेमी)

यथा—जंबूदीवपणत्तिका रचनाकाल निश्चित नहीं है। किन्तु यहां माघनन्दिको धुतसागर पारगामी कहा है जिससे जान पड़ता है कि संभवतः यहां हमारे माघनन्दिसे ही तात्पर्य है।

माघनन्दि सिद्धान्तवेदीके संबंधका एक कथानक भी प्रचलित है। कहा जाता है कि माघनन्दि मुनि एकबार चर्याके लिये नगरमें गये थे। वहां एक कुम्हारकी कन्याने इनसे प्रेम प्रगट किया और वे उसीके साथ रहने लगे। कालान्तरमें एकबार सधमें किसी सिद्धान्तिक विषयपर मतभेद उपस्थित हुआ और जब किसीसे उसका समाधान नहीं हो सका तब संचमायकने आज्ञा दी कि इसका समाधान माघनन्दिके पास जाकर किया जाय। अतः साधु माघनन्दिके पास पहुंचे और उनसे ज्ञानकी व्यवस्था मांगी। माघनन्दिने पूछा, ' क्या सध मुझे अब भी यह सरकार देता है? ' मुनियोंने चत्वारसीखा 'असकं कुक्काकुत्तवत्तं तं गत्ताकं ह्मेरासं' यह सुनकर माघनन्दीको पुनः वैराग्य हो गया और वे अपने सुरक्षित रखे हुए पीछी कमंडलु लेकर पुनः सधमें आ मिले। जैन सिद्धान्तभास्कर, सन् १९१३, अंक ४, पृष्ठ १५१ पर ' एक ऐतिहासिक स्तुति ' शीर्षकसे इसी कथानकका एक भाग छपा है और उसके साथ सोलह श्लोकोंकी एक स्तुति छपी है जिसे कहा है कि माघनन्दिने अपने कुम्हार-जीवनके समय कण्ठे चढोंपर घाप देते समय गाते गाते बनाया था।

यदि इस कथानकमें कुछ सत्यांश हो भी तो संभवतः कहें उन माघनन्दि नामके आचार्योंमेंसे किसी एकके संबंधका हो सकता है जिनका उल्लेख ध्वजबेलगोलके अनेक शिलालेखोंमें आया है। (देखो जैनशिलालेखसंग्रह) इनमेंसे नं. ४७१ के शिलालेखमें शुभचंद्र त्रैविद्यदेवके गुरु माघनन्दि सिद्धान्तदेव कहे गये हैं। शिलालेख नं. १२९ में बिना किसी गुरु-शिष्य संबंधके माघनन्दिको जगत्प्रसिद्ध सिद्धान्तवेदी कहा है। यथा—

तसो मम्मज्जनानन्दस्यन्दिने माघनन्दिने ।

जगत्प्रसिद्धसिद्धान्तवेदिने चित्प्रमोदिने ॥ ४ ॥

ये दोनों आचार्य हमारे षट्संख्यगमके सूच्चे रचयिता हैं। प्रस्तुत ग्रंथमें इनके प्रारम्भिक नाम, धाम व गुरु-परम्पराका कोई परिचय नहीं पाया जाता। ध्वजलाकारने उनके संबंधमें केवल इतना ही कहा है कि जब महिमा नगरीमें सम्मिलित दत्तिसधको आचार्य धरसेनाचार्यका पत्र मिला तब उन्होंने श्रुत-रक्षासबन्धी उनके अभिप्रायको पुष्पदन्त और सभ्रमकर अपने सधमेंसे दो साधु चुने जो विद्याग्रहण करन और स्मरण रखनेमें भूतबलि समर्थ थे, जो अत्यन्त विनयशील थे, लीलवान् थे, जिनका दश, कुल और जाति शुद्ध था और जो समस्त कलाओंमें पारंगत थे। उन दोनोंको धरसेना-चार्यके पास गिरिनगर (गिरनार) भेज दिया। धरसेनाचार्यने उनकी परीक्षा की। एकको

अधिकाक्षरी और दूसरेको हीनाक्षरी विद्या बताकर उनसे उन्हें षष्ठोपवाससे सिद्ध करनेको कहा । जब विद्याए सिद्ध हुई तो एक बड़े बड़े दांतोंवाली और दूसरी कानी देवीके रूपमें प्रगट हुई । इन्हें देख कर चतुर साधकोंने जान लिया कि उनके मंत्रोंमें कुछ त्रुटि है । उन्होंने विचारपूर्वक उनके अधिक और हीन अक्षरोंकी कमी देखी करके पुनः साधना की, जिससे देवियां अपने स्वाभाविक सौम्यरूपमें प्रकट हुई । उनकी इस कुशलतासे गुरूने जान लिया कि ये सिद्धान्त सिखानेके योग्य पात्र हैं । फिर उन्हें कमसे सब सिद्धान्त पढ़ा दिया । यह श्रुताभ्यास आषाढ शुक्ला एकादशीको समाप्त हुआ और उसी समय भूतोंने पुष्पोपहारोंद्वारा शख, तूर्य और वादियोंकी मार्गदर्शक ध्वनिसे आचार्यजीके पास आचार्यजीने उनका माध भूतबलि रक्खा । दूसरेकी दत्तपति अस्त-व्यस्त थी, उसे भूतोंने ठीक कर दी, इससे उनका नाम पुष्पदन्त रक्खा गया । ये ही दो आचार्य पुष्पदन्त और भूतबलि षट्संख्यगणके रक्षयिता हुए ।

इन दोनोंने धरसेनाचार्यसे सिद्धान्त सीखकर ग्रंथ-रचना की, अतः धरसेनाचार्य उनके शिक्षागुरु थे । पर उनके दीक्षागुरु कौन थे इसका कोई उल्लेख प्रस्तुत ग्रंथमें नहीं मिलता । ब्रह्म नेमिचरने अपने आराधना-कथाकोषमें भी धरसेनाचार्यकी कथा दी है । उसमें कहा है कि धरसेनाचार्यने जिस मुनिसंघको पत्र भेजा था उसके सयाधिपति महासेनाचार्य थे और उन्होंने अपने संघमेंसे पुष्पदन्त और भूतबलिको उनके पास भेजा । यह कहना कठिन है कि ब्रह्म नेमिचरने सयाधिपतिका नाम कथानकके लिये कल्पित कर लिया है या वे किसी आधार परसे उसे लिख रहे हैं ।

विबुध धीमरने अपने श्रुतावतारमें भविष्यवाणी के रूपमें एक भिन्न ही कथानक दिया है जो इस प्रकार है—

इसी भरतक्षेत्रके वांमिदेश (ब्रह्मदेश?) में वसुधरा नामकी नगरी होगी । वहाँके राजा नरवाहन और रानी सुरुषाकी पुत्र न होनेसे राजा खेदस्थित होगा । तब सुबुद्धि नामके सेठ उन्हें पद्मावतीकी पूजा करनेका उपदेश देंगे । राजाके तदनुसार देवीकी पूजा करनेपर पुत्रप्राप्ति होगी और वे उस पुत्रका नाम पद्म रखेंगे । फिर राजा सहस्रकूट चैत्यालय बनवावेंगे और प्रतिवर्ष यात्रा करेंगे । सेठजी भी राजप्रासादसे पद पदपर पृथ्वीको जिनमंदिरोंसे भक्ति करेंगे । इसी समय वसंत ऋतुमें समस्त सब वहाँ एकत्र होगा और राजा सेठजीके साथ जिनपूजा करके रथ चलावेंगे । उसी समय राजा अपने मित्र मगधस्वामीको मनींद्र हुआ देख सुबुद्धि सेठके साथ वैराग्यसे जेनी दीक्षा धारण करेंगे । इसी समय एक लेखवाहक वहाँ आवेगा । वह जिन देवीको नमस्कार करके व मुनियोंकी तथा (परोक्षमें) धरसेन गुरुकी वन्दना करके लेख समर्पित करेगा । वे मुनि उसे वांचेंगे कि गिरिनगरके समीप गुफावासी धरसेन मुनीश्वर आश्रायणीय पूर्वकी पंचम वस्तुके चौथे श्रमभूतशास्त्रका व्याख्यान प्रारम्भ करनेवाले हैं । धरसेन भट्टारक कुछ दिनोंमें नरवाहन और सुबुद्धि नामके मुनियों को पठन, श्रवण और चिन्तनक्रिया कराकर आषाढ शुक्ला एकादशीको शास्त्र समाप्त करेंगे । उनमेंसे एककी भूत रात्रिको बलिविधि करेंगे और दूसरेके चार दांतोंको सुन्दर बना देंगे । अतएव भूत-बलिके प्रभावसे नरवाहन मुनिका नाम

भूतबलि और चार दांत समान हो जानेसे सुबुद्धि मुनिका नाम पुष्पदन्त होगा^१। इसके लेखकका समय आदि अज्ञात है और यह कबानक कल्पित ज्ञान पड़ता है। अतएव उसमें कही गई बातोंपर कोई जोर नहीं दिया जा सकता।

श्रवणबेलगोलके एक शिलालेख (नं. १०५) में पुष्पदन्त और भूतबलिको स्पष्ट रूपसे संघर्ष-कर्ता अर्हदलिके शिष्य कहा है। यथा—

मार्गदर्शक आचार्य श्री सुविदित्तागट जी महाराज
य. पुष्पदन्तेन च भूतबल्यास्थेनापि शिष्यद्वितयेन रेजे ।

फलप्रदानाय अयज्जनानां प्राप्तीऽङ्कुराभ्यामिव कल्पभूज ॥ २५ ॥

अर्हदलिस्सयचतुर्विधं स श्रीकोषकुन्दान्वयभूलसघम् ।

कालस्वभावादिह आयमान-द्वेषेतराल्पीकरणाय धके ॥ २६ ॥

यद्यपि यह लेख बहुत पीछे अर्थात् शक सं १३२० का है, तथापि संभवतः लेखकने किसी आधार पर से ही इन्हें अर्हदलिके शिष्य कहा होगा। यदि ऐसा हो तो यह भी संभव है कि ये इन दोनोंके दीक्षा-गुरु हो और धरसेनाचार्यने जिस मुनि-सम्मेलनको पत्र भेजा था वह अर्हदलिका युग-प्रतिष्ठापणके समय एकत्र किया हुआ समाज ही हो, और वहीसे उन्होंने अपने अल्पमत कुशाग्रबुद्धि शिष्य पुष्पदन्त और भूतबलिको धरसेनाचार्यके पास भेजा हो। पट्टाबलीके अनुसार अर्हदलिके अन्तिम समय और पुष्पदन्तके प्रारम्भ समयमें २१+१९=४० वर्षका अन्तर पड़ता है जिससे उनका समसामयिक होना असंभव नहीं है। केवल इतना ही है कि इस अवस्थामें, लेख लिखते समय धरसेनाचार्यकी आयु अपेक्षाकृत कम ही मानना पड़ेगी।

प्रस्तुत ग्रन्थमें पुष्पदन्तका सम्पर्क एक ओर व्यक्तिसे बतलाया गया है। अंकुलेश्वरमें चातुर्मास समाप्त करके जब वे निकले तब उन्हें जिनपालित मिल गये और उनके साथ वे वनवास देशको चले गये^२। ('जिनपालितं दट्ठुण पुप्फयन्ताइरियो वणवास-पुष्पदन्त विसयं गदो' पृष्ठ ७१।) दट्ठुण का साधारणतः दृष्ट्वा अर्थात् देखकर अर्थ होता है। पर यहां पर यदि दट्ठुण का देखकर यही अर्थ ले लिया जाता है जिनपालित तो यह नहीं मालूम होता कि वहां जिनपालित कहासे आ गये? दट्ठुणका अर्थ द्रष्टुं अर्थात् देखनेके लिये भी हो सकता है,^३ जिसका तात्पर्य यह होगा कि पुष्पदन्त अंकुलेश्वरसे निकलकर जिनपालितको देखनेके लिये वनवास चले गये। सगतिकी दृष्टिसे यह अर्थ ठीक बैठता है। इन्द्रनन्दिने जिनपालितको पुष्पदन्तका भागिनय अर्थात् भनेज कहा है। पर इस रिश्तेके कारण वे उन्हें देखनेके लिये गये यह कदाचित् साधुके आचरकी दृष्टिसे ठीक न समझा जाय इसलिये वैसा अर्थ नहीं किया। वनवास देशमें ही वे गिरिनगर

१ विबुधश्रीधर-श्रुतावतार (भा जै ब्र. २१ सिद्धान्तसारादिसंग्रह, पृ ३१६)

२ विबुध श्रीधरकृत श्रुतावतारके अनुसार पुष्पदन्त और भूतबलिके अंकुलेश्वरमें ही पंडप आगमकी रचना की। (तन्मुनिद्वयं अंकुलेश्वरपुरे मत्वा मत्वा पंडपरचनां कृत्वा आश्वेषु लिखाप्य...)।

३ जैसे, रामो विसमुद्-मेवृक्षं पुहं पालेक्य समत्वो । पञ्चम च. ३१, ४० संसार-ममण भीओ इच्छइ वेसुण पव्वज्ज । पञ्चम च. ३१, ४८.

गये थे और वहाँसे फिर वनवास देखको ही लीट गये। इससे यही प्रान्त पुष्पदन्ताचार्यकी वन्यभूमि जात होती है। वहाँ पहुँचकर उन्होंने जिनपालितको दीक्षा दी और 'वीसदि सूत्रों' की रचना करके उन्हें पढ़ाया, और फिर उन्हें भूतबलिके पास भेज दिया। भूतबलिने उन्हें अत्यायु ज्ञान, महाकर्मप्रकृति पाहुइके विश्वेद-भयसे द्रव्यप्रमाणसे लगाकर आगेकी ग्रन्थ-रचना की। इस प्रकार पुष्पदन्त और भूतबलि दोनों इस सिद्धान्त ग्रंथके रचयिता हैं और जिनपालित उस रचनाके निमित्त कारण हुए।

पुष्पदन्त और भूतबलिके बीच-आगमों-पुष्पदन्त-विधि-ग्रन्थोंमें होते हैं। जबलाकारने अपनी टीकाके मंगलाचरणमें उन्हें ही पहले नमस्कार किया है और उन्हें 'इसि-समिह-वइ' (इसिसमिति-पति) अर्थात् ऋषियों और मुनियोंकी सभाके नायक कहा है।

पुष्पदन्त उनकी ग्रंथ-रचना भी आदिमें हुई और भूतबलिने अपनी रचना अन्ततः उन्हींके पास भेजी जिसे देख वे प्रसन्न हुए। इन बातोंसे उनका ज्येष्ठत्व पाया जाता है। नन्दिसंघकी प्राकृत पट्टावलीमें वे स्पष्टतः भूतबलिसे पूर्व पट्टाधिकारी हुए बतलाये गये हैं।

वर्तमान ग्रंथमें पुष्पदन्तकी रचना कितनी है और भूतबलिकी कितनी, इसका स्पष्ट ज्ञान पाया जाता है। पुष्पदन्तने आदिके प्रथम 'वीसदि सूत्र' रचे। पर इन बीस सूत्रोंसे पुष्पदन्त और जबलाकारका समस्त सत्प्रकरणके बीस अधिकारोंसे सात्पर्य है, न कि आदिके भूतबलिके २० मन्त्र तकके सूत्रोंसे, क्योंकि, उन्होंने स्पष्ट कहा है कि भूतबलिने बीस विस्तरे द्रव्यप्रमाणानुगमसे लेकर रचना की (पृ. ७१)। अहाँसे द्रव्यप्रमाणानुगम अर्थात् कितना ग्रंथ रचा संख्याप्रकरण प्रारंभ होती है वहाँपर भी कहा गया है कि—

संपद्मि चोदसण्हं जीवसमासाजमरिबसमवगदाणं सिस्साणं तेषिं चैव परिमाणं पविबोहणठ्ठं भूदबलियाहरिमो सुत्तमाह।

अर्थात्—'अब चोदह जीवसमासोके अस्तित्व को जान लेनेवाले शिष्योंकी उन्हीं जीवसमासोंके परिमाण बतलानेके लिये भूतबलि आचार्य सूत्र कहते हैं'।

इस प्रकार सत्प्रकरण अधिकारके कर्ता पुष्पदन्त और शेष समस्त ग्रंथके कर्ता भूतबलि ठहरते हैं।

जबलामे इस ग्रंथकी रचनाका इतना ही इतिहास पाया जाता है। इससे आगेका वृत्तान्त इन्द्रनन्दिकृत श्रुतावतारमें मिलता है। उसके अनुसार भूतबलि आचार्यने षट्संख्वागमकी रचना पुस्तकाकृष्ट करके ज्येष्ठ शुक्ला ५ को चतुर्विध संघके साथ उन भूतपञ्चमीका पुस्तकोंको उपकरण मान श्रुतज्ञानकी पूजा की जिससे श्रुतवचनी तिथिकी प्रचार प्रख्याति जनियोंमें जागतक चली जाती है और उस तिथिकी वे श्रुतकी पूजा करते हैं^१। फिर भूतबलिने उन षट्संख्वागम पुस्तकोंको जिनपालितके हाथ

१ ज्येष्ठसितपञ्चम्यां पातुर्वर्णसंघसमवेत । तत्पुस्तकोपकरणैर्व्याप्यत् कियापूर्वकं पूजाम् । १४३॥

भूतपञ्चमीति तेन प्रख्याति तिथिरिव परम्परा । अद्यापि येन तस्यां श्रुतपूजां कुर्वन्ते ज्ञेया ॥१४४॥

इन्द्रनन्दि-श्रुतावतार

पुष्पदन्त गुरुके पास भेजा। पुष्पदन्त उन्हें देखकर वीर अपने चिन्तित कार्यको सफल जान अत्यन्त प्रसन्न हुए और उन्होंने श्री चातुर्वर्ण संवसहित सिद्धान्तकी पूजा की।

५ आचार्य-परम्परा

अब यह प्रश्न उपस्थित होता है कि धरसेनाचार्य और उनसे सिद्धान्त सीखकर आचार्य श्री तुविधितामर जी महाराज परम्परा करनेवाले पुष्पदन्त और भूतबलि आचार्य कब हुए? प्रस्तुत ग्रंथ में धरसेनाचार्य से इस सम्बन्ध की कुछ सूचना महावीर स्वामीसे लगाकर लोहाचार्य तक की पूर्ववर्ती परम्परासे मिलती है। यह परम्परा इस प्रकार है, महावीर भगवान् के पद-परम्परा पश्चात् क्रमशः गौतम, लोहार्य और जम्बूस्वामी समस्त भूत के ज्ञामक और अन्तमे केवलज्ञानी हुए। उनके पश्चात् क्रमशः विष्णु, मन्दिमित्र, अपराजित, गोवर्धन और भद्रबाहु, ये पाँच भूतकेवली हुए। उनके पश्चात् विशाखाचार्य, प्रोष्ठिल, क्षत्रिय, जय, नाग, सिद्धार्थ, वृत्तिसेन, विजय, बुद्धिल, गगदेव और धर्मसेन, ये ग्यारह एकादश अंग और व्रतपूर्वके पारंगामी हुए। तत्पश्चात् नक्षत्र, जयपाल, पाहु, धर्मसेन और कंस, ये पाँच एकादश अंगोंके धारक हुए, और इनके पश्चात् सुभद्र, यशोभद्र, यशोबाहु और लोहार्य, ये चार आचार्य एक आचार्य के धारक और शेष भूतके एकदेश ज्ञाता हुए। इसके पश्चात् समस्त अंगों और पूर्वोक्त एकदेश ज्ञान आचार्य परम्परासे आकर धरसेनाचार्यको प्राप्त हुआ (६५-६६)। यह परम्परा इस प्रकार है—

महावीर की शिष्य-परम्परा

१ गौतम	३ केवली	१५ वृत्तिसेन	५ एकादशांगधारी
२ लोहार्य		१६ विजय	
३ जम्बू		१७ बुद्धिल	
४ विष्णु	५ भूतकेवली	१८ गगदेव	
५ मन्दिमित्र		१९ धर्मसेन	
६ अपराजित		२० नक्षत्र	५ एकादशांगधारी
७ गोवर्धन		२१ जयपाल	
८ भद्रबाहु		२२ पाहु	
९ विशाखाचार्य	११ व्रतपूर्व	२३ धर्मसेन	
१० प्रोष्ठिल		२४ कंस	
११ क्षत्रिय		२५ सुभद्र	४ आचार्यगधारी
१२ जय		२६ यशोभद्र	
१३ नाग		२७ यशोबाहु	
१४ सिद्धार्थ		२८ लोहार्य	

ठीक यही परम्परा धवलामें आगे पुनः वेदनाखंडके आदिमें मिलती है। इन दोनों स्थानोंपर तथा बेलगोलके शिलालेख नं. १ में नं. २ के आचार्य का नाम लोहार्य ही पाया जाता है, किन्तु हरिवंशपुराण, श्रुतावतार व बम्ह हेमकृत श्रुतस्कंध व आचार्य-परम्परा शिलालेख नं. १०५ (२५४) में उस स्थान पर सुधर्मका नाम मिलता है।
 में नाम भी यही नहीं, स्वयं धवलाकारद्वारा ही रची हुई 'जयधवला' में भी उस स्थानपर लोहार्य नहीं सुधर्मका नाम है। इस उलझनको सुलझानेवाला उल्लेख 'जंबूदीवपण्णसि' में पाया जाता है। वहां यह स्पष्ट कहा गया है कि लोहार्यका ही दूसरा नाम सुधर्म था। यथा—

‘तेज वि लोहज्जस्स य लोहज्जेण य सुधम्मणामेण ।

गणधर-सुधम्मणा सत्तु जंबूजामस्स जिहिट्ठ ॥ १० ॥

(जं. सा. सं. १ पृ. १४९)

नं. ४ पर विष्णुके स्थानमें भी नामभेद पाया जाता है। जंबूदीवपण्णसि, आदिपुराण व श्रुतस्कंधमें उस स्थानपर 'नन्दी' या नन्दीमुनि नाम मिलता है। यह भी लोहार्य और सुधर्मके समान एक ही आचार्यके दो नाम प्रतीत होते हैं। इस भेदका कारण यह प्रतीत होता है कि इन आचार्यका पूरा नाम विष्णुनन्दि होगा और वे ही एक स्थानपर संक्षेपसे विष्णु और दूसरे स्थानपर नन्दि नामसे निर्दिष्ट किये गये हैं। यही बात आगे नं. १८ के गंगवेवके विषयमें पाई जाती है।

नं. ५ और ६ के आचार्योंका शिलालेख नं. १०५ में विपरीत क्रमसे उल्लेख किया गया है, अर्थात् वहां अपराजितका नाम पहिले और नदिमित्र का पश्चात् किया गया है। संभवतः यह छंद-निबद्धिमात्रके लिये है, कोई भिन्न भाव्यताका सूचक नहीं।

आगेके अनेक आचार्योंके नाम भी शिलालेख नं. १०५ में भिन्न क्रमसे दिये गये हैं जिसका कारण भी छंदरचना प्रतीत होता है और इसी कारण संभवतः धर्मसेनका नाम यहाँ भिन्न क्रमसे सुधर्म दिया गया है।

उसी प्रकार नं. ११ और १२ का उल्लेख श्रुतस्कंधमें विपरीत है, अर्थात् जयका नाम पहिले और क्षत्रियका नाम पश्चात् दिया गया है। क्षत्रियके स्थानमें शिलालेख नं. १ में कृत्तिकार्य नाम है जो अनुमानतः प्राकृत पाठ 'क्खत्तिवारिय' का ध्रान्त संस्कृत रूप प्रतीत होता है। नदिसघकी प्राकृत पट्टावलीमें नं. १७ के बुद्धिलके स्थानपर बुद्धिलिंग व नं. १८ के गगदेवके स्थानपर केवल 'देव' नाम है।

नं. २१ के जयपालके स्थानपर जयधवलामें 'जसफल' तथा हरिवंशपुराणमें यशपाल नाम दिये हैं।

नं. २३ के ध्रुवसेनके स्थान पर श्रुतावतार व शिलालेख नं. १०५ में ध्रुमसेन तथा श्रुतस्कंधमें 'धुतसेन' नाम है।

न २६ के यशोभद्रके स्थान पर श्रुतावतारमें 'अभयभद्र' नाम है।

न २७ के यशोबाहुके स्थानपर जयधवलामें बहबाहु, श्रुतावतारमें जयबाहु व नदिसघ प्राकृत पट्टावलीमें व वारिपुराणमें भद्रबाहु नाम है। संभवतः ये ही नदिसघकी संस्कृत पट्टावलीके भद्रबाहु द्वितीय हैं।

इन सब नाम-भेदोंका मूल कारण प्राकृत नामों परसे भ्रमवश संस्कृत रूप बनाना प्रचलित होता है। कहीं कहीं लिपिमें भ्रम होनेसे भी पाठ-भेद पड़ आना संभव है।

उक्त आचार्य-परंपराका प्रस्तुत खण्डमें समय नहीं दिया गया है। किंतु धवलाके वेदनाखण्डके आदिप, जयधवलामें व इन्द्रनन्दिकृत श्रुतावतारमें गीतम स्वाभीसे लगाकर लोहायें तकका समय मिलता है, जिससे ज्ञात होता है कि महावीर निर्वाणके धरसेनाचार्य के पश्चात् क्रमशः ६२ वर्षमें तीन केवली, १०० वर्षमें गान श्रुतकेवली, समयका विचार १८३ वर्षमें ग्यारह दशपूर्वी, २२० वर्षमें पांच एकादशाभाधारी और ११८ वर्षमें चार एकागधारी आचार्य हुए। इस प्रकार महावीर निर्वाणम लोहाचार्य (हि.) तक $६२ + १०० + १८३ + २२० + ११८ = ६८३$ वर्ष व्यतीत हुए और इसके पश्चात् किसी समय धरसेनाचार्य हुए।

अब प्रश्न यह है कि लोहाचार्यसे कितने समय पश्चात् धरसेनाचार्य हुए। प्रस्तुत ग्रन्थमें तो इसके संबंधमें इतना ही कहा गया है कि इसके पश्चात् की आचार्य परम्परामें धरसेनाचार्य हुए (पृष्ठ ६७)। अन्यत्र जहां यह आचार्य परम्परा पाई जाती है वहां सर्वत्र वह परम्परा लोहाचार्य पर ही समाप्त हो जाती है। इन्द्रनन्दिने अपने श्रुतावतारमें प्रस्तुत ग्रन्थोंके निर्माणका वृत्तान्त विस्तारसे दिया है। किंतु लोहायेंके पश्चात् आचार्योंका क्रम स्पष्टतः सूचित नहीं किया। प्रस्तुत, जैसा ऊपर बताया आये है, उन्होंने कहा है कि इन आचार्योंकी गुरु-परंपराका कोई निश्चय नहीं, क्योंकि, उसके कोई प्रमाण नहीं मिलते हैं। उन्होंने लोहायेंके पश्चात् चार और आचार्योंका नाम गिनाये हैं, विनयधर, श्रीधर, शिवधर और अर्हधर और उन्हें आरातीय तथा अंगों और पूर्वोंके एकदेश ज्ञाता कहा है।

लोहायेंके पश्चात् चार आरातीय यतियोंका जिस प्रकार इन्द्रनन्दिने एकसाथ उल्लेख किया है उससे जान पड़ता है कि संभवतः वे सब एक ही कालमें हुए थे। इसीसे श्रीयुक्त प. जुगलकिशोरजी मुस्तारने उन चारोंका एकत्र समय २० वर्ष अनुमान किया है। उनके पश्चात् के अर्हद्वलि आदि आचार्योंका समय मुस्तारजी क्रमशः १० वर्ष अनुमान करते हैं। (समन्तभद्र पृ. १६१) इसके अनुसार धरसेनाचार्यका समय वीरनिर्वाणसे $६८३ + २० + १० + १० = ७२३$ वर्ष पश्चात् आता है।

किंतु नदिसघकी प्राकृत पट्टावली इसका समर्थन नहीं करती। यथार्थतः यह पट्टावली अन्य सब परम्पराओं और पट्टावलियोंसे इतनी विलक्षण है और उन विलक्षणताओंका प्रस्तुत आचार्योंके काल-निर्णयसे इतना घनिष्ठ संबंध है कि उसका पूरा परिचय यहां देना आवश्यक

प्रतीत होता है और चूँकि यह पट्टावली, जहाँ तक हमें ज्ञात है, केवल जैनसिद्धान्तभास्कर, भाग १, किरण ४, सन् १९१३ में छपी थी जो अब अप्राप्य है, अतः उसे हम यहाँ पूरी बिना संशोधनका प्रयत्न किये उद्धृत करते हैं—

नन्दि-आम्नायको पट्टावली

श्रीत्रैलोक्याधिपं नत्वा स्मृत्वा सद्गुरुभारतीम् ।
 नक्ष्ये पट्टावलीं रम्यां मूलसंघणनाधिपाम् ॥ १ ॥
 श्रीमूलसप्तप्रवरे नन्दात्मनाये मनोहरे ।
 बलात्कारगणोत्तसे गच्छे सारस्वतीयके ॥ २ ॥
 कुन्दकुन्दाभव्ये श्रेष्ठमुत्पन्नं श्रीगणाधिपम् ।
 समेवात्र प्रवक्ष्यामि श्रूयतां सज्जना जना ॥ ३ ॥

पट्टावली

अतीम-जिण-णिव्वाणे केवलणाणी य शीयम-मुणिवी ।
 बारह-वासे य गये सुधम्म-सायी य सजादो ॥ १ ॥
 तह बारह-वासे पुण सजादो जम्बू-सामि मुणिणाहो ।
 मार्गवर्षिक - आर्यवर्षिक - सुत्तद्विंशति-केवल-वासे उक्किट्ठो ॥ २ ॥
 वासट्ठि-केवल-वासे तिण्हि मुणी गोयम सुधम्म जंदू य ।
 बारह बारह दो जण तिय दुगहीणं य बालीसं ॥ ३ ॥
 सुयकेवल्लि पंच जणा वासट्ठि-वासे गये सुसंजादा ।
 पढसं चउदह-वासं विण्णुकुमारं मुण्येयध्व ॥ ४ ॥
 मंदिमिल्ल वास सोलह तिय अपराजिय वास बावीसं ।
 द्दग-हीण-वीस वासं गोवद्धण भद्दवाहु गुणतीस ॥ ५ ॥
 सद सुयकेवलणाणी पंच जणा विण्णु मंदिमित्तो य ।
 अपराजिय गोवद्धण तह भद्दवाहु य सजादा ॥ ६ ॥
 सद-वासट्ठि मुवासे गए सु-उप्पण्ण दह सुपुव्वहरा ।
 सद-तिरासि वासाणि य एगादह मुणिवरा जादा ॥ ७ ॥
 आयरिय विसाळ थोटुस सत्तिअ अयसेण नागसेण मुणी ।
 सिद्धत्थं भित्ति विजयं बुद्धिल्लिअ देव घमसेणं ॥ ८ ॥
 दह उगणीस य सत्तर इकवीस अट्टारह सत्तर ॥
 अट्टारह तेरह बीस चउदह चोदय (सोडस) कमेणेयं ॥ ९ ॥
 अतीम जिण-णिव्वाणे तियसय-पण-चालवास आदेसु ।
 एगादहंगधारिय पंच जणा मुणिवरा जादा ॥ १० ॥
 नक्खसी जयपाल्लग पंडय भुवसेन कंस आयरिया ।
 अठारह बीस-वासं मुणचालं थोद वत्तीसं ॥ ११ ॥

सद तेवीस वासे एमादह अंगधरा जादा ।

वास सस्ताचवदिय दसंग नव अंग अटुधरा ॥ १२ ॥

सुसहं च असोभहं भद्रबाहु ऋणेण च ।

लोहाचरय मणीसं च कहियं च जिजागमे ॥ १३ ॥

अट्टारह वासे तेवीस बावण (पणास) वास मुणिणाहं ।

दस णव अट्ठंगधरा वास दुसदवीस सधेसु ॥ १४ ॥

एवसये पणसठे अंतिम-जिण-समय-जादेसु ।

उप्पणा पच अणा इयंगधारी मुणेयव्या ॥ १५ ॥

अहिबल्लि सत्तमंदि य घरसेणं पुण्णयंस भूवल्ली ।

अडवीसं इगधीस उगणीसं तीस वीस वास पुणो ॥ १६ ॥

इगसय-अठार-वासे इयंगधारी य मुणिवरा जादा ।

छसय-तिरासिय-वासे णिव्वाणा अगहिलि कहिय जिणे ॥ १७ ॥

सत्तदि-चउ-सद-युतो तिणकाला विवकमो हवह जम्मो ।

अठ-वरस वाललीला सोदस-वासेहि भम्मिए देसे ॥ १८ ॥

पणरस-वासे रज्जं कुणति मिच्छोवदेससयुत्तो ।

भालीत-वरस जिगवर-धम्मं पालीय सुरपयं लहियं ॥ १९ ॥

मार्गदर्शक

आचार्य श्री

सुविद्यितामर जी महाराज

प्राकृत पट्टावलीके अनुसार वीर निर्वाणके पश्चात् की कालगणना इसप्रकार आती है—

वीर निर्वाणके पश्चात्

१ गीतम	केवली	१२	१ विशाखाचार्य	वरापुर्णधारी	१०
२ सुधर्म	"	१२	१० श्रोष्ठिल	"	१९
३ जम्बूस्वामी	"	३८	११ अजिय	"	१७
		<hr/>	१२ जयसेन	"	२१
		६२	१३ नागसेन	"	१८
४ विष्णु	भुतकेवली	१४	१४ सिद्धार्थ	"	१७
५ नन्दिमित्र	"	१६	१५ धृतिधेय	"	१८
६ अपराजित	"	२२	१६ विजय	"	१३
७ मोक्षधन	"	१९	१७ बुद्धिलिख	"	२०
८ भद्रबाहु	"	२९	१८ देव	"	१४
		<hr/>	१९ धर्मसेन	"	१४ (१६)
		१००			<hr/>
					१८१ (१८३)

२० नक्षत्र	ग्यारह	१८	२८ लोहाचार्य	"	५२ (५०)
	अंगधारी				९९ (९७)
२१ अथपाल	"	२०			
२२ पांडव	"	३९	२९ अहंजलि	एक अंगधारी	२८
२३ ध्रुवसेन	"	१४	३० माघनन्दि	"	२१
२४ कंस	"	३२	३१ धरसेन	"	१९
मार्गदर्शक	आचार्य श्री कृष्णवितागर जी	१२३	३२ पुष्पदन्त	"	३०
			३३ भूतबलि	"	२०
२५ सुभद्र	दश नव	६			
	व आठ				११८
२६ पशोभद्र	अंगधारी	१८			
२७ भद्रबाहु	"	२३		कुलजोड़	६८३

इस पट्टावलीमें प्रत्येक आचार्यका समय अलग अलग निर्दिष्ट किया गया है, जो अन्यत्र नहीं पाया जाता, और समष्टिरूपसे भी वर्ष सख्यायें दी गई हैं। प्रथम तीन केवलियों, पांच श्रुतकेवलियों और ग्यारह दशपूर्वियोंका समय क्रमशः बही ६२, १००, और लखि-आम्नायकी १८३ वर्ष बतलाया गया है और इसका योग ३४५ वर्ष कहा है। किन्तु पट्टावलीकी दशपूर्वधारी एक एक आचार्यका जो काल दिया है उसका योग १८१ वर्ष विशेषतः आता है। अतएव स्पष्टतः कहीं दो वर्ष की भूल आत होती है, क्योंकि, नहीं तो यहां तकका योग ३४५ वर्ष नहीं आसकता। इसके आगे जिन पांच एकादशांगधारियोंका समय अन्यत्र २२० वर्ष बतलाया गया है उनका समय यहां १२३ वर्ष दिया है। इनके पश्चात् आगेके जिन चार आचार्योंको अन्यत्र एकांगधारी कह कर श्रुतज्ञानकी परंपरा पूरी कर दी गई है उन्हें यहां क्रमशः दश, नव और आठ अंगके धारक कहा है, पर यह स्पष्ट नहीं किया गया कि कौन कितने अंगोंका आता था। इससे दश अंगोंका अमानक लोप नहीं पाया जाता, जैसा कि अन्यत्र। इनका समय ११८ वर्ष के स्थानपर ९७ वर्ष बतलाया गया है। पर आचार्योंका समय ओठनेसे ९९ आता है अतः दो वर्ष की यहां भी भूल है। तथा उनसे आगे पांच और आचार्योंके नाम गिनाये गये हैं जो एकांगधारी कहे गये हैं। उनके नाम अहिवलि (अहंजलि) माघनन्दि, धरसेन, पुष्पदन्त और भूतबलि हैं। इनका समय क्रमशः २८, २१, १९, ३० और २० वर्ष दिया गया है जिसका योग ११८ वर्ष होता है। इससे पूर्व श्रुतावतारमें विनयधर आदि जिन चार आचार्योंके नाम दिये गये हैं वे यहां नहीं पाये जाते। इस प्रकार इस पट्टावलीके अनुसार भी अंग-परंपराका कुल काल ६२+१००+१८३+१२३+९७+११८=६८३ वर्ष ही आता है जितना कि अन्यत्र बतलाया गया है। परंतु मेव यह है कि अन्यत्र यह काल लोहाचार्य तक ही पूरा कर दिया गया है और यहांपर उसके अन्तर्गत वे पांच आचार्य भी हो जाते हैं जिनके भीतर हमारे ग्रंथकर्ता धरसेन, पुष्पदन्त और भूतबलि भी सम्मिलित हैं।

अब विचारणीय प्रश्न यह है कि जो एकादशांगधारियों और उनके पश्चात्के आचार्यों के समयोंमें अन्तर पड़ता है वह क्यों और किसप्रकार ?

कालसंबन्धी अकोंपर विचार करनेसे ही स्पष्ट हो जाता है कि जहां पर अन्यत्र पांच एकादशांगधारियों और चार एकांगधारियोंका समय अलग अलग २२० और ११८ वर्ष बतलाया गया है वहां इस पट्टावलीमें उनका समय क्रमशः १२३ और ९७ वर्ष बतलाया है अर्थात् २२० वर्षोंके भीतर जो ही आचार्यों का ज्ञान है और आगे ११८ वर्षोंमें अन्य पांच आचार्यों का ज्ञान है जिन्के अन्तर्गत धरसेन, पुष्पदन्त और भूतबलि भी हैं ।

जहां अनेक क्रमागत व्यक्तियोंका समय समष्टिरूपसे दिया जाता है वहां बहुधा ऐसी भूल हो जाया करती है । किंतु जहां एक एक व्यक्तिका काल निर्दिष्ट किया जाता है वहां ऐसी भूलकी संभावना बहुत कम हो जाती है । हिन्दु पुराणोंमें अनेक स्थानोंपर दो राजवंशोंका काल एक ही वंशके साथ दे दिया गया है । स्वयं महावीर तीर्थकरके निर्वाणसे पश्चात्के राजवंशोंका जो समय जैन ग्रंथोंमें पाया जाता है उसमें भी इसप्रकारकी एक भूल हुई है, जिसके कारण भीरुनिर्वाणके समयके संबन्धमें दो मान्यताएँ हो गई हैं जिनमें परस्पर ६० वर्षका अन्तर पड़ गया है । (देखो आगे भीरुनिर्वाण संवत्) । प्रस्तुत परंपरामें इन २२० वर्षोंके कालमें भी ऐसा ही भ्रम हुआ प्रतीत होता है ।

यह भी प्रश्न उठता है कि यदि अहंठलि आदि आचार्यों अंगशाताओंकी परंपरामें थे तो उनके नाम सर्वत्र परंपराओंमें क्यों नहीं रहे, इसका कारण अहंठलिके द्वारा स्थापित किया गया संघभेद प्रतीत होता है । उनके पश्चात् प्रत्येक संघ अपनी अपनी परंपरा अलग रखने लगा, जिसमें स्वभावतः संघभेदके पश्चात्के केवल उन्ही आचार्योंके नाम रखे जा सकते थे जो उसी संघके हो या जो संघभेदसे पूर्वके हो । अतः केवल लोहायें तककी ही परंपरा सर्वमान्य रही । संभव है कि इसी कारण काल-गणनामें भी यह गड़बड़ी आई हो, क्योंकि अंगशाताओंकी परंपराको सध-पक्षपातसे बचानेके लिये लेखकोंका यह प्रयत्न हो सकता है कि अंग-परंपराका काल ६८३ वर्ष ही बना रहे और उसमें अहंठलि आदि संघ-भेदसे संबन्ध रखनेवाले आचार्यों भी न दिखाये जावें ।

प्रश्न यह है कि क्या हम इस पट्टावलीको प्रमाण मान सकते हैं, विशेषतः जब कि उसकी वार्ता प्रस्तुत ग्रन्थों व श्रुतावतारादि अन्य प्रमाणोंके विरुद्ध जाती है? इस पट्टावलीकी जांच करनेके लिये हमने सिद्धान्तभवन आराको उसकी मूल हस्तलिखित प्रति भेजनेके लिये लिखा, किंतु वहांसे प. भुजबलिजी छास्त्री सूचित करते हैं कि बहुत खोज करने पर भी उस पट्टावलीकी मूल प्रति मिल नहीं रही है । ऐसी अवस्थामें हमें उसकी जांच मुद्रित पाठ परसे ही करनी पड़ती है । यह पट्टावली प्राकृतमें है और संभवतः एक प्रतिपरसे बिना कुछ संशोधनके छपाई गई होनेसे उसमें अनेक भाषादि-दोष हैं । इसलिये उस परसे उसकी रचनाके समयके संबन्धमें कुछ कहना अशक्य है । पट्टावलीके ऊपर जो तीन संस्कृत श्लोक हैं उनकी रचना बहुत क्षिणिल है । तीसरा श्लोक सदोष है । पर उन पर विचार करनेसे ऐसा प्रतीत होता है कि उनका रचयिता

स्वयं पट्टावलीकी रचना नहीं कर रहा, किंतु वह अपनी उस प्रस्तावनाके साथ एक प्राचीन पट्टावलीको प्रस्तुत कर रहा है। पट्टावलीको नन्दि आम्नाय, बलात्कार गण सरस्वती गच्छ और कुन्दकुन्दान्वयकी कहनेका यह तो तात्पर्य हो ही नहीं सकता कि उसमें उल्लिखित आचार्य उस अन्वयमें कुन्दकुन्दके पश्चात् हुए है, किंतु उसका अभिप्राय यही है कि लेखक, उक्त अन्वयका था और य सब आचार्य उक्त अन्वयमें माने जाते थे। इस पट्टावलीमें जो अगविच्छेदका क्रम और उसकी कादगणना पाई जाती है वह अन्वयकी मान्यताके विरुद्ध जाती है। किंतु उससे अकस्मात् अगलोपसबन्धी कठिनाई कुछ कम हो जाती है और जो पांच आचार्योंका २२० वर्षका काल असंभव नहीं तो दुःशक्य जचता है उसका समाधान हो जाता है। पर यदि यह ठीक हो तो कहना पड़गा कि धृत-परम्पराके सवन्धमें हरिवंशपुराणके कर्तासे लगाकर श्रुतावतारके कर्ता ^{युगोद्धारक} ~~युगोद्धारक~~ ^{आचार्य श्री लक्ष्मितामर जी महाराज} ~~इन्द्रनन्दितकके~~ ^{सर्व आचार्यगण धर्माधीन हैं} और उन्हे के प्रमाण उपलब्ध नहीं थे जो इस पट्टावलीके कर्ताको थे। समयाभावके कारण इस समय हम इसकी और अधिक जांच पड़ताल नहीं कर सकते। किंतु साधक बाधक प्रमाणोंका संग्रह करके इसका निर्णय किये जानेकी आवश्यकता है।

यदि यह पट्टावली ठीक प्रमाणित हो जाय तो हमारे आचार्योंका समय वीर निर्वाणके पश्चात् ६२ + १०० + १८३ + १२३ + ९७ + २८ + २१ = ६१४ और ६८३ वर्षके भीतर पड़ता है।

धरसेन, पुष्पदन्त और भूतबलिके समय पर प्रकाश डालनेवाला एक और प्रमाण है। प्रस्तुत ग्रन्थकी उत्थानिकामें कहा गया है कि जब धरसेनाचार्य के पत्रके उत्तरमें आन्ध्रवेशस बो साधु, जो पीछे पुष्पदन्त और भूतबलि कहलाये, उनके पास पहुँचे तब धरसेनकृत धरसेनाचार्यने उनको परीक्षाके लिये उन्हे कुछ मन्त्रविद्याएं सिद्ध करनेके लिये जोषिपातुड दी। इससे धरसेनाचार्यकी मन्त्रविद्यामें कुशलता सिद्ध होती है। अनेकान्त भाग २ के मत १ बुलाई के अंक ९ में श्रीयुत् पं जुगलकिशोरजी मुस्तारका लिखा हुआ योनिप्राभृत ग्रन्थका परिचय प्रकाशित हुआ है, जिससे ज्ञात होता है कि यह ग्रन्थ ८०० श्लोक प्रमाण प्राकृत गाथाओंमें है, उसका विषय मन्त्र-तन्त्रवाद है, तथा वह १५५६ वि. संवत्में लिखी गई बृहट्टिप्पणिका नामकी ग्रन्थ-सूचीके आधारपर से धरसेनद्वारा वीर निर्वाणसे ६०० वर्ष पश्चात् बना हुआ माना गया है^१। इस ग्रंथकी एक प्रति भांडारकर इस्टीट्यूट पुनामें है, जिसे देखकर पं बेचरदासजीने जो नोट्स लिये थे उन्हीं परसे मुस्तारजीने उक्त परिचय लिखा है। इस प्रतिमें ग्रंथका नाम तो योनिप्राभृत ही है किंतु उसके कर्ताका नाम पण्डसवण मुनि पाया जाता है। इन महामुनिने उसे कूष्माण्डिनी महादेवीसे प्राप्त किया था और अपने शिष्य पुष्पदन्त और भूतबलिके लिये लिखा था। इन दो नामोंके कथनसे इस ग्रंथका धरसेनकृत होना बहुत संभव जचता है। प्रज्ञाश्रमणत्व एक ऋद्धिका नाम है और उसके धारण करनेवाले मुनि

१ योनिप्राभृतं वीरात् ६०० धरसेनम् । (बृहट्टिप्पणिका जं सा. स १, ७ (परिशिष्ट) ;

मार्गदर्शक आचार्य श्री सुविधितागर जी महाराज
प्रज्ञाश्रमण कहलाते थे जोणिपाहुडकी इस प्रतिका लेखन काल सवत् १५८२ है, अर्थात् वह
चारसौ वर्षोंमें भी अधिक प्राचीन है। 'जोणिपाहुड' नामक ग्रन्थका उल्लेख धवलामें भी आया
है। जो इस प्रकार है—

‘जोणिपाहुडे भणिद-मंत-संत-सत्तीओ पोमालाणुमाओ ति घेतन्वो’

(धवला अ प्रति पृष्ठ ११९८)

इससे स्पष्ट है कि योनिप्राभृत नामका मंत्रशास्त्रसंबन्धी कोई अत्यन्त प्राचीन ग्रन्थ
अवश्य है। उपर्युक्त अवस्थामें आचार्य धरसेननिर्मित योनिप्राभृत ग्रन्थके होनेमें अविश्वासका
कोई कारण नहीं है। तथा बृहट्टिप्पणिकामें जो उसका रचनाकाल और निर्वाणसे ६०० वर्ष
पश्चात् सूचित किया है वह भी गलत सिद्ध नहीं होता। अभी अभी अनेकान्त (वर्ष २, किरण
१२, पृ. ६६६) में श्रीमान् पं. काशूरामजी प्रेमीका 'योनिप्राभृत और प्रयोगमाला' शीर्षक
लेख छपा है, जिसमें उन्होंने प्रमाण देकर बतलाया है कि भंडारकर इस्टोर्ट्यूटवाला 'योनिप्राभृत'
और उसीके साथ गुंथा हुआ 'जगत्सुंदरी योगमाला' संभवतः हरिषेणकृत है, किंतु हरिषेणके
समयमें एक और प्राचीन योनिप्राभृत विद्यमान था। बृहट्टिप्पणिकाकी प्रामाणिकताके विषयमें
प्रेमजीने कहा है कि 'वह सूची एक श्वेतांबर विद्वान्ने प्रत्येक ग्रन्थ देखकर तैयार की थी और
अभी तक वह बहुत ही प्रामाणिक समझी जाती है'। नन्दिसयकी प्राकृत पट्टावलीके अनुसार
धरसेनका काल और निर्वाणसे ६२ + १०० + १८३ + १२३ + ९७ + २८ + २१ = ६१४
वर्ष पश्चात् पड़ता है, अतः अपने पट्टकालसे १४ वर्ष पूर्व उन्होंने यह ग्रन्थ रचा होगा। इस
समीकरणसे प्राकृत पट्टावली और बृहट्टिप्पणिकाके संकेत, इन दोनोंकी प्रामाणिकता सिद्ध होती
है, क्योंकि, ये दोनों एक दूसरेसे स्वतंत्र आधारपर लिखे हुए प्रतीत होते हैं।

१ धवलामें पण्डसमणोंकी नमस्कार किया है और अन्य ऋद्धियोंके साथ प्रज्ञाश्रमणन्य कट्टिका
विचरण दिया है। यथा—

णमो पण्डसमणं ॥ १८ ॥ त्थोत्पत्तिकी वैतयिकी कर्मजा पारिभाषिकी चेति धनुविधा प्रज्ञा ।
एतेभु पण्डसमणेषु केसि गहणं । कट्टुण्ह पि गहणं । प्रज्ञा एव श्रवण वेधा ते प्रज्ञाश्रवणा

धवला. अ प्रति ६८४

जयधवलाकी प्रशस्तिमें कहा गया है कि धरसेनके ज्ञानके प्रकाशको देखकर विद्वान् उन्हें धृतकेवली
और प्रज्ञाश्रमण कहने लगे। यथा—

यमाहु प्रस्फुरद्धोषवीधितिप्रसरोदयम् ।

धृतकेवालेनः प्राज्ञाः प्रज्ञाश्रवणसत्तमम् ॥ २२ ॥

तिलोमपण्णत्ति गाथा ७० में कहा गया है कि प्रज्ञाश्रमणोंमें अन्तिम मुनि 'वज्रयश' नामके हुए। यथा—
पण्डसमणेषु वरिमो वड्डरज्जो पाम । (अनेकान्त, २, १२ पृ. ६६८)

षट्खण्डागमके रचनाकाल पर कुछ प्रकाश कुन्दकुन्दाचार्यके सन्धसे भी पड़ता है । इन्द्रनन्दिने श्रुतावतारमे कहा है कि जब कर्मप्राभूत और कथायप्राभूत दोनों पुस्तकाख्य हो चुके

तब कोण्डकुन्दपुरमें पद्मनन्दि मुनिने, जिन्हें सिद्धान्तका ज्ञान गुरु-परिपाटीसे मिला था, उन छह खण्डोंमेंसे प्रथम तीन खण्डोंपर परिकर्म नामक बारह हजार श्लोक प्रमाण टीका ग्रन्थ रचा । पद्मनन्दि कुन्दकुन्दाचार्यका भी नाम था और श्रुतावतारमे कोण्डकुन्दपुरका उल्लेख आनेसे इसमें सदेह नहीं रहता कि यहाँ उन्होंने अभिप्राय है । यद्यपि प्रा उपाध्ये कुन्दकुन्दके ऐसे किसी ग्रन्थकी रचनाकी बातकी प्रामाणिक नहीं स्वीकार करते, क्योंकि, उन्हें धवला और जयधवलामें इसका कोई संकेत नहीं मिला, किंतु कुन्दकुन्दके सिद्धान्त ग्रंथोंपर टीका बनानेकी बात सर्वथा निर्मूल नहीं कही जा सकती, क्योंकि जैसा कि हम अन्यत्र बताना रहे हैं, परिकर्मग्रन्थके ग्रन्थमेखलेसे सुकेशीज्योतिषरजवीधरमयेज अनेक जगह पाये जाते हैं ।

प्री उपाध्येने कुन्दकुन्दके लिये ईस्वीका प्रारम्भ काल, लगभग प्रथम दो शताब्दियोंके भीतरका समय, अनुमान किया है उससे भी षट्खण्डागमकी रचनाका समय उपरोक्त ठीक जंचता है ।

धरसेनाचार्य गिरिनगरको चन्द्रगुफामें रहते थे । यह स्थान बगठियावाड़के अन्तर्गत है । यह बाईसवें शीर्षकर मेदिनाथकी निर्वाणभूमि होनेसे जैनियोंके लिये बहुत प्राचीन कालसे अवतक महत्वपूर्ण है । मौर्य राजाओंके समयसे लगाकर गुप्त काल अर्थात् ४ वीं ५ वीं शताब्दितक इसका भारी महत्व रहा जैसा कि यहाँपर एक ही चट्टान पर उल्लेख पाये गये अशोक मौर्य, कद्वामन और गुप्तवर्षी स्कन्धगुप्तके समयके लेखोंसे पाया जाता है ।

धरसेनाचार्यने ' महिमा ' में सम्मिलित सषको पत्र भेजा था जिससे महिमा किसी नगर या स्थान का नाम प्राप्त होता है, जो कि आन्ध्र देशके अन्तर्गत वेण्णा नदीके तीरपर था । वेण्णा नामकी एक नदी बम्बई प्रान्तके सतारा जिलेमें है और उसी जिलेमें महिमानगड नामका एक गाँव भी है, जो हमारी महिमा नगरी हो सकता है । इससे अनुमानतः वही सतारा जिलेमें वह जैन मुनियोंका सम्मेलन हुआ था । यदि यह अनुमान ठीक हो तो मानना पड़ता कि सतारा जिलेका भाग उस समय आन्ध्र देशके अन्तर्गत था । आन्ध्रोंका राज्य पुगणों और शिलादि लेखोंपरसे ईस्वी पूर्व २३२ मे ई सन् २२५ तक पाया जाता है । इसके पश्चात् कमसे कम इस भागपर आन्ध्रोंका अधिकार नहीं रहा । अतएव इस देशको आन्ध्र विषयान्तर्गत लेना इसी समयके भीतर माना जा सकता है । गिरिनगरसे लौटते हुए पुष्पदत्त और मूलवन्दिन जिस अकुलेश्वर स्थानमें वर्षाकाल व्यतीत किया था वह निस्सन्देह गुजरातमें भडोच जिलेका प्रसिद्ध नगर अकलेश्वर ही होना चाहिये । वहासे पुष्पदन्त जिस बनवास देशको गये वह उत्तर कर्नाटकका ही प्राचीन नाम है जो तुंगभद्रा और वरदा नदियोंके बीच बसा हुआ है प्राचीन कालमें यहाँ कदम्ब वंशका राज्य था । जहाँ इसकी राजधानी ' वनवासि ' थी वहाँ अब भी उस

नामका एक ग्राम विद्यमान है। तथा भूतबलि जिस द्रमिल देशको गये वह दक्षिण भारतका वह भाग है जो मद्राससे सेरिंगपट्टम और कागोरिन तक फैला हुआ है और जिसकी प्राचीन राजधानी कांचीपुरी थी। प्रस्तुत ग्रंथकी रचना-संवन्धी इन भौगोलिक सीमाओंसे स्पष्ट जाना जाता है कि उस प्राचीन कालमें काठियावाड़से लगाकर देशके दक्षिणतम भाग तक जैन मुनियोंका प्रचुरतासे विहार-होता था और उनके धार्मिक-साहित्यिक और साहित्यिक आदान-प्रदान सुचारुरूपसे चलता था। यह परिस्थिति विक्रमकी दूसरी सताब्दिक के समयका संकेत करती है।

६. वीर-निर्वाण-काल

पूर्वोक्त प्रकारसे षट्संकायकी रचनाका समय वीरनिर्वाणके पश्चात् सातवीं सताब्दिके अन्तिम या आठवीं सताब्दिके प्रारम्भिक भागमें पड़ता है। अब प्रश्न यह उपस्थित होता है कि महावीर भगवानका निर्वाणकाल क्या है।

जैनियोंमें एक वीरनिर्वाण संवत् प्रचलित है जिसका इस समय २४६५ वां वर्ष आलू है। इसे लिखते समय मेरे सम्मुख 'जैनमित्र' का ता. १४ सितम्बर १९३९ का अंक प्रस्तुत है जिसपर वीर सं. २४६५ आठों सुदी १, दिया हुआ है। यह संवत् वीरनिर्वाण विवस अर्थात् पूर्णिमास्त मास-गणनाके अनुसार कार्तिक कृष्ण पक्ष १४ के पश्चात् बदलता है। अतः आगामी नवम्बर ११ सन् १९३९ से निर्वाण संवत् २४६६ प्रारम्भ हो जायगा। इस समय विक्रम संवत् १९९६ प्रचलित है और यह चैत्र शुक्ल पक्षसे प्रारम्भ होता है। इसके अनुसार निर्वाण संवत् और विक्रम संवत् में २४६६-१९९६ = ४७० वर्ष का अन्तर है। दोनों संवत्‌ोंके प्रारम्भ मासमें भेद होनेसे कुछ मासोंमें यह अन्तर ४६९ वर्ष आता है जैसा कि वर्तमान में। अतः इस मान्यताके अनुसार महावीरका निर्वाण विक्रम संवत्से कुछ मास कम ४७० वर्ष पूर्व हुआ।

किन्तु विक्रम संवत्‌के प्रारम्भके सम्बन्धमें प्राचीन कालसे बहुत मतभेद चला आ रहा है जिसके कारण वीरनिर्वाण कालके सम्बन्धमें भी कुछ गड़बड़ी और मतभेद उत्पन्न हो गया है। उदाहरणार्थ, जो नन्दिसंघ की प्राकृत पट्टावली ऊपर उद्धृत की गई है उसमें वीर-निर्वाणसे ४७० वर्ष पश्चात् विक्रमका जन्म हुआ, ऐसा कहा गया है, और चूँकि ४७० वर्षका ही अन्तर प्रचलित निर्वाण संवत् और विक्रम संवत्‌में पड़ा जाता है, इससे प्रतीत होता है कि विक्रम संवत् विक्रमके जन्मसे ही प्रारम्भ हो गया था। किन्तु मेरुतुगुप्त 'स्वविरावली' तथा गच्छ

१. विक्रम-रज्जारमा पुराणे सिद्धि-वीर-निवृत्ति मणिया। सुभ्र-मृगि बेय जुत्ती विक्रम-कालाउ

विणकाखी ॥ (मेरुतुगुप्त-स्वविरावली)

पट्टावली,^१ जिनप्रभसूरिकृत पावापुरीकल्प,^२ प्रभाचन्द्रसूरिकृत प्रभावकचरित^३ आदि ग्रंथोंमें उल्लेख है कि विक्रमसंवत् का प्रारम्भ विक्रम राजाके राज्यकालसे या उससे भी कुछ पश्चात् प्रारम्भ हुआ ।

श्रीयुत ब्रैरिस्टर काशीप्रसादजी जायसवालने इसी मतको मान देकर निश्चित किया कि चूँकि जैन ग्रंथोंमें ४७० वर्ष पश्चात् विक्रमका जन्म हुआ कहा गया है और चूँकि विक्रमका प्रारम्भ उनकी १८ वर्षकी आयुमें होना पाया जाता है, अतः वीरनिर्वाणका ठीक समय जाननेके लिये ४७० वर्षमें १८ वर्ष और जोड़ना चाहिये अर्थात् प्रचलित विक्रमसंवत्से ४८८ वर्षपूर्व महावीरका निर्वाण हुआ^४ ।

एक और तीसरा मत हेमचंद्राचार्य के उल्लेखपरसे प्रारम्भ हो गया है । हेमचन्द्रने अपने परिशिष्टपर्वमें कहा है कि महावीरकी मुक्ति से १५५ वर्ष जाने पर चन्द्रगुप्त राजा हुआ^५ । यहाँ जन्मका मतार्थ समझना चाहिये । और चूँकि चन्द्रगुप्तसे लगाकर विक्रमसंवत् का काल सर्वत्र २५५ वर्ष पाया जाता है, अतः वीरनिर्वाणका समय विक्रमसे २५५ + १५५ = ४१० वर्षपूर्व ठहरा । इस मतके अनुसार ४७० मेंसे ६० वर्ष घटा देनेसे ठीक विक्रमपूर्व वीरनिर्वाणकाल ठहरता है । पाश्चिमिक विद्वानों, जैसे डॉ. याकोबी^६ डॉ. कार्पेटीयर^७ आदिने इसी मत का प्रतिपादन किया है और इधर मुनि कल्याणविजयजीने^८ भी इसी मतकी पुष्टि की है ।

किन्तु विगम्बरसम्प्रदायमें जो उल्लेख मिलते हैं वे इस उल्लेखकी बहुत कुछ सुलझाते हैं । इन उल्लेखोंके अनुसार शकसंवत्की उत्पत्ति वीरनिर्वाणसे कुछ मास अधिक ६०५ वर्ष

१ तद्विषयं तु श्रीवीरसत् सप्तति-वर्ष-वृत्त-वस्तुष्यमे ४७० संवत्सम् । (तपागच्छपट्टावली)

२ महा मुकन्द-गमनाजी पासय-नन्द-चन्दमुत्तार्ई-राईसु बोलीयेसु चउसयसत्तरेहि बासेहि विक्रमसंवत्सो राया होही । (जिनप्रभसूरि-पावापुरीकल्प)

३ इत श्रीविक्रमादित्य शास्त्रयन्त्री नराधिप । अनृणां पृथिवीं कुर्वन् प्रवर्तयति वत्सरम् ॥
(प्रभाचन्द्रसूरि-प्रभावकचरित)

४ Bihar and Orissa Research Society Journal, 1915.

५ एव च महावीरमुक्तेर्वर्षसते मते । पंचपंचाशदधिके चन्द्रगुप्तोऽभवन्पू । (परिशिष्ट-पर्व)

६ Sacred books of the East XXII.

७ Indian Antiquary XLIII.

८ ' वीरनिर्वाण संवत् और जैनकालगणना, ' संवत् १९८७.

पश्चात् हुई^१ तथा जो विक्रमसंवत् प्रचलित है और जिसका अन्तर वीरनिर्वाण कालसे ४७० वर्ष पड़ता है उसका प्रारम्भ विक्रमके जन्म या राज्यकालसे नहीं किन्तु विक्रमकी मृत्युसे हुआ था^२। ये उल्लेख उपर्युक्त उल्लेखोंकी अपेक्षा अधिक प्राचीन भी हैं। उससे पूर्व प्रचलित वीर और बुद्धके निर्वाणसंवत् मृत्युकालसेही सम्बद्ध पाये जाते हैं।

इन उल्लेखोंसे पूर्वोक्त उल्लेखन इस प्रकार सुलभ होती है। प्रथम शकसंवत् को लीजिये। यह वीरनिर्वाणसे ६०५ वर्ष पश्चात् चला। प्रचलित विक्रम संवत् और शक संवत् में १३५ वर्ष का अन्तर पाया जाता है। अतः इस मतके अनुसार विक्रमसंवत् का प्रारम्भ वीरनिर्वाणसे ६०५ - १३५ = ४७० वर्ष पश्चात् हुआ। अब विक्रमसंवत् पर विचार कीजिये जो विक्रमकी मृत्युसे प्रारम्भ हुआ। मेरुतुंगाचार्यने विक्रमका राज्यकाल ६० वर्ष कहा है^३, अतएव ४७० वर्षमेंसे ये ६० वर्ष निकाल देनेसे विक्रम के राज्यका प्रारम्भ वीरनिर्वाणसे ४१० वर्ष पश्चात् सिद्ध होता है। इस प्रकार हेमचन्द्रके उल्लेखानुसार जो वीरनिर्वाणसे ४१० वर्ष पश्चात् विक्रमका राज्य प्रारम्भ माना जाता है—ब्रह्मादीक केन्द्र कुसुमाक्षरगणितानुसार विक्रमसंवत् का प्रारम्भ नहीं समझना चाहिये। जिन मतोंमें विक्रमके राज्यसे पूर्व या जन्मसे पूर्व ४७० वर्ष बतलाये गये हैं उनमें विक्रमके जन्म, राज्यकाल व मृत्युके समयसे संवत्-प्रारम्भके सम्बन्धमें लेखकोंकी भ्रान्ति जात

१ शिखाणे वीरजिणे छम्मास-सदेमु पंचवरिसेतु । पणमासेसु गदेसु संजारादो सगणिओ अहुवा ॥

(तिलोयपण्णसि)

वर्षाणि षट्शतीं रयक्त्वा पंचासां मासपंचकम् । मुक्तिं गते महावीरे शकराजस्ततोऽभवत् ॥

(जिनसेन-हरिवंशपुराण)

पणसप्तसयवस्स पणमासजुवं नभिय वीरणिम्बुद्धो । समराजो ॥ ८५० ॥

(मेघिसम्भ - तिलोकसार)

ऐसी वीरजिण्ड - शिखाण - गद - दिवसादो जाव सगकालस्स आदी होदी । तावदिय - काळी पुरी ६०५-५, एदस्मि काले सव-वरिय-कालस्मि पणिससे बद्धमानजिय-जिम्बुद्धि-काकागमणादो । वृत्तं च—

पंच द मासा पंच म वासा छन्देव होति वासकवा । सगकालेव य संहिय मावेदधो सदो रासी ॥

२ छत्तीसे वरिस-सए विक्कमराजस्स भरव-वत्तस्स । सोरट्ठे वळ्ळीए उण्णो सेवडो सवो ॥ ११ ॥

पंच-सए छव्वीसे विक्कमराजस्स भरववत्तस्स । वणिज-पहुरा-आदो वणिजसवो महाभोहो ॥ १८ ॥

सप्तसए तेवण्णे विक्कमराजस्स भरववत्तस्स । वदिवहे वरवाणे कट्ठो सवो भुणेयवो ॥ ३८ ॥

(देवसेन-दर्शनमार)

सषट्त्रिंशो वतिअदानां मृते विक्कमराजनि । सीराण्टे वल्लभीपुर्याधमूत्तत्कथ्यते मया ॥

(बरमदेव-भावसंग्रह)

समाशब्दे पुत-त्रिवशवसति विक्कमनुवे । सहस्रे वर्षाणां प्रभवति हि पचाशद्वर्षके

समाप्त पंचम्यामवति वरिणीं भुवनृपती । सिते पखे पोखे भुवहितमिदं बाम्भमनयम् ।

(वामिनवर्ति-सुभाषितरत्नसंदोह)

मृते विक्कम-भूपाले सप्तविकसति-संयुते । दशपंचसुतेअदानामतीते मृणुतापरम् ॥ १५७ ॥

(रत्ननन्दि-भद्रबाहुचरित)

३ विक्रमस्य राज्यं ६० वर्षाणि । (मेरुतुन-विचारवेणी, पृष्ठ ३, जे. सा. संशोधक २)

होती है । भ्रान्तिका एक दूसरा भी कारण हुआ है । हेमचन्द्रने वीरनिर्वाणसे नन्द राजा तक ६० वर्षका अन्तर बतलाया है और चन्द्रगुप्त मौर्य तक १५५ वर्षका । इस प्रकार नन्दोंका राज्यकाल ९५ वर्ष पड़ता है । किंतु अन्य लेखकोंने चन्द्रगुप्तके राज्यकाल तकके १५५ वर्षोंको नन्दवंशका ही काल मान लिया है और उससे पूर्व ६० वर्षोंको नन्दकाल तक भी कायम रखा है । इस प्रकार जो ६० वर्ष बढ़ गये उसे उन्होंने अन्तमें विक्रमकालमें घटाकर जन्म या राज्य-कालसेही सवत्का प्रारम्भ मान लिया और इस प्रकार ४७० वर्षकी सस्था कायम रखी । इस मतका प्रतिपादन प. जुगलकिशोरजी मुस्तारने किया है^१ ।

इस मतका बुद्धनिर्वाण व आचार्य-परम्पराकी गणना आदिसे कंसा सम्बन्ध बैठता है, यह पुनः विवादास्पद विषय है जिसका स्वतंत्रतासे विचार करना आवश्यक है । यहां पर तो प्रस्तुत प्रमाणों पर से यह मान लेनेमें आपत्ति नहीं कि वीर-निर्वाणसे ४७० वर्ष पश्चात् विक्रमकी मृत्युके साथ प्रचलित विक्रम संवत् प्रारम्भ हुआ । अतः प्रस्तुत षट्खण्डागमका रचना काल विक्रम संवत् ६१४-४७० = १४४, सकसंवत् ६१४-६०५ = ९ तथा ईस्वी सन् ६१४-५२७ = ८७ के पश्चात् पड़ता है ।

योगदर्शक - आचार्य श्री तुविधितागट जी प्याराज

७. षट्खण्डागमकी टीका धवलाके रचयिता

प्रस्तुत ग्रंथ धवलाके अन्तमें निम्न नौ गाथाएँ पाई जाती हैं जो इसके रचयिताकी प्रशस्ति हैं—

धवलाकी अन्तिम प्रशस्ति

जरस सेसाएण (पसाएण) मए सिद्धतमिद हि अहिलहुंदी (अहिलहुंद) ।

महु तो एसाइरियो पसियउ वरचोरसेवस्स ॥ १ ॥

वंदामि उसहसेण तिहुवण-जिय-बधव सिवं सतं ।

जाण-किरणावहासिय-सयरु-इयर-तम-पणासिय दिट्ठं ॥ २ ॥

अरहतपदो (अरहतो) भगवतो सिद्धा सिद्धा पसिद्ध आइरिया ।

साहु साहु य महं पसियंतु भडारया सन्वे ॥ ३ ॥

अज्जज्जणविंसिस्सेणुज्जुव-कम्मस्स चंदसेवस्स ।

तह गत्तुवेण पंचत्तुहण्यंभाणुणा मुणिणा ॥ ४ ॥

सिद्धत-छंद-जोइस-वायरण-पमाण-सत्त्व-णिवुण्ण ।

भट्टारण टीका लिहिएसा वीरसेजेण ॥ ५ ॥

अट्ठतीसमिह सासिय विक्कमरायमिह एमु संगरमो । (?)

पासे सुतेरसीए भाव-विलमो धवस-ववसे ॥ ६ ॥

मार्गदर्शक आचार्य श्री तुलसीदासजीस्य प्रशस्तिः कुर्महि राहुणा कोणे ।
 सूरं तुलाए सते गुरुमिह कुलविलम्बे ह्येति ॥ ७ ॥
 चावमिह वरणिबुत्ते सिधे सुवकम्मि णेमिचंदम्मि ।
 कत्तियमासे एसा टीका हू समाणिवा धवला ॥ ८ ॥
 बोद्धणराय-णारिदे णारिद-चूडामणिमिह भुञ्जते ।
 सिद्धतगंधमत्थिय गुरुप्पसाएण विमत्ता सा ॥ ९ ॥

दुर्भाग्यतः इस प्रशस्तिका पाठ अनेक जगह बखुद है जिसे उपलब्ध अनेक प्रतियोंके मिलानसे भी अभीतक हम पूरी तरह शूद्ध नहीं कर सके । तो भी इस प्रशस्तिसे टीकाकारके विषयमें हमें बहुतसी ज्ञातव्य बातें विदित हो जाती हैं । पहली गाथासे स्पष्ट टीकाकार है कि इस टीकाके रचयिताका नाम बीरसेन है और उनके गुरुका नाम एलाचार्य । बीरसेनाचार्य फिर चौथी गाथामें बीरसेनके गुरुका नाम आर्यनन्दि और हाथा गुरुका नाम चन्द्रसेन कहा गया है । संभवतः एलाचार्य उनके विद्यागुरु और आर्यनन्दि दीक्षागुरु थे । इसी गाथामें उनकी शाखाका नाम भी पंचस्तूपान्धव दिया है । पाँचवी गाथामें कहा गया है कि इस टीकाके कर्ता बीरसेन सिद्धांत, छंद, ज्योतिष, व्याकरण और प्रमाण अर्थात् श्रुत्य, इन शास्त्रोंमें निपुण थे और भट्टारकपदसे विभूषित थे । आगेकी तीन अर्थात् ६ से ८ की तककी गाथाओंमें इस टीकाका नाम 'धवला' दिया गया है और उसके समाप्त होनेका समय वर्ष, मास, पक्ष, तिथि, नक्षत्र व अन्य ज्योतिषसंबन्धी योगोंके सहित दिया है और जगतुंगदेव के राज्यका भी उल्लेख किया है । अन्तिम अर्थात् ९ वी गाथामें पुनः राजाका नाम दिया है जो प्रतियोंमें 'बोद्धणराय' पढ़ा जाता है । वे मरेन्द्रचूडामणि थे । उन्हींके राज्यमें सिद्धान्तग्रन्थके ऊपर गुरुके प्रसादसे लेखकने इस टीकाकी रचना की ।

द्वितीय सिद्धान्त ग्रन्थ कथामप्राप्तकी टीका 'जयधवला' का भी एक भाग इन्हीं बीरसेनाचार्यका लिखा हुआ है । शेष भाग उनके शिष्य जिनसेनने पूरा किया था । उसकी प्रशस्तिमें भी बीरसेनके संबन्धमें प्रायः वे ही बातें कही गई हैं । चूंकि यह प्रशस्ति उनके

१. भूयादाबीरसेनस्य बीरसेनस्य शासनम् । शासनं बीरसेनस्य बीरसेन-कुशोद्यमम् ॥ १३ ॥
 आसीदासीददासस्यस्यस्यस्यकुमुदतोम् । मुदतीं कर्तुमीशो यः अस्माकं इव पुष्कलः ॥ १८ ॥
 श्रीबीरसेन इत्यान्तभट्टारकपदप्रथः । पारवृत्तापि विद्वानां साक्षादिव स केवली ॥ १९ ॥
 प्रीणितप्राणिसंपत्तिराकांक्षाशेषगोचरा । भारती भारतीवाज्ञा वदस्वमे यस्य नास्त्वलत् ॥ २० ॥
 यस्य नैसर्गिकीं प्रज्ञां कुण्ठ्या सर्वार्थगामिनीम् । जाताः सर्वज्ञसद्भावे निरारेका मनीषिण ॥ २१ ॥
 यं प्राहुः प्रस्फुरद्बोधविविधप्रसरोदयम् । श्रुतकेवलिनं प्राज्ञां प्रज्ञाथमप्यसत्तमम् ॥ २२ ॥
 प्रसिद्ध-सिद्धसिद्धान्तवार्धिकावर्धनबुद्धिः । सार्धं प्रत्येकनुद्वेयः स्पष्टते धीद्वन्द्विभिः ॥ २३ ॥
 पुस्तकानां चिरत्नायां गुरुत्वमिह कुर्वता । वेनातिश्रयिताः पूर्वं सर्वे पुस्तकशिष्यकाः ॥ २४ ॥
 यस्तप्तोहीप्तकिरणैर्मङ्गाभोजानि बोधयन् । व्यलोतिष्ट मूनीनेन पंचस्तूपान्वयाधरे ॥ २५ ॥
 प्रशिष्यश्चन्द्रसेनस्य यः शिष्योऽप्यार्यनन्दिनाम् । कुलं यत् च सन्तानं स्वगुणैरुदजिज्वलत् ॥ २६ ॥
 तस्य शिष्योऽसवच्छ्रीमान् जिनसेनमपिदधौ । (जयधवला-प्रशस्ति)

शिष्यद्वारा लिखी गई है अतएव उसमें उनकी कीर्ति विशेष रूपसे वर्णित पाई जाती है। वहाँ उन्हें साक्षात् केवलीके समान समस्त विश्वके पारदर्शी कहा है। उनकी वाणी षट्खण्ड आगममें अस्खलित रूपसे प्रवृत्त होती थी। उनकी सर्वार्थगामिनी नैसर्गिक प्रज्ञाको देखकर सर्वज्ञकी सत्तामें किसी मनीषीको शका नहीं रही थी। विद्वान् लोक उनकी ज्ञानरूपी किरणोंके प्रसारको देखकर उन्हें प्रज्ञाश्रमणोंमें श्रेष्ठ आचार्य और श्रुतकेवली कहते थे। सिद्धान्तरूपी समुद्रके जलसे उनकी बुद्धि शुद्ध हुई थी जिससे वे तीव्रबुद्धि प्रत्येकबुद्धोंसे भी स्पर्धा करते थे। उनके विषयमें एक मार्मिक बात यह कही गई है कि उन्होंने चिरतन कालकी पुस्तकों (अर्थात् पुस्तकाखण्ड सिद्धान्तों) की खूब पुष्टि की और इस कार्यमें वे अपनेसे पूर्वके समस्त पुस्तक-पाठियोंसे बढ़ गये। इसमें सन्देह नहीं कि वीरसेनकी इस टीकाने इन आगम-सूत्रोंको चमका दिया और अपनेसे पूर्वकी अनेक टीकाओंको अस्तमित कर दिया।

जिनसेनने अपने आदिपुराणमें भी गुरु वीरसेनकी स्तुति की है और उनको भट्टारक पदवीका उल्लेख किया है। उन्हें वादि-वन्दारक मुनि कहा है, उनकी लोकविज्ञता, कवित्वशक्ति और वाचस्पतिके समान वाग्मिताकी प्रशंसा की है, उन्हें सिद्धान्तोपनिबन्धकर्ता कहा है तथा उनकी 'धवला' भारतीको भुवनव्यापिनी कहा है^१।

इन्द्रनन्दिने अपने भुलावतारमें वीरसेनद्वारा धवला और जयधवला टीका लिखे जानेका इस प्रकार वृत्तान्त दिया है। वण्णदेव गुरुद्वारा सिद्धान्त ग्रन्थोंकी टीका लिखे जानेके कितने ही काल पश्चात् सिद्धान्तोंके तत्त्वज्ञ श्रीमान् एलाचार्य हुए जो विश्वकूटपुरमें निवास करते थे। उनके पास वीरसेन गुरुने समस्त सिद्धान्तका अध्ययन किया और ऊपरके निबन्धनादि आठ अधिकार लिखे। फिर गुरुकी अनुज्ञा पाकर वे वाटग्राममें आये और वहाँके आननेन्द्रद्वारा बनवाये हुए जिनालयमें ठहरे। वहाँ उन्हें व्याख्याप्रज्ञप्ति (वण्णदेव गुरुकी बनाई हुई टीका) प्राप्त हुई। फिर उन्होंने ऊपरके निबन्धनादि अठारह अधिकार पूरे करके सत्कर्म नामका छठवां खण्ड संक्षेपसे तैयार किया और इस प्रकार छह खण्डोंकी ७२ हजार श्लोक प्रमाण प्राकृत और संस्कृत मिश्रित धवला टीका लिखी। तत्पश्चात् कषायप्राभृतकी चार विभक्तियोंकी २० हजार श्लोक प्रमाण टीका लिखनेके पश्चात् ही वे स्वर्गवासी हो गये। तब उनके शिष्य जयसेन (जिनसेन) गुरुने ४० हजार श्लोक प्रमाण टीका और लिखकर उसे पूरा किया। इस प्रकार जयधवला ६० हजार श्लोक-प्रमाण तैयार हुई^२।

- १ श्री वीरसेन इत्याप्य भट्टारकपुत्रप्रभः । स नः पुनस्तु पुनस्तु वादिबुन्दारको मुनि ॥ ५५ ॥
लोकवित् कविरत्नं च स्थितं भट्टारके हयम् । वाग्मिता वाग्मिनी यस्य वाचा वाचस्पतेरपि ॥ ५६ ॥
सिद्धान्तोपनिबन्धानां विधातुर्मन्दगुरोस्त्विहम् । मन्मनःसरसि स्वेयान्मदुपादकुशेशयम् ॥ ५७ ॥
धवला भारती तस्य कीर्ति च क्षुब्ध-निर्मलाम् । धवलीकृतनिःशेषभुवना तां नमाम्यहम् ॥ ५८ ॥

आदिपुराण-उत्थानिका

- २ काले गते किमत्यर्थं तत् पुनश्चित्रकूटपुरवासी । श्रीमानेलाचार्यो बभूव सिद्धान्ततत्त्वज्ञ ॥ १७३ ॥
तस्य समीपे सकलं सिद्धान्तमघोष्य वीरसेनगुहः । उपरितमनिबन्धनाद्यधिकारानष्ट च लिखे ॥ १७४ ॥
आगत्य विश्वकूटासतः स भगवान्बुरोरनुजानात् । वाटग्रामे आश्राननेन्द्रकृतजिनगृहे स्थित्वा ॥ १७५ ॥

वीरसेन स्वामीकी अन्य कोई रचना हमें प्राप्त नहीं हुई और यह स्वाभाविक ही है, क्योंकि उनका समस्त सज्ञान अवस्थाका जीवन निरचमत्: इन सिद्धान्त ग्रंथोंके अध्ययन, संकलन और टीका-लेखनमें ही बीता होगा। उनके कृतज्ञ शिष्य जिनसेनाचार्यने उन्हें जिन विशेषणों और पदवियोंसे अलंकृत किया है उन सबके पोषक प्रमाण उनकी धवला और जयधवला टीकामें प्रचुरतासे पाये जाते हैं। उनकी सूक्ष्म भाषिक बुद्धि, अपार पाण्डित्य, विशाल स्मृति और अनुपम व्यासंग उनकी रचनाके पृष्ठ पृष्ठ पर झलक रहे हैं। उनकी उपलब्ध रचना ७२ + २० = ९२ हजार श्लोक प्रमाण है। महाभारत सप्तसाहस्री अर्थात् एक लाख श्लोक-प्रमाण होनेसे संसारका सबसे बड़ा काव्य समझा जाता है। पर वह सब एक व्यक्तिकी रचना नहीं है। वीरसेनकी रचना मात्रामें सप्तसाहस्री महाभारतसे थोड़ी ही कम है, पर वह उन्हीं एक व्यक्तिके परिधमका फल है। धन्य है वीरसेन स्वामीकी अपार प्रज्ञा और अनुपम साहित्यिक परिधमकी। उनके विषयमें भवभूति कविके ये शब्द याद आते हैं

उत्पत्त्यतेऽस्ति मम कोऽपि समानधर्मा,
कालो ह्यव निरवधिविपुला च पृथ्वी।

वीरसेनाचार्यका समय निश्चित है। उनकी अपूर्णटीका जयधवलाको उनके शिष्य जिनसेनने शक सं. ७५९ की फाल्गुन शुक्ला दशमी तिथिको पूर्ण की थी और उस समय अमोघवर्षका राज्य था^१। मान्यसेटके राष्ट्रकूट सरेश अमोघवर्ष प्रथमके बीरसेनाचार्यका उल्लेख उनके समयके ताम्रपटोंमें शक सं. ७३७ से लगाकर ७८८ तक अर्थात् रचनाकाल उनके राज्यके ५२ वीं वर्ष तकके मिलते हैं^२। अतः जयधवला टीका अमोघवर्षके राज्यके २३ वीं वर्ष में समाप्त हुई सिद्ध होती है। स्पष्टतः इससे कई वर्ष पूर्व धवला टीका समाप्त हो चुकी थी और वीरसेनाचार्य स्वर्गवासी हो चुके थे।

व्याख्याप्रशस्तिमन्त्राद्य पूर्वकटशब्दस्ततस्तस्मिन् । उपरितयवस्थनासधिका रैरष्टादशविकल्पै ॥ १८० ॥

सत्कर्मनामधेयं वष्टं स्रष्टं विनाय संक्षिप्य । इति वन्द्यो सन्धानो जयसहस्रैर्विस्तृतः ॥ १८१ ॥

प्राकृत-सन्कृत-भाषा-मिश्रा टीका विक्रिय धवलाख्याम् । जयधवला च कषायप्राभूतके धतसुणा

विमलीनाम् ॥ १८२ ॥

विगातिसहस्रसद्वर्णरचनया संयुता विरच्य विवम् । वातस्ततः पुनस्तच्छिष्यो जयसेन (जिनसेन !)

गुरुनामा ॥ १८३ ॥

तच्छेषं चत्वारिंशत्ता सहस्री समापितवान् । जयधवमैत्रं वष्टिसहस्रप्रथोऽमवटीका ॥ १८४ ॥

१ इति श्रीवीरसेनीका टीका सूत्रार्चदण्णिनी । वाटग्रामपुरे श्रीमद्भुजेंगर्यानुपाकिते ॥ ६ ॥

फाल्गुने मासि पूर्वाह्णे दशम्यां शुक्लपक्षके । प्रवर्द्धमानपूजोत्तन्दोश्वरमहोत्सवे ॥ ७ ॥

अमोघवर्षराजेन्द्रराज्यप्राज्यगुणोदया । निष्कृता प्रचयं यायादाकल्पान्तमनल्पिका ॥ ८ ॥

एकोनवष्टिसप्तसप्तशतान्देषु सकनरेन्द्रस्य । समतीतेषु समाप्ता जयधवला

प्राकृतव्याख्या ॥ ९ ॥ — जयधवला प्रशस्ति

२ Altekar: The Rashtrakutas and their times, p 71. Dr. Altekar, on page 87 of his book says 'His (Amoghavarsha's) latest known date is Phalguna S'uddha 10, S'aka 799 (i. e. March 878 A. D), when the Jayadhavala tika of Virasena was finished. This is a gross mistake. He has wrongly taken S'aka 759 to be saka 799.

बबला टीकाके अन्तकी जो प्रशस्ति स्वयं वीरसेनाचार्यकी लिखी हुई हम ऊपर उद्धृत कर आये हैं उसकी छठवीं गाथामें उस टीकाकी समाप्तिके सूचक कालका निर्देश है। किंतु दुर्भाग्यवश हमारी उपलब्ध प्रतिथोंमें उसका पाठ बहुत अस्पष्ट है इससे वहां अंकित वर्षका ठीक निर्दिष्ट नहीं होता। किंतु उसमें जगतुंगदेवके राज्यका स्पष्ट उल्लेख है। राष्ट्रकूट नरेशोंमें जगतुंग उपाधि अनेक राजाओंकी पाई जाती है। इनमेंसे प्रथम जगतुंग गोविंद तृतीय थे जिनके नाश्रपट शक संवत् ७१६ से ७३५ तकके मिले हैं^१। इन्हींके पुत्र अमोघवर्ष प्रथम थे जिनके राज्यमें जयधवल टीका जिनसेन द्वारा समाप्त हुई। अतएव यह स्पष्ट है कि बबलाकी प्रशस्तिमें इसी अमोघवर्षके राज्यका उल्लेख होना चाहिये।

अब कुछ प्रशस्तिका उन सकास्यद गाथाओंपर विचार कीजिये। गाथा नं. ६ में 'अट्टतीलम्हि' और 'विक्रमराजम्हि' सुस्पष्ट हैं। शताब्दिकी सूचनाके अभावमें अट्टतीसवां वर्ष हम जगतुंगदेवके राज्यका ले सकते थे। किंतु न तो उसका विक्रमराजसे कुछ सम्बन्ध बैठता और न जगतुंगका राज्य ही ३८ वर्ष रहा। जैसा हम ऊपर बतला चुके हैं उनका राज्य केवल २० वर्ष के लगभग रहा था। अतएव इस ३८ वर्ष का सम्बन्ध विक्रमसेही होना चाहिये। गाथामें शतसूचक शब्द गडबडीमें है। किंतु जान पड़ता है लेखकका तात्पर्य कुछ सौ ३८ वर्ष विक्रम संवत्के कहनेका है। किंतु विक्रम संवत्के अनुसार जगतुंगका राज्य ८५१ से ८७० के लगभग आता है। अतः उसके अनुसार ३८ के अंककी कुछ सार्थकता नहीं बैठती। यह भी कुछ साधारण नहीं जान पड़ता कि वीरसेनने यहां विक्रम संवत्का उल्लेख किया हो। उन्होंने जहां जहां वीर निर्वाणकी काल-गणना दी है वहां शक-कालका ही उल्लेख किया है। उनके शिष्य जिनसेनने जयधवलकी समाप्तिका काल शकगणनानुसार ही सूचित किया है। बक्षिणके प्रायः समस्त जैन लेखकोंने शककालका ही उल्लेख किया है। ऐसी अवस्थामें आश्चर्य नहीं जो यहां भी लेखकका अभिप्राय शक कालसे हो। यदि हम उक्त संख्या ३८ के साथ सातघी और भिन्ना दें और ७३८ शक संवत्के लें तो यह काल जगतुंगके श्राव काल अर्थात् शक संवत् ७३५ के बहुत समीप आ जाता है।

अब प्रश्न यह है कि अब गाथामें विक्रमराजका स्पष्ट उल्लेख है तब हम उसे शक संवत् अनुमान कैसे कर सकते हैं? पर सोच करनेसे जान पड़ता है कि अनेक जैन लेखकोंने प्राचीन कालसे शक कालके साथ भी विक्रमका नाम जोड़ रक्खा है। अकलंकचरितमें अकलंकके जीइोंके साथ शास्त्रार्थका समय इस प्रकार बतलाया है।

विक्रमाकंशकाधोयशतसप्तप्रभाजुषि ।

कालेऽकलङ्कयतिनो बौद्धैर्वादो महानमूत् ॥

यद्यपि इस विषयमें मतभेद है कि यहाँ लेखकका अभिप्राय विक्रम संवत् से है या शकसे, किंतु यह तो स्पष्ट है कि विक्रम और शकका सम्बन्ध एक ही काल गणनामें जोड़ा गया

है^१। यह श्रमवश हो और चाहे किसी भाव्यतानुसार। यह भी बात नहीं है कि अकेला ही इस प्रकारका उदाहरण हो। त्रिलोकसारकी गाथा नं. ८५० की टीका करते हुए टीकाकार श्री माधवचन्द्र त्रिविध लिखते हैं—

‘ श्रीवीरनाथनिवृत्तेः सकाशात् पंचोत्तरषट्शतवर्षाणि (६०५) पञ्चमासयुतानि गत्वा पश्चात् विक्रमांकसाकराजो आयते । तत उपरि चतुर्धनवत्पुत्तरत्रिंशत् (३९४) वर्षाणि सप्तमासाधिकानि गत्वा पश्चात् कल्की आयते ’ ।

यहाँ विक्रमांक शाकराजका उल्लेख है और उसका तात्पर्य स्पष्टतः शाकसंवत्के संस्थापकसे है। उक्त अवतरणपर डॉ. पाठकन टिप्पणी की है कि यह उल्लेख युक्ति-पूर्ण है। उन्होंने ऐसा समझकर यह कहा जात होता है कि उस संवत्का तात्पर्य विक्रम संवत्से ही हो सकता है। किंतु ऐसा नहीं है। शाक संवत्की सूचनामें ही लेखकने विक्रमका नाम जोड़ा है, और उसे शाकराजकी उपाधि कहा है जो सर्वथा संभव है। शाक और विक्रमके संबन्धकी कालगणनाके विषयमें तीन लेखकोंमें कुछ भ्रम रहा है यह तो अवश्य है^२। त्रिलोकप्रज्ञप्तिमें जो शाककी उत्पत्ति वीरनिर्वाणसे ४६१ वर्ष पश्चात् या विकल्पसे ६०५ वर्ष पश्चात् बतलाई गई है^३ उसमें यही भ्रम या भाव्यता कार्यकारी है, क्योंकि, वीर नि. से ४६१ वां वर्ष विक्रमके राज्यमें पड़ता है और ६०५ वर्षसे शाकका प्रारंभ होता है। ऐसी अवस्थामें प्रस्तुत गाथामें यदि ‘ विक्रमरायम्हि ’ से शाकसंवत्की सूचना ही हो तो हम कह सकते हैं कि उस गाथाके कुछ पाठमें ध्वजाके समाप्त होनेका समय शाक संवत् ७३८ निदिष्ट रहा है।

इस निर्णयमें एक कठिनाई उपस्थित होती है। शाक संवत् ७३८ में लिखे गये नवसारीके ताब्रपटमें जगतुंगके उत्तराधिकारी अमोघवर्षके राज्यका उल्लेख है। यही नहीं, किंतु शाक संवत् ७८८ के सिद्धसे मिले हुए ताब्रपटमें राज्यके ५२ वें वर्षका उल्लेख है, जिससे जात होता है कि अमोघवर्षका राज्य ७३७ से प्रारंभ हो गया था। तब फिर शाक ७३८ में जगतुंगका उल्लेख किस प्रकार किया जा सकता है? इस प्रश्नपर विचार करते हुए हमारी दृष्टि गाथा नं. ७ में ‘ जगतुंगदेवरज्जो ’ के अनन्तर आये हुए ‘ रिद्धिम्हि ’ शब्दपर जाती है जिसका अर्थ होता है ‘ बहते ’ या ‘ रिक्ते ’। संभवतः उसीसे कुछ पूर्व जगतुंगदेवका राज्य गत हुआ था और अमोघवर्ष सिंहासनाकङ्क्षु हुए थे। इस कल्पनासे आये गाथा नं. ९ में जो नोद्वजराय नरेन्द्रका उल्लेख है, उसकी उल्लान भी सुलझ आती है। नोद्वजराय संभवतः अमोघवर्षका ही उपनाम होगा। या वह वह्निगकाही रूप हो और वह्निम अमोघवर्षका उपनाम हो। अमोघवर्ष तृतीयका उपनाम वह्निग या वह्निगका तो उल्लेख मिलता ही है। यदि यह कल्पना ठीक हो तो वीरसेन

1 Inscriptions at Sravana Belgola, Intro. p. 84 and व्यास कृ. चं
भूमिका पृ. १०३

२ वीरजिज सिद्धिगदे चउ-सव-इगसहि वास-परिमाणे । कालमि अदिक्कते उप्पण्णो एरु

सगराजो ॥८६॥

विश्वामो वीरजिजे सम्भास-सवेसु पंच-वरिसेसु । पञ्च-मासेसु वसेसु संजारी सगणिओ अहवा ॥८९॥

त्रिलोकपञ्चसि

स्वामीके इन उल्लेखोंका यह तात्पर्य निकलता है कि उन्होंने बबला टीका शक संवत् ७३८ में समाप्त की जब जगतुंगदेवका राज्य पूरा हो चुका था और बोंदराय (अमोघवर्ष) राजगद्दीपर बैठ चुके थे। 'जगतुंगदेवरज्ये' वीर 'बोंदरायपरिदे' वीरब्रह्ममणिम्ह भुञ्जते' पाठोंपर ध्यान देनेसे यह कल्पना बहुत कुछ पुष्ट हो जाती है।

अमोघवर्षके राज्यके प्रारम्भिक इतिहासको देखनेसे जान पड़ता है कि संभवतः गोविन्दराजने अपने जीवनकालमें ही अपने अल्पवयस्क पुत्र अमोघवर्षको राजतिलक कर दिया था और उनके सरक्षक भी नियुक्त कर दिये थे, और आप राज्यभारसे मुक्त होकर, आश्रय नहीं, धर्मध्यान करने लगे हों। नवसारीके शक ७३८ के साम्प्रदोंमें अमोघवर्षके राज्यमें किसी प्रकारकी गड़बड़ीकी सूचना नहीं है, किंतु सूरतसे मिले हुए शक संवत् ७४३ के साम्प्रदोंमें एक विप्लवके समनके पश्चात् अमोघवर्षके पुनः राज्यारोहणका उल्लेख है। इस विप्लवका कृतान्त बड़ोदासे मिले हुए शक संवत् ७५७ के साम्प्रदोंमें भी पाया जाता है। अनुमान होता है कि गोविन्दराजके जीवनकालमें तो कुछ गड़बड़ी नहीं हुई किंतु उनकी मृत्युके पश्चात् राज्याभिशासनके लिये विप्लव मचा जो शक संवत् ७४३ के पूर्व समन हो गया। अतएव शक ७३८ में जगतुंग (गोविन्दराज) जीवित थे इस कारण उनका उल्लेख किया और उनके पुत्र सिंहासनासू हो चुके थे इससे उनका भी कथन किया, यह उचित जान पड़ता है।

यदि यह कालसम्बन्धी निर्णय ठीक हो तो उस परसे वीरसेनस्वामीके कुल रचनाकाल व बबलाके प्रारम्भकालका भी कुछ अनुमान लगाया जा सकता है। बबला टीका ७३८ शकमें समाप्त हुई और जयधवला उसके पश्चात् ७५९ शक में। तात्पर्य यह कि कोई २० वर्ष में जयधवलाके ६० हजार श्लोक रचे गये जिसकी औसत एक वर्षमें ३ हजार आती है। इस अनुमानसे बबलाके ७२ हजार श्लोक रचनेमें २४ वर्ष लगना चाहिये। अतः उसकी रचना ७३८ - २४ = ७१४ शकमें प्रारम्भ हुई होगी, और चूँकि जयधवलाके २० हजार श्लोक रचे जानेके पश्चात् वीरसेन स्वामीकी मृत्यु हुई और उसने श्लोकोंकी रचनामें लगभग ७ वर्ष लगे होंगे, अतः वीरसेनस्वामीके स्वर्णवासका समय ७३८ + ७ = ७४५ शकके लगभग आता है। तथा उनका कुल रचना-काल शक ७१४ से ७४५ अर्थात् ३१ वर्ष पड़ता है^१।

१ Altekar : The Rashtrakutas and their times p. 71 ft

२ आजसे कोई ३० वर्ष पूर्व विद्वत्वर प. नाचूरामजी प्रेमीने अपनी विद्वद्भूतनाला नामक लेखमालामें वीरसेनके शिष्य जिनसेन स्वामीका पूरा परिचय देते हुए बहुत सयुक्तिक रूपसे जिनसेनका जन्मकाल शक संवत् ६७५ अनुमान किया था और कहा था कि उनके बुढ़का जन्म उनसे 'अधिक नहीं तो १० वर्ष पहले लगभग ६६५ शकमें हुआ होगा'। इससे वीरसेनस्वामीका जीवनकाल शक ६६५ से ७४५ तक अर्थात् ८० वर्ष पड़ता है। ठीक यही अनुमान अन्य प्रकारसे संख्या जोड़कर प्रेमीजीने किया था और लिखा था कि 'जिनसेन-स्वामीके गुरु वीरसेनस्वामीकी अवस्था भी ८० वर्षसे कम न हुई होनी ऐसा जान पड़ता है। विद्वद्भूतनाला पृ. २५ आदि, व पृ. ३६ इन हमारे कवियेष्ठोंके पूर्ण परिचयके लिये पाठकोंको प्रेमीजीका यह ८९ पृष्ठोंका पूरा लेख पढ़ना चाहिये।

अब हम प्रशस्तिमें दी हुई ग्रह-स्थितिपर भी विचार कर सकते हैं : सूर्यकी स्थिति तुला राशिमें बताई गई है सो ठीक ही है, क्योंकि, कार्तिक मासमें सूर्य तुलामें ही रहता है। चन्द्रकी स्थितिका छोटक पद अशुद्ध है। सुक्लपक्ष होनेसे चन्द्र सूर्यसे सात राशिके भीतर ही होना चाहिये और कार्तिक मासकी त्रयोदशीको चन्द्र मीन या मेष राशिमें ही हो सकता है। अतएव 'चैमिचंदमि' की जगह शुद्ध पाठ 'मीने चंदमि' प्रतीत होता है जिससे चन्द्रकी स्थिति मीन राशिमें पड़ती है। लिपिकारके प्रमादसे लेखनमें वर्णव्यत्यय हो गया जान पड़ता है। शुक्रकी स्थिति सिंह राशिमें बताई है जो तुलाके सूर्यके साथ ठीक बैठती है।

संवत्सरके निर्णयमें नौ ग्रहोंमेंसे केवल तीन ही ग्रह अर्थात् गुरु, राहु और शनिकी स्थिति सहायक हो सकती है। इनमेंसे शनिका नाम तो प्रशस्तिमें कही दृष्टिगोचर नहीं होता। राहु और गुरुके नामोल्लेख स्पष्ट हैं किन्तु पाठ-भ्रमके कारण उनकी स्थितिका निर्धारित ज्ञान नहीं होता। अतएव इन ग्रहोंकी स्थितिपरसे प्रशस्तिके उल्लेखोंका निर्णय करना आवश्यक प्रतीत हुआ। आज इसका विवेचन करते समय शक १८६१, आश्विन सुक्ला ५, मंगलवार है, और इस समय गुरु मीनमें, राहु तुलामें तथा शनि मेषमें है। गुरुकी एक परिक्रमा बारह वर्षमें होती है, अतः शक ७३८ से १८६१ अर्थात् ११२३ वर्षमें उसकी ९३ परिक्रमाएं पूरी हुई और शेष सात वर्षमें सात राशियां आगे बढ़ीं। इस प्रकार शक ७३८ में गुरुकी स्थिति कर्क या तुला राशिमें होना चाहिये। अब प्रशस्तिमें गुरुको हम सूर्यके साथ तुला राशिमें ले सकते हैं।

राहुकी परिक्रमा अठारह वर्षमें पूरी होती है। अतः शक ११२३ वर्षमें उसकी ६२ परिक्रमाएं पूरी हुई और शेष सात वर्षमें वह लगभग पांच राशि आगे बढ़ा। राहुकी गति सर्वत्र वही होती है। तदनुसार शक ७३८ में राहुकी स्थिति तुलासे पांचवी राशि अर्थात् कुंभमें होना चाहिये। अतएव प्रशस्तिमें हम राहुका सम्बन्ध कुंभम्हि से लगा सकते हैं। राहु यही तुलीमान्ता पक्ष क्यों है इसका समाधान आगे करेंगे।

शनिकी परिक्रमा तीस वर्षमें पूरी होती है। तदनुसार शक ११२३ वर्षमें उसकी ३७ परिक्रमाएं पूरी हुई और शेष १३ वर्षमें वह कोई पांच राशि आगे बढ़ा। अतः शक ७३८ में शनि धनु राशिमें होना चाहिये। अब अवसाकारने इतने ग्रहोंकी स्थितियां दी हैं, तब वे शनि जैसे प्रमुख ग्रहको भूल आव यह समझ न आन हमारी दृष्टि प्रशस्तिके चापम्हि वरणिबुत्ते पाठपर गई। चाप का अर्थ तो धनु होता ही है, किन्तु वरणिबुत्ते से शनिका अर्थ नहीं निकल सका। पर साथ ही यह ध्यानमें आते देर न लगी कि संभवतः शुद्ध पाठ तरणि-बुत्ते (तरणिपुत्रे) है। तरणि सूर्यका पर्यायवाची है और शनि सूर्यपुत्र कहलाता है। इस प्रकार प्रशस्तिमें शनिका भी उल्लेख मिल गया और इन तीन ग्रहोंकी स्थितिसे हमारे अनुमान किए हुए धवलाके समाप्तिकाल शक संवत् ७३८ की पूरी पुष्टि हो गई।

इन ग्रहोंका इन्ही राशियोंमें बीच शक ७३८ के अतिरिक्त केवल शक ३७८, ५५८, ९१८, १०९८, १२७८, १४५८, १६३८ और १८१८ मेंही पाया जाता है, और ये कोईभी संवत् धवलाके रचनाकालके लिये उपयुक्त नहीं हो सकते।

अब यहाँमेंसे केवल तीन अर्थात् केतु, मंगल और बुध ही ऐसे रह गये जिनका नामोल्लेख प्रशस्तिमें हमारे दृष्टिगोचर नहीं हुआ। केतुकी स्थिति सदैव राहुसे सप्तम राशिपर रहती है, अतः राहुकी स्थिति बता देने पर उसकी स्थिति आप ही स्पष्ट हो जाती है कि उस समय केतु ^{सापदिग्गोचरे} राशिमें था। प्रशस्तिके ^{भाषाविलम्बे} अर्थ शब्दोंपर विचार करनेसे हमें मंगल और बुधका भी पता लग जाता है। प्रशस्तिमें 'कोणे' शब्द आया है। कोण शब्द कोषके अनुसार मंगलका भी पर्यायवाची है^१। जैसा आगे चलकर ज्ञात होगा, कुंडली-चक्रमें मंगलकी स्थिति कोनेमें आती है इसीसे संभवतः मंगलका यह पर्याय कुशल कविको यहाँ उपयुक्त प्रतीत हुआ। अतः मंगलकी स्थिति राहुके साथ कुंभ राशिमें थी। राहु पदकी तृतीया विभक्ति इसी साथको व्यक्त करनेके लिये रखी गई जान पड़ती है। अब केवल 'भावविलम्बे' और 'कुलविल्लए' शब्द प्रशस्तिमें ऐसे बच रहे हैं जिनका अभीतक उपयोग नहीं हुआ। कुल का अर्थ कोषानुसार बुध भी होता है,^२ और बुध सूर्यकी आजू-बाजूकी राशियोंसे बाहर नहीं जा सकता। जान पड़ता है यहाँ कुलविल्लए का अर्थ 'कुलविलम्बे' है। अर्थात् बुधकी सूर्यकी ही राशिमें स्थिति होनेसे उसका विलम्ब था। गायामें मात्रापूर्तिके लिये विलए का विल्लए कर दिया प्रतीत होता है।

जब तक लग्नका समय नहीं दिया जाता तब तक ज्योतिष कुंडली पूरी नहीं कही जा सकती। इस कमी की पूर्ति 'भावविलम्बे' पद से होती है। 'भावविलम्बे' का कुछ ठीक अर्थ नहीं बैठता। पर यदि हम उसकी जगह 'भावविलम्बे' पाठ से लें तो उससे यह अर्थ निकलता है कि उस समय सूर्य लग्नकी राशिमें था, और क्योंकि सूर्यकी राशि अग्न्यत्र तुला बतला दी है, अतः ज्ञात हुआ कि बतला टीका को बीरसेन स्वामीने प्रातःकालके समय पूरी की थी जब तुला राशिके साथ सूर्यदेव उदय हो रहे थे।

इस विवेचनद्वारा उक्त प्रशस्तिके समयसूचक पद्योंका पूरा संशोधन हो जाता है, और उससे बतलाकी समाप्तिका काल निर्विवाद रूपसे शक ७३८, कार्तिक शुक्ल १३, तदनुसार तारीख ८ अक्टूबर सन् ८१६, दिन बुधवार का प्रातःकाल, सिद्ध हो जाता है। उससे बीरसेन स्वामीके सूक्ष्म ज्योतिष-ज्ञानका भी पता चल जाता है।

अब हम उन तीन पद्योंको शुद्धतासे इस प्रकार पढ़ सकते हैं—

अठतीसमिह सप्तमए विष्कमरायंकिए सु-सगजामे ।
 मासे सुतेरसीए मानु-विलम्बे धवस-पक्के ॥ ६ ॥
 जगतुंगदेव-रक्के रियमिह कुंभमिह राहुमा कोने ।
 सुरे तुलाए संते गुकमिह कुलविल्लए होते ॥ ७ ॥
 भावमिह तरवि-मुत्ते सिधे सुककन्मि भीजे जवमि ।
 कसिय-मासे एसा टीका हु समाभिजा बतला ॥ ८ ॥

इस पर से धवला की जन्मकुंडली निम्नप्रकारसे खींची जा सकती है—



वीरसेननायकोंने अपनी टीकाका नाम धवला क्यों रक्खा यह कहीं बतलाया गया मार्गदर्शक - अथवा श्री सुविधास्तोत्र श्री महाराज वृष्टिगोचर नहीं हुआ। धवलाका संवाच सुवरके अतिरिक्त बुद्ध, विशद, स्पष्ट भी होता है।

संभव है अपनी टीकाके इसी प्रसाद गुणको व्यक्त करनेके लिये उन्होंने यह धवला नामको नाम चुना हो। ऊपर दी हुई प्रशस्तिसे ज्ञात है कि यह टीका कार्तिक मासके सार्वकला धवल पक्षकी अयोदशीको समाप्त हुई थी। अतएव संभव है इसी निमित्तसे रचयिताको यह नाम उपयुक्त जान पड़ा हो। ऊपर बतला चुके हैं कि यह टीका बहिन उपनामधारी अमोघवर्ष (प्रथम) के राज्यके प्रारंभकालमें समाप्त हुई थी। अमोघवर्षकी अनेक उपाधियोंमें एक उपाधि 'अतिशय-धवल' भी मिलती है^१। उनकी इस उपाधिकी सार्थकता या तो उनके शरीरके अत्यन्त गौरवर्णमें हो या उनकी अत्यन्त बुद्ध सात्त्विक प्रकृतिमें। अमोघवर्ष बड़े धार्मिक बुद्धिवाले थे। उन्होंने अपने बृद्धत्वकालमें राज्यपाट छोड़कर वैराग्य कारण किया था और 'प्रमोत्तररत्नमालिका' नामक सुन्दर काव्य लिखा था। बाल्यकालसे ही उनकी यह धार्मिक बुद्धि प्रकट हुई होगी। अतः संभव है उनकी यह 'अतिशय धवल' उपाधि भी धवलाके नामकरणमें एक निमित्तकारण हुआ हो।

८. धवलासे पूर्वके टीकाकार

ऊपर कह आये हैं कि जयधवलानी प्रशस्तिके अनुसार वीरसेनाचार्योंने अपनी टीकाद्वारा सिद्धान्त ग्रन्थोंकी बहुत पुष्टि की, जिससे वे अपनेसे पूर्वके समस्त पुस्तकशिष्योंसे बड़ गये^२। इससे प्रश्न उत्पन्न होता है कि क्या वीरसेनसे भी पूर्व इस सिद्धान्त ग्रन्थकी अन्य टीकाएँ लिखी गई थीं? इन्द्रनम्बिने अपने श्रुतावतारमें दोनों सिद्धान्त ग्रन्थोंपर लिखी गई अनेक टीकाओंका उल्लेख किया है जिसके आधारसे बट्टखण्डाभनकी धवलासे पूर्व रची गई टीकाओंका यही परिचय दिया जाता है।

१ रेऊ: भारतके प्राचीन राजवंश, ३, पृ. ४०.

२ पुस्तकानां चिरप्रानां मूलत्वमिह कुर्वता। वेनातिसयिता: पूर्व सर्वे स्तर्काजिह्वका: ॥२४॥

(जयधवलाप्रशस्ति)

कर्मप्राप्त (षट्षण्डागम) और कथामप्राप्त इन दोनों सिद्धान्तोंका ज्ञान गुरु-परिपाटीसे कुन्दकुन्दपुरके पञ्चनन्दि मुनिको प्राप्त हुआ और उन्होंने सबसे पहले षट्षण्डागमके प्रथम तीन खण्डोंपर बारह हजार श्लोक प्रमाण एक टीका प्रत्य रचा जिसका 'परिकर्म' और नाम परिकर्म था^१ । हम ऊपर बतला आये हैं कि इन्द्रजित्का कुन्दकुन्दपुरके उसके रचयिता पञ्चनन्दिसे हमारे उन्हीं प्रातःस्मरणीय कुन्दकुन्दाचार्य का ही अभिप्राय हो सकती कुन्दकुन्द है जो दिगम्बर जैन संप्रदायमें सबसे बड़े आचार्य गिने गये हैं और जिनके प्रवचनसार, समयसार आदि ग्रंथ जैन सिद्धान्तके सर्वोपरि प्रमाण माने जाते हैं । दुर्भाग्यवत्, उनकी बनायी यह टीका प्राप्य नहीं है और न किन्हीं अन्य लल्लकोंने उसके कोई उल्लेखादि दिये । किंतु स्वयं भवला टीकामें परिकर्म नामके ग्रन्थका अनेकवार उल्लेख आया है । भवलाकारने कहीं 'परिकर्म' से उद्धृत किया है,^२ कहीं कहा है कि यह बात 'परिकर्म' के कथनपरसे जानी जाती है^३ और कहीं अपने कथनका परिकर्मके कथनसे विरोध आनेकी शंका उठाकर उसका समाधान किया है^४ । एक स्थानपर उन्होंने परिकर्मके कथनके विरुद्ध अपने कथनकी पुष्टि भी की है और कहा है कि उन्हींके व्याख्यानको ग्रहण करना चाहिए, परिकर्मके व्याख्यानको नहीं, क्योंकि, वह व्याख्यान सूत्रके विरुद्ध जाता है^५ । इससे स्पष्ट ही ज्ञात होता है कि 'परिकर्म' इसी षट्षण्डागमकी टीका थी । इसकी पुष्टि एक और उल्लेखसे होती है जहां ऐसा ही विरोध उत्पन्न होनेपर कहा है कि यह कथन उस प्रकार नहीं है, क्योंकि, स्वयं 'परिकर्मकी' प्रवृत्ति इसी सूत्रके बलसे हुई है^६ । इन उल्लेखोंसे इस बातमें कोई सन्देह नहीं रहता कि 'परिकर्म' नामका ग्रंथ था, उसमें इसी आगमका व्याख्यान था और वह ग्रंथ बीरसेनाचार्यके सन्मुख विद्यमान था । एक उल्लेखद्वारा भवलाकारने यह भी स्पष्ट कर दिया है कि 'परिकर्म' ग्रंथको सभी आचार्य प्रमाण मानते थे^७ ।

उक्त उल्लेखोंमेंसे प्रायः सभीका सम्बन्ध षट्षण्डागमके प्रथम तीन खण्डोंके विषयसे ही है जिससे इन्द्रजित्के इस कथनकी पुष्टि होती है कि वह ग्रंथ प्रथम तीन खण्डोंपर ही लिखा गया था । उक्त उल्लेखोंपरसे 'परिकर्म' कर्ताके नामादिकका कुछ पता नहीं लगता । किंतु

१ एवं त्रिविधो ब्रह्मसावपुस्तकगतः तन्मागच्छन् । नृस्यपरिपाटया ज्ञातः सिद्धान्तः कुन्दकुन्दपुरे ॥ १६०॥

श्रीपञ्चनन्दिमुनिना सोऽपि द्वादशसहस्रपरिमाणः । ग्रन्थपरिकर्मकश्चो षट्षण्डागमिसम्बद्धः ॥ १६१ ॥

इन्द्रः भूतान्तारः ।

२ त्रि परिग्रहे वृत्तं (भवला अ १४१) ५ ' न च परियम्मेन सह विरोधो (भवला अ २०१)

परियम्मेन वृत्तं (" " ६७८) परियम्मेवयनेन सह एदं सुतं

४ ' परियम्मेवयणादो भवदे ' (" " १६७) विरुद्धादि त्रि न (" " १०४)

' इति परियम्मेवयणादो ' (" " २०१)

६ परियम्मेन एदं वक्तव्यं किञ्च विरुज्जदे ? एदेन सह विरुज्जदे, किंतु सुतेन सह न विरुज्जदे ।

तेन एदम्भ वक्तव्येन सह कथं कावत्वं, न परियम्मेन तस्स सुतविज्जत्तादो । (भवला अ २५९)

७ परियम्मादो असंखेज्जाओ जोयक्कोसीओ सेवीए पमाणमववदमिदि चे न, एदस्स सुतस्स वलेण

' परियम्मेपवृत्तीदो ' (भवला अ पृ १८६)

८ ' सयल्लाहरियसम्भदपरियम्मेसिद्धतादो ' । (भवला अ पृ ५४२)

ऐसी भी कोई बात उनमें नहीं है कि जिससे वह ग्रंथ कुन्दकुन्दकृत न कहा जा सके।
 घवलाकाराने कुन्दकुन्दके अन्य सुविख्यात ग्रंथोंका भी कर्ताका नाम दिये बिना ही उल्लेख किया है। यथा, कुत्तं च पंचत्थियाहुते (घवला. अ. पृ. २८९)

इन्द्रनन्दिने जो इस टीकाको सर्व प्रथम बतलाया है और घवलाकाराने उसे सर्व-
 आचार्य-सम्मत कहा है, तथा उसका स्थान स्थानपर उल्लेख किया है, इससे इस ग्रंथके
 कुन्दकुन्दआचार्यकृत माननेमें कोई आपत्ति नहीं दिखती। यद्यपि इन्द्रनन्दिने यह नहीं कहा है कि
 यह ग्रंथ किस भाषामें लिखा गया था, किन्तु उसके जो 'अवतरण' घवलामें आये हैं वे सब
 प्राकृतमें ही हैं, जिससे जान पड़ता है कि वह टीका प्राकृतमें ही लिखी गई होगी। कुन्दकुन्दके
 अन्य सब ग्रंथ भी प्राकृतमें ही हैं।

घवलामें पारिकर्मका एक उल्लेख इस प्रकारसे आया है—

“अपदेसं जेब इबिए मेज्जं” इवि परमाणूणं निरवयवसं परियाम्मे कुत्तमिदि” (ध. १११०)
 मार्गदर्शक — भाषाओं की तुल्यतागत जी-महाराज
 इसका कुन्दकुन्दके नियमसारकी इस भाषासे मिलान कीजिये—

अत्तादि अत्तयज्जं अत्तं जेब इबिए मेज्जं ।

अविभागी अं दम्भं परमाणू तं विआणाहि ॥ २६ ॥

इन दोनों अवतरणोंके मिलानसे स्पष्ट है कि घवलामें आया हुआ उल्लेख नियमसारसे
 भिन्न है, फिर भी दोनोंकी रचनामें एक ही हाथ सुस्पष्टरूपसे दिखाई देता है। इन सब प्रमाणोंसे
 कुन्दकुन्दकृत पारिकर्म के अस्तित्वमें बहुत कम सन्देह रह जाता है।

घवलाकाराने एक स्थानपर 'परिकर्म' का सूत्र कह कर उल्लेख किया है। यथा—
 'कवाहियाणि ति परियम्मसुसेण सह विरुज्जाइ' (घवला अ. पृ. १४३)। बहुधा वृत्तिरूप जो
 व्याख्या होती है उसे सूत्र भी कहते हैं। जयघवलामें वृत्तिवृत्तनामाचार्यको 'कषायप्राभूत' का
 'वृत्तिसूत्रकर्ता' कहा है। यथा—

'सो वित्तिसुत्तकत्ता जइवसहो मे वर देऊ' (जयघ० मंगलाचरण गा. ८)

इससे जान पड़ता है कि पारिकर्म नामक व्याख्यान वृत्तिरूप था। इन्द्रनन्दिने पारिकर्मको
 ग्रंथ कहा है। वैजयन्ती कोषके अनुसार ग्रंथ वृत्तिका एक पर्याय-वाचक नाम है। यथा—
 'वृत्तिग्रन्थजीवनयोः' (वृत्ति उसे कहते हैं जिसमें सूत्रोंका ही विवरण हो, शब्द रचना सक्षिप्त
 हो और फिर भी सूत्रके समस्त अर्थोंका जिसमें संग्रह हो।) यथा—

'मुत्तस्सेव विवरणाए संलित्त-सह-रयणाए संगहिब-सुत्तासेसत्थाए वित्तिसुत्त-ववएसादो ।
 (जयघ० अ. ५२)

इन्द्रनन्दिने दूसरी जिस टीकाका उल्लेख किया है, वह शामकुंड नामक आचार्य-कृत
 थी। यह टीका छठवें खण्डको छोड़कर प्रथम पांच खण्डोंपर तथा दूसरे
 २ शामकुंडकृत पद्धति सिद्धान्तग्रंथ (कषायप्राभूत) पर भी थी। यह टीका पद्धति रूप थी। (वृत्तिसूत्रके
 विषय-पदोंका संजन अर्थात् विश्लेषणात्मक विवरणको पद्धति कहते हैं।) यथा—

वित्तिसुत-वित्तस-पयाभंजिए विवरणाए पड्डह-भवएसादो (जयध. ५ ५२)

इससे स्पष्ट है कि शामकुंडके सम्मुख कोई वृत्तिसूत्र रहे हैं जिनकी उन्होंने पद्धति लिखी। हम ऊपर कह ही आये हैं कि कुन्दकुन्दकृत परिकर्म संभवतः वृत्तिरूप पद्य था। अतः शामकुंडने उसी वृत्तिपर और चर्चर कषायप्राभृतकी वृत्तिवृत्तभाचार्यकृत वृत्तिपर अपनी पद्धति लिखी।

मार्गदर्शक आचार्य श्री सुविधितागर जी महाराज

इस समस्त टीकाका परिमाण भी बारह हजार श्लोक था और उसकी भाषा प्राकृत संस्कृत और कनाडी तीनों मिश्रित थी। यह टीका परिकर्मसे कितने ही काल पश्चात् लिखी गई थी। इस टीकाके कोई उल्लेख आदि भवला व जयधवलामें अभी तक हमारे दृष्टिगोचर नहीं हुए।

इन्द्रनन्दिद्वारा उल्लेखित तीसरी सिद्धान्तटीका तुम्बलूर नामके आचार्यद्वारा लिखी गई। ये आचार्य 'तुम्बलूर' नामके एक सुन्दर ग्राममें रहते थे, इसीसे वे तुम्बलूराचार्य कहलाये, जैसे कुण्डकुम्भपुरमें रहनेके कारण पद्मनन्दि आचार्यकी कुन्दकुम्भ नामसे प्रसिद्धि। वृद्धामणिकर्ता हुई। इनका असली नाम क्या था यह ज्ञात नहीं होता। इन्होंने छठवें शताब्दीको तुम्बलूराचार्य छोड़ दोनो सिद्धान्तोंपर एक बड़ी भारी व्याख्या लिखी, जिसका नाम 'वृद्धामणि' था और परिमाण बीसवीं हजार। इस महती व्याख्याकी भाषा कनाडी थी। इसके अतिरिक्त उन्होंने छठवें शताब्दी सात हजार प्रमाण 'पञ्चिका' लिखी। इस प्रकार इनकी कुल रचनाका प्रमाण ९१ हजार श्लोक हो जाता है। इन रचनाओंका भी कोई उल्लेख भवला व जयधवलामें हमारे दृष्टिगोचर नहीं हुआ। किन्तु महाभारतका जो परिचय 'भवकाविसिद्धान्त ग्रंथोंके प्रशस्तिसंग्रह' में दिया गया है उसमें पञ्चिकारूप विवरणका उल्लेख पाया जाता है। यथा—

बौध्दामि संतकम्मे पञ्चिकवेण विवरण सुमहत्त्वं ॥.....पुणो तेहिती सेसद्वारसणि-
बोगद्वाराणि संतकम्मे सन्वाणि पक्खिवाणि । तो वि तस्सइयंभिरत्तादो अत्थविससपदाणमत्थे
वीरद्वयेण पञ्चिक-सकवेण भणिस्सामो ।

जान पड़ता है यही तुम्बलूराचार्यकृत षष्ठम शताब्दीका वह पञ्चिका है जिसका इन्द्रनन्दिने उल्लेख किया है। यदि यह ठीक हो तो कहना पड़ेगा कि वृद्धामणि व्याख्याकी भाषा कनाडी थी, किन्तु इस पञ्चिकाको उन्होंने प्राकृतमें रचा था।

महाकलंकदेवने अपने कर्णाटक सन्दानुशासनमें कनाडी भाषामें रचित 'वृद्धामणि' नामक तत्त्वार्थमहाशास्त्र व्याख्यानका उल्लेख किया है। यद्यपि वहां इसका प्रमाण ९६ हजार

१ काले सत किमत्यपि गते पुन ज्ञानकुम्भसंज्ञेन । आचार्येण ज्ञात्वा द्विजेवपञ्चायम कास्सन्धीत् ॥ १६२
ज्ञादवागुणितसहस्रं ग्रन्थं सिद्धान्तयोक्तमयोः । षष्ठेन विना षष्ठेन पुत्रमहाकलंकसंज्ञेन ॥ १६३ ॥

प्राकृतसंस्कृतकर्णाटभाषया पद्धतिः पद्य रचिता ॥

इन्द्र. अनुशासनतार.

२ बीरवाणीबिलास जैनसिद्धान्तग्रन्थका प्रथम वार्षिक रिपोर्ट, १९३५.

वसलाया है जो इतनाईल्ले कयजसेरुअधिक है। अथवा अथवा अथवा अथवा अथवा इसी तुम्बुलूराचार्यकृत 'बूढामणि' से है ऐसा जान पड़ता है। इनके रचना-कालके विषयमें इन्द्रनन्दिने इतनाही कहा है कि शामकुंडसे कितने ही काल पश्चात् तुम्बुलूराचार्य हुए।

तुम्बुलूराचार्यके पश्चात् कालान्तरमें समन्तभद्र स्वामी हुए, जिन्हें इन्द्रनन्दिने 'तार्किकार्क' कहा है। उन्होंने दोनों सिद्धान्तोंका अध्ययन करके षट्संख्यसंगमके पाँच खंडोंपर ४८ हजार ४ समन्तभद्र-पद्योक्तप्रमाण टीका रची। इस टीकाकी भाषा अत्यंत सुंदर और मृदुल स्वामीकृत टीका संस्कृत थी।

यहां इन्द्रनन्दिका अभिप्राय निश्चयतः आप्तमीमांसादि सुप्रसिद्ध ग्रन्थोंके रचयितासे ही है, जिन्हें अष्टसहस्रीके टिप्पणकारने भी 'तार्किकार्क' कहा है। यथा—

तदेवं महाभारतस्तार्किकार्कश्चप्राज्ञाः ... आप्तमीमांसाम् ...

(अष्टस. पृ. १ टिप्पण)

बबला टीकामें समन्तभद्रस्वामीके नामसहित दो अवतरण हमारे दृष्टिगोचर हुए हैं। इनमेंसे प्रथम पत्र ४९४ पर है। यथा—

‘तथा समन्तभद्रस्याभिनाप्युक्तं, विधिर्विधक्तप्रतिषेधरूपः.....इत्यादि’
यह पद्योक्त बृहत्स्वयम्भूस्तोत्रका है। दूसरा अवतरण पत्र ७०० पर है। यथा—

‘तथा समन्तभद्रस्याभिनाप्युक्तं, स्यादावप्रतिषेधस्तार्किकविशेषधर्मजको नयः।’
यह आप्तमीमांसाके श्लोक १०६ का पूर्वार्ध है। और भी कुछ अवतरण केवल ‘उक्तं च’ रूपसे आये हैं जो बृहत्स्वयम्भूस्तोत्रादि ग्रन्थोंमें मिलते हैं। पर हमें ऐसा कहीं कुछ अभी तक नहीं मिला सका जिससे उक्त टीकाका पता चलता। श्रुतावतारके ‘असन्ध्यां पलरि’ पाठमें संभवतः आचार्यके निवासस्थानका उल्लेख है, किन्तु पाठ अशुद्धसा होमेके कारण ठीक ज्ञात नहीं होता।

१ न चैवा (कर्णाटकी) भाषा शास्त्रानुवर्तिनी, तत्त्वार्थमहताश्चन्याख्यातस्य वृष्णवतिसहस्र-
प्रबसंतर्करूपस्य बूढामणिश्चानस्य महाभारतचरयान्वेषां च सन्दागम-युक्त्यावम-परमाणम-विषयाणां तथा काव्य-
माटक कलाशास्त्र-विषयाणां च अतुनां ग्रन्थानामपि भाषाकृतानामुपलब्धमानत्वात् । (समन्तभद्र पृ. २१८)

२ तस्यादारात्पुनरपि काले पतवति कियत्पि च ।

अथ तुम्बुलूराचार्याचार्योऽभूत्तुम्बुलूरसदृशमे । पठेन विना खण्डेन सोऽपि सिद्धान्तयोश्चमयो ॥ १६५ ॥
चतुरधिकाशीतिसहस्रप्रवरचनया युक्ताम् । कर्णाटभाषयाऽकृतं महतीं बूढामणि व्याख्याम् ॥ १६६ ॥
षष्टसहस्रग्रन्थो षष्ठस्य च रचिषो पुनरकार्षीत् । इन्द्र श्रुतावतार

३ कालान्तरे तस्य पुनरासंघां पलरि (?) तार्किकार्कभूत् ॥ १६७ ॥

धीमान् समन्तभद्रस्वामीत्येव सोऽप्यधीत्य त द्विविधम् ।

सिद्धान्तमसः षट्संख्यसंगमसंख्यसंघकस्य पुन ॥ १६८ ॥

अष्टौ चत्वारिंशत्सहस्रसदृशप्रवरचनया युक्ताम् ।

विरचितमानतिसुन्दरमृदुसंस्कृतभाषया टीकाम् ॥ १६९ ॥ इन्द्र श्रुतावतार

४ देखो, डॉ. बगलकिशोर मुक्तारकृत समन्तभद्र पृ. २१२.

जिनसेनाचार्यकृत हरिवंशपुराणमें समस्तभद्रनिर्मित 'जीवसिद्धि' का उल्लेख आया है^१, किंतु यह ग्रंथ अभी तक मिला नहीं है। कहीं यह समन्तभद्रकृत 'जीवद्वय' की टीकाका ही तो उल्लेख न हो? समन्तभद्रकृत मंत्रहस्तिप्रवर्तक^२ के भी उल्लेख मिलते हैं, जिनमें उसे तत्त्वार्थ या तत्त्वार्थसूत्रका व्याख्यान कहा है^३। इस परसे माना जाता है कि समन्तभद्रने यह भाष्य उमास्वातिकृत तत्त्वार्थसूत्रपर लिखा होगा। किंतु यह संभव है कि उन उल्लेखोंका अभिप्राय समन्तभद्रकृत इन्हीं सिद्धान्तग्रंथोंकी टीकासे हो। इन ग्रंथोंकी भी 'तत्त्वार्थमहाशास्त्र' नामसे प्रसिद्धि रही है, क्योंकि, जैसा हम ऊपर कह आये हैं, तुम्बलूराचार्यकृत इन्हीं ग्रंथोंकी 'चूडामणि' टीकाको अकलंकदेवने तत्त्वार्थमहाशास्त्र व्याख्यान कहा है।

इन्द्रनन्दिने कहा है कि समन्तभद्र स्वामी द्वितीय सिद्धान्तकी भी टीका लिखनेवाले थे, किन्तु उनके एक सहधर्मिने उन्हें ऐसा करनेसे रोक दिया। उनके ऐसा करनेका कारण इत्यादि-बुद्धि-करण-प्रयत्नका अभाव बतलाया गया है^४। संभव है कि यहाँ समन्तभद्रकी उस अत्मक व्याधिकी ओर संकेत हो, जिसके कारण कहा गया है कि उन्हें कुछ काल अपने मुनि भाषारका अतिरेक करना पड़ा था। उनके इन्ही भावों और शरीरकी अवस्थाको उनके सहधर्मिने द्वितीय सिद्धान्त ग्रंथकी टीका लिखनेमें अनुकूल न देख उन्हें रोक दिया हो।

यदि समन्तभद्रकृत टीका संस्कृतमें लिखी गई थी और बीरसेनाचार्यके समय तक, विद्यमान थी तो उसका घबला जयघबलामें उल्लेख न पाया जाना बड़े आश्चर्यकी बात होगी।

सिद्धान्तग्रंथोंका व्याख्यानक्रम गुरु-परम्परसे चलता रहा। इसी परम्परामें शुभनन्दि और रत्ननन्दि नामके दो मुनि हुए, जो अत्यन्त तीक्ष्णबुद्धि थे। उनसे अप्पदेवगुरुने वह समस्त सिद्धान्त विशेषरूपसे सीखा। वह व्याख्यान भीमरथि और कुण्डमेका नदियोंके ५ अप्पदेव गुरुकृत बीचके प्रदेशमें उत्कलिका ग्रामके समीप भगवन्तकी ग्राममें हुआ था। भीमरथि व्याख्याप्रज्ञप्ति कुण्डा नदीकी छाया है और इनके बीचका प्रदेश अब बेलगांव और चारपाट कहलाता है। वहीं यह अप्पदेव गुरुका सिद्धान्त-अध्ययन हुआ होगा। इस अध्ययनके पंचमात् उन्होंने महामन्त्रको छोड़ के पांच संक्षेपोंपर 'व्याख्याप्रज्ञप्ति' नामकी

१ जीवसिद्धिविधायीह कृतयुक्तवनुवाचनम् । वचः समस्तभद्रस्य वीरस्येव विजुंमते ॥

हरिवंशपुराण. १ ३०.

२ तत्त्वार्थसूत्रव्याख्यानमन्त्रहस्तिप्रवर्तकः । स्वामी समन्तभद्रोऽमूर्द्धेकावमनिदेशकः ॥

(हस्तिमत्त. विक्रमसङ्कीर्णभाटक, भा. अं भा)

तत्त्वार्थ-व्याख्यान-वचनमति-सहस्र-मंत्रहस्ति-महाभाष्य-विधावक-देवायन-कबीश्वर-स्याद्वाद-विधाधिपति-समन्तभद्र. (एक प्राचीन कन्नड ग्रन्थ, देखो समन्तभद्र. पृ. २२०)

भीमसत्त्वार्थशास्त्रोद्भूतसंक्षिप्तनिघेतिद्वयतलोद्भवस्थः ।

प्रोत्थानारम्भकाले सकलवसन्तिदे सास्वकारं कृतं यत् ।

(विद्यानन्द. आप्तमीमांसा)

३ विलिखन् द्वितीयसिद्धान्तस्य व्याख्यां सधर्मणा स्वेन ।

इत्यादिबुद्धिकरणप्रसक्तविरहात् प्रतिषिद्धम् ॥ १७० ॥

टीका लिखी। तत्पश्चात् उन्होंने छठे शब्दकी संक्षेपमें व्याख्या लिखी। इस प्रकार छहों संक्षेपोंके निष्पन्न हो जानेके पश्चात् उन्होंने कषायप्रामृतकी भी टीका रची। उक्त पांच संक्षेपों और कषायप्रामृतकी टीकाका परिमाण साठ हजार, और महाबंधकी टीकाका 'पांच अधिक बाठ हजार' था, और इस सब रचनाकी भाषा प्राकृत थी।

अबलार्थे व्याख्याप्रज्ञप्तिके दो उल्लेख हमारी दृष्टिमें आये हैं। एक स्थानपर उसके अवतरण द्वारा टीकाकारने अपने मतकी पुष्टि की है। यथा—

सोमो वादपदिष्टिवो सि विवाहपञ्चतिसयनादो (ध. १४३)

दूसरे स्थानपर उससे अपने मतका विरोध दिखाया है और कहा है कि आचार्य भेदसे यह मिश्र-मान्यताको लिए हुए है और इसलिये उसका हमारे मतसे ऐक्य नहीं है। यथा—

'एदेण विवाहपञ्चतिसुत्तेण सह कथं न विरोहो? न, एदम्हादो तस्स पुत्रमुदस्स आयस्सिमेएण भेदमावणस्स एयत्तामावादो (ध. ८०८)

इस प्रकारके स्पष्ट मतभेदसे तथा उसके सूत्र कहे जानेसे इस व्याख्याप्रज्ञप्तिकी इन सिद्धान्त ग्रन्थोंकी टीका माननेमें आसंका उत्पन्न हो सकती है। किन्तु अबअबलार्थे एक स्थानपर कैलकने अप्यदेवका नाम लेकर उनके और अपने बीचके मतभेदकी बातलाया है। यथा—

कुणिसुत्तम्मि अप्यदेवाहरियलिहियुञ्चारणाए अतोमुहत्तमिधि भणिषो। अम्हेहि लिहियुञ्चरणाए पुण अहं० एगसमओ, उक्क० संसेज्जा समया सि पक्खिदो (जयघ० १८५)

इन अवतरणोंसे अप्यदेव और उनकी टीका 'व्याख्याप्रज्ञप्ति' का अस्तित्व सिद्ध होता है। अबलार्थे कीरसेनाचार्यके परिचयमें हम कह ही जायें हैं कि इन्द्रभट्टिके अनुसार उन्होंने व्याख्याप्रज्ञप्तिकी टीका ही अपनी टीका लिखना प्रारम्भ किया था।

उक्त पांच टीकाएँ षट्संशामभके पुस्तकाखंड होनेके काल (विक्रमकी २ री शताब्दि) से अबलार्थे रचना काल (विक्रमकी ९ वीं शताब्दि) तक रची गई जिसके अनुसार स्थूल मानसे कुन्दकुन्द दूसरी शताब्दीमें, कामकुंड तीसरीमें, सुम्बूल चौथीमें, समस्तभद्र पांचवीमें और अप्यदेव छठवीं और आठवीं शताब्दीके बीच अनुमान किये जा सकते हैं।

१ एवं व्याख्यानक्रममवाप्तकान् परमरूपरम्परया। आगच्छन् सिद्धान्तो द्विविधोऽप्यतिनिमित्तद्वयिभ्याम्
॥ १७३ ॥

शुभ-रवि-नन्दिमुनिभ्यां भीमरथि-कृष्णमेखयोःसरितोः। मध्यमविषये रमणीयोत्कलिकाग्रामसामीप्यम्
॥ १७२ ॥

विख्यातमगणवल्लीग्रामेऽथ विशेषरूपेण। अत्रा तयोश्च पार्श्वे तमखेवं अप्यदेवगुरुः ॥ १७३ ॥

अपनीय महाबन्धं षट्संशामन्त्रेषपञ्चदशे तु। व्याख्याप्रज्ञप्ति च पठ्यं संहं च तत् संक्षिप्य ॥ १७४ ॥

पृष्ठां खंडानामिति निष्पन्नानां तथा कषायाख्य-प्रायतकस्य च षष्ठिसहस्रसंख्यप्रमाणमुताम् ॥ १७५ ॥

अलिखत्प्राकृतभाषाख्यां सम्यक्पुरातनव्याख्याम्। अष्टसहस्रसंख्यं व्याख्यां पञ्चाधिकं महाबंधे ॥ १७६ ॥

इन्द्र. श्रुतावतार.

प्रश्न हो सकता है कि ये सब टीकाएं कहाँ गई और उनका पठन-पाठनरूपसे प्रचार क्यों विच्छिन्न हो गया? हम धवलाकारके परिचयमें ऊपर कह ही आये हैं कि उन्होंने, उनके शिष्य जिनसेनके शब्दोंमें, चिरकालीन पुस्तकोंका गौरव बढ़ाया और इस कार्यमें वे अपनेसे पूर्वके समस्त पुस्तक-शिष्योंसे बढ़ गये। जान पड़ता है कि इसी टीकाके प्रभावमें उक्त सब प्राचीन टीकाओंका प्रचार रुक गया। वीरसेनाचार्यने अपनी टीकाके विस्तार व विषयके पूर्ण परिचय तथा पूर्वग्रन्थताओ व मतभेदोंके सङ्ग्रह, आलोचन व मथनद्वारा उन पूर्ववर्ती टीकाओंको पाठकोंकी दृष्टिसे ओझल कर दिया। किन्तु स्वयं यह वीरसेनीया टीका भी उसी प्रकारके अन्धकारमें पड़नेसे अपनको नहीं बचा सकी। नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्तीने इसका पूरा सार लेकर संक्षेपमें सरल और सुस्पष्टरूपसे गोष्मटसारकी रचना कर दी, जिससे इस टीकाका भी पठन-पाठन प्रचार रुक गया। यह बात इसीसे सिद्ध है कि गत सात-आठ शताब्दीओंमें इसका कोई साहित्यिक उपयोग हुआ नहीं जान पड़ता और इसकी एकमात्र प्रति पूजाकी वस्तु बनकर तालोंमें बन्ध पड़ी रही। किन्तु यह असंभव नहीं है कि पूर्वकी टीकाओंकी प्रतियाँ अभी भी दक्षिणके किसी शास्त्रमंडारमें पड़ी हुई प्रकाशकी बाट जोड़ रही हों। दक्षिणमें पुस्तकें तालपत्रोंपर लिखी जाती थीं और तालपत्र जल्दी क्षीण नहीं होते। साहित्यप्रेमियोंकी दक्षिणग्रन्थालयोंकी इस दृष्टिसे भी सोचनीय करते रहना चाहिए।

९. धवलाकारके सन्मुख उपस्थित साहित्य

धवला और जयधवलाको देखनेसे पता चलता है कि उनके रचयिता वीरसेन आचार्यके सन्मुख बहुत विशाल जैन साहित्य प्रस्तुत था। सत्प्रकरणका जो भाग अब प्रकाशित हो रहा है उसमें उन्होंने सत्कर्मग्रन्थ व कषायग्रन्थके नामोल्लेख व उनके विविध सत्प्रकरणोंमें अधिकारोंके उल्लेख व अवतरण आदि दिये हैं^१। इनके प्रतिरिक्त सिद्धसेन उल्लिखित दिवाकरकृत सन्मत्तितर्कका 'सन्मत्तिसूत्र' (सन्मत्तिसूत्र) नामसे उल्लेख किया है और एक स्थलपर उसके कथनसे विरोध बताकर उसका समाधान किया है, तथा उसकी सात गाथाओंको उद्धृत किया है^२। उन्होंने अकलंकदेवकृत तत्त्वार्थ-राजवातिकका 'तत्त्वार्थशास्त्र' नामसे उल्लेख किया है और उसके अनेक अवतरण कहीं शब्दशः और कहीं कुछ परिवर्तनके साथ दिये हैं^३। इनके सिवाय उन्होंने जो २१६ संस्कृत व प्राकृत पद्य बहुधा 'उक्तं च' कहकर और कहीं कहीं बिना ऐसी सूचनाके उद्धृत किये हैं उनमेंसे हमें ६ कुन्दकुन्दकृत प्रबचनसार, पञ्चास्तिकाव्य व उसकी जयसेनकृत

१ पृ. २०८, २२१, २२६ आदि

२ पृ. १५ व गाथा नं. ५, ६, ७, ८, ९, १७, १९.

३ पृ. १०६, २२६, २३२, २३५, २३९.

टीकामें^१, ७ तिलोयपण्णसिमें^२, १२ बहुकेरकृत मूलाधारमें^३, १ अकलंकदेवकृत लघीयस्त्रयीमें^४, २ मूलाराधनामें^५, ५ वसुनक्षिप्रप्रातस्तुतमें^६, १ अजातकुल शाकटायन-व्यासमें^७, १ देवसेन-कृत मयवक्त्रमें^८, व १ विद्यानन्द व्याप्तपरीक्षामें^९ मिले हैं। गोम्मटसार जीवकाण्ड, कर्मकाण्ड, व जीवप्रबोधनी टीकामें इसकी ११० गाथाएं पाई गई हैं जो स्पष्टतः वहाँपर यहीसे ली गई हैं। कई जगह तिलोयपण्णसि की गाथाओंके विषयका उन्हीं शब्दोंमें संस्कृत पद्य अथवा गद्यद्वारा वर्णन किया है^{१०} व यतिवृषभाचार्यके मतका भी यहाँ उल्लेख आया है^{११}। इनके अतिरिक्त इन गाथाओंमेंसे अनेक श्वेताम्बर साहित्यमें भी मिली हैं। सन्मस्तिकोंकी सात गाथाओंका हम ऊपर उल्लेख कर ही आये हैं। उनके सिवाय हमें ५ गाथाएं आचारानमें^{१२}, १ बृहत्कल्पसूत्रमें^{१३}, १ वराहकालिकसूत्रमें^{१४}, १ स्वानांश टीकामें^{१५}, १ अनुयोगद्वारमें^{१६} व २ आचार्यक-निर्णयस्तोमें^{१७} मिली हैं। इसके अतिरिक्त और विशेष खोज करनेसे विष्णुम्बर और श्वेताम्बर साहित्यमें प्रायः सभी गाथाओंके पाये जानेकी संभावना है।

किंतु बीरसेनाचार्यके सन्मुख उपस्थित साहित्यकी विशालताको समझनेके लिये उनकी समस्त रचना अर्थात् धवला और जयधवलपर कमसे कम एक विहंगम-दृष्टि डालना आवश्यक है। यह तो कहनेकी आवश्यकता नहीं है कि उनके सन्मुख पुण्यवन्त, भूतवर्ति सूत्र-पुस्तकोंमें व गुणकर आचार्यकृत पूरा सूत्र-साहित्य प्रस्तुत था। पर इसमें भी यह बात पाठभेद व मतभेद उल्लेखनीय है कि इन सूत्र-ग्रंथोंके अनेक संस्करण छोटे-बड़े पाठ-भेदोंको रखते हुए उनके सन्मुख विद्यमान थे। उन्होंने अनेक जगह सूत्र-पुस्तकोंके भिन्न भिन्न पाठों और सञ्जन्य मतभेदोंका उल्लेख और वयाशक्ति समाधान किया है^{१८}।

कहीं कहीं सूत्रोंमें परस्पर विरोध पाया जाता था। ऐसे स्थलोंपर टीकाकारने निर्णय करनेमें अपनी असमर्थता प्रमट की है और स्पष्ट कह दिया है कि इनमें कौन सूत्र है और कौन असूत्र है इसका निर्णय आगममें निपुण आचार्य करें। हम इस विषयमें कुछ नहीं कह सकते,

१ गाथा नं. १, १३, ४६, ७२, ७३, १९८.

२ गाथा नं. २०, ३५, ३७, ५५, ५६, ६०.

३ गाथा नं. १८, ३१. (पाठभेद) ६५ (पाठभेद) ७०, ७१, १३४, १४७, १४८, १४९, १५०, १५१, १५२.

४ गाथा नं. ११. ५ गाथा नं. १६७, १६८. ६ गाथा नं. ५८, १६७, १६८, ३०, ७४.

७ गाथा नं. २. ८ गाथा नं. १०. ९ गाथा नं. २२.

१० देखो पृ. १०, २८, २९, ३२, ३३, आदि. ११ देखो पृ. ३०२

१२ गाथा नं. १४, १४९, १५०, १५१, १५२ (पाठभेद). १३ गाथा नं. ६२

१४ गाथा नं. ३४, ७०, ७१. १५ गाथा नं. ८८. १६ गाथा नं. १४. १७ गाथा नं. ६८. १००

१८ केसु वि सुतपोत्थएसु पुरिसवेदसंततरं छम्मासा । धवला अ. ३४५

केसु वि सुतपोत्थएसु उवसन्मह, ततो एत्थ उवएसं लद्धुअ वत्तम् । धवला अ. ५९१

केसु वि सुतपोत्थएसु विविधमज्झमस्सिक्ख पस्सिद-अप्पावहुअभावरदो । धवला अ. १२०६

केसु वि सुतपोत्थएसु एसो पाठो । धवला. अ. १२४३.

क्योंकि हमें इसका उपदेश कुछ नहीं मिला' । कहीं उन्होंने दोनों विरोधी सूत्रोंका व्याख्यान कर दिया है, यह कह कर कि 'इसका निर्णय तो चतुर्वेद पूर्ववारी व केवलज्ञानी ही कर सकते हैं, किंतु वर्तमान कालमें वे हैं नहीं, और अब उनके पाससे सुनकर आये हुए भी कोई नहीं पाये जाते । अतः सूत्रोंकी प्रामाणिकता नष्ट करनेसे डरनेवाले आचार्योंको तो दोनों सूत्रोंका व्याख्यान करना चाहिये' । कहीं कहीं तो सूत्रोंपर उठाई गई संका पर टीकाकारने यहाँतक कह दिया है कि 'इस विषयकी पूछताछ भीतमसे करना चाहिये, हमने तो यहाँ उनका अभिप्राय कहा है' ।

सूत्रविरोधका कहीं कहीं ऐसा कहकर भी उन्होंने समाधान किया है कि 'यह विरोध तो सत्य है किंतु एकान्तग्रहण नहीं करना चाहिये, क्योंकि, वह विरोध सूत्रोंका नहीं है, किंतु इन सूत्रोंके उपसंग्रहकर्ता आचार्य सकल भूतके ज्ञाता न होनेसे उनके द्वारा विरोध भा जाना संभव है' । इससे भीरसेन स्वामीका यह मत जाना जाता है कि सूत्रोंमें पाठ-भेदादि परंपरागत आचार्योंद्वारा भी हो चुके थे । और यह स्वभाविक ही है, क्योंकि, उनके उल्लेखोंसे ज्ञात होता है कि सूत्रोंका अध्ययन कई प्रकारसे चला करता था जिसके अनुसार कोई सूत्राचार्य थे^१, कोई उपचारणाचार्य^२, कोई निषेधाचार्य^३ और कोई व्याख्यानाचार्य^४ । इनसे भी ऊपर 'महावाचकोंका' पद भरत होता है^५ । कषायप्राभूतके प्रकाण्ड ज्ञाता आर्यमंथु और नागहस्ति^६को

१ ततो तेहि सुतेहि एवेति सुतार्थं विरोधो होदि त्रि अग्निरे अवि एवं उपदेशं लब्धुं इदं सुतं इदं चतुस्तमिदि आगम-गिरणा भवन्तु, न च अग्ने एव कोसु संभवा अलङ्घ्येतेतस्ततो । अवला. अ. ५६३

२ होदु नाम तुम्हेहि वृत्तवत्स संभवं, बहुएसु सुतेसु वृत्तपदीनां अत्रि गिगोदपवत्स अयुवमभादो । X X होइसपुम्बवरो केवलज्ञानी वा, न च वट्टमानकासे ते अरिष । न च तेहि पासे सोदूणागवा वि संवहि उवलम्भति । ततो अयं काऊन वे वि सुत्ताणि सुतासावच-भीरुहि अयरिहि वचनोपेयव्याणि । अवला. अ. ५६७.

३ सुते वृत्तपदिसन्ना किञ्च निरिहि ? बोधनो एव पुम्बेवन्तो । तुम्हेहि गोदमी वावरनिषेध-पविट्टिवाणं वृत्तपदिसवर्णं जेम्भदि त्रि तत्त अग्निपात्रो कहियो । अवला. अ. ५६७.

४ कस्यापानुसुतेवेवं सुतं विरुज्जदि त्रि वृत्ते सन्वं विरुज्जदि किंतु ध्वंतागहो एव न कामब्धो । X X कथं सुतार्थं विरोधो ? अ. सुतोमसंपाराणमसवलसुद-धारयाइरियपरततामं-विरोध-संभव-इसणादो । अवला. अ. ५८९.

५ सुताइरिय-वक्ताण-पसिद्धो उवलम्भदे । तम्हा तेषु सुताइरिय-वक्ताण-पसिद्धेण अ. २९४

६ एसो उपचारणाइरिय-अग्निपात्रो । अवला. अ. ७६४. एदेसिमगियोदहाराणमुपचारणाइरियो-असवल्लेण पक्कणं वलइस्सामो । अयध. अ. ८४२.

७ निवलेनाइरिय-परुविद-वाहाणमत्तं अचिस्सामो । अवला. अ. ८६३

८ वक्ताणाइरिय-परुविदं वत्तइस्सामो । अवला. अ. १२३५

वक्ताणाइरियाणममावादो । अवला. अ. ३४८.

९ महावाचयाणमज्जमं सुतमभाणमुवदेसेण, महावाचयाणमज्जमं दीणं उपदेसेण । अवला. अ. १४५७ महावाचया अज्जमंदिणो संतकम्मं करंति । द्विदिसंतकम्मं पयासंति । अवला. अ. १४५८ अज्जमं सु-गागहिरिय-महावाचय-मुहकमल-विज्जिम्बएण सम्मसस्स । अयध. अ. ९७३.

अनेक जगह महावाचक कहा है। आर्यभट्टिका भी महावाचकरूपसे एक जगह उल्लेख है। संभवतः ये स्वयं बीरसेनके गुरु ये भिनका उल्लेख धवलाकी प्रशस्तिमें भी किया गया है।

धवलाकारने कई जगह ऐसे प्रसंग भी उठाये हैं जहां सूत्रोंपर इन आचार्योंका कोई मत उपलब्ध नहीं था। इनका निर्णय उन्होंने अपने गुरुके उपदेशके बल पर^१ व परंपरागत उपदेशद्वारा^२ तथा सूत्रोंसे अविरुद्ध अन्य आचार्योंके वचनोंद्वारा^३ किया है।

धवला पत्र १०३६ पर तथा अवधधवलाके मंगलाचरणमें कहा गया है कि गुणधराचार्य विरचित कषायप्रायुत आचार्यपरंपरासे आर्यभट्ट और नागहस्ति आचार्योंको प्राप्त हुआ और उनसे सीखकर धतिबुधभने उनपर धृतिसूत्र रचे। बीरसेन और जिनसेनके सम्मुख, जान पड़ता है, उन दोनों आचार्योंके अलग अलग व्याख्यान प्रस्तुत थे, क्योंकि, उन्होंने अनेक जगह उन दोनोंके मतभेदोंके उल्लेख किया है।^४ अतएव उनके अतिरिक्त 'अनाधमन' भी कहा है। धतिबुधभकृत धृतिसूत्रोंकी पुस्तक भी उनके सामने थी और उसके सूत्र-संख्या-क्रमका भी बीरसेनने बड़ा ध्यान रक्खा है^५।

सूत्रों और उनके व्याख्यानोंमें विरोधके अतिरिक्त एक और विरोधका उल्लेख मिलता है जिसे धवलाकारने उत्तर-प्रतिपत्ति और दक्षिण-प्रतिपत्ति कहा है। ये दो भिन्न साम्यताएं थीं

जिनमेंसे टीकाकार स्वयं दक्षिण-प्रतिपत्तिको स्वीकार करते थे, क्योंकि, वह

उत्तर और ऋजु अर्थात् सरल, सुस्पष्ट और आचार्य-परंपरागत है, तथा उत्तर-प्रतिपत्ति दक्षिण प्रतिपत्ति अनुरुप है और आचार्य-परंपरागत नहीं है। धवलामें इस प्रकारके तीन मतभेद हमारे दृष्टिगोचर हुए हैं। प्रथम इत्यप्रमानामुपयोगद्वारमें उपशमश्रेणीकी संख्या ३०४ बताकर कहा है—

‘केचि पुनस्तपमानं पंचूजं करंति । एवं पंचूजं वक्षसां पवाहज्जमाणं इक्षिणमाहरिय-परंपरागममिदि न वृत्तं होई । पुष्पुत-वक्षसां पवाहज्ज-सां जातं आहरियपरंपरा-अनागममिदि नायम् ।’

१ कथमेव जप्पदे ? मुक्कवेसादो । धवला. अ. ३१२.

२ सुतामाने सस येक कंठाणि कीरंति सि कथं जप्पदे ? न, आहरिय-परंपरागदुवदेसादो ।

धवला अ. ५९२.

३ कुदो जप्पदे ? अनिरुद्धाहरियकमानादो सुत-समानादो । धवला अ. १२५७ सुत्तेण विणा
कुदो जप्पदे ? सुतविरुद्धाहरियकमानादो । धवला. अ. १३३७.

४ कम्मट्ठिदि सि अणिवोमदारे हि भण्णमाणे वे उवदेसा हंति । अहण्णकस्सट्ठिदीणं पमाणपरुवणा कम्मट्ठिदिपरुवणे सि नागहरिय-अनासगणा भण्ति । अज्जमं कुसमासमणा पुण कम्मट्ठिदिपरुवणे सि भण्ति । एवं होहि उवदेसेहि कम्मट्ठिदिपरुवणा कायम्मा । (धवला. अ. १४४०.) एत्थ दुत्ते उवएसा . . महावाचयाण-अज्जमं कुसवणाणमुवदेसेण ओगपुरिदे जातमसमाना नामा-वोद-वेदणीयाणं ट्ठिदिसंत-कम्मं ठवेदि । महावाचयाणं नागहरिय-अनासगणसवएसेण सोमे पूरिदे नामा-वोद-वेदणीयाणं ट्ठिदिसंतकम्मं अतोमुत्तपमाणं होदि ।

जयध. अ. १२३९.

५ अहवसह-धुग्गिसुसम्मि वव-अंजुवसंभादो । . . अहवसहठकिद-वारहंकादो । जयध. अ. २४.

अर्थात् कोई कोई पूर्वोक्त प्रमाणमें पांचकी कमी करते हैं। यह पांचकी कमीका व्याख्यान प्रवचन-प्राप्त है, दक्षिण है और आचार्य-परंपरागत है। पूर्वोक्त व्याख्यान प्रवचन-प्राप्त नहीं है बायें है और आचार्यपरंपरासे आया हुआ भी नहीं है, ऐसा जानना चाहिये।

इसीके आगे छपकधेणीकी संख्या ६०५ बताकर कहा गया है—

एसा उत्तर-पडिवसी । एत्थ दस अवणिदे दक्षिण-पडिवसी हवदि

अर्थात् यह (६०५ की संख्यासंबंधी) उत्तर प्रतिपत्ति है। इसमेंसे दस निकाल देनेपर दक्षिण-प्रतिपत्ति हो जाती है।

आगे चलकर ब्रह्मप्रमाणानुयोगद्वारमें ही संयतोंकी संख्या ८९९९९९९३ बताकर कहा है 'एसा दक्षिण-पडिवसी'। इसके अन्तर्गत भी मतभेदादिका निरसन करके, फिर कहा है 'एतो उत्तर-पडिवसी अमदम्सामो' और तत्पश्चात् संयतोंकी संख्या ६९९९९९९६ बताई है। यहाँ इसकी समीचीनताके विषयमें कुछ नहीं कहा।

दक्षिण-प्रतिपत्तिके अंतर्गत एक और मतभेदका भी उल्लेख किया गया है। कुछ आचार्योंने उक्त संख्याके संबंधमें जो शक्य उठाई है उसका निरसन करके ध्वलाकार कहते हैं—

'अ दूषणं भणिदं तण्ण दूषणं, बुद्धिविहणाइरियमुहविणिग्गयत्तादो ।

अर्थात् 'जो दूषण कहा गया है वह दूषण नहीं है, क्योंकि, वह बुद्धिविहीन आचार्योंके मुखसे निकली हुई बात है'। संभव है बीरसेन स्वामीने किसी समसामयिक आचार्यकी शंकाको ही दृष्टिमें रखकर यह भर्त्सना की हो।

उत्तर और दक्षिण प्रतिपत्ति भेदका तीसरा उल्लेख अन्तरानुयोगद्वारमें आया है जहाँ तिर्य्यं और मनुष्योंके सम्यक्त्व और संयमादि धारण करनेकी योग्यताके कालका विवेचन करते हुए लिखते हैं—

'एत्थ वे उवदेसा, तं जहा—तिरिक्खेसु वेमासमुत्तपुघत्तस्सुवरि सम्मतं संजमासंजमं च बीवो पडिवज्जदि । मणुसेसु गम्भादिअट्ठवस्सेसु अतोमुत्तपुघत्तस्सुवहिण्णसु सम्मतं संजमं संजमासंजमं च पडिवज्जदि त्ति । एसा दक्षिणपडिवसी । दक्षिण उज्जुवं आइरियपरंपरागदमिदि एयट्ठो । तिरिक्खेसु तिण्णि पक्खं तिण्णि दिवसं अतोमुत्तपुघत्तस्सुवरि सम्मतं संजमासंजमं च पडिवज्जदि । मणुसेसु अट्ठवस्साणमुवरि सम्मतं संजमं संजमासंजमं च पडिवज्जदि । एसा उत्तरपडिवसी, उत्तरमणुज्जुवं आइरियपरंपराए नामदमिदि एयट्ठो धवला. अ. ३३०

इसका तात्पर्य यह है कि सम्यक्त्व और संयमासंयमादि धारण करनेकी योग्यता दक्षिण प्रतिपत्तिके अनुसार तिर्य्यंमें (जन्मसे) २ मास और मुहूर्तपृथक्त्वके पश्चात् होती है, तथा मनुष्योंमें गर्भसे ८ वर्ष और अन्तर्मुहूर्तके पश्चात् होती है। किन्तु उत्तर प्रतिपत्तिके अनुसार तिर्य्यंमें वही योग्यता ३ पक्ष, ३ दिन और अन्तर्मुहूर्तके उपरान्त, तथा मनुष्योंमें ८ वर्षके उपरान्त होती है। धवलाकारने दक्षिण प्रतिपत्तिको यहाँ भी दक्षिण, ऋजु व आचार्य-परंपरागत कहा है और उत्तर प्रतिपत्तिको उत्तर, अनूजु और आचार्य-परंपरासे अनागत कहा है।

हमने इन उल्लेखोंका दूसरे उल्लेखोंकी अपेक्षा कुछ विस्तारसे परिचय इस कारण दिया है, क्योंकि यह उत्तर और दक्षिण प्रतिपत्तिका मतभेद अत्यन्त महत्वपूर्ण और विचारणीय मार्गदर्शक आचार्य श्री सुविद्यसागर जी महाराज है। समझ है इनसे धवलाकारका तात्पर्य जैन समाजके भीतरकी किन्हीं विशेष साम्प्रदायिक मान्यताओंसे ही हो ?

धवलामें जिन अन्य आचार्यों व रचनाओंके उल्लेख दृष्टिगोचर हुए हैं वे इस प्रकार हैं। त्रिलोकप्रज्ञप्तिको धवलाकारमें सूत्र कहा है और उसका यथास्थान खूब उपयोग किया है^१।

हम ऊपर कह आये हैं कि सत्प्ररूपणामें तिलोपपन्नत्तिके मुद्रित अक्षकी साथ तिलोपपन्नत्ति गाथाएं ज्योंकी त्यों पाई जाती हैं और उसके कुछ प्रकरण भाषा-परिवर्तन सूत्र व करके ज्योंके त्यों लिखे गये हैं। इस संघके कर्ता यतिवृषभाचार्य कहे जाते हैं यतिवृषभाचार्य जो जयधवलाके अन्तर्गत कथावप्राप्तपर जूनिपुत्र रचनेवाले यतिवृषभसे अभिन्न प्रतीत होते हैं^२। सत्प्ररूपणामें भी यतिवृषभका उल्लेख आया है^३ व आगे भी उनके मतका उल्लेख किया गया है^४।

कुंदकुंधके पंचास्तिकायका 'पंचरिषपाहुडे' नामसे उल्लेख आया है और उसकी दो गाथाएं भी उद्धृत की गई हैं^५। सत्प्ररूपणामें उनके ग्रंथोंके जो अवतरण पाये जाते हैं उनका उल्लेख ऊपर किया जा चुका है। परिकर्म ग्रंथके उल्लेख और उसके साथ कुंदकुंधाचार्यके संबन्धका विवेचन भी हम ऊपर कह आये हैं^६।

धवलाकारमें तत्त्वार्थसूत्रको गृहपिच्छाचार्यकृत कहा है और उसके कई सूत्र भी उद्धृत किये हैं^७। इससे तत्त्वार्थसूत्रसंबन्धी एक बलोक व श्रवणबेलगोलके कुछ शिलालेखोंके उस कथनकी पुष्टि होती है जिसमें उमास्वातिको 'गृहपिच्छीपलांछित' कहा है। सत्प्ररूपणामें भी तत्त्वार्थसूत्रके अनेक उल्लेख आये हैं।

१ तिरिमोगी ति तिलोपपन्नत्तिसुतावे । धवला अ. १४३.

अवाइप्पन्नित्तपमानपस्सवत्तिलोपपन्नत्तिसुतावे । धवला अ. १४३.

तिलोपपन्नत्तिसुतापुसारि । धवला. अ. २५९.

२ Catalogue of Sans. & Prak. Mss. in C. P. & Berar, Intro. p. X V.

३ यतिवृषभोपदेशात् सर्वजातिकर्मणां इत्यादि । धवला अ. ३०२.

४ एसो वसणभोहणीय-उवसामजो ति जइवसहेण भण्णिद । धवला अ. ४२५.

५ धवला अ. २८९ 'वृत्त' व 'पंचरिषपाहुडे' कहकर चार गाथाएं उद्धृत की गई हैं जिनमेंसे दो पंचास्तिकायमें क्रमशः १०८, १०७ नंबर पर मिलती हैं। अन्य दो 'अ व चरिणमइ सयं सो' आदि व 'लोघायासपदेशे' आदि गाथाएं हमारे सम्मुख वर्तमान पंचास्तिकायमें दृष्टिगोचर नहीं होती। किन्तु वे दोनों भी जीवमें क्रमशः नं. ५७० और ५८९ पर पाई जाती हैं। धवलाके उसी पत्रपर आगे पुन वही 'दुसं व पंचरिषपाहुडे' कहकर तीन गाथाएं उद्धृत की हैं जो पंचास्तिकायमें क्रमशः २३, २५ और २६ नं. पर मिलती हैं। (पंचास्तिकायसार, आरा, १९२०.)

६ देखो ऊपर पृ. ४६ आदि.

७ देखो पृ. १५१, २३२, २३६, २३९, २४०.

आचारांग धवलायें एक सम्प्रदायिकारके मन्त्रोक्तमिहिलेष्ट्या जी महाराज

पंचस्थिकाया य छज्जीविकायकालद्वयमण्ये य ।

आणायैज्जो भावे आचारविचयेन विचिणादि ॥

धवला. अ. २८९

यह गाथा बहुकेरकृत मूलाचारमें निम्न प्रकारसे पाई जाती है—

पंचस्थिकायछज्जीविकायै कालद्वयमण्ये य ।

आणायैज्जो भावे आचारविचयेन विचिणादि ॥ ३९९ ॥

यदि उक्त गाथा यहीसे धवलायें उद्धृत की गई हो तो कहा जा सकता है कि उस समय मूलाचारकी प्रख्याति आचारांगके नामसे थी ।

स्वामी समस्तभद्रके जो उल्लेख दृष्टिबोबर होते हैं उनका परिचय हम बटुकडागमकी भव्य टीकाओंके प्रकरणमें करा ही आये हैं ।

धवलाकारने नयका निरूपण करते हुए एक जगह पूज्यपादद्वारा सारसंग्रहमें दिया हुआ नयका लक्षण उद्धृत किया है । यथा—

सारसंग्रहेऽप्युक्तं पूज्यपादैः— अनन्तपर्यायात्मकस्य वस्तुनोऽन्यतम-पर्यायाधिगमे कर्तव्ये जात्यहेत्वपेक्षो निरवयवप्रयोगो नय इति ।

धवला. अ. ७०० वेदनाशब्द

पहले अनुमान होता है कि संभव है पूज्यपादकृतं सर्वार्थसिद्धिको ही यही सारसंग्रह कहा गया हो । किन्तु उपलब्ध सर्वार्थसिद्धिमें नयका लक्षण इस प्रकारसे नहीं पाया जाता । इससे पता चलता है कि पूज्यपादकृत सारसंग्रह नामका कोई और ग्रन्थ धवलाकारके सन्मुख था । ग्रंथके नामपरसे जान पड़ता है कि उसमें सिद्धान्तोंका मञ्चितार्थ संग्रह किया गया होगा । संभव है ऐसे ही सुन्दर लक्षणोंको दृष्टिमें रखकर धनञ्जयने अपने नाममालाकोषकी प्रशस्तिमें पूज्यपादके 'लक्षण' को अपश्चिम अर्थात् बेजोड़ कहा है । यथा—

प्रमाणमकलंकस्य पूज्यपादस्य लक्षणम् ।

द्विसंधानकयेः काव्यं रत्नत्रयमपश्चिमम् ॥ २०३ ॥

अकलंकदेवकृत तत्त्वार्थराजवार्तिकका धवलाकारने खूब उपयोग किया है और, जैसा हम ऊपर कह आये हैं, कहीं शब्दसः और कहीं कुछ हेरफेरके साथ उसके अनेक अवतरण दिये हैं । किन्तु न तो उनके साथ कहीं अकलंकका नाम आया और न 'राजवार्तिकका' । उन अवतरणोंको प्रायः 'उक्तं च तत्त्वार्थभाष्ये' या 'तत्त्वार्थभाष्यगत' प्रकट किया गया है । धवलायें एक स्थान (प. ७००) पर कहा गया है—

पूज्यपादभट्टारकैरप्यभाषि—सामान्य-नय-लक्षणमिदमेव । तद्यथा, प्रमाण-प्रकाशितार्थ-विशेष-प्ररूपको नयः इति ।

इसके आगे 'प्रकर्षेण मानं प्रमाणम्' आदि उक्त लक्षणकी व्याख्या भी दी गई है। यही लक्षण व व्याख्या तत्त्वार्थराजवार्तिक, १, ३३, १ में आई है। जयधवला (पृ. २६) में भी यह व्याख्या दी गई है और वहाँ उसे 'तत्त्वार्थभाष्यगत' कहा है। 'अयं वाक्यमयः तत्त्वार्थभाष्यगतः'। इससे सिद्ध होता है कि राजवार्तिकका असली प्राचीन नाम 'तत्त्वार्थभाष्य' है और उसके कर्ता अकलंकका सन्याससूचक उपनाम 'पूज्यपाद भट्टारक' भी था। उनका नाम भट्टारकजंजनेय तो मिलता ही है। सुविद्यतागर जी महाराज

धवलाके वेदनाखण्डान्तर्गत नयके निरूपणमें (पृ. ७००) प्रभाचन्द्र भट्टारकद्वारा प्रभाचन्द्र भट्टारक कहा गया नयका लक्षण उद्धृत किया गया है, जो इस प्रकार है—

'प्रभाचन्द्र भट्टारकैरप्यभाणि— प्रमाण-व्यवाश्रय-परिणाम-विकल्प-अशीकृतार्थ-विशेष-प्ररूपण-प्रवणः प्रणिधियः स नय इति ।'

ठीक यही लक्षण 'प्रमाणव्यवाश्रय' आदि जयधवला (पृ. २६) में भी आया है और उसके पश्चात् लिखा है 'अयं नास्य नयः प्रभाचन्द्रो यः'। यह हमारी प्रतिकी अशुद्धि जात होती है और इसका ठीक रूप 'अयं वाक्यमयः प्रभाचन्द्रीयः' ऐसा प्रतीत होता है।

प्रभाचन्द्रकृत दो प्रौढ न्याय-ग्रन्थ सुप्रसिद्ध हैं, एक प्रमेयकमलमार्तण्ड और दूसरा न्यायकुमुदचन्द्रोदय। इस दूसरे ग्रन्थका अभी एक ही खंड प्रकाशित हुआ है। उन दोनों ग्रन्थोंमें उक्त लक्षणका पता लगानेका हमने प्रयत्न किया किन्तु वह उनमें नहीं मिला। तब हमने न्या. कु. खं. के सुयोग्य सम्पादक पं. महेन्द्रकुमारजीसे भी इसकी खोज करनेकी प्रार्थना की। किन्तु उन्होंने भी परिश्रम करनेके पश्चात् हमें सूचित किया कि बहुत खोज करनेपर भी उस लक्षणका पता नहीं लग रहा। इससे प्रतीत होता है कि प्रभाचन्द्रकृत कोई और भी ग्रन्थ रहा है जो अभी तक प्रसिद्धिमें नहीं आया और उसीके अन्तर्गत वह लक्षण हो, या इसके कर्ता कोई दूसरे ही प्रभाचन्द्र हुए हों ?

धवलामें 'इति' के अनेक अर्थ बतलानेके लिये 'एतत्तद्वजस्तजो सिलोमो' अर्थात्
 धनञ्जयकृत इस विषय का एक उपयोगी श्लोक कहकर निम्न श्लोक उद्धृत किया है—
 अनेकार्थं हेतावेवं प्रकारास्तैः व्यवच्छेदे विपर्ययः ।
 नाममाला प्रादुर्भावे समाप्तं च इति शब्दं विदुर्बुधाः ॥ धवला. अ. ३८७

यह श्लोक धनञ्जयकृत अनेकार्थ नाममालाका है और वहाँ वह अपने शुद्धरूपमें इस प्रकार पाया जाता है—

हेतावेवं प्रकारादौ व्यवच्छेदे विपर्यये ।
 प्रादुर्भावे समाप्तो च इति शब्दः प्रकीर्तितः ॥ ३९ ॥

इन्हीं धनञ्जयका बनाया हुआ नाममाला कोष भी है जिसमें उन्होंने अपने द्विसंख्यान काव्यको तथा अकलंकके प्रमाण और पूज्यपादके लक्षणको अपरिचय कहा है अर्थात् उनके

समान फिर कोई नहीं लिख सका' ।

इससे यह तो स्पष्ट था कि उक्त कोषकार धनञ्जय, गूज्यपाद और अकलक के पुत्रों में से एक थे । किन्तु कितने पुत्रों में इसका अभी तक निर्णय नहीं होता था । धवला के उल्लेख से यह प्रमाणित होता है कि धनञ्जय का समय धवला की समाप्ति से अर्थात् शक ७३८ से पूर्व है ।

धवला में कुछ ऐसे ग्रंथों के उल्लेख भी पाये जाते हैं जिनके संबंध में अभी तक कुछ भी नहीं कहा जा सकता कि वे कहाँ के और किसके बनाये हुए हैं । इस प्रकार का एक उल्लेख जीवसमासका है । यथा, (धवला प. २८९) जीवसमासाए वि उत्त—

छप्यचणव-विहाण अत्थान जिणवरोवइट्ठानं ।
आणाए अहिगमेण य सदहण होइ सम्मत्तं ॥

यह गाथा 'उक्त च' रूपसे सत्प्ररूपणामें भी दो बार आई है और गोम्मटसार जीवकाण्डमें भी है ।

एक जगह धवलाकारने छेदसूत्र का उल्लेख किया है । यथा—

ण च इत्थिस्तिणवुसयवेदानं चेलादिचाओ अत्थि छेदमुत्तेण सह विरोहावो ।

धवला, अ. ९०७.

एक उल्लेख कर्मप्रवादका भी है । यथा—

'सा कम्मयत्तावे सवित्तरेण परुविदा' (धवला. अ. १३७१)

जयधवलामें एक स्थान पर दशकरणीसंग्रहका उल्लेख आया है । यथा—

...शुष्ककुडपसितसिकतामुष्टिबदनन्तरसमये निर्वर्तते कर्मधर्मिणं बीतरागाणामिति ।
दशकरणीसंगहे पुण पुयडिअंघसंभवमेतमवेक्सिय वेदणीयस्स बीयरायगुणद्वारेणु वि वंघणाकरण-
मोवट्टणाकरण क दो वि भणिदाणि ति । अयथ० अ. १०४२.

इस अवतरणपरसे इस ग्रंथमें कर्मोंकी बन्ध, उदय, सक्रमण आदि दश अवस्थाओंका वर्णन है ऐसा प्रतीत होता है ।

ये चीजेंसे ऐसे उल्लेख हैं जो धवला और जयधवालापर एक स्थूल दृष्टि डालनेसे प्राप्त हुए हैं । हमें विश्वास है कि इन ग्रंथोंके सूक्ष्म अवलोकनसे जैव धार्मिक और साहित्यिक इतिहासके सम्बन्धमें बहुतसी नई बातें ज्ञात होगी जिनसे बनेक साहित्यिक ग्रंथियाँ सुलभ की जा सकेंगी ।

१०. षट्संज्ञागमका परिचय

पुष्पदन्त और भूतबलिद्वारा जो ग्रंथ रचा गया उसका नाम क्या था ? स्वयं सूत्रोंमें तो ग्रंथका कोई नाम हमारे देखनेमें नहीं आया, किंतु षवलाकारने ग्रंथकी उत्थानिकामें ग्रंथके मंगल, निमित्त, हेतु, परिमाण, नाम और कर्ता, इन छह ज्ञातव्य बातोंका ग्रंथ नाम परिचय कराया है। वहां इसे 'संज्ञसिद्धान्त' कहा है और इसके खंडोंकी संख्या छह बतलाई है^१। इस प्रकार षवलाकारने इस ग्रंथका नाम 'षट्संज्ञागमसिद्धान्त' पदवाचक किया है कि सिद्धान्त और आगम एकार्थवाची हैं^२।

षवलाकारके पदवाच्य इन ग्रंथोंकी प्रसिद्धि आगम परमागम व षट्संज्ञागम नामसे ही विशेषतः हुई। अपभ्रंश महापुराणके कर्ता पुष्पदन्तने षवल और अयषवलको आगम सिद्धान्त^३, गोम्मटसारके टीकाकारने परमागम^४ तथा भुतावतारके कर्ता इन्द्रनन्दिने षट्संज्ञागम^५ कहा है, और इन ग्रंथोंको आगम कहनेकी बड़ी भारी सार्वकता भी है। सिद्धान्त और आगम मद्यपि साधारणतः पर्यायवाची गिने जाते हैं, किंतु निरुक्ति और सूक्ष्मार्थकी दृष्टिसे उनमें भेद है। कोई भी निश्चित या सिद्ध मत सिद्धान्त कहा जा सकता है, किंतु आगम वही सिद्धान्त कहलाता है जो आप्तवाक्य है और पूर्व-परम्परासे आया है^६। इस प्रकार सभी आगमको सिद्धान्त कह सकते हैं किंतु सभी सिद्धान्त आगम नहीं कहला सकते। सिद्धान्त सामान्य संज्ञा है और आगम विशेष।

इस विवेचनके अनुसार प्रस्तुत ग्रंथ पूर्णरूपसे आगम सिद्धान्त ही है। षरसेनाचार्यने पुष्पदन्त और भूतबलिको के ही सिद्धान्त सिखाये जो उन्हें उनसे पूर्ववर्ती आचार्योंद्वारा प्राप्त हुए और जिनकी परंपरा महावीरस्वामीतक पहुँचती है। पुष्पदन्त और भूतबलिने भी उन्हीं आगम सिद्धान्तोंकी पुस्तकाकूट किया और टीकाकारने भी उनका विवेचन पूर्व मान्यताओं और

१ तयो एवं संज्ञसिद्धं षट्संज्ञा भूतबलि-पुष्पदन्तादिरिया वि कर्तारो उच्यन्ति । (पृ. ७१)

इदं पुन औषद्वार्त्तं संज्ञसिद्धं षट्संज्ञा पुष्पापुष्पीष्ट द्विदं कर्त्तुं औषद्वार्त्तं पदमसंज्ञं औषद्वार्त्तमिति । (पृ. ७४)

२ नामसो सिद्धं तौ पदमपि एवद्वि । (पृ. २०.) आगमः सिद्धान्तः । (पृ. २९.)

कृतास्तागम-सिद्धान्त-ग्रंथाः आगममतः परम् ॥ (जनकध-नाममाला ४)

३ ग उ भुक्तिरु आगम सद्वाचम् । सिद्धं तु वचनं अयवचनं नाम ॥ (महम्. १, ९, ८)

४ एवं निश्चितिसंख्या गुणस्थानादयः प्रक्रमणाः भवद्वर्हद्वचनपरक्षिप्त-प्रक्षिप्यादिगुणपरिगतया करिपाटया अनुक्रमेण गणिताः परमाण्वे पूर्वाचार्ये प्रतिपादिताः (गो जी टी २१) परमाण्वे निगोद-जीवानां द्विविध्यस्य सुप्रसिद्धत्वात् । (गो. जी. टी. ४४२)

५ षट्संज्ञागमरचनाभिप्रायं पुष्पदन्तपुरोः ॥ १३७ ॥ षट्संज्ञागमरचनां प्रविधाष भूतबल्यार्थ ॥ १३८ ॥ षट्संज्ञागमपुस्तकमहो मया चितितं कार्यम् ॥ १४९ ॥ एवं षट्संज्ञागमसूत्रोत्पत्तिं प्रकृत्य पुनरधुना ॥ १४९ ॥ षट्संज्ञागमगत-संज्ञ-पंचकस्य पुनः ॥ १६८ ॥ इन्द्र. भुतावतार.

६ राद्य-सिद्ध-कृतेऽप्योऽस्त आप्तोक्तिः समवायनी (हैम. २. १५६) भूवापरविरुद्धादेर्व्यपेक्षी दोषसंहते । छोटक सर्वभावानामाप्तव्यावृत्तिरायमः । (षवला अ. ७१६)

पूर्व आचार्योंके उपदेशोंके अनुसार ही किया है जैसा कि उनकी टीकामें स्थान स्थानपर प्रकट है^१। आगमकी यह भी विशेषता है कि उसमें हेतुवाद नहीं चलता^२, क्योंकि, आगम अनुमान आदिकी अपेक्षा नहीं रखता किन्तु स्वयं प्रत्यक्षके बराबरका प्रमाण माना जाता है^३।

पुरुषदन्त व भूतबलिकी रचना तथा उस पर वीरसेनकी टीका इसी पूर्व परम्पराकी मर्यादाको लिये हुए है इसीलिसे इन्द्रनन्दिने उसे कामम कहा है और हमने भी इसी सार्थकताको मान देकर इन्द्रनन्दिद्वारा निर्दिष्ट नाम चट्खंडाक्षम स्वीकार किया है।

षट्खंडोंमें प्रथम खंडका नाम 'जीवट्ठाण' है। उसके अन्तर्गत १ सत्, २ सख्या, ३ क्षेत्र, ४ स्पर्शन, ५ काल, ६ अन्तर, ७ भाव और ८ अल्पबहुत्व, ये आठ अनुयोगद्वार, तथा १ प्रकृति समुत्कीर्तना, २ स्थानसमुत्कीर्तना, ३-५ तीव्र महादृष्टक, ६ जघन्य स्थिति, जीवट्ठाण ७ उत्कृष्ट स्थिति, ८ सम्यक्त्वोत्पत्ति और ९ गति-आगति में नौ चूलिकाएँ हैं। इस खंडका परिमाण बबलाकारमें अठारह हथार बब कहा है (पृ. ६०)। पूर्वोक्त आठ अनुयोगद्वार और नौ चूलिकाओंमें गुणस्थान और मार्गणाओंका आश्रय लेकर यहाँ विस्तारसे वर्णन किया गया है।

मार्गवर्णक - आचार्य जी लघुविशालागत जी मकाराक्षर
द्वारा खंड सुहीबध (सुल्लकथध) है। इसके ग्यारह अधिकार हैं, १ स्वामित्व, २ काल, ३ अन्तर, ४ भवविषय, ५ द्रव्यप्रमाणानुगम, ६ क्षेत्रानुगम, ७ स्वर्ण-
२ सुहाबध नानुगम, ८ नाना-जीव-काल, ९ नाना-जीव-अन्तर, १० भागाभागांशानुगम और ११ अल्पबहुत्वानुगम। इस खंडमें इन ग्यारह प्ररूपणाओंद्वारा कर्मबन्ध करनेवाले जीवका कर्मबन्धके सर्वोपहित वर्णन किया गया है।

यह खंड अ. प्रतिके ४७५ पत्रसे प्रारम्भ होकर ५७६ पत्रपर समाप्त हुआ है।

तीसरे खंडका नाम बंधस्वामित्वविषय है। कितनी प्रकृतियोंका किस जीवके कहाँ तक बंध होता है, किसके नहीं होता है, कितनी प्रकृतियोंकी किस गुणस्थानमें व्युत्पत्ति होती है, स्वोदय बंधरूप प्रकृतियाँ कितनी हैं और परोदय बंधरूप कितनी हैं, इत्यादि कर्मबंधसंबन्धी विषयोंका बंधक जीवकी अपेक्षासे इस खंडमें वर्णन है।

१ 'भूयसानाचार्याणामुपदेशाद्वा तदवगते' (१९७) 'किमित्यागमे तत्र तस्य सत्त्वं नोक्तमिति चेन्न, आगमस्यातर्कगोचरत्वात्' (२०६) 'जिज्ञासुः प्रवृत्त्यादौ' (२२१) 'आहुरियपरंपराद् पिरंतरसागम्यान् आहुरियहि प्रोक्तेषु चडावियान् अनुसृतसचविरोहादौ' (२२१) 'प्रतिपादकार्षीपञ्चमात्' (२२९) 'आर्षासद्वयगतेः' (२५८) 'प्रवाहुरूपेणापरोक्षेनत्वतस्तीर्षकुदादयोऽयं व्याख्यातार एव न कर्तार' (२४९)

२ 'किमित्यागमे तत्र तस्य सत्त्वं नोक्तमिति चेन्न, आगमस्यातर्कगोचरत्वात्' (२०६)

३ सुदकेवलं च पापं योऽपि न सतिमाणि ह्येति बोद्धादौ। सुदचार्यं तु परोक्षं पञ्चकं केवलं पापं ॥
यो. जी. ३६९.

यह खंड अ. प्रतिके ५७६ वें पत्रसे प्रारम्भ होकर ६६७ वें पत्र पर समाप्त हुआ है।
 चौथे खंडका नाम वेदना है। इसके आदिमें पुनः मंगलाचरण किया गया है। इसी खंडके
 अन्तर्गत कृति और वेदना अनुयोगद्वारा है। किंतु वेदनाके कथनकी प्रधानता
 ४ वेदना और अधिक विस्तारके कारण इस खंडका नाम वेदना रक्खा गया है।

कृतिम ओदारिकादि पांच शरीरोंकी संघातन और परिशातनरूप कृतिका तथा भवके
 प्रथम और अप्रथम समयमें स्थित जीवोंके कृति, नोकृति और अवस्तव्यरूप सख्याओंका वर्णन
 है। १ नाम, २ स्थापना, ३ द्रव्य, ४ गणना, ५ ग्रथ, ६ कारण और ७ भाव, ये कृतिके सात
 प्रकार हैं, जिनमेंसे प्रकृतम गणनाकृति मुख्य बतलाई गई है।

वेदनामें १ निक्षेप, २ नय, ३ नाम, ४ द्रव्य, ५ क्षेत्र, ६ काल, ७ भाव, ८ प्रत्यय,
 ९ रक्षामित्व, १० वेदना, ११ वृत्ति, १२ अनन्तर, १३ सन्निकर्ष, १४ परिमाण, १५ भागा-
 भागानुगम और १६ अल्पबहुत्वानुसम, इन सोलह अधिकारोंके द्वारा वेदनाका वर्णन है।

इस खंडका पञ्चमिह खंड होकर अन्तर्गत कृतिके अन्तर्गत है। यह खंड अ. प्रतिके
 ६६७ वें पत्रसे प्रारम्भ होकर ११०६ वें पत्रपर समाप्त हुआ है, जहाँ कहा गया है—

एवं वेयण-अप्याबहुगणिभोगद्वारे समस्ते वेयणात्सवं समत्ता (संख्यो समस्तो)।

पाँचवें खंडका नाम वर्णना है। इसी खंडमें बधनीयके अन्तर्गत वर्णना अधिकारके
 अतिरिक्त स्पर्श, कर्म, प्रकृति और बन्धनका पहला भेद बध, इन अनुयोगद्वारोंका
 ५ वर्णना भी अन्तर्भाव कर लिया गया है।

स्पर्शमें निक्षेप, नय आदि सोलह अधिकारोंद्वारा तेरह प्रकारके स्पर्शोंका वर्णन करके
 प्रकृतमें कर्म-स्पर्शसे प्रयोजन बतलाया है।

कर्ममें पूर्वोक्त सोलह अधिकारोंद्वारा १ नाम, २ स्थापना, ३ द्रव्य, ४ प्रयोग,
 ५ समबधान, ६ अधः, ७ ईर्षपिथ, ८ तप, ९ क्रिया और १० भाव, इन दश प्रकारके कर्मोंका
 वर्णन है।

प्रकृतिमें वील और स्वभावको प्रकृतिके पर्यायवाची बताकर उसके नाम, स्थापना,
 द्रव्य और भाव, इन चार भेदोंमेंसे कर्म-द्रव्य-प्रकृतिका पूर्वोक्त १६ अधिकारोंद्वारा विस्तारमें
 वर्णन किया गया है।

इस खंडका प्रधान अधिकार बधनीय है, जिसमें २३ प्रकारकी वर्णनाओंका वर्णन
 और उनमेंसे कर्मबन्धके योग्य वर्णनाओंका विस्तारसे कथन किया है।

यह खंड अ. प्रतिके ११०६ वें पत्रसे प्रारम्भ होकर १३३२ वें पत्रपर समाप्त हुआ
 है और वहाँ कहा है—

एव विस्ससोच्चय-परुवणाए समत्ताए बाहिरिय-वग्गणा समत्ता होदि ।

१ कदि-पास-कम्म-पमदि अग्निधोगद्वाराणि वि एत्थ परुविदाणि, तेसि खडगधमणमकाऊण तिणिण
 चेव खडाणि सि किमटठ उच्चदे ? न, तेसि गहाभत्तामावाओ । त पि कुदो पच्चदे ? संखेजेण परुवणाओ ।

इन्द्रनन्दिने श्रुतावतारमें कहा है कि भूतबलिने पाँच खंडोंके पुष्पदन्त विरचित ६ महाबंध सूत्रोंसहित छह हजार सूत्र रचनेके पश्चात् महाबंध नामके छठवें खंडकी तीस हजार श्लोक प्रमाण रचना की^१।

धवलामें जहां वर्गणाखंड समाप्त हुआ है वहां सूत्रों की गिनती की गई है कि—

‘ज तं बंधविहाणं तं चतुर्विहं, पयडिवंधो द्विविधो अनुभागबधो पदेसबधो चेदि । एदेसि बहुष्व बधानं विहाणं भूतबलि-भट्टारण महाबंधे सण्यवेण लिहिदं ति अम्हेहि एत्थ न लिहिदं । तदो समणे महाबंधे एत्थ परुविदे बंधविहाण समण्यदि’ । (धवला, क १२५९-१२६०)

अर्थात् बंधविधान चार प्रकारका है—प्रकृतिबंध, स्थितिबंध, अनुभागबध और प्रदेशबध । इन चारों प्रकारके बंधोंका विधान भूतबलि भट्टारकने महाबंधमें सविस्तररूपसे लिखा है इस कारण हमने (वीरसेनाचार्यने) उसे वहां नहीं लिखा । इस प्रकारसे समस्त महाबंधके यहाँ प्ररूपण हो जानेपर बंधविधान समाप्त होता है ।

ऐसा ही एक उल्लेख जयधवलामें भी पाया जाता है जहां कहा गया है कि, प्रकृति, स्थिति, अनुभाग और प्रदेश बंधका वर्णन विस्तारसे महाबंधमें प्ररूपित है और उसे वहांसे देख लेना चाहिये, क्योंकि, जो बात प्रकाशित हो चुकी है उसे पुनः प्रकाशित करनेमें कोई फल नहीं । यथा—

सो पुण पयडिद्विविधअनुभागपदेसबधो बहुसो परुविदो (धूर्णिसूत्र) । सो उण गाहाए पुष्पदन्मि णिलीणो पयडि-द्विवि-अनुभाग-पदेस-विसमो बंधो बहुसो बंधंतरेसु परुविदो ति तत्थेव वित्थरी बहुसो, न एत्थ पुणे परुविज्जदे, पयासियपयासणे फलविसेसाणुबलभाधो । तदो महाबंधा-णुसारेणेत्थ पयडि-द्विवि-अनुभाग-पदेसबंधेसु विहासियसमसेसु तदो बंधो समसो होई । जयध. अ. ५४८

इससे इन्द्रनन्दिने के कथन की पुष्टि होती है कि छठवां खंड स्वयं भूतबलि आचार्यद्वारा रचित सविस्तर पुस्तकारूढ है ।

किंतु इन्द्रनन्दिने श्रुतावतारमें आगे चलकर कहा है कि वीरसेनाचार्यने एकाचार्यसे सिद्धान्त सीलनेके अनन्तर निबन्धनादि अठारह अधिकारोंद्वारा सत्कर्म नामक छठवें खंडका संक्षेपसे विधान किया और इस प्रकार छहों खंडोंकी बहतर हजार प्रथप्रमाण धवला टीका रची गई । (देखो ऊपर पृ. ३८)

धवलामें वर्गणाखंडकी समाप्ति तथा उपर्युक्त भूतबलिकृत महाबंधकी सूत्रोंके पश्चात् निबंधन, प्रक्रम, उपक्रम, उदय, मोक्ष, संक्रम, लेख्या, लेख्याकर्म, लेख्यापरिणाम सातासात, दीर्घ-

१ तेन ततः परिपठितां भूतबलिः सत्प्ररूपणां श्रुत्वा । बट्संज्ञासगररचनाभिप्रायं पुष्पदन्तपुरी ॥३७ विशायात्पायुष्मानल्पमतीन्मानवान् प्रतीत्य ततः । प्रव्यप्ररूपणादधिकारः खंडपंचकस्यान्वयः ॥३८ सूत्राणि बट्सहस्रग्रंथाभ्यः पूर्वसूत्रसहितानि । प्रविरच्य महाबंधाह्वयं ततः बट्संज्ञासंज्ञम् ॥३९ निशत्सहस्रसूत्रग्रंथं व्यवचयदसौ महात्मा । इन्द्र, श्रुतावतार.

ह्रस्व, भवधारणीय, पुद्गलात्म, निषत्त-अनिषत्त निकर्चित-अनिकर्चित कर्मस्थिति, पश्चिमस्कंध और अल्पबहुत्व, इन अठारह अनुयोगद्वारोंका कथन किया गया है और इस समस्त भागको चुलिका कहा है। यथा—

एतो उधरिम-मंघो चुलिया नाम ।

इन्द्रनन्दिके उपर्युक्त कथनानुसार यही चुलिका संक्षेपसे छठवां खंड ठहरता है, और इसका नाम सत्कर्म प्रतीत होता है, तथा इसके सहित धवला षट्सङ्कागम ७२ हजार श्लोक प्रमाण सिद्ध होता है। विष्णु श्रीधरके मतानुसार वीरसेनकृत ७२ हजार प्रमाण समस्त धवला टीकाका ही नाम सत्कर्म है। यथा—

अत्रान्तरे एलाचार्यभट्टारकपाश्वर्के सिन्हातद्वय वीरसेननामा मुनि पठित्वाऽपराध्यपि अष्टादशाधिकारणि प्राप्य पंच-सङ्के षट्-सङ्के सकल्प्य सस्कृतप्राकृतभाषया सत्कर्मनामटीकां द्वासप्ततिसहस्रप्रमितां बधसन्नामांकितान् लिख्वाप्य विशतिसहस्रकर्मप्राभूत विचार्य वीरसेनो मुनिः स्वर्गं यास्यति । (विष्णु श्रीधर भुतावतार मा. ब्र. मा. २१, पृ. ३१८)

वुर्भायत, महाबध (महाधवल) हमें उपलब्ध नहीं है, इस कारण महाबध और सत्कर्म नामोंकी इस उलझनको सुलझाना कठिन प्रतीत होता है। किन्तु मूडविद्वीमें सुरक्षित महाधवलका जो थोड़ासा परिचय उपलब्ध हुआ है उससे ज्ञात होता है कि वह ग्रंथ भी सत्कर्म नामसे है और उसपर एक पञ्चिकारूप विवरण है जिसके आदिमें ही कहा गया है—

‘बोधछामि सत्कर्ममे पचियरुवेण विवरण मुमहत्थ । श्रीवहीसमणिधोगद्वारेसु तत्थ कविबेवणा सि जाणि अणियोगद्वाराणि वेदवत्तडम्हि पुणो पत्तस (कम्म-पयडि-बधणाणि) चत्तारि अणियोगद्वारेसु तत्थ बंध-बंधणिज्जणामणिमोगेहि सह वर्गणाखंडम्हि, पुणो बध-विधानणाभाणिमोगो’ सुहाबंधम्हि सत्पवचेण परुविदाणि । तो वि तस्सइगभीरत्तावो अत्थ-विसम पदानमत्थे श्रीरद्वयेण (?) पचियसरुवेण भजिरसामो । (वीरवाणी सि‘भ रिपोर्ट, १९३५)

इसका भावार्थ यह है कि महाकर्मप्रकृति पाहुडके चौबीस अनुयोगद्वारोंमेंसे कृति और धेवनाका वेदना खंडमें, स्पर्श, कर्म, प्रकृति और बंधनके बंध और बधनीयका वर्गणाखंडमें और बंधविधान^१ नामक अनुयोगद्वारका सुहाबंधमें विस्तारसे वर्णन किया जा चुका है। इनसे शेष अठारह अनुयोगद्वार सब सत्कर्ममें प्ररूपित किये गये हैं। तो भी उनके अतिगभीर होनेसे उसके विषय पदोंका अर्थ संक्षेपमें पञ्चिकारूपसे यहां कहा जाता है।

इससे ज्ञात पड़ा कि महाधवलका मूलग्रंथ सत्कम्म (सत्कर्म) नामका है और उसमें महाकर्मप्रकृतिपाहुडके चौबीस अनुयोगद्वारोंमेंसे वेदना और वर्गणाखंडमें वर्णित प्रथम छहको छोड़कर शेष निबंधनादि अठारह अनुयोगद्वारोंका प्ररूपण है।

१ यहां पाठमें कुछ त्रुटि जान पड़ती है, क्योंकि, धवलाके अनुसार सुहाबंधमें बधकका वर्णन है और बंधविधान महाबंधका विषय है।

महाधवल या सत्कर्मकी उक्त पंक्ति कबकी और किसकी है ? सम्भवतः यह वही पंक्ति है जिसको इन्द्रनन्दिने समस्तमन्त्रसे भी पूर्व तुम्बूलस्यार्यद्वारा सात हजार श्लोक प्रमाण विरचित कहा है । (देखो ऊपर पृ. ४९)

किन्तु जयधवलामें एक स्थानपर स्पष्ट कहा गया है कि सत्कर्म महाधिकारमें कृति, वेदनादि चौबीस अनुयोगद्वारा प्रतिबद्ध हैं और उनमें उदय नामक अर्धाधिकार प्रकृति सहित स्थिति अनुभाग और प्रदेशिक अनुकृष्ट, उत्कृष्ट, जघन्य व अजघन्य उदयके प्ररूपणमें व्यापार करता है । यथा—

सत्कर्ममहाहियारे कवि-वेदनादि-चौबीसमणियोगद्वारेषु पञ्चिबद्धेषु उदयो नाम अस्याहियारो द्विदि-अनुभाग-पदेसाण पर्याप्तमणियाणमुक्कस्साणुक्कस्स-अहण्णाअहण्णुदयपरुवणे य वाचारी । जयध. अ. ५१२.

इससे ज्ञाना जाता है कि कृति, वेदनादि चौबीस अनुयोगद्वारोंका ही समष्टिरूपसे सत्कर्म महाधिकार नाम है और चूँकि ये चौबीस अधिकार तीसरे अर्थात् ब्रह्मस्वामित्वविषयके पञ्चात् क्रमसे वर्णन किये गये हैं, अतः उस समस्त विभाग अर्थात् अन्तिम तीन खंडोंका नाम संतकर्म या सत्कर्मपाहुड महाधिकार है ।

किन्तु, जैसा आगे चलकर ज्ञात होगा, इन्हीं चौबीस अनुयोगद्वारोंसे जीबहुणके थोड़ेसे भागकी छोड़कर शेष समस्त षट्सङ्गमकी उत्पत्ति हुई है । अतः जयधवलामें उल्लेखपरसे इस समस्त ग्रंथका नाम भी सत्कर्म महाधिकार सिद्ध होता है । इस अनुमानकी पुष्टि प्रस्तुत ग्रंथके दो उल्लेखोंसे अच्छी तरह हो जाती है । पृ. २१७ पर कषायपाहुड और सत्कर्मपाहुडके उपदेशमें मतभेदका उल्लेख किया गया है । यथा—

‘एसो संतकर्म-पाहुड—उवाएसो । कषायपाहुड—उवाएसो पुण.....’

आगे चलकर पृष्ठ २२१ पर सूत्रा की गई कि इनमेंसे एक वचन सूत्र और दूसरा असूत्र होना चाहिये और यह संभव भी है, क्योंकि, वे जिनेन्द्र वचन नहीं हैं किन्तु आचार्योंके वचन हैं । इसका समाधान किया गया है कि नहीं, सत्कर्म और कषायपाहुड दोनों ही सूत्र हैं, क्योंकि, उनमें तीर्थकरद्वारा कथित, मन्त्रधरद्वारा रचित तथा आचार्यपरंपरासे आगत अर्थका ही ग्रंथन किया गया है । यथा—

‘आहरियकहियाण संतकर्म-कसम्म-पाहुडानं कय सुत्तत्तथमिदि वे ण .. (पृ. २२१)

यहां स्पष्टतः कषाय पाहुड के साथ सत्कर्मपाहुडसे प्रस्तुत समस्त षट्सङ्गमसे ही प्रयोजन हो सकता है और यह ठीक भी है, क्योंकि, पूर्वोक्ती रचनामें उक्त चौबीस अनुयोग-

हारोका नाम महाकर्मप्रकृतिपाहुड है। उसीका घरसेन गुरुने पुण्यदन्त भूतबलि द्वारा उद्धार कराया है, जैसा कि जीवद्वानके अन्त व खुदाबन्धके आदिकी एक माथासे प्रकट होता है—

जयउ घरसेणनाहो जेण महाकर्मप्रकृतिपाहुडसेलो ।

बुद्धिसिरेणुउरिओ समप्पिओ पुण्यंतस्स ॥ (धवला अ ४७५)

महाकर्मप्रकृति और सत्कर्म सज्ञाए एक ही अर्थकी स्रोतक हैं। अतः सिद्ध होना है कि इस समस्त षट्खंडागमका नाम सत्कर्मप्राभूत है। और चूंकि इसका बहुभाग धवला टीकामें ग्रथित है, अतः समस्त धवलाको भी सत्कर्मप्राभूत कहना अनुचित नहीं। उसी प्रकार महाबंध या नियधनादि अठारह अधिकार भी इसीके एक खंड होनेसे सत्कर्म कहे जा सकते हैं, और जिस प्रकार खंड विभागकी दृष्टिमें कृतिका वेदनाखंडमें स्पर्श, कर्म, प्रकृति तथा बंधनके प्रथम भेद बंधका वर्गेणाखंडमें अन्तर्भाव कर लिया गया है, उसी प्रकार निबन्धनादि अठारह अधिकारोंका महाबंध नामक खंडमें अंतर्भाव अनुमान किया जा सकता है जिससे महाधवलान्तर्गत उक्त पंधिकाके कथनकी सार्थकता सिद्ध हो जाती है, क्योंकि, सत्कर्मका एक विभाग होनेसे वह भी सत्कर्म कहा जा सकता है।

सत्कर्मप्राभूत षट्खंडागम तथा उसकी टीका धवलाकी इस रचनाको देखनेसे ज्ञात होता है कि उसके मुख्यतः दो विभाग हैं। प्रथम विभागके अन्तर्गत जीवद्वान, लुहाबंध व बंध-स्वामित्वविषय हैं। इनका मंगलाचरण, श्रुतावतार आदि एक ही बार जीवद्वानके आदिमें किया गया है और उन सबका विषय भी जीव या बंधककी मुख्यतासे है। जीवद्वानमें गुणस्थान और मार्गेणाओंकी अपेक्षा सत्, संख्या आदि रूपसे जीवतत्त्वका विचार किया गया है। लुहाबंधमें सामान्यकी अपेक्षा बंधक, और बंधस्वामित्वविषयमें विशेषकी अपेक्षा बंधकका विवरण है।

दूसरे विभागके आदिमें पुनः मंगलाचरण व श्रुतावतार दिया गया है, और उसमें यथायंतः कृति, वेदना आदि चौबीस अधिकारोंका क्रमशः वर्णन किया गया है और इस समस्त विभागमें प्रधानतासे कर्मोंकी सभस्त दशाओंका विवरण होनेसे उसकी विशेष सज्ञा सत्कर्मप्राभूत है। इन चौबीसोंमेंसे द्वितीय अधिकार वेदनाका विस्तारसे वर्णन किये जानेके कारण उसे प्रधानता प्राप्त हो गई और उसके नामसे चौथा खंड खड़ा हो गया। बंधनके तीसरे भेद बंधनीयमें वर्गेणाओंका विस्तारसे वर्णन आया और उसके महत्त्वके कारण वर्गेणा नामका पांचवा खंड हो गया। इसी बंधनके चौथे भेद बंधविधानके खूब विस्तारसे वर्णन किये जानेके कारण उसका महाबंध नामक छठवा खंड बन गया और शेष अठारह अधिकार उन्हींके आजूबाजूकी वस्तु रह गये।

धवलाकी रचनाके पश्चात् उसके सबसे बड़े पारंगामी विद्वान् तमिचद्र सिद्धान्तचक्रवर्तीने इन दो ही विभागोंकी ध्यानमें रखकर जीवकाण्ड और कर्मकाण्डकी रचना की, ऐसा प्रतीत

होता है। तथा उसके छहों खंडोंका ख्याल करके उन्होंने गर्वके साथ कहा है कि 'जिस प्रकार एक चक्रवर्ती अपने चक्रके द्वारा छह खंड पृथिवीको निविघ्नरूपसे अपने वशमें कर लेता है, उसी प्रकार अपने मतिरूपी चक्रद्वारा मैंने छह खंड सिद्धान्तका सम्यक् प्रकारसे साधन कर लिया'—

जह चक्रकेण य चक्रकी छवखंडं साह्य अविघ्नेण ।

तह मइचक्रकेण मया छवखंडं साह्यं समं ॥ ३९७ ॥ गो. क.

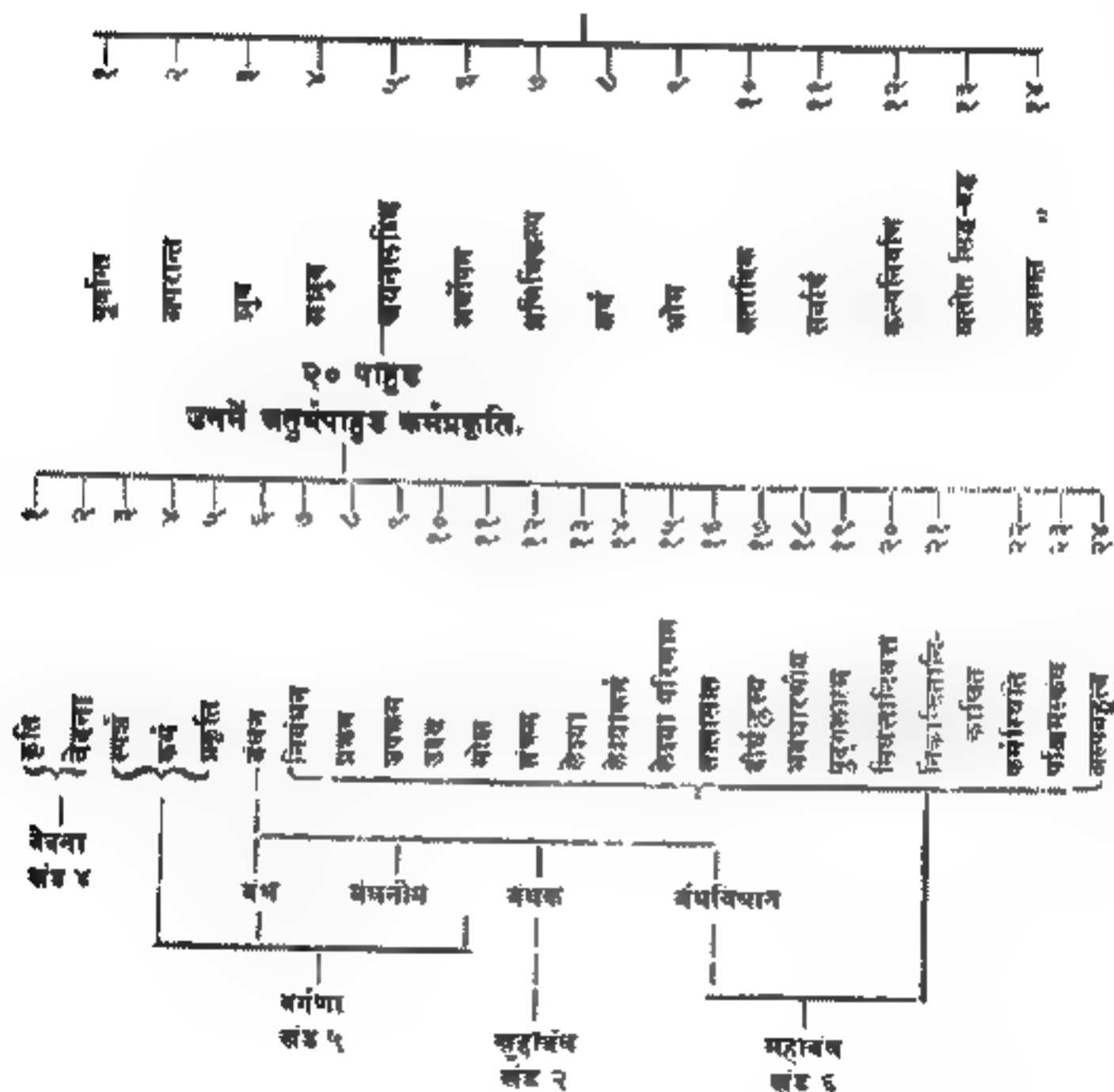
इसमें आचार्य नेमिचंद्रको सिद्धान्तमालाकी अष्टादश भाग्युक्तियोंसे सतही खोजकर सिद्धान्तके ज्ञानको इस पदवीसे विभूषित करनेकी प्रथा चल पड़ी। जो इसके केवल प्रथम तीन खंडोंमें पारंगत होते थे, उन्हें ही ज्ञान पड़ता है, त्रैविद्यदेवका पद दिया जाता था। अथर्ववेदसोलाके बिलालेखोंमें अनेक मुनियोंके नाम इन पदवियोंसे अलंकृत पाये जाते हैं। इन उपाधियोंने बीरसेनसे पूर्वकी सूत्राचार्य, उष्णारणाचार्य, व्याख्यानाचार्य, निशेपाचार्य और महावाचककी पदवियोंका सर्वथा स्थान ले लिया। किंतु थोड़े ही कालमें गोम्मटसारने इन सिद्धान्तोंका भी स्थान ले लिया और उसका पठन-पाठन सर्वथा रुक गया। आज कई शताब्दियोंके पश्चात् इनके सुप्रचारका पुनः सुअवसर मिल रहा है।

दिगम्बर सम्प्रदायकी मान्यतानुसार षट्संज्ञागम और कषायप्राप्त ही ऐसे ग्रंथ हैं जिनका सीधा सम्बंध महावीरस्वामीकी द्वादशांग वाणीसे माना जाता है। शेष सब श्रुतज्ञान इससे पूर्व ही क्रमशः लुप्त व छिन्न भिन्न हो गया। द्वादशांग श्रुतका प्रस्तुत षट्संज्ञागमका ग्रंथमें विस्तारसे परिचय कराया गया है (पृ. ९१ से)। इनमेंसे बारहवें अंगकी द्वादशांगसे छोड़कर शेष सब ही नामोंके अंग-ग्रंथ श्वेताम्बर सम्प्रदायमें अब भी पाये जाते हैं। इन ग्रंथोंकी परम्परा क्या है और उनका विषय विस्तारादि दिगम्बर मान्यताके कहांतक अनुकूल प्रतिकूल है इसका विवेचन आगेके किसी खंडमें किया जायगा, यहां केवल यह बात ज्ञान देने योग्य है कि जो बारह अंग श्वेताम्बर साहित्यमें हैं वे दिगम्बर साहित्यमें नहीं हैं और जिस बारहवें अंगका श्वेताम्बर साहित्यमें सर्वथा अभाव है वही दृष्टिवाद नामक बारहवां अंग प्रस्तुत सिद्धान्त ग्रंथोंका उद्गमस्थान है।

बारहवें दृष्टिवादके अन्तर्गत परिकर्म, सूत्र, प्रथमानुयोग, पूर्वगत और चूलिका ये पांच प्रबंध हैं। इनमेंसे पूर्वगतके चौदह भेदोंमेंसे द्वितीय आश्रयणीय पूर्वसे ही जीवदुःखका बहुभाग और शेष पांच खंड संपूर्ण निकले हैं जिनका क्रमभेद नीचेके बंशवृक्षोंसे स्पष्ट हो जायगा।

१. बारहवें अंग दृष्टिवादके चतुर्थ भेद पूर्वमतका द्वितीय भेद

आप्रायणीय पूर्व.

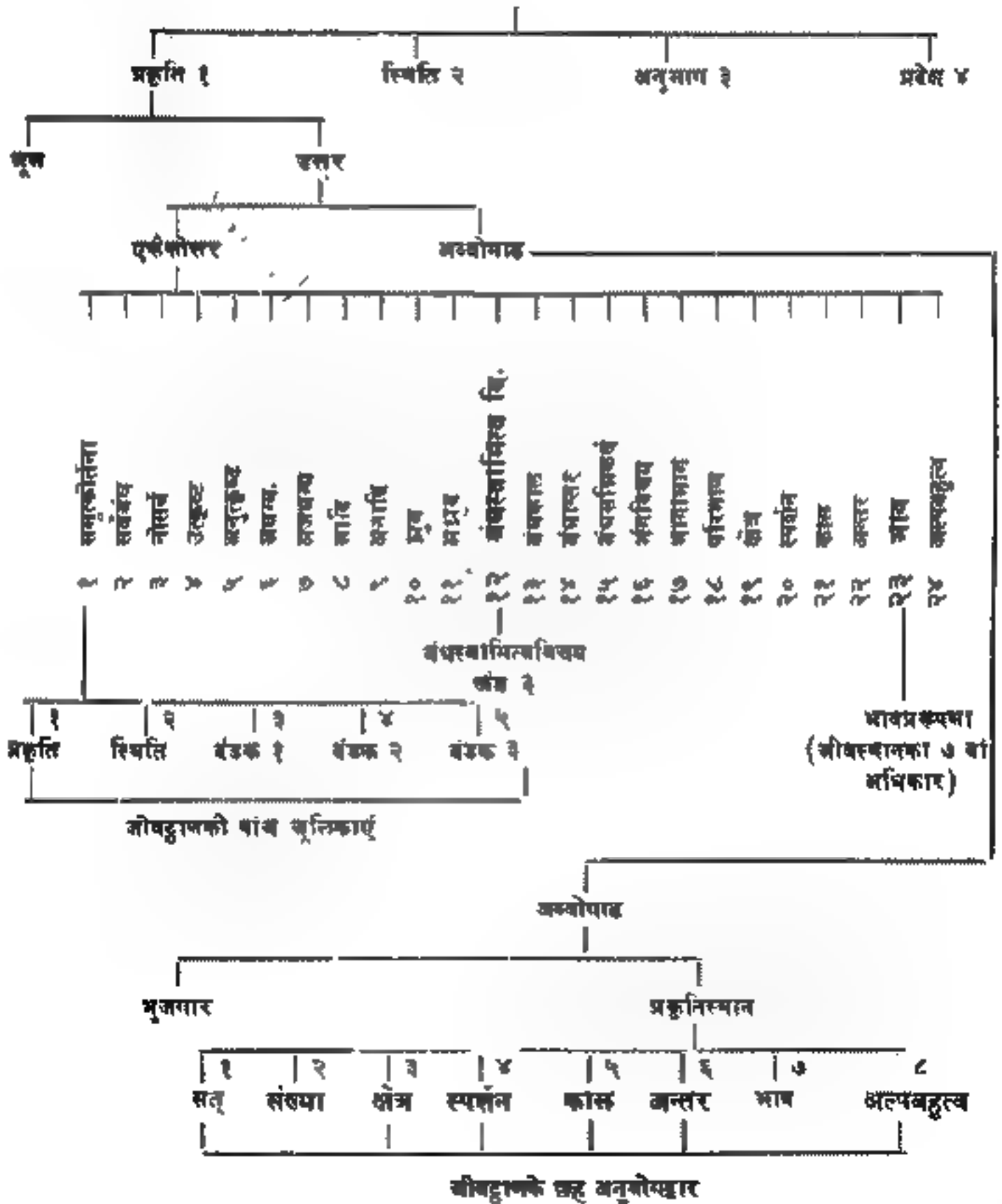


इस वंशवृक्षसे स्पष्ट है कि आप्रायणीय पूर्वके चयनलब्धि अधिकारके चतुर्थ भेद कर्म प्रकृति पाण्डु के बीबीस अनुयोगद्वारासे ही चार खंड निष्पन्न हुए हैं। इन्हींके बंधन अनुयोगद्वारा के एकभेद बंधविधानसे जीवद्वारा का बहुभाग और तीसरा खंड बंधस्वामित्वविषय किस प्रकार निकले यह आगेके वंश वृक्षोंसे स्पष्ट हो जायगा।

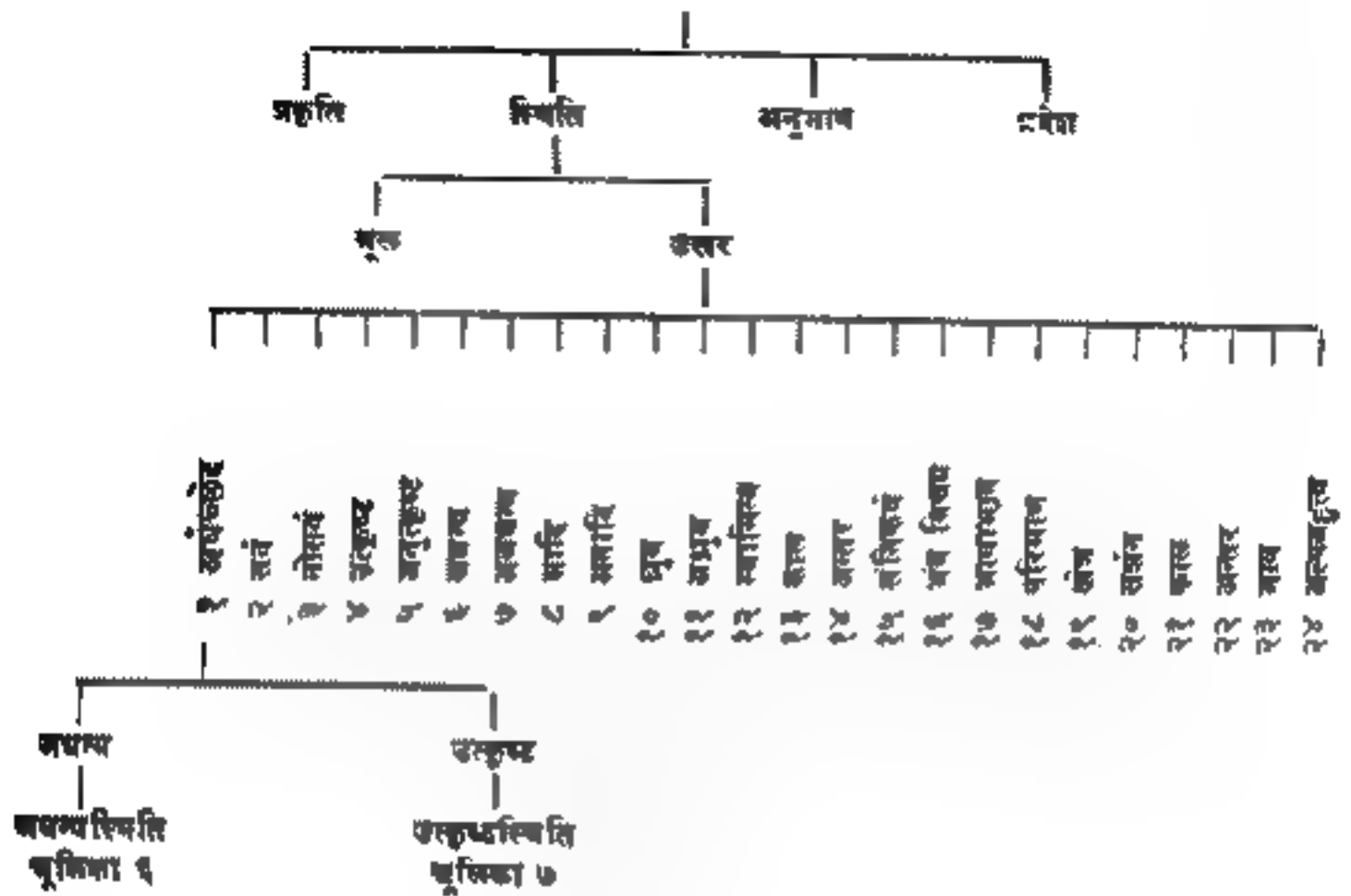
(६५)

मार्गदर्शक आचार्य श्री सुविद्यितागर जी महाराज
वधकके ११ अनुयोद्धारोंमें पांचवा द्रव्यप्रमाणानुगम है। वही जीवद्वाराणकी संख्या
प्रकृपणाका उद्गमस्थान है।

२ बंधविधान



३ वंशविधान



४ दृष्टिवाद (१२ वां अंग)



५ व्याख्याप्रज्ञप्ति (पांचवां अंग)



इन वंश-वृक्षोंसे षट्खंडागमका द्वादशांगश्रुतसे सम्बन्ध स्पष्ट हो जाता है और साथ ही साथ उस द्वादशांग वाणीके साहित्यके विस्तारका भी कुछ अनुमान किया जा सकता है ।

११. सत्प्ररूपणाका विषय

पार्श्वदर्शक

प्रस्तुत ग्रन्थमें ही जीवद्वेषकी उत्त्वानिकामें कहा गया है कि धरसेन गुरुसे सिद्धान्त सीखकर पुष्पदन्तसिद्धिचिन्मन्दासी देशकी गये और वही उन्होंने 'विंशति' सूत्रोंकी रचना करके और उन्हें जिनपालितको पढ़ाकर भूतबलि आचार्य, जो द्रमिल देशको चले गये थे, के पास भेजा। भूतबलिने उन सूत्रोंको देखा और तत्पश्चात् द्रव्यप्रमाणसे आरम्भ करके शेष समस्त षट्सङ्गायकी सूत्र-रचना की। इससे स्पष्ट है कि सत्प्ररूपणाके कुल सूत्र पुष्पदन्ताचार्यके बनाये हुए हैं। किन्तु उन सूत्रोंकी संख्या विंशति अर्थात् बीस नहीं परन्तु एक सौ सत्तर है। तब प्रश्न उपस्थित होता है कि पुष्पदन्तके बनाये हुए बीस सूत्र कहनेसे भवलाकारका तात्पर्य क्या है? भवलाकारने सत्प्ररूपणाके सूत्रोंका विवरण समाप्त होनेके अनन्तर जो ओषाखाप प्रकरण लिखा है वह बीस प्ररूपणाओंको ध्यानमें रखकर ही लिखा गया है। और इस सिद्धान्तका जो सार नेमिचन्द्र सि. च. ने गोम्मटसार जीवकाण्डमें संगृहीत किया है वह भी उन बीस प्ररूपणाओंके अनुसार ही है। वे बीस प्ररूपणाएँ गोम्मटसारके शब्दोंमें इस प्रकार हैं—

गुणस्थानाः पञ्चजतीः पाणाः सण्णाः य मग्गणाओ^{१४} य ।

उवओगो^{१५} वि ध कमसो बीस तु पररूपणा भणिया ॥ २ ॥

अर्थात् गुणस्थान, जीवसमाम, पर्याप्ति, प्राण, संज्ञा, चौदह मार्गणाएँ और उपयोग ये बीस प्ररूपणाएँ हैं।

अतएव विंशति सूत्रसे इन्हीं बीस प्ररूपणाओंका तात्पर्य ज्ञात होता है। इन बीसों प्ररूपणाओंका विषय यहाँ चौदह गुणस्थानों और चौदह मार्गणाओंके भीतर आजाता है।

राग, द्वेष व मिथ्यात्व भावोंकी मोह कहते हैं और मन, वचन व कामके निमित्तसे आत्माके प्रवेशोंके चलनेको योग कहते हैं। इन्हीं मोह और योगके निमित्तसे धर्शन, ज्ञान और चारित्र्यरूप आत्मगुणोंकी क्रमविकासरूप अवस्थाओंका गुणस्थान कहते हैं।

ऐसे गुणस्थान चौदह हैं— १ मिथ्यात्व, २ सासादन, ३ मिश्र, ४ अविरतसम्यग्दृष्टि, ५ देशविरत, ६ प्रमत्तविरत, ७ अप्रमत्तविरत, ८ अपूर्वकरण, ९ अनिवृत्तिकरण, १० सूक्ष्मसाम्य-राग, ११ उपशान्तमोह, १२ क्षीणमोह, १३ सयोगकेवली और १४ अयोगकेवली।

१. मिथ्यात्व अवस्थामें जीव अज्ञानके वशीभूत होता है और इसका कारण दर्शन मोहनीय कर्मका उदय है। सासादन और मिश्र मिथ्यात्व और सम्यग्दृष्टि के बीचकी अवस्थाएँ हैं। चौथे गुणस्थानमें सम्यक्त्व हो जाता है किन्तु चारित्र्य नहीं सुधरता। देशविरतका चारित्र्य थोड़ा सुधरता है, प्रमत्तविरतका चारित्र्य पूर्ण तो होता है, किन्तु परिणामोंकी अपेक्षा अप्रमत्त-विरतसे चारित्र्यकी कमसे शुद्धि व वृद्धि होती जाती है। ग्यारहवें गुणस्थानमें चारित्र्यमोहनीयका अन्तम हो जाता है और बारहवां गुणस्थान चारित्र्य मोहनीयके अन्तसे उत्पन्न होता है। तेरहवें गुणस्थानमें सम्यग्ज्ञानकी पूर्णता है किन्तु योगोंका सङ्काव भी है। अन्तिम गुणस्थानमें दर्शन, ज्ञान और चारित्र्यकी पूर्णता तथा योगोंका अभाव हो जानेसे मोक्ष हो जाता है।

मार्मणा अदका अर्थ खोज करना है। अतएव जिन जिन धर्मविशेषोंसे जीवोंकी खोज या अन्वेषण किया जाय उन धर्मविशेषोंको मार्मणा कहते हैं। ऐसी मार्मणाएं चौदह हैं—मति, इन्द्रिय काय योग वदकषाय, ज्ञान, संयम, दर्शन, लेश्या, भव्यत्व, सम्यक्त्व, सशित्व और आहार।

१. मति चार प्रकारकी है—नरक, तिर्यंच, मनुष्य और देव

२. इन्द्रियां द्रव्य और भावरूप होती हैं और वे पांच प्रकारकी हैं—स्पर्शन, रसना, घ्राण, श्रुति और श्रोत्र

३. एकेन्द्रियसे पांच इन्द्रियों तककी शरीररचनाको काय कहते हैं। एकेन्द्रिय जीव स्यावर और पांच अस कहलाते हैं।

४. आत्मप्रवेशको अचलताका नाम योग है इसीसे कर्मबंध होता है। योग तीन निमित्तोंसे होता है—मन, वचन और काय।

५. पुरुष, स्त्री व नपुंसकरूप भाव व तद्रूप अवयवविशेषको वेद कहते हैं।

६. जो आत्माके निर्मलभाव व चारित्रको कर्ष अर्थात् घात पहुँचावे वह कषाम है। उसके क्रोध, मात, माया और लोभ ये चार भेद हैं।

७. मति, धृति, ज्ञान, शक्ति, मन, अस्ति, त्व, केतु, श्रुति, ज्ञान, शक्ति, धृति, ज्ञान और कुअवधि रूपसे ज्ञान आठ प्रकारका होता है।

८. मन व इन्द्रियोंकी वृत्तिके निरोधका नाम संयम है और यह संयम हिसाबिक पापोंकी निवृत्तिसे प्रकट होता है। सामायिक छदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि, सूक्ष्मसांपराय, यथाक्याप्त, संयमासंयम और असंयम, ये संयमके सात भेद हैं।

९. चक्षु, श्रुति, अवधि और केवल ये दर्शनके चार भेद हैं।

१०. कषायसे अमूर्जित योगोंकी प्रवृत्ति व शरीरके वर्णोंका नाम लेश्या है। इसके छह भेद हैं—कृष्ण, नील, कापोत, पीत, पद्म और शुक्ल।

११. जिस शक्तिके निमित्तसे आत्माके दर्शन, ज्ञान और चारित्र गुण प्रगट होते हैं उसे भव्यत्व कहते हैं। तदनुसार जीव भव्य व अभव्य होते हैं।

१२. तत्त्वार्थके अज्ञानका नाम सम्यक्त्व है, और दर्शनमोहके उपशम, क्षयोपशम, क्षायिक, सम्यग्मिथ्यात्व, साक्षादन व मिथ्यात्वरूप भावोंके अनुसार सम्यक्त्वमार्मणाके छह भेद हो जाते हैं।

१३. मत्तके द्वारा शिक्षादिके ग्रहण करनेको संज्ञा कहते हैं और ऐसी संज्ञा जिसमें हो वह संज्ञी कहलाता है। तदनुसार जीव संज्ञी व असंज्ञी होते हैं।

१४. औदारिक आदि शरीर और पर्याप्तिके ग्रहण करनेको आहार कहते हैं। तदनुसार जीव आहारक और अनाहारक होते हैं।

इन चौदह गुणस्थानों और मार्गणाओंका प्ररूपण करनेवाले सत्प्ररूपणाके अन्तर्गत १७७ सूत्र हैं जिनका विषयक्रम इस प्रकार है। प्रथम सूत्रमें पंचपरमेष्ठीको नमस्कार किया है। आगेके तीन सूत्रोंमें मार्गणाओंका प्रयोजन बतलाया गया है और उनका गति आदि नामनिर्देश किया गया है। ५, ६ और ७ वे सूत्रमें मार्गणाओंके प्ररूपण निमित्त आठ अनुयोगद्वारोंके आननकी आवश्यकता बताई है और उनमेंसे प्रत्येक अनुयोगके नामनिर्देश किया है। ८ वे सूत्रसे इन अनुयोगद्वारोंमेंसे प्रथम सत् प्ररूपणाका विवरण प्रारम्भ होता है जिसके आदिमेंही ओष और आदेश अर्थात् सामान्य और विशेष रूपसे विषयका प्रतिपादन करनेकी प्रतिज्ञा करके मिथ्यादृष्टि आदि चौदह गुणस्थानोंका निरूपण किया है जो ९ वें सूत्रसे २३ वें सूत्रतक चला है। २४ वें सूत्रसे विशेष अर्थात् गति आदि मार्गणाओंका विवरण प्रारम्भ हुआ है जो अन्त तक अर्थात् १७७ वें सूत्रतक चलता रहा है। गति मार्गणा ३२ वे सूत्रतक है। यहाँपर नरकादि चारों गतियोंके गुणस्थान बतलाकर यह प्रतिपादन किया है कि एकैन्द्रियसे असंख्य पंचेन्द्रियतक शुद्ध तिर्यच होते हैं, सभी मिथ्यादृष्टिसे सत्यतासयत गुणस्थानतक मिश्र तिर्यच होते हैं, और इसी प्रकार मनुष्य भी। देव और नारकी असंयत गुणस्थानतक मिश्र अर्थात् परिणामोंकी अपेक्षा दूसरी तीन गतियोंके जीवोंके साथ समान होते हैं। प्रमत्तसंयतसे आगे शुद्ध मनुष्य होते हैं। ३३ वें सूत्रसे ३८ वें तक इन्द्रिय मार्गणाका कथन है और उससे आगे ४६ वें सूत्र तक कायका और फिर १०० वें सूत्र तक योगका कथन है। इस मार्गणमें योगके साथ पर्याप्ति अपर्याप्तियोंका भी प्ररूपण किया गया है। तत्पश्चात् ११० वें सूत्रतक वेद, ११४ तक कषाय, १२२ तक ज्ञान, १३० तक सयम, १३५ तक दर्शन, १४० तक लेख्य, १४३ तक प्रथ्य, १७१ तक सम्यक्त्व, १७४ तक सभी और फिर १७७ तक आहार मार्गणाका विवरण है।

प्रतियोंमें सूत्रोंका क्रमांक दो कम पाया जाता है, क्योंकि, वहाँ प्रथम मंगलाचरण व तीसरे सूत्र 'तं जहा' की पृथक् गणना नहीं की। किन्तु टीकाकारने स्पष्टतः उनका सूत्ररूपसे व्याख्यान किया है, अतएव हमने उन्हें सूत्र गिना है।

टीकाकारने प्रथम मंगलाचरण सूत्रके व्याख्यानमें इस ग्रंथका मंगल, निमित्त, हेतु परिणाम, नाम और कर्ताका विस्तारसे विवेचन करके दूसरे सूत्रके व्याख्यानमें द्वादशांगका पूरा परिचय कराया है और उसमें द्वादशांग श्रुतसे जीवद्वाराके भिन्न भिन्न अधिकारोंकी उत्पत्ति बतलाई है। चौथे सूत्रके व्याख्यानमें गति आदि चौदह मार्गणाओंके नामोंकी निश्चिन्ता और सार्थकता बतलाते हुए उनका सामान्य परिचय करा दिया गया है। उसके पश्चात् विषयका खूब विस्तार सहित न्यायशैलीसे विवेचन किया है। टीकाकारकी शैली सर्वत्र प्रश्न उठाकर उनका समाधान करनेकी रही है। इस प्रकार प्रस्तुत ग्रंथमें कोई छद्म सौ शंकाएँ उठाई गई हैं और उनके समाधान किये गये हैं। उदाहरणों, दृष्टान्तों, युक्तियों और तर्कों द्वारा टीकाकारने विषयको खूब ही छाना है और स्पष्ट किया है, किन्तु ये सब युक्ति और तर्क, जैसा हम ऊपर कह आये हैं आगमकी मर्यादाको लिए हुए हैं, और आगम ही यहाँ सर्वोपरि प्रमाण है। टीकाकारद्वारा व्याख्यात विषयकी गंभीरता, सूक्ष्मता और तुलनात्मक विवेचन हम अगले

खंडमें करेंगे जिसमें संप्ररूपणाका आलाप प्रकरण भी पूरा हो जावेगा । तबतक पाठक स्वयं सूत्रकार और टीकाकारके शब्दोंका स्वाध्याय और मनन करनेकी कृपा करें ।

१२. ग्रंथकी भाषा

प्रस्तुत ग्रंथ रचनाकी दृष्टिसे तीन भागोंमें बटा हुआ है । प्रथम पुष्पदन्ताचार्यके सूत्र, दूसरे वीरसेनाचार्यकी टीका और तीसरे टीकामें स्थान स्थान पर उद्धृत किये गये प्राचीन गद्य और पद्य । सूत्रोंकी भाषा आदिसे अन्त तक प्राकृत है और इन सूत्रोंकी संख्या है १७७ । वीरसेनाचार्यकी टीकाका लगभग तृतीय भाग प्राकृतमें और शेष भाग संस्कृतमें है । उद्धृत पद्योंकी संख्या २२१ है जिनमें १७ संस्कृतमें और शेष सब प्राकृतमें हैं । इससे अनुमान किया जा सकता है कि वीरसेनाचार्यके सम्मुख जो जैन साहित्य उपस्थित था उसका अधिकांश भाग प्राकृतमें ही था । किन्तु उनके समयके लगभग जैन साहित्यमें संस्कृतका प्राधान्य हो गया और उनकी टीकामें जो संस्कृत-प्राकृतका परिमाण पाया जाता है वह प्रायः उन दोनों भाषाओंकी तारकालिक आपेक्षिक प्रचलताका यथोक्तदलील है अतएव प्राकृतकी प्रचलता और संस्कृतका बढ़ा, यद्वातक कि आजकल जैनियोंमें प्राकृत भाषाके पठन पाठनकी बहुत ही भव्यता है । दिगम्बर समाजके विद्यालयोंमें तो व्यवस्थित रूपसे प्राकृत पढ़ानेकी सर्वथा व्यवस्था रही ही नहीं । ऐसी अवस्थामें प्रस्तुत ग्रंथका परिचय करने समय प्राकृत भाषाका परिचय करा देना भी उचित प्रतीत होता है । प्राकृत साहित्यमें प्राकृत भाषा मुख्यतः पाँच प्रकारकी पाई जाती है—मागधी, अर्धमागधी, शौरसेनी, महाराष्ट्री और अपभ्रंश ।

महावीरस्वामीके समयमें अर्धम् आजमे लगभग तारी त्रजार अर्ध पूर्व जो भाषा मगध प्रांतमें प्रचलित थी वह मागधी कहलाती है । इस भाषाका कोई स्वतंत्र ग्रंथ नहीं पाया जाता । किन्तु प्राकृत व्याकरणोंमें इस भाषाका स्वरूप बतलाया गया है ।
मागधी और कुछ शिलालेखों और नाटकोंमें इस भाषाके उदाहरण मिलते हैं जिनपर से इस भाषाकी तीन विशेषताएं स्पष्ट समझमें आ जाती हैं—

१. ए के स्थानमें ल, जैसे राजा—लजा, नगर—णगल,
२. श ष और सके स्थानपर झ । जैसे, शम—शम, दासी—दाशी, मनुष—मनुष ।
३. सज्ञाओंके कर्ताकारक एकवचन पुल्लिङ्ग रूपमें ए । जैसे देव—देवे, नर—णले, उदाहरण—

अले कुभीलअ ! कहेहि, कहि तुए एओ मणिवंधणुविकमणाभहेए लाअकीलए अगुली-अए शमासादिए । (शकुंतला)

‘ अरे कुभीलक ! कह, कहां तूने इस मणिवंध और उत्कीर्ण नाम राजकीय अगुलीको पाया ’ ।

दूसरे प्रकारकी प्राकृत अर्धमागधी इस कारण कहलाई कि उसमें मागधीके आधे लक्षण पाये जाते हैं, क्योंकि, संभवतः वह आधे मगध देशमें प्रचलित थी। इसी भाषामें प्राचीन जैन सूत्रोंकी रचना हुई थी और इसका रूप अब दक्खिणस्थलीय सूत्र—अर्धमागधी जाता है, इसीलिये डॉ. याकोबीने इसे जैन प्राकृत कहा है। इसमें ष और स के स्थानपर ञ न होकर सर्वत्र स ही पाया जाता है, र के स्थानपर ञ तथा कर्ता कारकमें 'ए' विकल्पसे होता है, अर्थात् कहीं होता है और कहीं नहीं होता, और अधिकरण कारकका रूप 'ए' व 'म्भि' के अतिरिक्त 'अंसि' लगाकर भी बनाया जाता है।

उदाहरण:—

कोहाइ भाषं हणिया य धीरे लोभस्स कस्से निरयं महत्त ।

तम्हा हि धीरे विरब्बो बह्वाओ छिदेउअ सोय लहभयगामी ॥ (आचारंग)

मार्गदर्शक - आचार्य श्री तुषिधित्तारजी जी महाराज

कोधावि व मान का हनन करके महावीरने लोभके महान् पाशको तोड़ डाला। इस प्रकार धीरे वचसे विरक्त होकर भूतगामी लोकका छिन्दन करें।

सुसाणसि वा सुन्नागारेंसि वा गिरिगुहसि वा स्खमूलम्भि वा । (आचारंग)

इमशानमें वा सुन्नागारमें वा गिरिगुफामें व वृक्षके मूलमें (साधु निवास करे)

ये मागधीकी प्रवृत्तियाँ अर्धमागधीमें भी धीरे धीरे कम होती गई हैं।

प्राचीन शूरसेन अर्थात् मयुराके आसपासके प्रदेशकी भाषाका नाम शौरसेनी है। बैयाकरणोंने इस भाषाका जैसा स्वरूप बतलाया है वैसा संस्कृत भाटकोंमें कहीं कहीं मिलता है, पर इसका स्वतंत्र साहित्य दिगम्बर जैन ग्रंथोंमें ही पाया जाता है।

शौरसेनी प्रवचनसारादि कुदकुदाचार्यके ग्रंथ इसी प्राकृतमें हैं। कहा जा सकता है कि यह दिगम्बर जैनियोंकी मुख्य प्राचीन साहित्यिक भाषा है। किन्तु इस भाषाका रूप कुछ विशेषताओंको लिये हुए होनेसे उसका बैयाकरणोंकी शौरसेनीसे पृथक् निर्देश करनेके हेतु उसे 'जैन शौरसेनी' कहनेका रिवाज हो गया है। जैसा कि आगे चलकर बतलाया जायगा, प्रस्तुत ग्रंथकी प्राकृत मुख्यतः यही है।

शौरसेनीकी विशेषताएँ ये हैं कि उसमें र का ल स्वचित् ही होता है, तीनों सकारों के स्थानपर स ही होता है, और कर्ताकारक पुल्लिङ्ग एकवचनमें ओ होता है। इसकी अन्य विशेषताएँ ये हैं कि शब्दोंके मध्यमें त के स्थानपर ढ, ञ के स्थानपर ञ, ञ के स्थानपर कहीं कहीं ह और पूर्वकालिक कृदन्तके रूप संस्कृत प्रत्यय, त्वा के स्थानपर ता, इअ या वूअ होता है। जैसे—

सुत—सुदो, भवति—भोदि या होई; कथम्—कथं; कृत्वा—करिस्ता, करिअ, करिदूण;

■दि

उदाहरण—

रतो बंधदि कम्मं मुञ्चदि कम्मोहि राग-रहिदप्पा ।

एसो नधसमासो जीवाणं जाण निच्छयदो ॥

प्रवच. २, ८७.

णो सदहति सोक्खं सुहेसु परमं ति विनद-वादीणं ।

मुणिवूण से अबब्बा मब्बा वी से पडिच्छंति ।

प्रवच. १, ६२

अर्थात् आत्मा रागयुक्त होकर कर्म नांघता है तथा रागरहित होकर कर्मोंसे मुक्त होता है । यह जीवोंका नधसमास है, ऐसा निश्चय जानो ।

धातिया कर्मोंसे रहित (केवली अब्बान्) का सुख ही सुखोंमें श्रेष्ठ है, ऐसा सुनकर जो धृष्ट नहीं करते वे अभव्य हैं और जो भव्य हैं वे उसे मानते हैं ।

महाराष्ट्री प्राकृत प्राचीन महाराष्ट्रकी भाषा है जिसका स्वरूप गाथासप्तशती, सेतुबंध, गजबबहु आदि काव्योंमें पाया जाता है । संस्कृत नाटकोंमें जहां प्राकृतका प्रयोग होता है वहां पात्र वास्तवीय तो शौरसेनीमें करते हैं और गाते महाराष्ट्रीमें हैं, महाराष्ट्री ऐसा विद्वानोंका मत है । इसका उपयोग जैमिन्योने भी जूझ किया है ।

पञ्चमचरित्रं, समराइक्यकहा, सुरसुंदरीचरित्रं, पासणाहचरित्रं आदि काव्य और श्वेतांबर आगम सूत्रोंके भाष्य, धूर्त्ति, टीका, आदिकी भाषा महाराष्ट्री प्राकृत है । पर यहां भी जैमिन्योने ऊपर उपरसे अर्धमागधीकी प्रवृत्तियां लाकर उसपर अपनी छाप लगा दी है, और इस कारण इन ग्रंथोंकी भाषा जैन महाराष्ट्री कहलाती है । जैन महाराष्ट्रीमें सप्तशती व सेतुबंध आदिकी भाषासे विलक्षण आदि व, द्वित्वमें न और लुप्त वर्णके स्थानपर व ध्रुतिका उपयोग हुआ है, जैसा जैन शौरसेनीमें भी होता है । महाराष्ट्रीके विशेष लक्षण जो उसे शौरसेनीसे पृथक् करते हैं, वे हैं कि यहां मध्यवर्ती त का लोप होकर केवल उसका स्वर रह जाता है, किंतु वह व में परिवर्तित नहीं होता । उसी प्रकार व यहां व में परिवर्तित न होकर ह में परिवर्तित होता है, और क्रियाका पूर्वकालिक रूप ऊब लगाकर बनाया जाता है । जैन महाराष्ट्रीमें इन विशेषताओंके अतिरिक्त कहीं कहीं र का ल व प्रचलान्त ए आजाता है । जैसे—

जानाति-जाणइ; कवम्-कहं; मूत्वा-होऊब; आदि ।

उदाहरणार्थ—

सक्खायरेण चलणे गुरुस्स नमिऊब दसरही राया ।

पविसरइ नियम—नयारि साएयं जण-वणाइणं ॥

(पचम. च. ३१, ३८, पृ. १३२.)

अर्थात् सब प्रकारसे बुरे चरणोंको नमस्कार करके दशरथ राजा जन-धन-परिपूर्ण अपनी नगरी साकेतमें प्रवेश करते हैं ।

क्रमविकासकी दृष्टिसे अपभ्रंश भाषा प्राकृतका सबसे अन्तिम रूप है उससे आगे फिर प्राकृत वर्तमान हिन्दी, गुजराती, मराठी आदि भाषाओंका रूप धारण कर लेती है। इस

भाषापर भी जैनियों का प्रायः एकछत्र अधिकार रहा है। जितना साहित्य इस अपभ्रंश भाषाका अभीतक प्रकाशमें आया है उसमेंका कमसे कम तीन चौथाई हिस्सा

मार्गदर्शक जैन-संस्कृत-हिन्दी-अपभ्रंश-शब्दकोश में है कि जितनी प्राकृत भाषाएँ थी उन सबका विकसित होकर एक एक अपभ्रंश बना। जैसे, मागधी अपभ्रंश, शौरसेनी अपभ्रंश, महाराष्ट्री अपभ्रंश आदि। बौद्ध चर्यापदी व विद्यापतिकी कीर्तिलतामें मागधी अपभ्रंश पाया जाता है। किन्तु विशेष साहित्यिक उन्नति जिस अपभ्रंशकी हुई वह शौरसेनी महाराष्ट्री मिश्रित अपभ्रंश है, जिसे कुछ वैयाकरणोंने नागर अपभ्रंश भी कहा है, क्योंकि, किसी समय संभवतः वह नागरिक लोगोंकी बोलचालकी भाषा थी। पुष्पदन्तकृत महापुराण, नायकुमारचरित, जसहरचरित, तथा अन्य कवियोंके करकण्डचरित, अचिसयलकहा, सणकुमारचरित, सावयधम्म-दोहा, पाहुडबोहा, इसी भाषाके काव्य हैं। इस भाषाको अपभ्रंश नाम वैयाकरणोंने दिया है, क्योंकि वे स्थितिपालक होनेसे भाषाके स्वाभाविक परिवर्तनको विकास व समझकर विकार समझते थे। पर इस अपमानजनक नामको लेकर भी यह भाषा खूब फली फूली और उसीकी पुत्रियाँ आज समस्त उत्तर भारतका काजव्यवहार सम्हाले हुए हैं।

इस भाषाकी संज्ञा व क्रियाकी रूपरचना अन्य प्राकृतोंसे बहुत कुछ भिन्न हो गई है। उदाहरणार्थ, कर्ता व कर्म कारक एकवचन, उकारान्त होता है जैसे, पुत्रो, पुत्रम्—पुत्तु; पुत्रेण—पुत्ते; पुत्राय, पुत्रात्, पुत्रस्य—पुत्तहु, पुत्रे—पुत्ते, पुत्ति, पुत्तिहि, आदि।

क्रियामें, करोमि—करउं; कुर्वन्ति—करहि; कुरुष्व—करहु, आदि।

इसमें नये नये छन्दोंका प्रादुर्भाव हुआ जो पुरानी संस्कृत व प्राकृतमें नहीं पाये जाते, किन्तु जो हिन्दी, गुजराती, मराठी आदि आधुनिक भाषाओंमें सुप्रचलित हुए। अस्त-व्यस्त अर्थात् तुकबंदी इन शब्दोंकी एक बड़ी विशेषता है। दोहा, चौपाई आदि छन्द यहांसे ही हिन्दीमें आये।

अपभ्रंशका उदाहरण—

सुहु सारउ मणुमत्तणहं तं सुहु धम्मायत्तु ।
धम्मू वि रे जिय तं करहि जं अरहतइं वुत्तु ॥

सावयधम्मदोहा ॥ ४ ॥

अर्थात् सुख मनुष्यत्वका सार है और वह सुख धर्मके आधीन है। रे जीव ! वह धर्म कर जो अरहतका कहा हुआ है।

इन विशेष लक्षणोंके अतिरिक्त स्वर और व्यंजनसम्बन्धी कुछ विलक्षणताएँ सभी प्राकृतोंमें समानरूपसे पाई जाती हैं। जैसे, स्वरोंमें ऐ और औ, ऋ और ॠ का अभाव और उनके स्थान पर क्रमशः अइ, अउ, अथवा ए, ओ, तथा अइ या अउ का आदेश, मध्यवर्ती

व्यंजनोमे अनेक प्रकारके परिवर्तन व उनकी लोप, संयुक्त व्यंजनोंका असंयुक्त या द्वित्वरूप परिवर्तन, पञ्चमाक्षर ङ, ञ्, आदि सबके स्थानपर हलन्त अवस्थामें अनुस्वार व स्वरसहित अवस्थामें ञ में परिवर्तन । ये परिवर्तन प्राकृत जितनी पुरानी होगी उतने कम और जितनी अर्वाचीन होगी उतनी अधिक मात्रामें पाये जाते हैं । अपभ्रंश भाषामें ये परिवर्तन अपनी चरम सीमापर पहुँच गये और वहाँसे फिर भाषाके रूपमें परिवर्तन हो चला ।

इन सब प्राकृतोंमें प्रस्तुत ग्रंथकी भाषाका ठीक स्थान क्या है इसके पूर्णतः निर्णय करनेका अभी समय नहीं आया, क्योंकि, समस्त चक्षुः सिद्धान्त अमरावतीकी प्रतिके १४६५ पत्रोंमें समाप्त हुआ है । प्रस्तुत ग्रंथ उसके प्रथम ६५ पत्रोंमात्रका संस्करण है, अतएव यह उसका बार्दसवां अंश है । तथा धवला और अथधवलाको मिलाकर धीरसेनकी रचनाका यह केवल चालीसवां अंश बैठेगा । सो भी उपलब्ध एकमात्र प्राचीन प्रतिकी अभी अभी की हुई पाँचवीं छठवीं पीढ़ीकी प्रतियोपरसे तैयार किया गया है और मूल प्रतिके मिलानका सुअवसर भी नहीं मिल सका । ऐसी अवस्थामें इस ग्रंथकी प्राकृत भाषा व व्याकरणके विषयमें कुछ निश्चय करना बड़ा कठिन कार्य है, विशेषतः जब कि प्राकृतोंका भेद बहुत कुछ वर्णविपर्ययके ऊपर अवलम्बित है । तथापि इस ग्रंथके सूच्य अव्ययनादिकी सुविधाके लिये व इसकी भाषाके महत्वपूर्ण प्रश्नोंकी ओर विद्वानोंका ध्यान आकर्षित करनेके हेतु उसकी भाषाका कुछ स्वरूप बतलाना यहाँ अनिवार्य न होगा ।

१. प्रस्तुत ग्रंथमें ल बहुधा ङ में परिवर्तित पाया जाता है, जैसे, सुत्रोंमें—गदि—गति; चतु—चतुः; वीवरान—वीतरान; मदि—मति, आदि । गाथाओंमें—पव्वद—पर्वत; अदीद—अतीत, तदिय—तृतीय, आदि । टीकामें—अवदारी—अवतारः, एदे—एते, पदिद—पतित, चितिद—चितितम्, सठिद—संस्थितम्; गौदम—गौतम, आदि ।

किन्तु अनेक स्थानोंपर ल का लोप भी पाया जाता है, यथा—सूत्रोंमें—गइ—गति, चउ—चतुः; वीयराम—वीतराम; जोइसिय—ज्योतिष्क, आदि । गाथाओंमें—हेऊ—हेतुः; पयई—प्रकृतिः, आदि । टीकामें—सम्मइ—सम्मति; चउज्विह—चतुर्विध, सव्वधाइ—सर्वथाति; आदि ।

क्रियाके रूपोंमें भी अधिकतः ति या ते के स्थानपर सि या से पाये जाते हैं । जैसे, (सूत्रोंमें अतिथ के सिवाय दूसरी कोई क्रिया नहीं है) गाथाओंमें—गयदि—नयति, छिज्जदे—छिद्यते; आणदि—आनाति, लिपदि—लिप्यति; रोचेदि—रोचते; सदहदि—श्रद्धाति, कुणदि—करोति, आदि । टीकामें—कीरदे, कीरदि—क्रियते; खिवदि—क्षिपति; उच्चदि—उच्यते आणदि—जानाति परुवेदि—परुषयति; वददि—वदति, विरुज्जदे—विरुज्यते, आदि ।

किन्तु ल का लोप होकर संयोगी स्वरमात्र शेष रहनेके भी उदाहरण बहुत मिलते हैं यथा—गाथाओंमें—होइ, हवइ—भवति, कहेइ—कथयति; ववसाणइ—व्याख्याति, भमइ—भ्रमति, भण्णइ—भण्यते, आदि । टीकामें—कुणइ—करोति, वर्णइ—वर्णयति, आदि ।

२ क्रियाओंके पूर्वकालिक रूपोंके उदाहरण इस प्रकार मिलते हैं हय—छद्दिय—त्यक्त्वा । सु—कट्ट—कृत्वा । अ—अहियम्म—अधिगम्य । वूथ—अस्सिद्धण—आश्रित्य । ऊण—अस्सिऊण,

बटूण, मोसूण, दाऊण, चित्तिऊण, आदि ।

३. मध्यवर्ती क के स्थानमें ख आदेशके उदाहरण मिलते हैं । यथा—सूत्रोंमें—वेदग—वेदक । गाथाओंमें—एगदेस-एकदेग, टीकामें—एमस-एकत्व; बंधम-बन्धक; अप्पावहुग-अल्पबहुत्व; आगास-आकाश; जाणुग-जायक; आदि ।

किन्तु बहुधा मध्यवर्ती क का लोप पाया जाता है । यथा—सूत्रोंमें—सांगराइय-साम्परायिक, एइदिय-एकेन्द्रिय; सामाइय-सामायिक, काइय-कायिक । गाथाओंमें—तित्थयर-तीर्थकर; आसाइसी-समाक-समाकीर्ण, अहियार-अधिकार । टीकामें—एय-एक; परियम्म-परिकर्म; क्कियम्म-कृतिकर्म, वायरण-व्याकरण; मवारण-महारकेण, आदि ।

४. मध्यवर्ती क, ग, ख, ज, त, द और ष के लोपके लो उदाहरण सर्वत्र पाये ही जाते हैं, किन्तु इनमेंसे कुछके लोप न होनेके भी उदाहरण मिलते हैं । यथा—ग—सजोग-सयोग; संजोग-संयोग; आग-स्याग; जुग-युग, आदि । त—वित्तीद-व्यतीत । द—कदुमत्थ-छपस्थ बावर-बादर; जुगादि-युगादि; अणुवाद-अनुवाद; वेद, उदार, आदि ।

५. ख और ज के स्थानमें प्रायः ह पाया जाता है, किन्तु कहीं कहीं घ के स्थानमें ख और ज के स्थानमें छ ही पाया जाता है । यथा—पुष-पूषक्; कथ-कथम्, ओधि-अवधि, (सू. १३१) सोधम्म-सोधमं (सू. १६९) । साधारण (सू. ४१) । कदिधिघो-कतिविध ; (गा. १८) आचार (टी. १९)

६. संज्ञाओंके पंचमी-एकवचनके रूपमें सूत्रोंमें व गाथाओंमें आ तथा टीकामें बहुता-यतसे हो पाया जाता है । यथा—सूत्रोंमें—जियमा-तियमात् । गाथाओंमें—मोहा-मोहात् । तम्हा-तस्मात् । टीकामें—गाणादो, पढमादो, केवलादो, विदिशादो, खेतदो, कालदो, आदि ।

संज्ञाओंके सप्तमी-एकवचनके रूपमें म्मि और म्हि दोनों पाये जाते हैं । यथा—सूत्रोंमें—एकम्मि (३६, ४३, १२९, १४८, १४९) आदि । एकम्मिह (६३, १२७) । गाथाओंमें—एकम्मि, लोयम्मि, पक्कम्मिह, मदम्मिह, आदि । टीकामें—वत्थुम्मि, चददम्मिह, जम्मिह, आदि ।

दो गाथाओंमें कर्ताकारक एकवचनकी विभक्ति उ भी पाई जाती है । जैसे धावक् (१३५) एक्कु (१४६) यह स्पष्टतः अपभ्रंश भाषाकी ओर प्रवृत्ति है और उस लक्षणका शक ७३८ से पूर्वके साहित्यमें पाया जाना महत्वपूर्ण है ।

७. जहां मध्यवर्ती व्यंजनका लोप हुआ है वहां यदि संयोगी शेष स्वर अ अथवा आ हो तो बहुधा य श्रुति पायी जाती है । जैसे—तित्थयर-तीर्थकर; पयत्थ-पदार्थ, वेयणा-वेदना, गय-गत, गज, विमग्गया-विमार्गमाः, आहारया-आहारका, आदि ।

अ के अतिरिक्त 'ओ' के साथ भी और क्वचित् ऊ व ए के साथ भी हस्तलिखित प्रतियोंमें य श्रुति पाई गई है । किन्तु हेमचन्द्रके नियमका तथा जैन श्रोत्रसेतीके अन्यत्र प्रयोगोंका

विचार करके नियमके लिये इन स्वरोंके साथ व श्रुति नहीं रखनेका प्रस्तुत ग्रंथमें प्रयत्न किया गया है। तथापि इसके प्रयोगकी ओर जाने हमारी सूक्ष्मदृष्टि रहेगी। (देखो ऊपर पाठसंशोधनके नियम पृ. १३)

उ के पञ्चात् लुप्तवर्णके स्थानमें बहुधा व श्रुति पाई जाती है। जैसे—वालुवा-वालुकाः, बहुर्व-बहुवं, विहुव-विधूत, आदि। किन्तु 'वज्जव' में बिना उ के सामीप्यके भी नियमसे व श्रुति पाई जाती है।

८. वर्ण विकारके कुछ मामलोंके उदाहरणोंका आशुतथासाधोत असे यही स्वरसूत्रोंमें—
अडाइज्ज-अधंतुतीय (१६३), अणियोग-अनुयोग (५); वाउ-अप् (३९) इडि-इडि (५९) ओपि, ओहि-अवधि (११५, १३१); ओरालिय-ओवारिक (५६); छदुमत्थ-छदस्य (१३२); तेउ-तेजस (३९); पज्जव-पर्याय (११५), मोस-मुषा (४९); वेंतर-व्यन्तर (९६); मेरइय-मारक, मारकी (२५), गाथाओंमें—इक्कय-इक्काकु (५०); उराल-उदार (१६०); इंगाल-अगार (१५१), सेतप्पु-सेतम (५२); चान-त्याग (९९); कइम-स्पर्धक (१२१); सस्सेदिम-संस्वेपज (१३९)।

गाथाओंमें आए हुए कुछ देसी शब्द इस प्रकार हैं—कायोली-बीवध (८८); घुम्मंत-भ्रमत् (६३), पोस्सो-शुठ (२०७); निमेण-आधार (७); भेज्ज-भीरु; (२०१); मेर-मात्रा, मर्यादा (९०)।

टीकाके कुछ देसी शब्द—अस्सियह-उपसंपत्ति (२२०); चडदिय-आरुड (२२१); अडिय त्यक्स्वा (२११); गिसुडिय-मत (६८); बोलाविय-असीत्य (६८)।

इन थोड़ेसे उदाहरणोंपरसे ही हम सूत्रों, गाथाओं व टीकाकी भाषा के विषयमें कुछ निर्णय कर सकते हैं। यह भाषा मामची या अर्धमामची नहीं है, क्योंकि, उसमें न तो अनिवाय रूपसे, और न विकल्पसे ही र के स्थान पर ल, व ल के स्थानपर श पाया जाता, और न कर्ताकारक एकवचन में कहीं ए मिसला।

ल के स्थानपर व, क्रियाओंके एकवचन वर्तमान कालमें बि व है, पूर्वकालिक क्रियाओंके रूपमें लु व लून, अपादानकारककी विभक्ति हो तथा अधिकरणकारककी विभक्ति बिह, क के स्थानपर न, तथा व के स्थानपर च आदेश, तथा व और छ का लोपाभाव, ये सब शौरसेनीके लक्षण हैं। तथा ल का लोप, क्रियाके रूपोंमें इ, पूर्व कालिक क्रियाके रूपमें ऊण, ये महाराष्ट्रीके लक्षण हैं। ये दोनों प्रकारके लक्षण सूत्रों, गाथाओं व टीका सभीमें पाये जाते हैं। सूत्रोंमें जो वर्णविकारके विशेष उदाहरण पाये जाते हैं वे अर्धमामचीकी ओर संकेत करते हैं। अतः कहा जा सकता है कि सूत्रों, गाथाओं व टीकाकी भाषा शौरसेनी प्राकृत है, उसपर अर्धमामची का प्रभाव है, तथा उसपर महाराष्ट्रीका भी संस्कार पड़ा है। ऐसी ही भाषाको पिशेल आदि पाश्चमिक विद्वानोंने जैन शौरसेनी नाम दिया है।

१ अदर्णी व श्रुति (८, १, १८०,) टीका—स्वच्छि भवति, पियइ ॥ १८० ॥

२ वं उपाध्वे; प्रवचनसारकी भूमिका, पृ. ११५

सूत्रोंमें अर्धमागधी वर्णविकार का बाहुल्य है। सूत्रोंमें एक मात्र क्रिया 'अस्थि' आती है और वह एकवचन व बहुवचन दोनोंकी बोधक है। यह भी सूत्रोंके प्राचीन आर्य प्रयोग का उदाहरण है।

गाथाएँ प्राचीन साहित्यके भिन्न भिन्न ग्रंथोंकी भिन्न भिन्न कालकी रची हुई अनुमान की जा सकती हैं। अतएव उनमें शौरसेनी व महाराष्ट्रीयनकी भाषामें भेद है। किन्तु ऐसा प्रतीत होता है कि भाषा जितनी अधिक पुरानी है उतना उसमें शौरसेनीपन अधिक है और जितनी अर्धमागधी है उतना महाराष्ट्रीयन। महाराष्ट्रीयकी प्रभाव साहित्यमें पीछे पीछे अधिकाधिक पड़ता गया है। उदाहरणके लिये प्रस्तुत ग्रंथ की गाथा न० २०३ कीजिये जो यहाँ इस प्रकार पाई जाती है—

रुसदि गिददि अण्णे दूसदि बहुसो य सोय-भय-बहुलो ।
असुयदि परिभवदि परं पसंसदि अप्पयं बहुसो ॥

इसी गायाने गोम्मटसार (जीवकांड ५१२) में यह रूप धारण कर लिया है—

रुसइ गिदइ अण्णे दूसइ बहुसो य सोय-भय-बहुलो ।
असुयइ परिभवइ परं पसंसए अप्पयं बहुसो ॥

यहाँकी गाथाओंका गोम्मटसारमें इस प्रकारका महाराष्ट्रीय परिवर्तन बहुत पाया जाता है। किन्तु कहीं कहीं ऐसा भी पाया जाता है कि जहाँ इस ग्रंथमें महाराष्ट्रीयन है वहाँ गोम्मटसारमें शौरसेनीपन स्थिर है। यथा, गाथा २०७ में यहाँ 'समइ बहुमं हि' है वहाँ गो. जी. ५१६ में 'समदि बहुमं पि' पाया जाता है। गाथा २१० में यहाँ 'एय-णिगोव' है, किन्तु गोम्मटसार १९६ में उसी जगह 'एय-णिगोव' है। ऐसे स्थलोंपर गोम्मटसारमें प्राचीन पाठ रक्षित रह गया प्रतीत होता है। इन उदाहरणोंसे यह भी स्पष्ट है कि जबतक प्राचीन ग्रंथोंकी पुरानी हस्तलिखित प्रतीत होता है। इन उदाहरणोंसे यह भी स्पष्ट है कि जबतक प्राचीन ग्रंथोंकी पुरानी हस्तलिखित प्रतियोंकी सावधानीसे परीक्षा न की जाय और यथेष्ट उदाहरण सन्मुख उपस्थित न हों तबतक इनकी भाषाके विषयमें निश्चयतः कुछ कहना अनुचित है।

टीका का प्राकृत गद्य प्रौढ, महाकरेदार और विषयके अनुसार संस्कृतकी तर्कशैलीसे प्रभावित है। सन्धि और समासोंका भी यथास्थान बाहुल्य है। यहाँ यह बात उल्लेखनीय है कि सूत्र-ग्रंथोंको या स्फुट छोटी मोटी सट रचनाओंको छोड़कर दिगम्बर साहित्यमें अभीतक यही एक ग्रंथ ऐसा प्रकाशित हो रहा है जिसमें साहित्यिक प्राकृत गद्य पाया जाता है। अभी इस गद्यका बहुत बड़ा भाग कामे प्रकाशित होनेवाला है। अतः ज्यों ज्यों वह साहित्य सामने आता जायगा त्यों त्यों इस प्राकृतके स्वरूपपर अधिकारिक प्रकाश डालनेका प्रयत्न किया जायगा।

इसी कारण ग्रंथकी संस्कृत भाषाके विषयमें भी अभी हम विशेष कुछ नहीं लिखते। केवल इतना सूचित कर देना पर्याप्त समझते हैं कि ग्रंथकी संस्कृत शैली अत्यन्त प्रौढ, सुपरिमाजित और न्यायशास्त्रके ग्रंथोंके अनुरूप है। हम अपने पाठ-संशोधन के नियमोंमें कह

आये हैं कि प्रस्तुत ग्रंथमें अरिहंतः शब्द बनेकबार आया है और उसकी निरुक्ति भी अरिहन्नात् अरिहंतः आदि की गई है। संस्कृत व्याकरणके नियमानुसार हमें यह रूप विचारणीय ज्ञात हुआ। अर्ह धातुसे बना अर्हत् होता है और उसके एकवचन व बहुवचनके रूप क्रमशः अर्हन् और अर्हन्तः होते हैं। यदि अरि+हन् से कर्तावाचक रूप बनाया जाय तो अरिहन्तु होगा जिसके कर्ता एकवचन व बहुवचन रूप अरिहन्ता और अरिहन्तारः होना चाहिये। चूँकि यहाँ व्युत्पत्तिमें अरिहन्नात् कहा गया है अतः अर्हन् व अर्हन्तः शब्द ग्रहण नहीं किया जा सकता। हमने प्रस्तुत ग्रंथमें अरिहन्ता कर दिया है, किन्तु है यह प्रश्न विचारणीय कि संस्कृतमें अरिहन्तः जैसा रूप रखना चाहिये या नहीं। यदि हम हन् धातुसे बना हुआ 'अरिहा' शब्द ग्रहण करें और पाणिनि के 'अथवा बहुवचन' सूत्रका इस शब्दपर भी अधिकार चलावें तो बहुवचनमें अरिहन्त हो सकता है। ^{पार्श्वार्थिक ओलार्थि भी सुविधितागट जी म्काराज} संस्कृतभाषा की प्रगतिके अनुसार यह भी असंभव नहीं है कि यह अकारान्त शब्द अर्हत् के प्राकृत रूप अरहंत, अरिहंत, अवहंत परसे ही संस्कृतमें रुढ़ हो गया हो। विद्वानोंका मत है कि गोविन्द शब्द संस्कृतके सोपेन्द्र का प्राकृत रूप है^१। किन्तु पीछे से संस्कृतमें भी यह रुढ़ हो गया और उसीकी व्युत्पत्ति संस्कृतमें ही जाने लगी। उस अवस्थामें अरिहन्तः शब्द अकारान्त जैन संस्कृतमें रुढ़ माना जा सकता है। वैयाकरणोंको इसका विचार करना चाहिये।

उपसंहार.

अन्तिम तीर्थंकर श्रीमहावीरस्वामीके वचनोंकी उनके प्रमुख शिष्य इन्द्रभूति गौतमने द्वादशांग श्रुतके रूपमें ग्रंथ रचना की जिसका ज्ञान आचार्य परम्परासे क्रमशः कम होते हुए धरसेनाचार्यतक आया। उन्होंने बारहवें अंग दृष्टिवादके अन्तर्गत पूर्वोंके तथा पाचवें अंग व्याख्याप्रज्ञप्तिके कुछ अंशोंको वृण्वन्त और भूतबलि आचार्योंको पढ़ाया। और उन्होंने बीर निर्वाण के पदवात् ७ वीं शतान्दिके लगभग सत्कर्मपादुडकी छह हजार पूर्वोंमें रचना की। इसीकी प्रसिद्धि षट्संज्ञागम नामसे हुई। इसकी टीकाएं क्रमशः कुम्भकुम्भ, शामकुम्भ, पुम्बुलूर, समन्तमद्र और अण्वेधने बनाई, ऐसा कहा जाता है, पर ये टीकाएं अब मिलती नहीं हैं। इनके अन्तिम टीकाकार बीरसेनाचार्य हुए जिन्होंने अपनी सुप्रसिद्ध टीका बबलाकी रचना शक ७३८ कार्तिक शुक्ल १३ को पूरी की। यह टीका ७२ हजार श्लोक प्रमाण है।

षट्संज्ञागमका छठवां संद महाबध है। जिसकी रचना स्वयं भूतबलि आचार्यने बहुत विस्तारसे की थी। अतएव पंचिकादिकको छोड़ उसपर विशेष टीकाएं नहीं रची गईं। इसी महाबधकी प्रसिद्धि महाबधसके नामसे है जिसका प्रमाण ३० या ४० हजार कहा जाता है।

धरसेनाचार्यके समयके एक और आचार्य गुणधर हुए जिन्हें भी द्वादशांग श्रुतका कुछ ज्ञान था। उन्होंने कथावप्रामृतकी रचना की। इसका आर्यमंजु और नागहस्तिने व्याख्यान किया और यतिवृषभ आचार्यने चूर्णिसूत्र रचे। इसपर भी बीरसेनाचार्यने टीका

लिखी । किन्तु वे उसे २० हजार प्रमाण लिखकर ही स्वर्गवासी हुए । तब उनके सुयोग्य शिष्य विनसेनाचार्यन ४० हजार प्रमाण और लिखकर उसे एक ७५९ में पूरा किया । इस टीकाका नाम जयधवल है और वह ६० हजार श्लोक प्रमाण है ।

इन दोनों या तीनों महाग्रंथोंकी केवल एकमात्र प्रति ताड़पत्रपर शेष रही थी जो सैकड़ों वर्षोंसे भूडचित्रीके भंडारमें बन्द थी । मत् २०।२५ वर्षोंमें उनमेंसे धवला व जयधवलाकी प्रतिलिपियां किसी प्रकार बाहर निकल पाई हैं । महाग्रंथ या महाधवल अब भी दुर्लभ है । उनमेंसे धवलाके प्रथम अंशका सब प्रकाशन हो रहा है । इस ग्रंथमें द्वादशांगवाणी व प्रथ रचनाके इतिहासके अतिरिक्त सत्प्रकृषणा अर्थात् जीवसमाप्तों और मार्गणाओं का विशेष विवरण है । सूत्रोंकी भाषा पूर्णतः प्राकृत है । टीकामें अगह अमह उद्धृत पूर्वजायोंके पद्य २२१ हैं जिनमें केवल १७ संस्कृतमें और शेष प्राकृतमें हैं । टीकाका कोई तत्त्वोपास प्राकृतमें और शेष संस्कृतमें है । यह सब प्राकृत प्रायः वही सीरसेनी है जिसमें कुन्दकुन्दादि आचार्योंके प्रथ रचे गये जाते हैं । प्राकृत और संस्कृत दोनोंकी शैली अत्यंत सुन्दर, परिमार्जित और प्रौढ़ है ।

टिप्पणियोंमें उल्लिखित ग्रंथोंकी

संकेत-सूची

संकेत	ग्रंथ नाम	संकेत	ग्रंथ नाम
१ अनु. सू.	अनुयोगद्वारसूत्र	२६ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
२ अभि. रा. को.	अभिधानराजेंद्रकोष	२७ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
३ अलं. वि.	अलङ्कारचिन्तामणि	२८ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
४ अष्टा.	अष्टशती	२९ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
५ अष्टस.	अष्टसहस्री	३० जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
६ आचा नि.	आचाराङ्ग-निर्युक्ति	३१ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
७ आ. नि.	आवश्यक-निर्युक्ति	३२ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
८ आ. पा.	आत्मपपद्वि	३३ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
९ आ. पु.	आदिपुराण	३४ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
१० आ. जी.	आप्तमीमांसा	३५ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
११ इन्द्र. भुता.	इन्द्रनन्दिभुताकतार	३६ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
१२ उत्त.	उत्तराख्ययन	३७ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
१३ औप. सू.	औपपातिकसूत्र	३८ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
१४ क. प्र.	कर्मप्रकृति	३९ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
१५ क. प्र.	कर्मप्रकृति	४० जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
१६ क. प्र. य. उ. टी.	कर्मप्रकृति यशोविजय	४१ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
१७ कसायपद्मचुणि	कसायपद्मचुणि	४२ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
१८ गुण. क. प्र.	गुणस्थान-कमारीह-	४३ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
१९ गो. क.	गोममटसार कर्मकांड	४४ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
२० गो. जी.	गोममटसार जीवकांड	४५ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
२१ गो जी. जी. प्र., टी.	गोममटसार जीवकांड	४६ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
२२ गो जी., मं प्र., टी.	गोममटसार जीवकांड	४७ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
२३ जयध	जयधवला (लिखित)	४८ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
२४ जी द. सू.	जीवद्वार द्वावि-	४९ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
२५ जी. वि. प्र.	जीवद्वार सुत	५० जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
	जीवविचारप्रकरण	५१ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
		५२ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा
		५३ जी. सं. सू.	जीवद्वार संतपरुषणा

ग्रंथ नाम	संकेत	ग्रंथ नाम
५४ प्रमाणमी.	६७ ल. झ.	लब्धिसार क्षयणासार
५५ प्रवचनसारे	६८ लो. झ.	लघियस्त्रय
५६ प्र. सा पू	६९ " स्वो. वृ. लि	" स्वोपज्ञवृत्ति लिखित
५७ वा अ	७० लो. प्र.	लोकप्रकाश
५८ वृ क. सू.	७१ वि. भा.	विशेषावश्यक भाष्य
५९ वृ स्व. स्तो.	७२ स. त.	सन्मतितर्क
६० वृ. धु.	७३ स. त. टी	सन्मतितर्क टीका
६१ भग. गी	७४ स. त. सू	सभाष्यतत्त्वार्थाधिगम- सूत्र
६२ भग. सू.	७५ स. लि.	सर्वार्थसिद्धि
६३ मू.	७६ सम. सू.	समावायाङ्गसूत्र
६४ मूलावा.	७७ स्था. सू.	स्थानाङ्गसूत्र
६५ मूलारा.	७८ ह. पु.	हरिवंशपुराण
६६ रत्नक.		



सत्प्रकरणोंकी विषय-सूची

१	१-७३	३ प्रकरागस्तसे निमित्त और हेतुका कथन	६१
मंगलाचरण		७ ग्रन्थ-परिभाषा	६१
१ मंगलाचरण टीकाकारकृत	१	८ ग्रन्थ-नाम	६१
२ सूत्रकारकृत पञ्चपरमेष्ठी नमस्काररूप	१	९ कर्ता के भेदोंका निरूपण	६१
मंगलाचरण	८	१ श्रेष्ठ-विशिष्ट अर्थकर्ता	६२
मृगमर्ल, निमित्तार्थदिग्दृष्टि, अर्थिकारकी महाप्रतिज्ञा	९	२ कालकी अपेक्षा अर्थकर्ता	६३
प्रतिज्ञा	९	३ भावकी अपेक्षा अर्थकर्ता	६४
४ मंगलका स्वरूप और विवेचन	१०	४ ग्रन्थ-कर्ता	६५
१ नय-निरूपण	११	५ अनभारिमोंकी परम्परा	६६
२ नयोंमें निक्षेपोंका अन्तर्भाव	१५	६ श्रुतावतार-वर्णन	६८
३ निक्षेप-निरूपण	१८		
४ मंगलके पर्यायवाची नाम, निरूपित		२	
५ अनुयोगद्वारासे कथन	३३	जीवस्थानका अवतार ७३-१३३	
६ छह शंकरोंद्वारा मंगल-निरूपण	४०	१० उपक्रम ७३-८४	
७ सूत्रके मंगलत्व-अमंगलत्वका विवेचन	४२	१ आनुपूर्विके तीन भेद	७३
८ अरिहस्तका शब्दार्थ और स्वरूप	४३	२ नामके दश भेद	७४
८ सिद्धका " "	४७	३ प्रमाणके पांच भेद	८१
९ अर्हत् और सिद्धमें भेदभेद विवेचन	४७	४ वस्तुव्यताके तीन भेद	८३
१० आचार्यका शब्दार्थ और स्वरूप	४९	५ अर्थाधिकारके तीन भेद	८३
११ उपाध्याय " "	५१	११ निक्षेप-कथन	८४
१२ साधु " "	५२	१२ नयनिरूपण ८४-९२	
१३ आचार्यादि परमेष्ठियोंमें भी		१ नयके दो भेद	८४
देवत्वकी सिद्धि	५३	२ द्रव्याधिक नयका निरूपण	८४
१४ अरिहस्तोंकी प्रथम नमस्कार		३ पर्यायाधिक नयका निरूपण	८६
करनेका प्रयोजन	५४	१३ अनुगम-निरूपण ९२-१३३	
५ निमित्त-कथन	५५	१ प्रमाणानुभवके भेदोंका निरूपण	९४
६ हेतु-कथन	५६	२ श्रुतज्ञानके भेद-प्रभेदोंका स्वरूप	९७
१ अभ्युदय सुखमें राजा, महाराजा,		३ आचार्यणीय पूर्वके १४ अर्थाधिकार	
मंडलीक, महामंडलीक, नारायण,		और जीवदृष्टाण संज्ञके अन्तर्गत-	
चक्रवर्ती और तीर्थंकरका स्वरूप	५८	धिकारोंकी उत्पत्ति	१२४
२ नैऋत्य-सुख-कथन]	५९		

३		विषयकी उत्थानिका १३३-१६०	१० सूक्ष्मसापराध गुणस्थान १८८
३४ जोदह मार्गेणाओंका सामान्य स्वरूप-		निरूपण १३३-१५४	११ उपशान्तकषाय " १८९
१ गतिमार्गेणा	१३५	१२ क्षीणकषाय " १९०	१३ सयोगकेवली " १९१
२ इन्द्रियमार्गेणा	१३६	१४ अवोगकेवली " १९२	१५ सयोगी और अयोगीके मनका
३ कायमार्गेणा	१३९	अमाश होनेपर केवलज्ञानकी	संयुक्तिक सिद्धि १९३
मार्गदर्शक ध्यानभेदोंकी सुविधितागत जी रुकावट		१६ सिद्धस्वरूप निरूपण २०१	१७ मार्गेणाओंमें गुणस्थान-निरूपण २०२-४१०
५ वेदमार्गेणा	१४१	१ गतिभेद-निरूपण २०२	२ नरकगतिमें गुणस्थान-प्रतिपादन २०५
६ कषायमार्गेणा	१४२	३ तिर्य्यगतिमें " " २०८	४ मनुष्यगतिमें " " २११
७ ज्ञानमार्गेणा	१४३	५ उपसमविधि-निरूपण २११	६ क्षयविधि " २१५
८ संयममार्गेणा	१४५	७ देवगतिमें गुणस्थान-निरूपण २२६	८ शुद्ध-तिर्य्यगोका " २२८
९ दर्शनमार्गेणा	१४६	९ मिश्र-तिर्य्यगोका " २२९	१० मिश्र और शुद्ध मनुष्योंका निरूपण २३२
१० लेख्यमार्गेणा	१५०	११ इन्द्रियमार्गेणाके भेद २३३	१२ इन्द्रियोंके भेद-प्रभेदोंका स्वरूप २३३
११ भ्रममार्गेणा	१५१	१३ एकेन्द्रिय जीवोंके भेद २५१	१४ पर्याप्ति-निरूपण २५६
१२ सम्यक्स्वमार्गेणा	१५२	१५ पर्याप्ति और प्राणमें भेद २५८	१६ इन्द्रियादि जीवोंके भेद २६०
१३ संज्ञिमार्गेणा	१५३	१७ अपर्याप्त अवस्थामें मनका	निराकरण २६१
१४ आहारमार्गेणा	१५३	१८ इन्द्रियमार्गेणामें गुणस्थान-सर्व-	प्रतिपादन २६३
१५ अमरुयोगद्वारके आठों भेदोंका		१९ कायमार्गेणाके भेद २६७	२० स्यावरकायिक जीवोंके भेद २६९
शौचपत्तिक निरूपण १५४		२१ प्रसकायिक जीवोंके भेद २७४	२२ कायमार्गेणामें गुणस्थान-निरूपण २७६
४		२३ योगमार्गेणाके भेद व स्वरूप २८०	
सद्व्यवस्था		१६०-४१०	
१६ ओष और आदेशकी प्रतीक्षा		तथा गुणस्थान-निरूपण १६०-२०१	
१ मिथ्यादृष्टिगुणस्थान	१६२		
२ सासादनसम्यग्दृष्टि गुण.	१६४		
३ सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थान	१६७		
४ असयत्तसम्यग्दृष्टि "	१७१		
५ सयत्तसयत्त "	१७४		
६ प्रमत्तसयत्त "	१७६		
७ अप्रमत्तसयत्त "	१७९		
८ अपूर्वकरण "	१८०		
९ अनिवृत्तिकरण "	१८४		

२४ मनोयोगके भेद और उनमें गुणस्थान-निरूपण	२८२	३८ ज्ञानमार्गणामें गुणस्थान-विचार	३६२
२५ वचनयोगके भेद	२८८	३९ संयममार्गणामें भेद व स्वरूप	३७०
२६ काययोगके भेद	२९१	४० संयममार्गणामें गुणस्थान-विचार	३७६
२७ केवल-समुदास-विचार	३०२	४१ दर्शनमार्गणामें भेद व स्वरूप	३८०
२८ त्रिसंयोगी योगोंके स्वाधी	३१०	४२ दर्शनमार्गणामें गुणस्थान-विचार	३८५
२९ त्रिसंयोगी और एकसंयोगी योगोंके स्वाधी	३११	४३ लेश्यामार्गणामें भेद व स्वरूप	३८८
३० योगोंमें पर्याप्त व अपर्याप्त-विचार	३१२	४४ लेश्यामार्गणामें गुणस्थान-विचार	३९२
३१ आदेशकी अपेक्षा गतिमार्गणामें पर्याप्त व अपर्याप्त विचार	३२४	४५ भव्यमार्गणामें भेद व स्वरूप	३९४
३२ वेदमार्गणामें भेद व स्वरूप	३४२	४६ भव्यमार्गणामें गुणस्थान-विचार	३९६
३३ वेदमार्गणामें गुणस्थान-विचार	३४४	४७ सम्यक्त्वमार्गणामें भेद व स्वरूप	३९७
३४ आदेशकी अपेक्षा वेद-सत्य- प्रतिपत्ति :- आचार्य श्री तुलसीदासजी		४८ सम्यक्त्वमार्गणामें गुणस्थान- विचार	३९८
३५ कथाव्यमार्गणामें भेद व स्वरूप	३४९	४९ आदेशकी अपेक्षा सम्यक्त्व-सत्य प्रतिपादन	४०१
३६ कथाव्यमार्गणामें गुणस्थान-विचार	३५३	५० संज्ञिमार्गणामें भेद व स्वरूप	४१०
३७ ज्ञानमार्गणामें भेद व स्वरूप	३५५	५१ संज्ञिमार्गणामें गुणस्थान विचार	४१०
		५२ आहारमार्गणामें भेद और उसमें गुणस्थान-विचार	४११

मंगलाचरणम्

धीमत्परम-सम्भीर-स्याद्वायामोघ-लाङ्छनम् ।

जीवात् त्रैलोक्य-नाथस्य शासनं जिन-शासनम् ॥ १ ॥

सः धीमान् धरसेन-नाम-सुगुरुः धीर्जन-सिद्धान्त-सर्व-

वादिर्धुंधर-पुण्यवन्त-सुमुनिः धीभूतपूर्वो बलिः ।

एते सम्मुनयो जगत्त्रय-हिताः स्वर्गामरैरचिताः

कुर्युर्मे जिनधर्म-कर्मणि भति स्वर्गापवर्गप्रदे ॥ २ ॥

धीवीरसेन इत्याप्त-भट्टारक-पृथु-प्रथः ।

स नः पुनातु पूतात्मा वावि-वृन्धारको मुनिः ॥ ३ ॥

धवलां भारतीं तस्य कीर्तिं च शुचि-निर्मलाम् ।

धवलीकृत-निःशेष-भूयनां तां नमाम्यहम् ॥ ४ ॥

भूयादावीरसेनस्य वीरसेनस्य शासनम् ।

शासनं वीरसेनस्य वीर-न-कुक्षेशयम् ॥ ५ ॥

सिद्धानां कीर्तनादन्ते यः सिद्धान्त-प्रसिद्ध-वाक् ।

सोऽनाद्यनन्त-सन्तानः सिद्धान्तो नोऽवताञ्छिरम् ॥ ६ ॥



मार्गदर्शक - आचार्य श्री सुविधितागट जी महाराज

सिरि-भयवंत-पुष्कवंत-भूववसि-वनीदे

छक्खंडागमे

जीवदृष्टाणं

तस्त

सिरि-भीरसेनाइरिय-बिरदया टीका

धवला

सिद्धमर्जंतमणिदियमनुवममप्यस्थ-सोवसममचर्ज ।

केवल-पहोह-गिजिय-पुण्य-सिमिरं जिजं भमह ॥ १ ॥

जो सिद्ध है, अनन्तस्वरूप है, अनिमित्त है, अनुपम है, आत्मस्थ सुखको प्राप्त है, अनवज्ञ अर्थात् निर्दोष है, और जिन्होंने केवलज्ञानरूप सूर्यके प्रभाभुंजसे पुण्यरूप अन्धकारको जीत लिया है, ऐसे विमल मनवान्को नमस्कार करो । अथवा, जो अनन्त-स्वरूप है, अनिमित्त है, अनुपम है, आत्मस्थ सुखको प्राप्त है, अनवज्ञ अर्थात् निर्दोष है, जिन्होंने केवलज्ञानरूप सूर्यके प्रभा-भुंजसे पुण्यरूप अन्धकारको जीत लिया है, और जो सप्तस्तर्क-राश्रुओंके जीतनेसे 'जिम' संज्ञाको प्राप्त हैं, ऐसे सिद्ध परमात्माको नमस्कार करो ।

विशेषार्थ— ग्रंथ प्रारंभ 'सिद्ध' इस पदसे करनेका प्रयोजन यह सूचित होता है कि प्रारंभमें सकार का प्रयोग सुखदायक माना जाता है। 'सही सुखदाहरी' (अलकार चिन्तामणि १।४९) सकार सुखदायक होता है, तथा हकार दुःखदायक होता है।

'सिद्ध' शब्दका अर्थ कृतकृत्य होता है, अर्थात्, जिन्होंने अपने करने योग्य सब कार्योंको कर लिया है, जिन्होंने अनादिकात्से बंधे हुए ज्ञानावरणादि कर्मोंको प्रचण्ड ध्यानरूप अग्नि के द्वारा भस्म कर दिया है ऐसे कर्म-प्रयत्न-मुक्त जीवोंको सिद्ध कहते हैं। अरहंत परमेष्ठी भी चार घातिया कर्मोंका नाश कर चुके हैं, इसलिये वे भी घातिकर्म-अर्थ सिद्ध हैं। इस विशेषणसे जो अनादि कालसे ही ईश्वरको कर्मोंसे अस्पृष्ट मानते हैं, ऐसे सवासिब और सांख्य मतका निराकरण हो जाता है।

अथवा 'विधु' धातु अमनायक भी है, जिससे सिद्ध शब्दका यह अर्थ होता है, कि जो सिद्ध-लोकमें पहुंच चुके हैं, और वहांसे सौट कर कभी नहीं आते। इस कथनसे मुक्त जीवोंके पुनरागमनकी सम्भ्यता का निराकरण हो जाता है।

अथवा 'विधु' धातु 'संराधन' के अर्थमें भी आती है, जिससे यह अर्थ निकलता है, कि जिन्होंने आत्मीय गुणोंको प्राप्त कर लिया है, अर्थात्, जिनकी आत्मा अपने स्वाभाविक अमल गुणोंका विकास हो गया है। इस व्याख्यासे जो मानते हैं कि, 'जिसप्रकार दीपक बुझ जाने पर, न वह पृथ्वीकी ओर नीचे जाता है, न आकाशकी ओर ऊपर जाता है, न किसी दिशाकी ओर जाता है और न किसी विविक्तकी ओर जाता है किंतु तेलके क्षय हो जानेसे केवल शान्ति अर्थात् नाशको ही प्राप्त होता है, उसीप्रकार, भुक्तिको प्राप्त होता हुआ जीव भी न नीचे भूतलकी ओर, न ऊपर अभस्तलकी ओर, न किसी दिशाकी ओर, और न किसी विविक्तकी ओर ही जाता है। किंतु स्नेह अर्थात् रागपारिजलिके मष्ट हो जानेपर, केवल शान्ति अर्थात् नाशको ही प्राप्त होता है' * उस बोद्धमत्तका निरसन हो जाता है।

अमल— जिसका अमल अर्थात् विनाश नहीं है उसे अमल कहते हैं। अथवा 'अमल' शब्द सीमा-वाचक भी है, इसलिए जिसको सीमा न हो उसे भी अमल कहते हैं। अथवा, अमल

१ आदी सकार-प्रयोगः सुखदायकः । तथा च 'सही सुखदाहरी' । अलं. वि. १, ४९. भाङ्गलिक भाषायो महतः कारुणीकस्य मङ्गलार्थं सिद्ध-शब्दं आदितः प्रयुज्यते । पाठ. महाभा ९, ५७. मितं बद्धमण्ड-प्रकारं कर्मवन्दनं अमलं वक्ष्यं आज्जलममान-शुभकल्याणामलेन वस्ते सिद्धा । अथवा, 'विधु गती' इति वचनात् सेवन्ति स्म अपुनरावस्था निर्वृतिपुरीमनच्छन् । अथवा, 'विधु संराधौ' इति वचनात् सेवन्ति सिद्धयन्ति स्म निर्वृतिपुरी भवन्ति स्म । अथवा, 'विधुं कास्ते भाङ्गल्ये च' इति वचनात् सेवन्ति स्म आवित्तारोऽभूवन् भाङ्गल्यरूपता चानुभवन्ति स्म इति सिद्धाः । अथवा, सिद्धाः निस्थाः अपर्यवसान-स्थितिकत्वात् । प्रख्याता वा नम्येऽप्यस्यमूर्तस्योद्भावात् । आह च, —

समाप्तं सिद्धं सैत पुराणकर्म यो वा कसो निर्वृति-सीध-मृच्चि ।

समाप्तोऽनुसृष्टा परिनिष्ठितायो यः सोऽस्तु सिद्धः कृतमम्यन्तो मे ॥ धन सू. १, १, २. (टीका) ।

* धंक्ला, अ. पृ. ४७४.

२ नास्थान्तोऽतीत्यन्तः निरन्वयविनाशेनाविनिश्चयमानः । नास्थान्तः सीमास्मन्तः केवलरामोऽनन्तत्वात् । अमलार्थ-विषयत्वाद्वाऽमलः अमलार्थ-विषय-ज्ञान-स्वरूपत्वात् । अनन्त-कर्माश-ज्ञानादनन्तः । अनन्तानि वा ज्ञानादीनि यस्येत्यनन्तः । अत्र रा. कोष.

पदार्थोंको जाननेवालेको भी अनन्त कहते हैं। अथवा, अनन्त कर्मोंके अंशोंको जीतनेवालेको भी अनन्त कहते हैं। अथवा, अनन्तज्ञानादि गुणोंसे युक्त होनेके कारण भी अनन्त कहते हैं।

अनिन्द्रिय— जिसके इन्द्रियां न हों, उसे अनिन्द्रिय कहते हैं। इन्द्रियां अर्थात् भावेन्द्रियां छद्मस्थ वशामें पाई जाती हैं, परंतु सिद्ध और अरहंत परमात्मा छद्मस्थ वशाको उत्संघन करके केवलज्ञानसे विभूषित हैं, इसलिये वे अनिन्द्रिय हैं। भावेन्द्रियोंकी तरह हम दोनों परमात्माओंके भाव-मन भी नहीं पाया जाता है, क्योंकि तेरहवें गुणस्थानमें क्षायोपशमिक ज्ञानोंका अभाव है। अथवा, 'अनिन्द्रिय' पद अतीन्द्रिय के अर्थमें भी आता है, जिससे यह अर्थ निकलता है कि वे हमारे इन्द्रिय-अन्य ज्ञानसे नहीं जाने जा सकते हैं, अर्थात् वे दोनों परमात्मा इन्द्रियोंके अगोचर हैं। 'अनिन्द्रिय' पदका अर्थ अनिन्द्रित भी होता है, जिसका यह तात्पर्य है कि सिद्ध और अरहंत परमेष्ठों निर्दोष होनेके कारण सबके द्वारा अनिन्द्रित हैं। निम्ना उसकी को आती है जिसमें किसी प्रकारके दोष पाये जायें, जिसका आचरण दूसरोंके लिये आहितकर हो। परंतु जब दोनों परमेष्ठों कामादि दोषोंसे रहित होनेके कारण उनके स्वरूपको माननेवालों को कोई भी दोष ज्ञानमें मिलित नहीं हो पाता है, इसलिये वे अनिन्द्रित हैं।

अनुपम— प्रत्येक वस्तु अनन्त-धर्मात्मक है। उनके स्वरूप-निर्णयके लिये हम जो कुछ भी बुद्धान्त लेकर, शब्दोंद्वारा, उसे मापनेका प्रयास करते हैं, उस मापनेको उपमा कहते हैं। 'उप' अर्थात् उपचारसे जो 'मा' माप करे वह उपमा है। उपचारसे मापनेका भाव यह है कि एक वस्तुके गुण-धर्म किसी दूसरी वस्तुमें तो पाये नहीं जाते हैं, इसलिये आकार, रीति, स्वभाव आदि धर्मोंमें जोड़ी बहुत समानता होने पर भी किसी एक वस्तुके द्वारा दूसरी वस्तुका ठीक कथन तो नहीं हो सकता है, फिर भी बुद्धान्तद्वारा दूसरी वस्तुका कुछ न कुछ अनुभव या परिज्ञान अवश्य हो जाता है। इसलिये इस प्रक्रियाको उपमामें लिया जाता है। परंतु यह प्रक्रिया ऊन्हीं पदार्थोंमें घटित हो सकती है जो इन्द्रियगोचर हैं। सिद्धपरमेष्ठों तो अतीन्द्रिय हैं। अरहंत परमेष्ठोंका शरीर इन्द्रियगोचर होते हुए भी उनकी पुनीत आत्माका हम संसारी जन इन्द्रियज्ञानके द्वारा साक्षात्कार नहीं कर सकते हैं। इसलिये उपमाद्वारा उनका परिज्ञान होना असंभव है। उन्हें यदि कोई भी समुचित उपमा दी जा सकती है, तो ऊन्हींकी दी जा सकती है जो कि सर्वथा छद्मस्थ ज्ञानियोंके अप्रत्यक्ष हैं। अतः सिद्ध और अरहंत परमात्माको अनुपम अर्थात् उपमा रहित कहना सर्वथा युक्ति-युक्त है। 'उप' का अर्थ पास भी होता है, अर्थात् ऐसा कोई पदार्थ, जिसके लिये उसकी उपमा दी जाती हो, पासका अर्थात् उसका ठीक तरहसे बोध करानेवाला, होना चाहिये। परंतु संसारमें ऐसा एक भी पदार्थ नहीं है जिसके द्वारा हम सिद्ध और अरहंत परमेष्ठोंके स्वरूपको तुलना कर सकें। अतएव वे अनुपम हैं।

१ 'न य मित्रज्ज उभहमे लिमं वि अविदिमत्तथओ'। पा. स. म. कोष अविदिमः।

२ लोके तत्सदृशो ह्यर्थः कृत्स्नेऽप्यन्यो न विद्यते। उपमीयेत तच्चेव तस्माद्विषयं स्मृतम्।

आत्मस्थसुख — सुख जीवका सहजसिद्ध स्वाभाविक गुण होनेसे आत्मामें सर्वत्र विद्यमान है। कर्मोंके अभावमें यह स्वाभाविक गुण प्रगट होता है। इसलिये भगवान् परमात्मा आत्मस्थ सुखस्वरूप है। इन्द्रियजन्य सुख-दुःख आत्मस्थ सुख-गुणके ही विभाव पर्याय है। कर्मोपाधि नष्ट होनेपर यह आत्मस्थ सुखगुण आत्मसेही उत्पन्न (प्रगट) होता है।

जिस आत्मस्थगुणके द्वारा आत्मा, शान्ति संतोष या आनन्दका विरकात्मक अनुभव करे उसे सुख कहते हैं। ससारी जीव कोमल स्पर्शमें, विविध-रस-परिपूर्ण उत्तम सुखादुःखजन्य स्वादमें, वायुमण्डलको सुरमित करनेवाले नानाप्रकारके पुष्प, इत्र, तैल आदि सुगन्धित पदार्थोंके सूँघनेमें, रमणीय कपड़ोंके अवलोकनमें, भव्य-सुख-कर संगीतोंके सुननेमें और चित्तमें प्रमोद उत्पन्न करनेवाले अनेक प्रकारके विषयोंके चिन्तनमें आनन्दका अनुभव करता है, और उससे अपनेको सुखी भी मानता है। पर ध्यानमें बैठा जाय तो इन 'सुख' नहीं कह सकते हैं। सुख जिसे कहना चाहिये वह तो आकुलताके अभावमें ही उपलब्ध हो सकता है। परन्तु इन सब विषयोंके ग्रहण करनेमें आकुलता देखी जाती है, क्योंकि प्रथम तो इन्द्रिय-सुखकी कारणभूत सामग्रीका उपलब्ध होना ही अशक्य है, इसलिये आकुलता होती है। वैयर्थतात् उक्त सामग्री यदि मिल भी जाय तो उसे चिरस्थायी बनानेके लिये और उसे अपने अनुकूल परिणामके लिये चिन्ता करनी पड़ती है। इतना सब चिन्तित करने पर जीवन्मुक्ति आसानीसे नहीं मिलेगी, वह कुछ कहा नहीं जा सकता है, क्योंकि संसारमें न किसीका सुख चिरस्थायी रहा है और न कोई प्राणी ही। फिर इस सुखमें रोग, शोक, इष्टविरोध, अनिष्टसंयोग आदि निमित्तोंसे सदा ही सैकड़ों बाधाएँ उपस्थित होती रहती हैं, जिससे यह सुखर सामग्री ही दुःखकर हो जाती है। यदि इतनेसे ही बस होता, तो भी ठीक था। पर यह सुख पापका बीज है, क्योंकि संसारमें सुखकी सामग्री परिमित है और उसके ग्राहक अर्थात् उसके अभिलाषी असंख्य हैं। अतः जो भी व्यक्ति सुखकी आवश्यकतासे अधिक सामग्री एकत्रित करता है, धनार्थतः देखा जाय तो, वह दूसरोंके धन-प्राप्त अंशको छीनता है। इसलिये यह सुख पापका बीज है। फिर यह सुख आरम्भादि निमित्तोंसे अनेकों जीवोंकी हिंसा करनेके बाद ही तो उपलब्ध होता है, अतः कर्मबन्धका कारण भी है। अतः यह इन्द्रियोंसे उत्पन्न होनेवाला सुख, सुख न होकर यथार्थमें दुःख ही है। किंतु जो आनन्द, जो शान्ति स्वाधीन है, अर्थात्, बाह्य पदार्थोंकी अपेक्षा न करके केवल आत्मासे उत्पन्न होती है, बाधा-रहित है, अविच्छिन्न एक धारासे प्रवाहित हो कर सदाकाल स्थायी है, नवीन कर्मबन्ध करानेवाली भी नहीं है, दूसरोंके अधिकार नहीं छीननेसे पापका बीज भी नहीं है, उसे ही सच्चा सुख कहा जा सकता है। सो ऐसा आत्मस्थ, अनन्त सुख सिद्ध और अरहत परमेष्ठियोंके ही सन्ध है। अतः उक्त विशेषण देना सार्थक एवं समुचित ही है।

१ अइसयभाद-अमुर्यं विमय-नीद अचोवमममंतं । अर्धुज्जिष्ण्वं च मुहं सुदुवचोपपिडाणं । प्रवच. १, १३.
म-पर-बाधा-सहियं । अ-वच-कारणं विमयं । न इदिहिं रुद्धं तं सोनल दुस्तमेव तथा । प्रवच. १, ७६.
कर्म-पर-वशे सान्ते दु-ख-र-रितोदये । प-बीजे सुखे-आस्था अद्वानाका-इ-स-ता । रस्तक. १, १२.

अनवद्य— अवद्य, पाप या दोषको कहते हैं। गुणस्थानक्रमसे आत्माके क्रमिक-विकासको देखते हुये यह भलीभांति समझमें आ जाता है कि ज्यों ज्यों आत्मा विशुद्धि-मार्गपर अग्रेसर होता जाता है, त्यों त्यों उसमेंसे मोह, राग, द्वेष, काम, क्रोध, मान, माया, मत्सर, लोभ, तुष्ट्या आदि विकार-परिणति अपने आप मन्द या क्षीण होती हुई चली जाती है। यहाँ तक कि एक वह समय आ जाता है जब वह उन समस्त विकारोंसे रहित हो जाता है। इसी अवस्थाको मंगलकारने अनवद्य या निर्दोष कहसे प्रगट किया है।

केवलप्रभोधनिर्जितदुर्नयतिमिर— अन्य दृष्टिभेदोंकी अपेक्षा-रहित केवल एक दृष्टि-भेदको ही दुर्नय कहते हैं। इससे पदार्थका बोध तो होता है, परन्तु वह बोध केवल एकधाही रहता है। इससे प्राणीमात्र किसी पदार्थकी समोचीनताका अनुभव नहीं कर सकते हैं। इसलिये इसके द्वारा पदार्थको जानते हुए भी उसके विषयमें आमनेवाले अन्धे हो बने रहते हैं, क्योंकि इस दृष्टि-भेदसे पदार्थ जितने अंशमें प्रतिभासित होता है, पदार्थ केवल उतना ही नहीं है, वह तो उसकी केवल एक अवस्था ही है। पदार्थ तो उस जाने हुए अंशसे और भी कुछ है। और वह दृष्टि-भेद पदार्थके उन अंशोंकी अपेक्षा ही नहीं करता है, बल्कि अपने द्वारा ग्रहण किये हुए अंशको ही उस पदार्थकी सम्प्रतिता समझ लेता है। अतएव वह दृष्टि-भेद पदार्थका प्रकाशक होते हुए भी अन्धकारके समान है। मंगलकारने इसी दृष्टिको सामने रखकर अन्य दृष्टिभेदोंकी अपेक्षा-रहित एक दृष्टि-भेदको 'दुर्नय-तिमिर' संज्ञा दी है। इसे सिद्ध और अरिहंत परमेष्ठोंने अपने केवलज्ञानरूप सूर्यके प्रभा-पुञ्जसे जीत लिया है। क्योंकि केवलज्ञानरूप सूर्यमें ऐसा एक भी सन्ध्यक् दृष्टि-भेद नहीं है, जिसका समन्वय नहीं होता है, अर्थात्, उसमें सभी सन्ध्यक् दृष्टिभेदोंका समन्वय हो जाता है। अतएव वह पदार्थका पूर्ण प्रकाशक है। सूर्यके उदित होने पर जिसप्रकार अन्धकार विलीन हो जाता है, उसीप्रकार केवलज्ञानरूपी सूर्यके प्रभा-पुञ्जके सामने भी सर्वथा एकाग्र दृष्टियाँ नहीं ठहर सकती हैं। अतएव केवलज्ञान-विभूषित सिद्ध और अरिहंत परमेष्ठीको 'केवलप्रभोधनिर्जितदुर्नयतिमिर' यह विशेषण देना युक्तियुक्त ही है।

जिन— मोह या मिथ्यात्व आत्माका सबसे अधिक अहित करनेवाला है। इसके बशमें होकर ही यह जीव अनादि-कालसे आत्म-स्वरूपको भूला हुआ संसारमें घटका रहा है। जब इस जीवको उपदेशादिकका निर्मित मिलन है और उससे 'स्व' क्या है, 'पर' क्या है, 'हित' क्या है, 'अहित' क्या है, इसका बोध करके आत्म-कल्याणकी ओर इसकी प्रवृत्ति

१ यह एव तह जन्मे पत्तय दुष्कया नया सन्ने । स. त. १, १५ निरपेक्षा नया मिथ्या सापेक्षा वस्तु तेऽर्थाकृत् । आ. भी १०८. तदनेकान्त-प्रतिपत्तिः प्रमाणम् । एक-धर्म-प्रतिपत्तिर्नैव । सत्प्रत्यनीक-प्रतिषेपी दुर्गण्य । केवल-विपक्ष-विरोध-दर्शनेन स्व-कलाभिनिवेशात् । अष्टस. का. १०९. अर्वाभ्यानेकरूपरूप धीःप्रमाणं तदवधौ , नयो धर्मान्तरापेक्षी दुर्ण्यस्तुतिराकृतिः ॥ अष्टस. पृ. ९०.

२ सकलारम्भ प्रवेश-निबिड-निबद्ध-पाति-कर्म-मेघ-पटल-विघटन-प्रकटीभूतान्त ज्ञानादि नव-केवल-कविवृत्त्यात् जिन । गो जी , जी प्र टी , वा. १ अनेक-विषय-भव-बहुन-दुःख-प्रापण हेतुन् कर्मांशान् अमर्षि निर्जैरयन्तीति जिन । गो. जी , मं. प्र. टी., वा. १.

बारह-अग्निज्ज्ञा विद्यलिय-मल-मूढ-दक्षिणतिलया ।

त्रिविह-धर-चरम-भूसा पसिषउ सुय-देवया सुइरं ॥ २ ॥

सयल-भण-पउम-रविणो विविहिद्धि-विराइया वि णिरसंगा ।

णोराया वि कुराया गणहर-देवा पसीपंत ॥ ३ ॥

मार्गद्विक आचार्य श्री तुविधित्तगर जी महाराज

होने लगती है, परिणामोमे इनको अधिक पवित्रता आ जाती है, कि वह केवल अपने स्वार्थकी पुष्टिके लिये दूसरोंके न्याय-प्राप्त अधिकारोंको छीननेसे रोकने करने लगता है ; उसके पहिले बाधे हुए कर्म हलके होने लगते हैं, तथा नवीन कर्मोंकी स्थिति भी कम पड़ने लगती है ; सांसारिक कार्योंको करते हुए भी उनमें उसे स्वभावतः अरुचिका अनुभव होने लगता है ; तब कहीं समझना चाहिये कि यह जोव सम्यग्दर्शनके सम्मुख हो रहा है । फिर भी ऊपर जितने भी कारण बतलाये हैं, वे सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिके समर्थ कारण नहीं हैं । इनके होते हुए यदि मिथ्यात्व या मोहका उपशम करनेमें समर्थ ऐसे अधःकरण, अपूर्वकरण और अमिवृत्तिकरण-रूप परिणाम होते हैं तो समझना चाहिये कि यह जोव सम्यग्दर्शनको पार सकता है, इनके बिना नहीं ; क्योंकि इन परिणामोंमें ही मिथ्यात्वके नाश करनेका सामर्थ्य है । इसतरह जब यह जोव अधःकरणरूप परिणामोंको उत्संघन करके अपूर्वकरणरूप परिणामोंको प्राप्त होता है, तब यह जिनत्वकी पहिली सोढी घर है, ऐसा समझना चाहिये । यही से जो कर्मरूपी शत्रुओंको जीते उसे जित कहते हैं, इस ध्याक्याके अनुसार, जिनत्वका प्रारम्भ होता है । इसके आगे जैसे जैसे कर्म-शत्रुओंका अभाव होता जाता है वैसे वैसे जिनत्व धर्मका प्रादुर्भाव होता जाता है, और बारहवे गुणस्थानके अन्तमें जब यह जोव समस्त धातिया कर्मोंको नष्ट कर चुकता है तब पूर्णरूपसे 'जित' संज्ञाको प्राप्त होता है, सिद्ध परमेष्ठी तो समस्त कर्मोंसे रहित है, इसलिये अरहंत और सिद्ध परमेष्ठी कर्मशत्रुओंके जीतनेसे साक्षात् जित है, ऐसा समझना चाहिये ।

इसप्रकार शास्त्रारम्भमें अमन्त आदि विशेषणोंसे युक्त अरहंत और सिद्ध दोनों परमेष्ठियोंको नमस्कार किया है ॥ १ ॥

जो श्रुतज्ञानके प्रसिद्ध बारह अंगोंसे ग्रहण करने योग्य है, अर्थात् बारह अंगोंका समूह ही जिसका शरीर है, जो सर्व प्रकारके मल (अतीचार) और तीव्र मूढताओंसे रहित सम्यग्दर्शन-रूप उन्नत तिलकसे विराजमान है और नाना-प्रकारके निर्मल चारित्र्य ही जिसके आभूषण है, ऐसी भगवती श्रुतदेवता चिरकाल तक प्रसन्न रहो ॥ २ ॥

जो सर्व प्रकारके गण, मुनिगण अर्थात् ऋषि, यति, मुनि और अनगार, इन चार प्रकारके सधरूपी कमलोंके लिये ; अथवा, मुनि, आर्यिक, श्रावक और आधिका इन चार प्रकारके सधरूपी कमलोंके लिये सूर्यके समान हैं, जो बल, बुद्धि इत्यादि नाना प्रकारके श्रद्धियोंसे विराजमान होने पर भी अन्तरंग और बहिरंग दोनों प्रकारके परिग्रहसे रहित हैं और जो बीजरागी होने पर भी समस्त भूमण्डलके हितेषी हैं, ऐसे गणधर देव प्रसन्न होवे ॥ ३ ॥

पमियउ महु धरसेणो पर-बाइ-गयोह-दाण-वर-सीहो ।

सिद्धंतामिय-सायर-सरंग-संघाय-धोय-मणो ॥ ४ ॥

पणमामि पुष्पदंतं दुकयंतं दुण्णयंघयार-रवि ।

भग-सिव-मग्ग-कंठयमिसि-समिइ-वइं सया दंत ॥ ५ ॥

पणमह कय-भूय-वलिं भूयवलिं केस-वास-परिभूय-वलिं ।

विणिहय-वम्मह-पसरं वइंढाविय-विमल-णाण-वम्मह-पसरं ॥ ६ ॥

विशेषार्थ— इस मंगलरूप मायामें ' विविहिद्विविरादया वि निस्सगा ' तथा ' गीराया वि कुराया ' इन दो पदोंमें विरोधाभास अलंकार है । जो नाना प्रकारको ऋद्धियोंसे विराजमान हैं वे सब अर्थात् परिग्रहरहित कंसा हो सकते हैं । उसी प्रकार जो नीराग अर्थात् नीतराग है उनके कुत्सित अर्थात् सोटा राग कंसे हो सकता है ? इस विरोधका परिहार इस प्रकार कर लेना चाहिए कि गणधरदेव ' विविहिद्विविरादया वि ' अर्थात् बल, बुद्धि आदि नाना प्रकारको ऋद्धियोंसे युक्त होने पर भी ' निस्सगा ' अर्थात् सब प्रकारके अन्तरंग और बहिरंग परिग्रहसे तथा ऋद्धियोंके उपयोगसे रहित होते हैं । उसी प्रकार वे ' गीराया वि ' अर्थात् नीतराग होने पर भी ' कुराया ' अर्थात् भूमण्डलमें रहनेवाले समस्त प्राणियोंके हितक्षी होते हैं । अथवा, नीतराग होने पर भी अभी पृथ्वीमण्डलपर विराजमान है, मोक्षको नहीं गये हैं ॥ ४ ॥

जो परब्राह्मणों हाथियोंके मक्खी आकांक्षा करने वाले श्रेष्ठ सिंहके समान हैं, अर्थात् जिसप्रकार सिंहके सामने मरुममल भी हाथी नहीं ठहर सकता है, किन्तु वह गलितमव होकर भाग जाता होता है, उसीप्रकार जिनके सामने अन्य-मरुतबलम्बी अपने आप गलितमव हो जाते हैं, और सिद्धास्तबणी अमृत-सागरकी तरफोंके समूहसे जिनका मन झुल गया है, अर्थात्, सिद्धास्तके अवगाहनसे जिन्होंने विवेकको प्राप्त कर लिया है, ऐसे भी धरसेन आचार्य भूत पर प्रसन्न हो ॥ ४ ॥

जो दुष्कृत अर्थात् पापोंका अन्त करनेवाले हैं, जो कुनघरूपी अन्धकारके नाश करनेको सिये सूर्यके समान हैं, जिन्होंने मोक्षभागोंके कंटकोंको (मिथ्योपदेशादि प्रतिबन्धक कारणोंको) भग्न अर्थात् नष्ट कर दिया है, जो ऋद्धियोंकी समिति अर्थात् समाके अधिपति हैं, और जो निरन्तर पञ्चेन्द्रियोंका दमन करनेवाले हैं, ऐसे पुष्पदन्त आचार्यको र्म (धीरसेन) प्रणाम करता हूँ ॥ ५ ॥

जो भूत अर्थात् प्राणिमात्रसे पूजे गये हैं, अथवा भूत-नामक ध्वन्तर-जातिके देवोंसे पूजे गये हैं, जिन्होंने अपने केशपाश अर्थात् संयत-मुन्दर बालोंसे बलि अर्थात् जरा आविसे उत्पन्न होनेवाली शिथिलताको परिभूत अर्थात् तिरस्कृत कर दिया है, जिन्होंने कामदेवके प्रसारको नष्ट कर दिया है, और जिन्होंने निर्मल-ज्ञानके द्वारा ब्रह्मचर्यके प्रसारको बढ़ा लिया है, ऐसे भूतबलि नामक आचार्यको प्रणाम करो ॥ ६ ॥

मार्गदर्शक

आचार्य श्री लुविधित्तराज जी महाराज
मंगल-निमित्त-हेतु परिमाणं नाम तद् य कर्तार ।

वागरिय छ पि पच्छा ववसाणउ सत्थमाइरिओ ॥ १ ॥

इदि गायमाइरिय-परंपरागतं मणेजावहारिय पुब्बाइरियायाराणुसरण ति-रघण-
हेउ ति पुण्फदंताइरियो मंगलादीणं छण्हं सकारणाणं पक्खणट्ठं सुत्ताभाह-

णमो अरिहंताणं, णमो सिद्धाणं, णमो आइरियाणं ।

णमो उवज्झायाणं, णमो लोए सब्ब-साहूणं ॥ १ ॥ इदि ।

विशेषार्थ— जिस समय भूतबलि आचार्यने अपने गुरु घरसेन आचार्यसे सिद्धान्त-
ग्रन्थ पढ़कर समाप्त किया था उस समय भूत-आत्मक व्यस्त रीतिने उनकी पूजा की थी । इसका
उल्लेख छमलाभे आगे स्वयं किया गया है ।मंगल, निमित्त, हेतु, परिमाण, नाम और कर्ता, इन छह अधिकारोंका व्याख्यान
करनेके पश्चात् आचार्य शास्त्रका व्याख्यान करे ।विशेषार्थ— शास्त्रके प्रारम्भमें पहिले मंगलाचरण करना चाहिये । पीछे जिस निमित्तसे
शास्त्रकी रचना हुई हो, उस निमित्तका वर्णन करना चाहिये । इसके बाद शास्त्र-प्रणयनके
प्रत्यक्ष और परम्परा-हेतुका वर्णन करना चाहिये । अन्तर शास्त्रका प्रमाण बताना चाहिये ।
फिर ग्रन्थका नाम और आम्नायक्रमसे उसके मूलकर्ता, उत्तरकर्ता और परंपरा-कर्ताओंका उल्लेख
करना चाहिये । इसके बाद ग्रन्थका व्याख्यान करना उचित है : ग्रन्थरचनाका यह क्रम आचार्य
परंपरासे चला आ रहा है, और इस ग्रन्थमें भी इसी क्रमसे व्याख्यान किया गया है ॥ १ ॥आचार्य परंपरासे आये हुए इस व्यायको मनमें धारण करके और पूर्वाचार्योंके
आचार अर्थात् व्यवहार-परंपराका अनुसरण करना रत्नत्रयका कारण है, ऐसा समझकर पुष्पदन्त
आचार्य सकारण मंगलादिक छहो अधिकारोंका व्याख्यान करनेके लिये मंगल-सूत्र कहते हैं —अरिहंतांको नमस्कार हो, सिद्धोंको नमस्कार हो, आचार्योंको नमस्कार हो, उपा-
ध्यायोंको नमस्कार हो, और लोकमें सर्व साधुओंको नमस्कार हो ॥ १ ॥विशेषार्थ— यह मंगलसूत्र णमोकार मंत्रके नामसे प्रसिद्ध है । इसके अन्तिम भागमें
ओ ' लोए ' अर्थात् ' लोकमें ' और ' सब्ब ' अर्थात् ' सर्व ' पद आये हैं, उनका संबन्ध ' णमो
अरिहंताणं ' आदि प्रत्येक नमस्कार वाक्यके साथ कर लेना चाहिये । इसका कुलासी
आचार्यने स्वयं आगे चलकर किया है ॥

१ मंगल-कारण-हेतु सन्धं सपमान-नाम-कर्तारः । पदमं वि व कहिरव्वा एसा आइरिय-परिभासा ॥

ति. प १, ७

गार्थवा पञ्चास्तिकार्थे जयसेनाचार्यकृतव्याख्या सहोपलभ्यते । जननारक्षार्थमृतेऽप्या. संस्कृतच्छाया दृश्यते ।

२. मू. छण्हं ३. अ. व. अरिहंताणं ॥

कधमिदं सुत्तं मंगल-निमित्त-हेतु-परिमाण-नाम-कर्त्तारणं सकारणणं परुवयं ?

॥, तालपल्लव-सुत्तं च देसामासियत्तावो ।

शंका—यह सूत्र सकारण मंगल, निमित्त, हेतु, परिमाण, नाम और कर्त्तारका प्ररूपण करता है यह कैसे संभव है ? शंकाकारका यह अभिप्राय है कि इस सूत्रमें जब कि केवल मंगल अर्थात् इष्ट-देवताको नमस्कार किया गया है तब उससे निमित्त आदि अन्य पांच अधिकारोंका स्पष्टीकरण कैसे संभव है ?

समाधान— उपर्युक्त शंका ठीक नहीं है क्योंकि यह मंगलसूत्र 'ताल-प्रलम्ब' सूत्रके समान देशामर्शक होनेसे सकारण मंगलादि छहों अधिकारोंका प्ररूपण करता है, ।

विशेषार्थ— जो सूत्र अधिकृत विषयोंके एकदेश कथनद्वारा समस्त विषयोंकी सूचना करे उसे देशामर्शक सूत्र कहते हैं । इसलिये 'तालप्रलम्बसूत्र' के समान यह मंगलसूत्र भी मार्गवरविशामर्शकापूर्व श्रुत्युक्ति-कल्याण-विश्वामित्रक प्रथम उद्देश्यके प्रथम सूत्रमें 'तालपल्लव' पद आता है, जिसका भाव यह है कि नाट्यवृक्षको आदि लेकर जितनी भी वनस्पतिकी जातियाँ हैं, उनके अमिश्र (बिना तोड़े या काटे गये) और अपक्व या कच्चे अर्थात् सचित्त मूल, पत्र फल, पुष्प आदिका लेना साधुको योग्य नहीं है । इस सूत्रमें तो केवल 'तालपल्लव' पद ही दिया है, फिर भी उसे उपलक्षण मानकर समस्त वृक्ष-जाति और उसके पत्र पुष्पादिकोंका ग्रहण किया गया है । उसीप्रकार यह नमस्कारात्मक सूत्र भी देशामर्शक होनेसे मंगलके साथ अधिकृत निमित्त, हेतु, परिमाण और कर्त्तारका भी बोधक है ।

१ देशामर्शकारक स्पष्टीकरणम्—

'ओषोऽसुत्तं देसामर्शकं तेन उत्तामेवमलक्षणानि एदेण वत्ताणि' । स. प्रती पृ. ४८६. 'एवं देसामासियसुत्तं कुदो ? एतदेसपटुपायणेण श्रुत्यतणसकलपत्तसु सूचयत्तावो' । स. प्रती पृ. ४६८. 'एवं देसामासियसुत्तं देसपटुपायणमुहेण सूचिदाणेयत्तावो' । स. प्रती पृ. ५८९. 'एवं देसामासियसुत्तं, तेनेदेण आमासियत्थेण अणामासियत्थो उप्पदे' । स. प्रती पृ. ५९५. देसामासियसुत्तं आचेलकं त्ति तं नु ठिदिक्को लुत्तोऽपवादिसदो अहं तालपल्लवसुत्तमि ॥ मूलारा ११२३

'देसामासिय' इत्यादि निमित्तकल्पे वाक्ये तत्प्रथमतोपदिष्टाचेलक्यमिति सूत्रं देशामर्शकम् । वाक्यपरिग्रहकदेशस्य चेलम्ब परामर्शकं वाक्यपरिग्रहणामुपलक्षणार्थमुपासम् । यथा 'तालपल्लवं च कपदि' त्ति सूत्रं तालशब्दो वनस्पतौकदेशस्य तन्निर्देशकस्य परामर्शको वनस्पतीनामुपलक्षणाय गृहीतः । तथा ओषत्तं कल्पे हरिद्वनोसधिगुच्छा गुम्मा वल्लो लदा य इत्था य । एवं वृक्षशब्दो तालादेशेण आदिट्ठा ॥ तालेदि वलेदि त्ति य तलेव आधो त्ति उरिसदो व नि । तालादिषो तह त्ति य वण्णदीप हवदि शाम ॥ तालस्य प्रलम्बं तालप्रलम्बम् । प्रलम्बं च द्विविधं, मूलप्रलम्बं अग्रप्रलम्बं च । तत्र मूलप्रलम्बं मूल्यनूपवेदि कन्दमूलाङ्कुरादिकम्, ततोऽन्यदग्रप्रलम्बम् अङ्कुरयवालपत्रपुष्पफलादिकम् । वनस्पतिकन्दादिकमनुभोक्तुं निर्णयानामायाणां च न युज्यते इति । यथा 'तालपल्लवं च कपदि त्ति' इत्यत्र सूत्रेऽर्जस्तथा सकलोऽपि वाक्, परिग्रहो मुमुक्षुणा गृहीतुं न युज्यते इत्याचेलकं त्ति सूत्रेऽर्ज इति तात्पर्यम् । तथा चोक्तम् तद्देशामर्शकं सूत्रमाचेलक्यमिति स्थितम् । लुत्तोऽपवादिसदोऽत्र तालप्रलम्बसूत्रवत् ॥ मूलारा. टी. आचेलककुदित्तियसेज्जाहररायपिडकिदिषमं वदजेट्ठ-पडिक्कमणे मासं पञ्चो नमणक्कणो ॥ मूलारा. ४२१ अहंवा एवमहं च महं तज्जातिमाणं सव्वेति । तेजज्जपल्लवेण तु सूदया सेसपल्लवा ॥ वृ. क. सू. ८५५

तत्थ धाउ-णिवसेव-णय-एवत्थ-णिरुत्ति-अणियोग-द्वारेहि मंगलं परुविज्जदि ।
तत्थ धाऊ 'भू ससायां इच्चेवमाइओ सयलत्थ-वत्थाणं सदाणं भूल-कारणभूदो । तत्थ
'मणि' इदि अणेण धाउणा णिप्पणो मंगल-सदो । धाउ-परुवणा किमट्ठं करिदे ? 'ण,
अणवयय-धाउस्स सिस्सस्स अत्थावगमाणुववत्तीदो । उक्तं च—

शब्दात्पदप्रसिद्धिः पदसिद्धेरर्थनिर्णयो भवति ।

अर्थात्तत्त्वज्ञानं तत्त्वज्ञानात्परं श्रेयः ॥ २ ॥ इति ।

मार्गदर्शक - आचार्य श्री सुविधितपाट जी महाराज
णिउट्ठये णिण्णए सिवदि ति णिवसेवो । सो वि छव्विहो/णाम-ट्ठवणा-

उन वक्त मंगलावि छह अधिकारोंमें से पहले धातु, निशेप, नय, एकाचं, निरुत्ति और
अनुयोगके द्वारा 'मंगल' का प्ररूपण किया जाता है । उनमें 'भू' धातु सत्ता अर्थमें है, इसको
आदि लेकर, तत्सत्त पदार्थोंकी अवस्थाके वाचक शब्दोंका जो मूल कारण है उसे धातु कहते हैं ।
उनमेंसे 'मणि' धातुसे मंगल शब्द निष्पन्न हुआ है । अर्थात् 'मणि' धातुमें 'अलच्' प्रत्यय जोड़ देने पर मंगल शब्द बन जाता है ।

शंका— यहाँ धातुका निरूपण किसलिये किया जा रहा है ? शंकाकारका यह
अभिप्राय है कि यह प्रथम सिद्धान्त-विषयका प्ररूपक है, इसलिये इसमें धातुके कथनकी कोई
आवश्यकता नहीं थी । इसका कथन तो व्याकरण-शास्त्रमें करना चाहिये ।

समाधान— ऐसी शंका करना ठीक नहीं है, क्योंकि, जो शिष्य धातुसे अपरिचित
है अर्थात् कित धातुसे कौन शब्द बना है इस बातको नहीं जानता है, उसे धातुके परिज्ञानके
बिना विवक्षित शब्दके अर्थका ज्ञान नहीं हो सकता है । और अर्थ-बोधके लिये विवक्षित
शब्दके अर्थका ज्ञान कराना आवश्यक है । इसलिये यहाँपर धातुका निरूपण किया गया है ।
कहा भी है —

शब्दसे पदकी प्रसिद्धि होती है, पदकी सिद्धिसे उसके अर्थका निर्णय होना है, अर्थ-
निर्णयसे तत्त्वज्ञान अर्थात् हेयोपादेय विलेककी प्राप्ति होती है, और तत्त्वज्ञानसे परम कल्याण
होता है ॥ २ ॥

१ 'मडेनरलन्' पा. उ ५, ७०

२ इल'कोअ' व्याकरणात्पदसिद्धिः 'इत्येतान्मात्रपाठभेदेन सह प्रभाचन्द्रकृत-भाष्यकटायनव्यास-सिद्ध-
हैमादिव्याकरणाग्रन्येषूपलभ्यते ।

३ जुत्तीसु जुत्त मग्गे अं चउमेएण होइ खल ट्ठवण । वज्जे सदि नापादिसु स णिवसेव हवे ममए ॥
नयच. २६९ निक्खिप्पद तेण तहि तयो व निक्खेवणं व निक्खेवो । नियवो वा निज्जवो वा खवो नासो ति अ
भणियं ॥ वि भा. ९१२ निज्जेपणं नास्त्रादेनामस्वापनादिभेदैर्व्यसनं व्यवस्थापनं निक्षेप । निक्षिप्यते नासादि-
भेदैर्व्यवस्थाप्यते ज्ञेनास्मादिति वा निक्षेपः । वि. भा ९१२ अ टी

वचन-खेल-काल-भाव-मंगलमिदि

उच्चारियमत्पद^२ णिक्खेवं वा कयं तु दट्ठुण^३ ।

अत्थं नयति तच्चंतमिदि तदो ते नया भणिया^३ ॥ ३ ॥

इदि वयणादो कय-णिवत्तेवे दट्ठुण नयाणमवदारो भवदि । को नयो णाम ?

मार्गदर्शक जो अक्षरों की विधिसे वाचननिर्णयमें लीपन करता है, अर्थात् अनिर्णीत वस्तुका उसके मायादिकद्वारा निर्णय कराता है उसे निक्षेप कहते हैं । वह नाम, स्थापना इष्य, क्षेत्र, काल और भावके भेदसे छह प्रकारका है, और उसके संबन्धसे मंगल भी छह प्रकारका हो जाता है । नाममंगल, स्थापनामंगल, इष्यमंगल, क्षेत्रमंगल, कालमंगल, और भावमंगल ।

उच्चारण किये गये अर्थ-पद और उसमें किये गये निक्षेपको देखकर अर्थात् समझकर पदार्थको ठीक निर्णयतक पहुंचा देते हैं, इसलिये वे नय कहलाते हैं ॥ ३ ॥

विशेषार्थ— आगमके किसी श्लोक, गाथा, वाक्य अथवा पदके ऊपरसे अर्थ-निर्णय करनेके लिये पहले निर्वोध पद्वतिते श्लोकादिकका उच्चारण करना चाहिये, तदनन्तर पदपछेद करना चाहिये, उसके बाद उसका अर्थ कहना चाहिये, अनन्तर पद-निक्षेप अर्थात् नामादि विधिसे नयोंका अवलंबन लेकर पदार्थका ऊहापोह करना चाहिये । सभी पदार्थके स्वकृपका निर्णय होता है । पदार्थ-निर्णयके इस क्रमको दृष्टिमें रखकर गाथाकारने अर्थ-पदका उच्चारण करके, और उसमें निक्षेप करके, नयोंके द्वारा, तत्त्व-निर्णयका उपदेश दिया है । गाथामें 'अत्थपदं' इस पदसे पद, पदपछेद और उसका अर्थ व्यक्तित किया गया है । जिसमें अक्षरोंसे वस्तुका बोध हो उतने अक्षरोंके समूहको 'अर्थ-पद' कहते हैं । 'णिवत्तेवं' इस पदसे निक्षेप-विधिकी, और 'अत्थं नयति तच्चंतं' इत्यादि पदोंसे पदार्थ-निर्णयके लिये नयोंकी आवश्यकता जतलाई गई है ॥ ३ ॥

पूर्वोक्त वचनके अनुसार पदार्थमें किये गये निक्षेपको देखकर नयोंका अस्तार होता है ।

शंका— नय किसे कहते हैं ?

१ नामाणिद्वयादो दब्बवत्तेनाणि कालभावा य । इय छत्तेय भणिय मंगलमाणंदसज्जणं ॥

ति. प. १, ८.

२ जैत्तिण्हि अक्खरेहि वत्थोवलद्धो होदि तेसिमक्खराणं कलावा अत्थपद णाम । जयघ. अ. पृ. १२

३ गाथेय पाठभेदेन अयमवलायामप्युपलभ्यते । तत्वा, उच्चारियमिदं पदे णिक्खेवं वा कयं तु दट्ठुण । अत्थ नयति ते तच्चंतं वि तम्हा नया भणिया । जयघ. अ. पृ. ३=सुतं पयं पयस्वो पय-निक्खेवो य निष्पय-प्रसिद्धी ।

वृ. क. सू. ३०९

णयदि त्ति णयो भणियो बहूहि गुण पज्जएहि जं दब्ब ।
 परिमाण खेत्त-कालंतरेसु अविणट्ठ-सम्भाव ॥ ४ ॥
 तित्थयर-वयण संगह-विसेस-पत्थार-मूल वायरणी ।
 दब्बट्ठिओ य पज्जय-णयो य सेसा विवप्पा सि^३ ॥ ५ ॥
 दब्बट्ठिय-णय-पयई सुद्धा संगह-परुवणा-विसयो ।
 पडिरुव पुण वयणत्थ-णिच्छयो तस्स ववहरो ॥ ६ ॥

अनेक गुण और उनके अनेक पर्यायों सहित, व्यवसाय उनके द्वारा, एक परिणामसे दूसरे परिणाममें एक क्षेत्रसे दूसरे क्षेत्रमें और एक कालसे दूसरे कालमें अविनाशो-स्वभाव रूपसे रहनेवाले द्रव्यको जो से जाता है, अर्थात् उसका ज्ञान करा देता है, उसे नय कहते हैं ॥ ४ ॥

विशेषार्थ— आगममें द्रव्यका लक्षण दो प्रकारसे बतलाया है, एक 'गुणपर्ययवद् द्रव्यम्' अर्थात् जिसमें गुण और पर्याय पाये जाय उसे द्रव्य कहते हैं । और दूसरा 'उत्पाद-व्यय-धौम्ययुक्तं सत्' अथ 'सद् द्रव्यलक्षणम्' जो उत्पत्ति, विनाश और स्थिति-स्वभाव होता है वह सत् है, और सत् ही द्रव्यका लक्षण है । यहां पर नयकी निरुक्ति करते समय द्रव्यके इन दोनों लक्षणोंपर वृद्धि रखते नहीं प्रतीत होते हैं । इस विषय में निम्नलिखित अंशों से द्रव्यका बोध कराता है । नयके इस लक्षणका संकेत भी 'गुणपज्जएहि' पदद्वारा हो जाता है । यह पद सुलोपा विभक्ति सहित होनेसे उसे द्रव्यके लक्षणमें तथा निरुक्तिके साथ नयके लक्षणमें भी ले सकते हैं ॥ ४ ॥

तीर्थंकरोंके वचनोंके सामान्य प्रस्तारका मूल व्याख्या करनेवाला द्रव्याधिक नय है और उन्हीं वचनोंके विशेष-प्रस्तारका मूल व्याख्याता पर्यायाधिक नय है । शेष सभी नय इन दोनों नयोंके विकल्प अर्थात् भेद हैं ॥ ५ ॥

विशेषार्थ— जितनेद्वेदने द्रव्यधर्मिके द्वारा जितना भी उपदेश दिया है, उसका, अभेद अर्थात् सामान्यकी मुख्यतासे प्रतिपादन करनेवाला द्रव्याधिक नय है, और भेद अर्थात् पर्यायकी मुख्यतासे प्रतिपादन करनेवाला पर्यायाधिक नय है । ये दोनों ही नय समस्त विचारों अथवा शास्त्रोंके आधारभूत हैं, इसलिये उन्हें यहां मूल व्याख्याता कहा है । शेष संशुद्ध व्यवहार, अजुसूत्र गद आदि इन दोनों नयोंके अवान्तर भेद हैं ॥ ५ ॥

संग्रह नयकी प्ररूपणाकी विषय करना द्रव्याधिक नयकी सुद्ध प्रकृति है, और वस्तुके

१ 'अनन्त-पर्यायात्मकस्य वस्तुन' अन्यतम-पर्यायाधिक्यमे कर्तव्ये जात्यधिक्यपेक्षो निरवयव-प्रयोगो नय इति अयं वाक्य-नयः नवार्थ-भाष्य-मतः । "अथ न ५. २६ स्याद्वाच-प्रविसकनार्थ-ईषद्वय-व्यवस्थो नयः । अ. मी १०६ वस्तुन्यनेकान्तादवयवविरोधेन हेत्वर्थात्साध्य विशेषस्य वाचात्स्य आपण-प्रवण-प्रयोगो नयः । त. सि १. ३३ प्रमाण प्रकृतिार्थ विशेष प्ररूपको नयः । त. रा. वा. १. ३२. प्रमाणेन वस्तु-संगृहीत र्वंशो नयः । श्रुत-विकल्पो वा जातु र्विप्रायी वा नयः । मानास्वभावेभ्यो व्यावृत्त एकस्मिन् स्वभावे वस्तु नयति प्राप्नोति वा नयः । अ. व. १२१ जीवादीन् पदार्थावयवान्ति प्राप्नुवन्ति कारयन्ति भाषयन्ति निर्वर्तयन्ति निर्माणयन्ति उपलम्बयन्ति व्यञ्जयन्ति इति नयः । त. न. मू. १. ३५ ज वाचोष विवप्प सुद्ध जेयं वत्सु जस सण्हणं । न इह णय पउत्तं पाणा पुण तेहि पाणहि ॥ न. व. १७४.

२ दब्ब सल्लवणिय उपाद-व्यय-सुवत्त-सजुत्त । गुण-पज्जयासय वा ज तं अणत्ति सण्हणं । पञ्चा १० अणत्तिवत्त सहावणप्पाद-व्ययसुवत्तसजुत्त । गुणवं ज सपज्जायं ज त्थ दब्ब ति वुच्चति ॥ प्रवव ५. ३.

३ एताभारब्ध चतस्रो भाषा सिद्धसेन-दिवाकर-प्रणीत-ग्रन्थतित्तके प्रथमे काण्डे भाषा मू. ३. ४. ५. ११ इति अ. म. भाष्ये

मूल-निमेषं^१ पञ्चव-णयस्स उज्जुसुद-वयण-विच्छेदो^२ ।
तस्स दु सदादीया साहुपसाहा^३ सुहुमभेधा ॥ ७ ॥

प्रत्येक भेदके प्रति शङ्कार्थका निश्चय करना उसका व्यवहार है । अर्थात् व्यवहार नयकी प्ररूपणाको विषय करना इव्याधिक नयकी अभूत प्रकृति है ॥ ६ ॥

विशेषार्थ— वस्तु सामान्य-विशेष-धर्मात्मक है । उनमेंसे सामान्य-धर्मको विषय करना इव्याधिक और विशेष-धर्मको (पर्यायिको) विषय करना पर्यायाधिक नय है । उनमेंसे संग्रह और व्यवहारके भेदसे इव्याधिक नय दो प्रकारका है । जो अभेदको विषय करता है उसे संग्रह नय कहते हैं । और जो भेदको विषय करता है उसे व्यवहार नय कहते हैं । ये दोनों ही इव्याधिक नयकी क्रमशः शुद्ध और अशुद्ध प्रकृति हैं । जब तक इव्याधिक नय स्रद्धा, पद आदि विशेष भेद न करके इव्य सत्स्वरूप है इसप्रकार इव्यको अभेदरूपसे ग्रहण करता है तब तक वह उसकी शुद्ध प्रकृति समझनी चाहिये । इसे ही संग्रह नय कहते हैं । तथा सत्स्वरूप जो इव्य है, उसके जीव और अजीव ये दो भेद हैं । जीवके संसारी और मुक्त इसतरह दो भेद हैं । अजीव भी धातु, धर्म, अधर्म, आकाश और काल इस तरह पांच भेदरूप है । इस-प्रकार उत्तरोत्तर प्रभेदोंकी अपेक्षा अभेदको स्पष्ट करता हुआ भी जब वह भेदरूपसे वस्तुको ग्रहण करता है, तब वह उसकी अशुद्ध प्रकृति समझनी चाहिये । इसीको व्यवहार नय कहते हैं । यहाँ पर इतना विशेष समझना चाहिये कि वस्तुमें जाहे जितने भेद किये जायें, परंतु वे काल निमित्तक नहीं होना चाहिये, क्योंकि वस्तुमें काल निमित्तक भेदकी प्रधानतासे ही पर्यायाधिक नयका अवतार होता है । इव्याधिक नयकी अशुद्ध प्रकृतिमें इव्यभेद अथवा सत्ताभेद ही इष्ट है, कालनिमित्तक भेद इष्ट नहीं है ॥ ६ ॥

ऋजुसूत्र वचनका विच्छेदरूप वर्तमान काल ही पर्यायाधिक नयका मूल आधार है, और शङ्कादिजन्य शास्त्रा-उपशास्त्रात्म्य उसके उत्तरोत्तर सूक्ष्म भेद हैं ॥ ७ ॥

विशेषार्थ— वर्तमान समयवर्ती पर्यायिको विषय करना ऋजुसूत्र नय है । इसलिये जब तक इव्यगत भेदोंकी ही मुख्यता रहती है, तब तक व्यवहार नय चलता है, और जब कालनिमित्तक भेद प्रारम्भ हो जाता है, तभीसे ऋजुसूत्र नयका प्रारम्भ होता है । शङ्का, समभिरुद्ध और एवंभूत इन तीन नयोंका विषय भी वर्तमान पर्यायमात्र है । परंतु उनमें ऋजुसूत्रके विषयभूत अर्थके साक्षक शङ्काकी मुख्यता से अर्थभेद इष्ट है, इसलिये उनका विषय ऋजुसूत्रसे सूक्ष्म सूक्ष्मतर

१ ' निमेषमवि ठाणे ' देखी ना. ४, ३०.

२ ऋजुसूत्रवचनविच्छेदो मूलधारा के यथा नयानां ते पर्यायाधिका । विच्छिद्यतेऽस्मिन् काल इति विच्छेदः ऋजुसूत्रवचनं नाम वर्तमानवचनं, तस्य विच्छेदः ऋजुसूत्रवचनविच्छेदः । स कालो मूल आधारो यथा नयानां ते पर्यायाधिका । घ. पु. १, पृ. ८४.

३ साहुपसाहा ।

उपपन्नं विद्यति य भावा नियमेण पञ्जव-नयस्य ।

दब्धटिठयस्स सत्त्वं सदा अनुपपन्नमविषट्ठ ॥ ८ ॥

और सूक्ष्मतम माना गया है । अर्थात् ऋजुसूत्र के विषयमें लिख आदिसे भेद करनेवाला शब्दनय, शब्दनयसे स्वीकृत लिख, वचनवाले शब्दोंमें व्युत्पत्तिभेदसे अर्थभेद करनेवाला समाभिरुद्ध नय, और पर्याय-शब्दको उस शब्दसे ध्वनित होनेवाले क्रियाकालमें ही वाचक माननेवाला एकभूत नय समझना चाहिये । इसतरह ये शब्दादिक नय उस ऋजुसूत्र नयकी साक्षा उपशाखा है, यह सिद्ध हो जाता है । अतएव ऋजुसूत्र नय पर्यायाधिक नयका मूल आधार माना गया है ॥ ७ ॥

पर्यायाधिक नयकी अपेक्षा पदार्थ नियमसे उत्पन्न होते हैं और नाशको प्राप्त होते हैं, क्योंकि, प्रत्येक द्रव्यमें प्रतिक्षण नवीन-नवीन पर्याय उत्पन्न होती हैं और पूर्व-पूर्व पर्यायोंका नाश होता है । किंतु द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा वे सदा अनुत्पन्न और अविनष्ट स्वभाववाले हैं । उनका न तो कभी उत्पाद होता है और न कभी नाश होता है, वे सदाकाल स्थितिस्वभाव रहते हैं ॥ ८ ॥

विशेषार्थ— उत्पाद दो प्रकारका माना गया है, उसीप्रकार व्यय भी । एक स्वनिमित्त और दूसरा परनिमित्त । इसका सुझावा इसप्रकार समझना चाहिये कि प्रत्येक द्रव्यमें आगम प्रमाणसे अगुदलधुगुणके अनन्त अविभाज्यप्रतिच्छेद माने गये हैं । श्री ध्वगुणहानि और नदगुणवृद्धीरूपसे निरंतर प्रवर्तमान रहते हैं । इसलिये इनके आधारसे प्रत्येक द्रव्यमें उत्पाद और व्यय हुआ करता है । इसीको स्वनिमित्तोत्पाद-व्यय कहते हैं । उसीप्रकार पर निमित्तसे भी द्रव्यमें उत्पाद और व्ययका व्यवहार किया जाता है । जैसे, स्वर्णकारने कड़ेसे कुण्डल बनाया । यहाँ पर स्वर्णकारके निमित्तसे कड़ेरूप सोनेकी पर्याय नाश होकर कुण्डलरूप पर्यायका उत्पाद हुआ है और इसमें स्वर्णकार निमित्त है, इसलिये इसे पर-निमित्त उत्पाद-व्यय समझ लेना चाहिये । इसी प्रकार आकाशादि निष्क्रिय द्रव्योंमें भी स्वपर-निमित्त उत्पाद और व्यय समझ लेना चाहिये । क्योंकि आकाशादि निष्क्रिय द्रव्य हमारे पदार्थोंके अवगाहन, गति आदिमें कारण पड़ते हैं । और अवगाहन, गति आदिमें निरन्तर भेद विस्तार होता है । इसलिये अवगाहन, गति आदिके कारण भी भिन्न होने चाहिये । स्थित वस्तुके अवगाहनमें जो आकाश कारण है उससे भिन्न दूसरा ही आकाश क्रिया-परिणत वस्तुके अवगाहनमें कारण है । इसतरह अवगाहमान वस्तुके भेदसे आकाशमें भेद सिद्ध हो जाता है । और इसलिये आकाशमें पर-निमित्तसे भी उत्पाद-व्ययका व्यवहार किया जाता है । इसी प्रकार धर्मादिक द्रव्योंमें भी पर-निमित्तसे उत्पाद और व्यय समझ लेना चाहिये । इसप्रकार यह सिद्ध हो गया कि पर्यायाधिक नयकी अपेक्षा पदार्थ उत्पन्न भी होते हैं और नाशको भी प्राप्त होते हैं । इस प्रकार अनन्त-कालसे अनन्त-पर्याय-परिणत होते रहने पर भी द्रव्यका कभी भी नाश नहीं होता है । और न एक द्रव्यके गुण-धर्म बदलकर कभी दूसरे द्रव्य-रूपही हो जाते हैं । अतएव द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा पदार्थ सर्वदा स्थिति-स्वभाव है ॥ ८ ॥

तत्त्व जेगम-संग्रह-वचहार-गणसु सव्वे एदे णिक्खेवा^१ हवन्ति, तत्त्विसयम्मि सव्वभव-सारिच्छ-सामण्णम्हि सव्व-णिक्खेव-संभवादो । कथं दव्वट्ठय-णये भाव णिक्खे-वस्स संभवो ? ज, वट्टमाण-पज्जायोवलक्खियं दव्वं भावो इवि दव्वट्ठयणय^२ वट्टमाण-मयि आरंभप्पहुडि आ उवरमादो । संगहे सुद्ध-दव्वट्ठए वि भाव-णिक्खेवस्स अत्थित्तं ण विरुज्जवे, सुवकुविल्ल^३ -णिक्खित्तासेस-विसेस-सत्ताए सव्व-कालमवट्ठिदाए भावभुवगमादो त्ति ।

इन सात नयोंमेंसे जेगम, संग्रह और व्यवहार, इन तीन नयोंमें नाम, स्थापना आदि सभी निक्षेप होते हैं, क्योंकि, इन नयोंके विषयभूत सद्बुध-सामान्य और सादृश्य-सामान्यमें सभी निक्षेप संभव हैं ।

मार्गदर्शक - आचार्य श्री तुविधितागट जी प्हाटाज

शंका— द्रव्याधिकनयमें भावनिक्षेप कैसे संभव है ? अर्थात् जिस पदार्थमें भावनिक्षेप होता है वह तो उस पदार्थकी वर्तमान पर्याय है, परंतु द्रव्याधिकनय सामान्यको विषय करता है, पर्यायको नहीं । इसलिये द्रव्याधिक नयमें जिसप्रकार दूसरे निक्षेप छटित हो जाते हैं उसप्रकार भावनिक्षेप छटित नहीं हो सकता है । भावनिक्षेपका अन्तर्भाव तो पर्यायाधिक नयमें संभव है ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, वर्तमान पर्यायसे युक्त द्रव्यको ही भाव कहते हैं, और वह वर्तमान पर्याय भी द्रव्यकी आरम्भसे लेकर अन्ततककी पर्यायोंमें आ ही जाती है । तथा द्रव्य अर्थात् सामान्य, द्रव्याधिक नयका विषय है जिसमें द्रव्यकी भिन्नान्वर्तनी पर्यायें । अन्तर्निहित हैं, अतएव द्रव्याधिक नयमें भावनिक्षेप भी बन जाता है । यहाँ पर पर्यायकी गौणता और द्रव्यकी मुख्यतासे भावनिक्षेपका द्रव्याधिक नयमें अन्तर्भाव समझना चाहिये ।

इसप्रकार शुद्ध द्रव्याधिक संग्रह नयमें भी भावनिक्षेपका अन्तर्भाव विरोधको प्राप्त नहीं होता है, क्यों कि जो महत्सत्ता अपनी कुक्षिमें समस्त विशेष सत्ताओंको समाविष्ट किये हुए है और जो सदाकाल अवस्थित है उसे ही भावरूपसे स्वीकार किया गया है ।

अभेदरूपसे वस्तुकी जब भी ग्रहण किया जायगा, तब ही वह वर्तमान पर्यायसे युक्त होगी ही, इसलिये वर्तमान पर्यायका अन्तर्भाव महत्सत्तामें हो जाता है । और शुद्ध संग्रह नयका महत्सत्ता विषय है, अतएव संग्रह नयमें भी भावनिक्षेपका अन्तर्भाव हो जाता है । यहाँ पर भी पर्यायकी गौणता और द्रव्यकी मुख्यता समझना चाहिये ।

१ जेगम-संग्रह वचहारा सव्वे हवन्ति । कसाय-पाटुड.चण्डि (अयमत्र ख.) पृ. १०

२ सामान्यं इथा, तिर्यगुर्ध्वताप्पेदात् । सदृशपरिणामस्तिर्यक्, अण्ड-मुण्डादिषु गोत्ववत् । परापर-विवर्तव्यापि-द्रव्यमुर्ध्वता मृद्विक्ख स्वासादिषु । प. मु. ४, ३-५.

३ मू, सुकुविल्ल ।

नाम ठवणा दविए ति एण दव्वट्ठयस्स णिवखेवा ।

भावो दु पज्जवट्ठय परवणा एस परमट्ठो ॥ ९ ॥

अणेण सम्मइ-सुत्तेण सह कधमिदं वक्खणं ण विरुज्झादे ? इदि । ण, तत्थ पज्जायस्सलक्खण-क्खइणे भावभुवगमादो ।

मार्गदर्शक आचार्यः—सुत्तसुद्धि-पठवण-जणविलेखे-वज्जिऊण सत्त्वे णिवखेवा हवन्ति, तत्थ सारिच्छ-सामण्याभावादो ।

कधमुज्जुसुवे पज्जवट्ठए दव्व-णिवखेवो ति ? ण, तत्थ वट्टमाण-समयाणत-गुण-णिद-एग-वव्व-संभवादो । ण तत्थ नाम-णिवखेवाभावो वि, सहोवल्लि-काले णिय-सव्वाचयत्तुवलंभादो । सह-समभिरुद्ध-एवंभूद-णएसु वि नाम-भाव-णिवखेवा हवन्ति, तेति सेय तत्थ संभवारो । एत्थ किमट्ठं जय-परवणमिदि ?

शंका—नाम, स्थापना और द्रव्य ये तीनों द्रव्याधिक नयके निक्षेप है, और नाम पर्यायाधिक नयकी प्रकपणा है । यही परमार्थ सत्य है ॥ ९ ॥

सम्मतिकर्तके इस कथनसे 'भावनिक्षेपका द्रव्याधिक नयमें अथवा संग्रह नयमें भी अस्तर्भाव होता है' यह व्याख्यान क्यों नहीं विरोधको प्राप्त होगा ?

शंकाकारका यह अभिप्राय है, कि सम्मतिकारने भावनिक्षेपका केवल पर्यायाधिक नयमें भी अस्तर्भाव किया है । परंतु यहांपर उसका द्रव्याधिक नयमें अस्तर्भाव किया गया है । इसलिये यह कथन ही सम्मतिकारके कथनसे विरुद्ध प्रतीत होता है ।

समाधान—ऐसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, सम्मतितर्कमें, जो पर्यायरूप स्थलक्षण अणिक है इसे भावरूपसे स्वीकार किया गया है । अर्थात् सम्मतितर्कमें पर्यायकी विवक्षासे कथन किया है, और यहां पर द्रव्यसे अभिन्न वर्तमान पर्यायको द्रव्य मानकर कथन किया है । इसलिये कोई विरोध नहीं आता है ।

ऋजुसूत्र नयमें स्थापना निक्षेपको छोड़कर शेष सभी निक्षेप संभव है, क्योंकि ऋजुसूत्र नयमें सादृश्य-सामान्यका ग्रहण नहीं होता है । और स्थापनानिक्षेप सादृश्य-सामान्यकी मुख्यतासे होता है ।

१. स. म. १. ६. नामोपनं स्थापनाद्वयं द्रव्याधिकनयार्थेणाट । पर्यायाधिकेणाट भावस्तेन्द्रिय मय्य-गीरिम । त. एलो वा १. ६. ६९ नामाइनियं दवट्ठयस्स भावो य पज्जवणयस्य । समज वयहारा पट्टयास्स सेमा य इधरस्स ॥ वि. म. ७९ पर्यायाधिकेन पर्यायत्वमधिगन्तव्यम्, इतरथा नामस्थापन द्रव्याणां द्रव्याधिक-नयेन समान-आत्मवत्त्वात् । स. ति. १. ६ वृत्ति.

२. उजुसुदो ठवण-वज्जे । कमाय-गहुड-वृण्णि (जयप्र. अ.) पृ. ३०.

३. मु णियतवाचयत्तुवलंभादो ।

४. सह णयस्य नाम-भाव-णिवखेवा । कमाय-गहुड-वृण्णि । 'जयप्र. अ.) पृ. ३१

प्रमाण-नय-निक्षेपैर्व्योऽर्थं नामिसमीक्षते ।
 मार्गदर्शक आचार्य श्री तद्विनितागार श्री महाशय
 युक्तं चार्थोक्तवद्भाति तस्यार्थोक्तं च युक्तवत् ॥ १० ॥
 ज्ञानं प्रमाणमित्याहुरुपायो न्यास उच्यते ।
 नयो ज्ञानुरभिप्रायो युक्तितोऽर्थ-परिग्रह २ ॥ ११ ॥ इति ।

ततः कस्यैव नयनिरूपणम् ।

शंका— आनुसूत्र तो पर्यायार्थिक नय है, उसमें द्रव्यनिक्षेप कैसे घटित हो सकता है ?

समाधान— ऐसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, आनुसूत्र नयमें वर्तमान समयवर्ती पर्यायसे अनन्तगुणान्वित एक द्रव्यही लो विषयरूपसे संभव है ।

विशेषार्थ— पर्याय द्रव्यको छोड़कर स्वतन्त्र नहीं रहती है, और आनुसूत्रका विषय वर्तमान पर्यायविशिष्ट द्रव्य है । इसलिये आनुसूत्र नयमें द्रव्यनिक्षेप भी संभव है ।

इसी प्रकार आनुसूत्र नयमें नामनिक्षेपका भी अभाव नहीं है, क्योंकि जिस समय शब्दका ग्रहण होता है, उसी समय उसकी निज वाचकता पाई जाती है ।

शब्द, समभिन्न और एवंभूत नयमें भी नाम और भाव ये दो निक्षेप होते हैं, क्योंकि ये दो ही निक्षेप वहां पर संभव हैं, अन्य नहीं ।

विशेषार्थ— शब्द, समभिन्न और एवंभूत, ये तीनों ही नय शब्द-प्रधान हैं, और शब्द किसी न किसी संज्ञाके वाचक होते ही हैं । अतः उक्त तीनों नयोंमें नाम-निक्षेप बन जाता है । तथा उक्त तीनों नयवाचक शब्दोंके उच्चारण करते ही वर्तमानकालीन पर्यायको भी विषय करते हैं, अतएव उनमें भाव-निक्षेप भी बन जाता है ।

शंका— यहां पर नयका निरूपण किसलिये किया गया है ?

समाधान— जो पदार्थका प्रत्यक्षादि प्रमाणोंके द्वारा, नैगमादि नयोंके द्वारा और नामादि निक्षेपोंके द्वारा सूक्ष्म-दृष्टिसे विचार नहीं करता है, उसे पदार्थका समीक्षण कभी युक्त (संगत) होते हुए भी अयुक्त (असंगत) सा प्रतीत होता है और कभी अयुक्त होने हुए भी युक्तकी तरह प्रतीत होता है ॥ १० ॥

१ जा न पमाण-जएहि निक्खेवेण निरिक्खदे अत्थ । तस्माज्जुत्तं जुत्तं जुत्तमज्जुत्तं व पडिहाइ
 ति प. १ ८२.

अर्थ जो न समीक्षाइ निक्खेव-नय-प्रमाणको विहिणा । तस्माज्जुत्तं जुत्तं जुत्तमज्जुत्तं व पडिहाइ ।
 वि भा २७६४

२ ज्ञानं प्रमाणमात्मादेरुपायो न्यास उच्यते । नयो ज्ञानुरभिप्रायो युक्तितोऽर्थ-परिग्रह । तत्तीय ६२
 पाण हेदि पमाण जओ वि षादुस्स हिदय-भावत्थो । निक्खेओ वि उवाओ जुसीए अत्थपडिगहणं ॥ ति. प. १ ८३
 वत्थु पमाणविसयं जयविसयं हवइ वत्थु-एयंसं । जं दोहि निष्णयट्ठं त निक्खेवे हवे विसय ॥ पाणासहाव भौरय
 वत्थु गहिऊण तं पमाणेण । एयंसणसणट्ठं पच्छा जय-जुजणं कुणह ॥ जम्हा जएण न विणा हाइ पारस्स
 सिय-वण्य-पडिक्खसी । सम्हा सो पावत्थो एयंतं हंतुकायेण ॥ न च १७२, १७३, १७५

इदानीं निखलेवत्थं भणित्तमो । तत्थ नाम-मंगलं नाम निमित्तंतर^१-
णिरवेक्खा मंगल-सण्णा । तत्थ निमित्तं चउव्विहं, जाइ-इव्व-गुण-किरिया चेदि ।
तत्थ जाई तद्धवसारिच्छ-लक्खण-सामण्णा । दव्वं दुविहं संजोय-दव्वं समवाय-दव्वं
चेदि । तत्थ संजोय-दव्वं नाम पुघ पुघ पसिद्धाणं दव्वाणं संजोगेण निपण्णं । समवाय-
दव्वं नाम जं दव्वं दव्वम्मि^२ समवेदं । गुणो नाम पज्जायादि-परोप्पर-विहद्धो-अवि-
हद्धो वा । किरिया नाम परिष्फंदणरूपा । तत्थ जाइ-निमित्तं नाम गो-मणुस्स-घड-
पड-त्थंभवेत्तादि^३ । संजोग-दव्व-निमित्तं नाम दंडी छत्ती मडली^४ इच्छेवमादि^५ ।
समवाय-दव्व-निमित्तं^६ नाम मत्त-गंडो काणो कुंडो इच्छेवमाइ । गुण-निमित्तं नाम
किण्हो रहिरो इच्छेवमाइ^७ । किरिया-निमित्तं नाम गायणो जळणो इच्छेवमाइ^८ ।
ण च एवे चत्तारि निमित्ते मोत्तूण नाम-पउत्तीए अण्णं^९ निमित्तंतरमत्थि ।

विद्वान् लोभ सम्यग्ज्ञानको प्रमाण कहते हैं, और ज्ञानको अभिप्रायको नय कहते हैं । इसप्रकार युक्तिते
अर्थात् प्रमाण, नय, और निक्षेपके द्वारा पदार्थका ग्रहण अथवा निर्णय करना चाहिये ॥ ११ ॥

अतएव नयका निरूपण करना आवश्यक है ।

अब आगे नामादि निक्षेपोंका कथन करते हैं । उनमेंसे, अन्य निमित्तोंकी अपेक्षा रहित
किसीकी 'मंगल' ऐसी संज्ञा करनेको नाममंगल कहते हैं । वहाँ निमित्त चार प्रकारका है—
जाति, द्रव्य, गुण और क्रिया । उन चार निमित्तोंमेंसे तद्भव और सादृश्य-लक्षणवाले
सामान्यको जाति कहते हैं ।

१. नाम्नी वक्तुरभिप्रायो निमित्तं कथितं समम् । तस्मादभ्यस्तु जात्यादि निमित्तान्तरमिष्यते ॥

त. श्लो. वा. १. ५.

२. मु. जं, दव्वम्मि ।

३. जातिद्वारेण शब्दो हि यो द्रव्यादिषु वर्तते । जातिहेतुः स विज्ञयो धीरश्च इति शब्दवत् ॥

त. श्लो. वा. १. ५, ३.

४. मु. भोली ।

५. संयोगि-द्रव्य-शब्द स्यात्कुंडलीत्यादिसंज्ञवत् । समवायि-द्रव्य-शब्दो विवाणीत्यादिराश्रितः ।

त. श्लो. वा. १. ५, ९.

६. मु. समवायनिमित्तं ।

७. गुणप्राधान्यतो वृत्ते द्रव्ये गुणनिमित्तकः । पुक्ल पाटल इत्यादि-शब्दवत्सप्रतीयते ।

त. श्लो. वा. १. ५, ६

८. कर्म-प्राधान्यतस्तत्र कर्महेतुर्निबुध्यते । चरति प्लवते यद्वत्कश्चिदित्यतिनिबिन्नम् ॥

त. श्लो. वा. १. ५, ७

९. मु. अण्ण —

वच्चत्थ^१-णिरवेस्सो मंगल-सहो नाम-मंगलं । तस्स मंगलस्स आधारी अट्ठ-विहो । तं जहा, जीवो वा, जीवा वा, अजीवो वा, अजीवा वा, जीवो^२ य अजीवो य,

विशेषार्थ— किसी वस्तु के अन्वयको जिसका जो गुण अपने अन्वयियों में रहनेवाले अन्वयको तद्भवसामान्य या ऊर्ध्वतासामान्य कहते हैं । जैसे मनुष्यकी बालक, युवा और वृद्ध अवस्थामें मनुष्यत्व-सामान्यका अन्वय पाया जाता है । तथा एक ही समयमें माना व्यक्तिगत सदृश परिणामको सादृश्यसामान्य या तिर्यक्सामान्य कहते हैं । जैसे, रंग, आकार आदिसे भिन्न भिन्न प्रकारकी गायोंमें गोत्व-सामान्यका अन्वय पाया जाता है ।

द्रव्यके दो भेद हैं, संयोग-द्रव्य और समवाय-द्रव्य । उनमें, अलग अलग सत्ता रखनेवाले द्रव्योंके मिलनेसे जो वंश ही उसे संयोग-द्रव्य कहते हैं । जो द्रव्य द्रव्यमें समवेत ही अर्थात् कथंचित् तादात्म्य रखता हो उसे समवाय-द्रव्य कहते हैं । जो पर्याय आदिककी अपेक्षा परस्पर विरुद्ध हो अथवा अविरुद्ध हो उसे कुल कहते हैं । परस्पर अर्थात् हलन्-बलन्कथ्य अवस्थाको ब्रिथा कहते हैं ।

उन चार प्रकारके निमित्तोंमेंसे, गौ, मनुष्य, घट, पट, स्तंभ, वेत इत्यादि जाति-निमित्तक नाम हैं, क्योंकि, गौ-मनुष्यादि संज्ञाएँ, गौ-मनुष्यादि जातिमें उत्पन्न होनेसे प्रचलित हैं । वण्डी, छत्री, मौली इत्यादि संयोग-द्रव्य-निमित्तक नाम हैं । क्योंकि, वंश, छतरी, मुकुट इत्यादि स्वतंत्र-सत्तावाले पदार्थ हैं, और उनके संयोगसे वंड़ी छत्री, मौली इत्यादि नाम व्यवहारमें आते हैं । गलगण्ड, काना, कुबड़ा इत्यादि समवाय-द्रव्यनिमित्तक नाम हैं, क्योंकि, जिसके लिये 'गलगण्ड' इस नामका उपयोग किया गया है उससे गलेका कण्ड भिन्नसत्तावाला नहीं है । इसी प्रकार काना, कुबड़ा आदि नाम समझ लेना चाहिये । कृष्ण, रुधिर इत्यादि गुण-निमित्तक नाम हैं, क्योंकि, कृष्ण आदि गुणोंके निमित्तसे उन गुणवाले द्रव्योंमें वे नाम व्यवहारमें आते हैं । गायक, नर्तक इत्यादि क्रिया-निमित्तक नाम हैं । क्योंकि, गाना, नाचना आदि क्रियाओंके निमित्तसे गायक, नर्तक आदि नाम व्यवहारमें आते हैं । इसतरह जाति आदि उन चार निमित्तोंको छोड़कर संज्ञाकी प्रवृत्तिमें अन्य कोई निमित्त नहीं है ।

वाच्यार्थ अर्थात् शब्दार्थकी अपेक्षा रहित 'मंगल' शब्द नाममंगल है । उस मंगलका आधार आठ प्रकारका है । जैसे, १ एक जीव, २ अनेक जीव, ३ एक अजीव, ४ अनेक अजीव, ५ एक जीव और एक अजीव, ६ अनेक जीव और एक अजीव, ७ एक जीव और अनेक अजीव, ८ अनेक जीव और अनेक अजीव ।

विशेषार्थ— मंगलके लिये आधार या आधार आठ प्रकारका होता है, जिसका खुलासा इसप्रकार समझना चाहिये— १ साक्षात् एक विनेन्द्रदेवके आश्रयसे जो मंगल किया जाता है

१ अ - व - वज्जत्थ । ' नामं पि होज्ज सत्ता तन्वच्च वा तयत्तपरिमुत्तं ॥ वि मा. ३४००

२ अ - अजीवो च जीवा च, अजीवा च जीवो च, अजीवा च जीवा चेति ।

जीवा य अजीवो य, जीवो य अजीवा य, जीवा य अजीवा य इति' ।

तत्त्व द्वुवण-मंगलं नाम आहिद-नामस्त अणस्त सौधमिदि द्वुवण द्वुवणा
नाम । सा बुविहा सबभावासबभाव-द्वुवणा चेदि । तत्त्व आगारवंतए वत्थुम्मि सबभाव-
द्वुवणा । तत्त्विवरीया असबभाव-द्वुवणा ।

उसे एकजीवाभित मंगल कहते हैं । यहां जिनेन्द्रदेवके स्थानपर एक जिन-यति भी लिया जा सकता है । २ अनेक यतियोंके आश्रयसे जो मंगल किया जाता है उसे अनेक जीवाभित मंगल कहते हैं । ३ एक जिनेन्द्रदेवकी प्रतिमाके आश्रयसे जो मंगल किया जाता है उसे एक अजीवाभित मंगल कहते हैं । ४ अनेक जिन-प्रतिमाओंके आश्रयसे जो मंगल किया जाता है उसे अनेक अजीवाभित मंगल कहते हैं । ५ एक जिनेन्द्रदेव और एक ही उनकी प्रतिमाके आश्रयसे एक ही समय जो मंगल किया जाता है उसे एक जीव और एक अजीवाभित मंगल कहते हैं । ६ अनेक प्रति और एक जिनेन्द्रदेवकी प्रतिमाके आश्रयसे एक ही समय जो मंगल किया जाता है उसे अनेक जीव और एक अजीवाभित मंगल कहते हैं । ७ एक जिनेन्द्रदेव और अनेक जिनप्रतिमाओंके आश्रयसे एक ही समय जो मंगल किया जाता है उसे एक जीव और अनेक अजीवाभित मंगल कहते हैं । ८ अनेक प्रति और अनेक जिनप्रतिमाओंके आश्रयसे एक ही समय जो मंगल किया जाता है उसे अनेक जीव और अनेक अजीवाभित मंगल कहते हैं ।

उन भाषादि मंगलोंमेंसे अब स्थापनामंगलको बतलाते हैं । किसी नामको धारण करनेवाले दूसरे पदार्थकी 'वह यह है' इसप्रकार स्थापना करनेकी स्थापना कहते हैं । वह स्थापना दो प्रकारकी है, सद्भावस्थापना और असद्भावस्थापना । इन दोनोंमेंसे, जिस वस्तुकी स्थापना की जाती है उसके आकारको धारण करनेवाली वस्तुमें सद्भावस्थापना समझना चाहिये तथा जिस वस्तुकी स्थापना की जाती है उसके आकारसे रहित वस्तुमें असद्भाव-स्थापना जानना चाहिये ।

लेखनीसे लिखकर अर्थात् चित्र बनाकर, और खनन अर्थात् छेनी, टांकी आदिके द्वारा, बन्धन अर्थात् चिनाई, लेप आदिके द्वारा तथा क्षेपण अर्थात् सोंचे आदिमें डलाई आदिके द्वारा मूर्ति बनाकर स्थापित किये गये, और जिसमें बुद्धिसे अनेक प्रकारके मंगलरूप अर्थके सूचक गुणसमूहोंकी कल्पना की गई है ऐसे मंगल-पर्यायसे परिणत जीवके रूपको अर्थात् तदाकार आकृतिको सद्भावस्थापना-मंगल कहते हैं ।

१ ' किञ्चिच्चि प्रतीलमेकजीवनाम, यथा हित्य इति । किञ्चिदनेकजीवनाम यथा गृध इति । किञ्चिदेकजीवनाम यथा घर इति । किञ्चिदनेकजीवनाम, यथा प्रासाद इति । किञ्चिदेकजीवनाम, यथा प्रतीहार इति । किञ्चिदेकजीवानेकजीवनाम, यथा काहार इति । किञ्चिदेकजीवानेकजीवनाम, यथा मन्दुरेति । किञ्चिदनेकजीवजीवनाम, यथा नवरमिति । त इलो वा. १, ५. जीवस्स सो जिणस्स व अज्जीवस्स उ जिणदण्डिमाए । जीवाण जईण पि व अज्जीवाणं तु पडिमाणं ॥ जीवस्साजीवस्स व जइणो विवस्स जेगओ समयं । जीवस्साजीवाण य जइणो पडिमाण वेगत्वं ॥ जीवाणमजीवस्स य जइणो विवस्स जेगओ समयं । जीवाणमजीवाण य जइणो पडिमाण वेगत्वं ॥ वि ना ३४२४, ३४२५, ३४२६

मंगल-पञ्जय-परिणद-जीव-रुवं लिहव-खणव-बंधन-क्खेवणादिणं ठविद
बुद्धीए आरोविद-गुण-समूहं सत्भाव-ट्ठवणा-मंगलं^१ । बुद्धीए सभारोविद-मंगल-पञ्जय-
परिणद-जीव-गुण-सरुवक्ख-वराडयादयो असत्भाव-ट्ठणा-मंगलं^२ ।

द्वय-मंगलं नाम अणुमास-सत्त्वम-जिमेसंताज-अडुच्च महिधाहिमुहियं द्वयं
असत्भावं वा । तं दुविहं, आगम-नो-आगम-द्वयं चेदि । आगमो सिद्धंतो पक्खणमिदि

नमस्कारादि करते हुए जीवके अकारसे रहित अभ अर्थात् शतरजकी गोटीमें
बराडक अर्थात् कोटियोंमें तथा इसीप्रकारकी अन्य अतदाकार वस्तुओंमें मंगल-पर्यायसे परिणत
जीवके गुण स्वरूपको बुद्धिसे कल्पना करना असत्भाव स्थापना-मंगल है ।

विशेषार्थ- - जैसे शतरज आदिके खेलमें राजा, मंत्री आदिकी और खेलनेकी कीड़ी
थ पासोंमें संख्याकी आरेखणा होती है, उसीप्रकार मंगलपर्यायपरिणत जीव और उसके
गुणोंकी बुद्धिके द्वारा की हुई स्थापनाको असत्भावस्थापनामंगल कहते हैं ।

अब द्रव्यमंगलका कथन करते हैं । आगे होनेवाली मंगल पर्यायकी ग्रहण करनेके
सम्बुद्ध हुए प्रत्यको (उस पर्यायकी अवस्था) द्रव्यमंगल कहते हैं । अथवा, वर्तमान पर्यायकी
विवक्षासे रहित द्रव्यको ही द्रव्यमंगल कहते हैं । वह द्रव्यमंगल आगम और नो-आगमके भेदसे
दो प्रकारका है ।

आगम, सिद्धान्त और प्रवचन, ये शब्द एकार्थवाची हैं । आगमसे भिन्न पर्यायको
नोआगम कहते हैं ।

मंगल-प्राभूत अर्थात् मंगल विषयका प्रतिपादन करनेवाले शास्त्रको जाननेवाले, किंतु
वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित जीवको आगम-द्रव्यमंगल कहते हैं । अथवा, मंगल विषयके
प्रतिपादक शास्त्रकी शब्द रचनाको आगम-द्रव्यमंगल कहते हैं । अथवा मंगल विषयकी प्रति-
पादन करनेवाले उस मंगल प्राभूत शास्त्रके अर्थकी स्थापनारूप अक्षरोंकी रचनाको आगम-
द्रव्यमंगल कहते हैं ।

विशेषार्थ- आगे होनेवाली पर्यायके सम्बुद्ध, अथवा वर्तमान पर्यायकी विवक्षासे रहित,
अर्थात् भूत या भविष्यत् पर्यायकी विवक्षासे द्रव्यको द्रव्यमंगल कहा है, और तद्विषयक ज्ञानको
आगम कहा है । इससे यह तात्पर्य निकलता है कि जो मंगलविषयक शास्त्रका जानकार
वर्तमान उसके उपयोगसे रहित हो वह आगम-द्रव्यमंगल है । यहांपर जो मंगलविषयक

१ तथाधारोपमानेन सावेन्द्रादिना समाना प्रतिमा तद्भावस्थापना, मुख्यदशिन स्वयं तस्यास्त
द्वुद्धिसंभवात् कथञ्चित्सादृश्यसद्भावात् । त इतो वा. १, ५

२ मुख्याकारवृत्त्या वस्तुमात्रा पुनरसद्भावस्थापना परंपदेनादेव तत्र सोऽप्रमिति सप्रत्ययात् ।

त इतो वा १, ५

एयट्ठो । आगमादो अण्णो णो-आगमो । तत्त्व^१ आगमदो दब्ब-मंगलं णाम, मंगल-
पाहुड-जाणओ अणुवजुत्तो, मंगल-पाहुड-सद्-रयणा-वा, तस्सत्त्व^२ द्ठवणक्खर-रयणा
वा । णो-आगमदो दब्ब मंगलं तिविहं । जाणुग-सरीरं भवियं तत्त्वद्विरित्तमिदि । अं
तं जाणुग-सरीरं^३-णो-आगम-दब्ब-मंगलं तं तिविहं, मंगल-पाहुडस्स-केवल-णाणादि-
मंगल-पज्जायस्स वा आधारसण्णेण भविय-वट्टमाणादीद-सरीरमिदि । आहारस्साहेयो-
वयारादो भववु धरिद-मंगल-पज्जाय-परिणद-जीवसरीरस्स मंगल-वयएसो, ण

शास्त्रकी शब्दरचना अथवा मंगलशास्त्रके अर्थकी स्थापनारूप अक्षरोंकी रचनाको आगमद्वय-
मंगल कहा है वह उपधारसे ही समझना चाहिये । क्योंकि, मंगलविषयक शास्त्र-ज्ञानमें मंगल-
विषयक शास्त्रकी शब्द रचना और मंगलशास्त्रके अर्थकी स्थापनारूप अक्षरोंकी रचना ये मुख्य-
रूपसे बाह्य निमित्त पड़ते हैं । ऐसे तो सहकारी कारण शरीरादिक और भी होते हैं, परंतु वे
मुख्य बाह्य निमित्त न होनेसे उनका सहज नो-आगममें किया है । अथवा, मंगलविषयक
शास्त्रज्ञानसे और दूसरे बाह्य निमित्तोंकी अपेक्षा इन दोनों बाह्य निमित्तोंकी विशेषता विज्ञानके
प्रयोजनसे इन दोनों बाह्य निमित्तोंका आगमद्वयमंगलमें सहज कर लिया है ।

नो-आगमद्वयमंगल तीन प्रकारका है, ज्ञायकशरीर, भव्य या भावि और तद्व्यतिरिक्त ।
उनमें जो ज्ञायकशरीर नो-आगमद्वयमंगल है वह भी तीन प्रकारका समझना चाहिये । मंगल-
विषयक शास्त्रका अथवा केवलज्ञानादिरूप मंगल-पर्यायका आधार होनेसे भाविशरीर, वर्तमान-
शरीर और अतीतशरीर, इसप्रकार ज्ञायकशरीर नो-आगमद्वयमंगलके तीन भेद हो जाते हैं ।

हांका— आधारभूत शरीरमें आधेयभूत आत्माका-उपचार करके आरण की हुई मंगल-
पर्यायसे परिणत जीवके शरीरको नो-आगमज्ञायकशरीरद्वयमंगल कहना तो उचित भी है,
परंतु भावी और भूत शरीर को मंगल संभा देना किसी प्रकार भी उचित नहीं है, क्योंकि,
उनमें मंगलरूप पर्यायके अस्तित्वका अभाव है ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि राज-पर्यायका आधार होनेसे अनागत और अतीत
जीवमें भी जिसप्रकार राजारूप व्यवहारकी उपलब्धि होती है, उसीप्रकार मंगल पर्यायसे
परिणत जीवका आधार होनेसे अतीत और अनागत शरीरमें भी मंगलरूप व्यवहार हो
सकता है ।

१ आगमओणुवजुत्तो मंगल-सद्वाणुवासिओ वत्ता । तत्ताण-सद्वा चंदिओ वि नावउत्तो त्ति तो दब्बं ॥
अद नाणसागमो तो कह दब्बं दब्बमादमो कह णु । आगम-कारणमाया देहो सद्वा यतो दब्बं ॥ मंगल-पर्याय
जाणय-देहो भव-स वा सजीओ वि । - आगमओ दब्ब आगम-रहिओ त्ति ज मणिअ । अहवा तो देसम्मि नो
आगमओ तदेग-देसाओ । भूयस्स भाविओ वाऽऽगमस्स ज कारण देहो ॥ जाणय भव्य सरीराद्विरित्तमिह
दब्ब-मंगलं होइ । जा मंगल्ला किरिया उ कुणमाणो अणुवजुत्तो ॥ वि मा २९, ३०, ४४, ४५, ४६

२. अ-तस्सद् ।

३. मू सरीर ।

अण्णोसि, तेसु द्विव-मंगल-पज्जायाभावा ? अ, राय-पज्जायाहारस्तणेण अणागदादीद-
जीवे वि राय-ववहारोवल्लभा ।

तत्त्व अदीव-सरीरं निविहं, जुत्तावइत्तां सुसमिदिणं तत्त्वसुद्धं नाम कयली-
घादेण विणा पक्कं पि फलं व कम्मोवएण ज्ञोयमाणायु-कलय-पदिवं । अइवं नाम
कयलीघादेण छिण्णायु-कलय-पदिव-सरीरं । उतं च—

विशेषार्थ— आगमके बाह्य सहकारी कारण होनेसे शरीरको मो-आगम कहा गया
है । और उसमें अन्वय प्रत्ययकी उपलब्धि होनेसे उसे इव्व कहा गया है । ये दोनों बातें अतीत,
वर्तमान और अनागत इन तीनों शरीरोंमें घटित होती हैं, इसलिये इनमें मंगलपनेका व्यवहार
हो सकता है । इसका खुलासा इसप्रकार है—

औदारिक, धैर्यक और आहारक शरीर मंगलविषयक शास्त्रके परिज्ञानमें बाह्य
सहकारी कारण हैं, क्योंकि, इनके बिना कोई शास्त्रका अभ्यास ही नहीं कर सकता है । अब
इनमें अन्वय-प्रत्यय कैसे पाया जाता है इसका खुलासा करते हैं । जिस शरीरसे मैंने मंगल
शास्त्रका अभ्यास किया था वही शरीर उक्त अभ्यासको पूरा करते समय भी विद्यमान है,
इस प्रकार तो वर्तमान शायक शरीरमें अन्वयप्रत्यय पाया जाता है । मंगल शास्त्रज्ञानसे उपयुक्त
मेरा जो शरीर था, तद्विषयक शास्त्रज्ञानसे रहित मेरे अब भी वही शरीर विद्यमान है,
इसप्रकार अतीत शायक शरीरमें अन्वयप्रत्ययकी उपलब्धि होती है । मंगल शास्त्रज्ञानके
उपयोगसे रहित मेरा जो शरीर है वही तद्विषयक तत्त्वज्ञानकी उपयोग-दशामें भी होगा,
इसप्रकार अनागत शायकशरीरमें अन्वयप्रत्ययकी उपलब्धि बन जाती है । इसलिये वर्तमान
शरीरकी तरह अतीत और अनागत शरीरमें भी मंगलरूप व्यवहार हो सकता है ।

इनमेंसे अतीत शरीरके तीन भेद हैं, व्युत्, व्यावित और त्यक्त ।

कवलीघात-भरणके बिना पके हुए फलके समान कर्मके उदयसे अड़नेवाले आयुकर्मके
क्षयसे अपने आप पतित शरीरको व्युत्शरीर कहते हैं ।

विशेषार्थ— जैसे पका हुआ फल अपना समय पूरा हो जानेके कारण वृक्षमेंसे स्वयं
गिर पड़ता है । वृक्षसे अलग होनेके लिये उसे और दूसरे बाह्य निमित्तोंकी अपेक्षा नहीं पड़ती
है । उसीप्रकार आयु कर्मके पूरे हो जाने पर जो शरीर अस्त्रादिकके बिना छूट जाता है, उसे
व्युत् शरीर कहते हैं ।

कवलीघातके द्वारा छिन्न आयुके क्षय हो जानेसे छूटे हुए शरीरको व्यावितशरीर
कहते हैं । कहा भी है—

मार्गदर्शक

आचार्य श्री सुविधासगर जी महाराज

विमं वियण-रत्तविय-भय-सत्थग्गहण सकिलेसेहि^१ ।आहारुम्मासाण^२ निरोहदो छिज्जदे आऊ ॥ १२ ॥ इदि ॥

चन्तमरीरं तिविहं, पायोपगमण-विहाणेण, इंगिणी-विहाणेण, भत्त-पच्चवखाण-विहाणेण, चत्तमिवि । तत्रात्मपरोपकारनिरपेक्षं प्रायोपगमनम्^३ । आत्मोपकारसव्यपेक्षं

विषयके छा लेनेसे, वेदनासे, रक्तका स्राव हो जानेसे, तीव्र भयसे, शस्त्राघातसे, संक्लेशकी अधिकतासे तथा आहार और श्वासोच्छ्वासके रुक जानेसे आयु क्षीण हो जाती है ॥ १२ ॥

विशेषार्थ— जैसे कबली (केला) के बूझका तलवार आदिके प्रहारसे एकदम विनाश हो जाता है, उसीप्रकार विष-भक्षणादि निमित्तोंसे भी जीवकी आयु एकदम उदीर्ण होकर छिन्न हो जाती है । इसे ही अकाल-मरण कहते हैं, और इसके द्वारा जो शरीर छूटता है उसे व्यापित शरीर कहते हैं ।

त्यक्तशरीर तीन प्रकारका है, प्रायोपगमन विधानसे छोड़ा गया, इंगिनी विधानसे छोड़ा गया और भक्तप्रत्याख्यान विधानसे छोड़ा गया । इसतरह त्यक्त शरीरके तीन भेद हो जाते हैं ।

अपने और परके उपकारकी अपेक्षा रहित समाधिमरणको प्रायोपगमन कहते हैं ।

विशेषार्थ— प्रायोपगमन समाधिमरणको धारण करनेवाला साधु संस्तरका ग्रहण करना, बाधाके निवारणके लिये हाथ पांवका हिलाना, एक क्षेत्रको छोड़कर दूसरे क्षेत्रमें जाना आदि क्रियाएं न तो स्वयं करता है और न दूसरेसे कराता है । जैसे काष्ठ सर्वथा निश्चल रहता है, उसीप्रकार यह साधु समाधिमें सर्वथा निश्चल रहता है । शास्त्रोंमें प्रायोपगमनके अनेक प्रकारके अर्थ मिलते हैं । जैसे, सधको छोड़कर अपने पैरोंद्वारा किसी योग्य वेशका आश्रय करके जो समाधिमरण किया जाता है उसे पादोपगमन समाधिमरण कहते हैं । अथवा, प्राय अर्थात् संन्यासकी तरह उपवासके द्वारा जो समाधिमरण होता है उसे प्रायोपगमन समाधिमरण कहते हैं । अथवा, पादप अर्थात् धृषको तरह निष्पन्दरूपसे रहकर, शरीरसे किसी भी प्रकारकी क्रिया न करते हुए जो समाधिमरण होता है उसे पादपोपगमन समाधिमरण कहते हैं । इन सब अर्थोंका मुख्य अभिप्राय यही है कि इस विधानमें अपने व परके उपकार की अपेक्षा नहीं रहती है ।

१ गो क ५७. २. भु सकिलिसेहि । ३ भु आहारो ।

४ प्रायोपगमनमरणं, पादाभ्यामपगमनं द्वौकन त्वं प्रवर्तितं मरणं पादोपगमनमरणम् । अथवा 'पा उभय-मरणमरण' इति पाठः, भवान्मरणं प्रायोग्यं मरणं मर्यादा चेदं प्रायोग्यमरणमरणम् । अथ गमनं प्रापितं, तेन कारणभूतेन यन्निवर्त्य मरणं तदुच्यते पादभ्यामपगमनमिति । नूतना पृ ११३ 'प्रायोपगमणं पादपरवर्त्तन-पगमनमरणं तदुच्यते पादभ्यामपगमनम् । तदुक्त-प्रायोपगमणं अपि यं समं विसर्गं पादयो जहा पडिता मवर परपयोगा कपेज्ज जहा जसत्तु च्च ॥ ५४४ अमिता कोष (प्रायोपगमण)

परोपकारनिरपेक्षं इंगिनीमरणम्^१ । आत्मपरोपकारसव्यपेक्षं भक्तप्रत्याख्यानमिति^२ ।
तत्र भक्तप्रत्याख्यानं त्रिविधं जघन्योत्कृष्टमध्यमभेदात् । जघन्यमन्तर्मुहूर्तप्रमाणम्^३ ।
उत्कृष्टभक्तप्रत्याख्यानं द्वावशयवर्षप्रमाणम्^४ । मध्यममेतयोरन्तरालमिति ।

जिस संन्यासमें, अपने द्वारा किये गये उपकारकी अपेक्षा रहती है, किन्तु दूसरेके मार्गदर्शक-किये गये कार्य-व्यवस्थित आदि उपकारकी अपेक्षा सर्वथा नहीं रहती, उसे इंगिनीसमाधि कहते हैं ।

विशेषार्थ— इंगिनी मरणका अर्थ इंगित (अभिप्राय) है । इससे यह तात्पर्य निकलता है कि इस समाधिमरणको करनेवाला स्वतः किये हुए उपकारकी अपेक्षा रखता है । इस समाधि-मरणमें साधु संघसे निकलकर किसी योग्य वेशमें समभूमि अथवा शिलापट्ट बैठकर उसके ऊपर स्वयं तुणका संस्तर संवार करके समाधिकी प्रतिज्ञा करता है । इसमें उठना, बैठना, सोना, हाथ-पैरका पसारना, भस्म-मूत्रका विसर्जन करना आदि क्रियाएँ अपन स्वयं करता है । किसी दूसरे साधुकी सहायता नहीं लेता है । इस तरह यावज्जीवन बार-प्रकारके आहारके त्यागके साथ, स्वयं किये गये उपकार सहित समाधिमरणको इंगिनी-संन्यास कहते हैं ।

जिस संन्यासमें अपने और दूसरेके द्वारा किये गये उपकारकी अपेक्षा रहती है उसे भक्तप्रत्याख्यानसंन्यास कहते हैं ।

विशेषार्थ— भक्त नाम भोजनका है, और प्रत्याख्यान त्यागको कहते हैं । इसका यह अभिप्राय है कि जिस संन्यासमें कम-कमसे आहारादिका त्याग करते हुए अपने और पराये उप-कारकी अपेक्षा रखकर समाधिमरण किया जाता है, उसे भक्त-प्रत्याख्यान संन्यास कहते हैं ।

इन तीनों प्रकारके समाधिमरणोंमेंसे भक्त-प्रत्याख्यानविधि जघन्य, मध्यम और उत्कृष्टके भेदसे तीन प्रकारकी है । जघन्य भक्तप्रत्याख्यान विधिका प्रमाण अन्तर्मुहूर्तमात्र है, उत्कृष्ट भक्तप्रत्याख्यान विधिका प्रमाण बारह वर्ष है और मध्यम भक्तप्रत्याख्यान विधिका प्रमाण, जघन्य अन्तर्मुहूर्तसे लेकर बारह वर्षके भीतर है ।

१ इंगिणीशब्देन, इंगितमात्मनोऽभिप्रायो भण्यते, स्वाभिप्रायस्य स्थित्वा प्रवर्त्यमानं मरणं इंगिनीमरणम् । यत्पुन स्वर्वावृत्तिसापेक्षमेव । मूलारा पृ. १२४. अत्र नियमाञ्जलुषिषीहारविरतिः, परपरिकर्मविवर्जनञ्च भवति । स्वयं पुनरिङ्गितदेशाम्यन्तरे उद्धर्तनादि चेष्टात्मक परिकर्म यथासमाधि विदधन्ति । अभि. श. कोष. (इंगिनी)

२ भण्यते देहस्मिन्वर्धमिति भक्तमाहारः । तस्य प्रतिज्ञा प्रत्याख्यानं त्यागः । भक्तप्रतिज्ञा स्वपर-वैयावृत्त्यभापेक्ष मरणम् । मूलारा पृ ११३

३ अयकस्सएण भत्तमइच्छा कालो जिनेहि विहिट्ठो । कालं हि संपट्ठते चारिस चरिसाणि पुण्णाणि ॥ जोगहि विचिसहि दु खवेदि सुवच्छराणि चत्तारि । विवडिणी य वूहिता चत्तारि पुणा त्रि सोसेइ ॥ आयविल-णिध्वियडोहि दाणिं आयविल्लण एकं च । अद्धं नादि विगट्ठहि तदो अद्धं विगट्ठेहि ॥ मूलारा २५७-२५९.

संजम-विनाश-भय उस्सास-निरोहं काऊन भूद-साहु-सरीरं कथं निवददि ?
 ण कथं वि, तहा-भूद-देहस्स मंगलत्ताभावादो । मंगल-याहुद-धारयस्स पविद-महव्व-
 यस्स चत्त-देहस्स अचत्त-देहस्स वा देहो कथममंगलं ? साहुणमजुत्तकारिस्स देहत्तावो
 अमंगलमिदि ण वोत्तुं जुत्तं, पुब्बं ति-रयणाहारत्तेण मंगलत्तमवगयस्स पच्छा भूद-
 पुब्ब-णाएण मंगल-भावं पडि विरोहाभावादो । तवो मंगल-भावेण कथं वि
 निवदेयव्वमेवेण सरीरेजेति । ण चइदम्हि पददि, चत्तस्स वि आहार-निरोहेण
 पदिदस्स चइदत्तावत्तोदो । तो कसहि पदं घेतव्वं ? कयली-घादेण मरण-कंथाए
 जीवियासाए जीविय-मरणासाहि विणा वा पविद-सरीरं चइद । जीवियासाए मरणा-
 साए जीविय-मरणासाहि विणा वा कयलीघादेण असस-भावेण पविद-सरीरं खुदं णाम ।

शंका— संयमके विनाशके भयसे श्वासोच्छ्वासका निरोध करके मरे हुए साधुके शरीरका त्यक्तके तीन भेदोंमेंसे किस भेदमें अन्तर्भाव होता है ?

समाधान— ऐसे शरीरका त्यक्तके किसी भी भेदमें अन्तर्भाव नहीं होता है, क्योंकि इस प्रकारसे मृत शरीरको मंगलपना प्राप्त नहीं हो सकता ।

शंका— जो मंगल शास्त्रका धारक है अर्थात् ज्ञाता है, जिसने महाप्रज्ञाको धारण किया है, चाहे उस साधुने समाधिसे शरीर छोड़ा हो अथवा नहीं छोड़ा हो, परंतु उसके शरीरको अमंगलपना कैसे प्राप्त हो सकता है ? यदि कहा जावे कि साधुओंमें अधोगम्य कार्य करनेवाले साधुका शरीर होनेसे वह अमंगल है, तो ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, जो शरीर पहले रत्नप्रयुक्त आधार होनेसे मंगलपनेको प्राप्त हो चुका है, उसमें पीछेसे भूतपूर्व व्यापकी अपेक्षा मंगलत्वके स्वीकार कर लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है । इसलिये मंगलपनेकी अपेक्षा संयमके विनाशके भयसे श्वासोच्छ्वासके निरोधसे छोड़े हुए साधुके शरीरका त्यक्तके तीन भेदोंमेंसे किसी एक भेदमें समावेश होना चाहिये । इस शरीरका व्यापितमें तो अन्तर्भाव हो नहीं सकता है, क्योंकि, यदि इसका व्यापितमें अन्तर्भाव किया जावे, तो आहारके निरोधसे छूटे हुए त्यक्त शरीरका भी व्यापितमें ही अन्तर्भाव करना पड़ेगा ? तो ऐसे शरीरको किस भेदमें ग्रहण करना चाहिये ?

समाधान— मरणकी आशासे या जीवनकी आशासे अथवा जीवन और मरण इन दोनोंकी आशाके बिना ही कदलीघातसे छूटे हुए शरीरको व्यापित कहते हैं । जीवनकी आशासे, मरणकी आशासे अथवा जीवन और मरण इन दोनोंकी आशाके बिना ही कदली-घात व

१ तो भाउ वित्तिच्छेयं उसासनिरोहमादिणि क्वाइ । जणहीयसे तेहि वयणसाहुहि आभम्मि । पडि-
 धातो वा विज्जू गिरिमिस्ती कोणयाइ वा कुज्जा । संबइहत्थपायादवो व्व वातेव होज्जाहि ॥ एएहि कारणेहि
 पडियमरणं तु काउमसमस्थो । अत्ताममिउपट्ठं रज्जुमगह्वं च कुज्जाहि ॥ ज्यव सू ५४६-५४८

जीविद-मरणासाहि विद्या सरुदोवलद्विनिमित्तं चत्त-वज्जंतरंग-परिगृहस्स कयली-
घादेणियरेण वा पदिद-सरीरं चत्तदेहमिदि ।

अध्यनोआगमद्वयं भविष्यत्काले मङ्गलप्राप्ततायको जीवः मङ्गलपर्यायं
परिणस्यतीति वा । तद्व्यतिरिक्तं द्विविधं कर्मनोकर्ममङ्गलभेदात् । तत्र कर्ममङ्गलं
दर्शन-विशुद्ध्यादि-योद्धशधा-प्रविभक्त-तीर्थंकर-नामकर्म-कारणजीव-प्रदेश-निबद्ध-
तीर्थंकर-नामकर्म मङ्गल्य-निबन्धनत्वान्मङ्गलम् यत्तल्लोकर्ममङ्गलं । तद् द्विविधम्,
लौकिकं लोकोत्तरमिति । तत्र लौकिकं त्रिविधम्, सचित्तमचित्तं मिश्रमिति ।

समाधिमरणसे रहित होकर छूटे हुए शरीरको व्युत् कहते हैं । आत्म-स्वरूपको प्राप्तिके निमित्त,
जिसने बहिरंग और अंतरंग परिग्रहका त्याग कर दिया है ऐसे साधुके जीवन और मरणकी
आशाके बिना ही कदलीघातसे अथवा इतर कारणोंसे छूटे हुए शरीरको त्यक्तशरीर कहते हैं ।

विशेषार्थ— पूर्वमें बतलाये गये व्युत्, व्यावित और त्यक्तके स्वरूपपर ध्यान देनेसे
यह भली प्रकार विदित हो जाता है कि संघम-विनाशके भयसे स्वासोच्छ्वासका निरोध करके
छूटे हुए साधुके शरीरका व्यावितमें ही अन्तर्भाव होता है, क्योंकि, व्यावित मरणमें कदलीघातकी
प्रधानता है । यमोक्तस्वासोच्छ्वासकालात्सुखं विदितं भूत्वा मरणं कदलीघातमरण है । उसमें
समाधिका सद्भाव नहीं रह सकता है, इसलिये ऐसे मरणका त्यक्तके किसी भी भेदमें ग्रहण
नहीं किया जा सकता है । यद्यपि किसी त्यक्तमरणमें कदलीघात भी निमित्त पड़ता है । परंतु
वहाँपर कदलीघातसे, परकृत उपसर्गादि निमित्तोंका ही ग्रहण किया गया है, स्वकृत
स्वासोच्छ्वासनिरोध आदि आत्मघातके साधन विवक्षित नहीं हैं ।

जो जीव भविष्यकालमें मंगल-शास्त्रका आत्मनेवाला होगा, अथवा मंगलपर्यायसे
परिणत होगा उसे अध्यनोआगमद्वयमंगलनिश्चय कहते हैं ।

विशेषार्थ— ज्ञायकशरीरके तीन भेद किये हैं । उसका एक भेद भावी भी है । परंतु
उससे इस भावीको भिन्न समझना चाहिये, क्योंकि, ज्ञायकशरीरके भावी विकल्पमें ज्ञाताके
भाग होनेवाले शरीरको ग्रहण किया है, और वहाँपर भविष्यमें होनेवाला तद्विषयक शास्त्रका
ज्ञाता ग्रहण किया है ।

कर्मतद्व्यतिरिक्तब्रह्ममंगल और नोकर्मतद्व्यतिरिक्तब्रह्ममंगलके भेदसे तद्व्यति-
रिक्तनोआगमद्वयमंगल दो प्रकारका है । उनमें दर्शनविशुद्धि आदि सोलह प्रकारके तीर्थंकर
नामकर्मके कारणोंसे जीवके प्रदेशोंसे बंधे हुए तीर्थंकर नामकर्मको कर्मतद्व्यतिरिक्तनोआगम-
द्वयमंगल कहते हैं, क्योंकि, वह मंगलप्राप्तका सहकारी कारण है ।

नोकर्मतद्व्यतिरिक्तनोआगमद्वयमंगल दो प्रकारका है । एक लौकिक नोकर्म-
तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्वयमंगल और दूसरा लोकोत्तर नोकर्मतद्व्यतिरिक्त-नोआगमद्वयमंगल ।

तत्राचित्तमङ्गलम्—

सिद्धय-पुष्प-कुम्भो वदनमाला य मंगलं छत्त ।

सेदो वण्णो आदंसधो । कण्णा य जच्चस्सो ॥ १३ ॥

सचित्तमङ्गलम् । सिद्धय-पुष्प-कुम्भ-वदनमाला-छत्त-तत्तम्-आदंसधो-कण्णा-जच्चस्सो ॥

इन दोनोंमेंसे लौकिकमंगल सचित्त, अचित्त और सिद्धके भेदसे तीन प्रकारका है । इनमें— 'सिद्धार्थ' अर्थात् श्वेत सरसों, अससे भरा हुआ कलश, वंदनमाला, छत्र, श्वेत-वर्ण, और हर्षण आदि अचित्त मंगल हैं । और बालकन्या तथा उत्तम जातिका घोड़ा आदि सचित्त मंगल हैं ॥ १३ ॥

अलंकारसहित कन्या आदि मिथ-मंगल समझना चाहिये । यहां पर अलंकार अचित्त और कन्या सचित्त होनेके कारण अलंकारसहित कन्याको मिथमंगल कहा है ।

विशेषार्थ— संघास्तिकायकी टीकामें भी जयसेन आचार्यने इन पदार्थोंको मंगलरूप माननेमें भिन्न भिन्न कारण दिये हैं । वे इस प्रकार हैं, जिनेन्द्रदेवने वत्तादिकके द्वारा परमार्थको प्राप्त किया और उन्हें सिद्ध यह संज्ञा प्राप्त हुई, इसलिये लोकमें सिद्धार्थ अर्थात् श्वेत सरसों मंगलरूप माने गये । जिनेन्द्रदेव संपूर्ण मनोरथोंसे अथवा केवलज्ञानसे परिपूर्ण हैं, इसलिये पूर्ण-कलश मंगलरूपसे प्रसिद्ध हुआ । बाहर निकलते समय अथवा प्रवेश करते समय चौकीस ही तीर्थंकर बगवता करने योग्य हैं, इसलिये भरत चक्रवर्तीने वन्दनमालाकी स्थापना की । अरहंत परमेष्ठी सभी जीवोंका कल्याण करनेवाले होनेसे जगके लिये छात्राकार हैं, अथवा सिद्धलोक भी छात्राकार है, इसलिये छत्र मंगलरूप माना गया है । ध्यान, सुवस्त्रेय्या इत्यादिको श्वेत-वर्णकी उपमा ही जाती है । इसलिये श्वेतवर्ण मंगलरूप माना गया है । जिनेन्द्रदेवके केवलज्ञानमें जिस प्रकार लोक और अलोक प्रतिभासित होता है, उसीप्रकार हर्षणमें भी अपना चिम्ब शलकता है; अतएव हर्षण मंगलरूप माना गया है । जिसप्रकार बीतराम सर्वज्ञदेव लोकमें मंगलस्वरूप हैं, उसी प्रकार बालकन्या भी रागभावसे रहित होनेके कारण लोकमें मंगल मानी गई है । जिसप्रकार जिनेन्द्रदेवने कर्म-शत्रुओं पर विजय पाई, उसी प्रकार उत्तम जातिके घोड़ेसे भी शत्रु जीते जाते हैं, अतएव उत्तम जातिका घोड़ा मंगलरूप माना गया है ॥ १३ ॥

१. वयणियमसंजमगुणेहि साहिंको जिनवरेहि परमट्ठो । सिद्धा सण्णा जेसि सिद्धरथा मंगलं तेण ॥ पुष्पा मणोरहेहि य केवलणाणेण चावि संपुष्पा । अरहंता इदि लोए सुमंगलं पुष्पकुम्भो दु ॥ निगमणपवेसम्हि य एह जउवीसं पि वंदणिज्जा ते । वदनमाले ति कया भरहेण य मंगलं तेण ॥ सव्वजणणिब्बुदियरा छत्तायारा जगस्स अरहंता । छत्तामारं सिद्धि ति मंगलं तेण छत्तं तं ॥ सेदो वण्णो ज्ञाणं केस्सा य अवादसेसकम्मं य । अरहाणं इदि लोए सुमंगलं सेदवण्णो दु ॥ दीसइ लोवालोओ केवलमाने तहा जिणिवस्स । तह दीसइ मुकुरे बिबु मंगलं तेण तं मुणह ॥ एह वीरयासव्वक्खु जिनवरो मंगलं हवइ लोए । हयरायबालकण्णा तह मंगलमिदि विथाणाहि ॥ कम्मार् जिणेविणु जिनवरेहि मोक्खु जिणाहि वि जेण । जच्चस्स उ अखिल जिणइ मंगलु कच्चइ तेण ॥ पण्णा. टीका.

लोकोत्तरमङ्गलमपि त्रिविधम् सच्चित्तमचित्तं मिश्रमिति । सच्चित्तमर्हदादीनाम-
नाद्यनिधत्तमीवद्रव्यम् ॥ न केवलमस्तुतुष्टिस्तुल्यार्थमिच्छिष्टार्हदादीनाम्, जीवद्रव्यस्यैव
ग्रहणम्, तस्य वर्तमानपर्यायोपलक्षितं द्रव्यं भाव इति भावनिक्षेपान्तर्भावात् न केवल-
ज्ञानादिपर्यायाणां ग्रहणम्, तेषामपि भावरूपत्वात् । अचित्तमङ्गलं कृत्रिमाकृत्रिम-
चैत्यालयादिः, न तत्स्थप्रतिमाः, तासां स्थापनान्तर्भावात् । अकृत्रिमाणां कथं
स्थापनाव्यपदेशः ? इति चेन्न, तत्रापि बुद्ध्या प्रतिनिधौ स्थापितमुख्योपलम्भात् ।
यथा अग्निरिव माणवकोऽग्निः । तथा स्थापनेव स्थापनेति तासां तद्व्यपदेशोपपत्तेर्वा ।
तदुभयमपि मिश्रमङ्गलम् ।

लोकोत्तर मंगल भी सचित्त, अचित्त और मिश्रके भेदसे तीन प्रकारका है । अरहंत
आदिका अनादि और अनस्तस्वरूप जीवद्रव्य सचित्त लोकोत्तर मो-आगमतद्रव्यतिरिक्तद्रव्यमंगल
है । यहाँपर केवलज्ञानादि मंगल-पर्यायमुक्त अरहंत आदिकका ग्रहण नहीं करना चाहिये, किन्तु
उनके साक्षात् जीवद्रव्यका ही ग्रहण करना चाहिये, क्योंकि, वर्तमान-पर्यायसहित द्रव्यको भाव
कहा है । इसलिये उसका भावनिक्षेपमें अन्तर्भाव होता है । इसलिये केवलज्ञानादि वर्तमान
पर्यायकी अपेक्षा अरहंतके आत्माकी भावनिक्षेपमें परिगणना होगी । उसकी द्रव्यनिक्षेपमें गणना
नहीं हो सकती है । उसी प्रकार केवलज्ञानादि पर्यायोंका भी इस लोकोत्तर मो-आगमद्रव्यमंगलमें
ग्रहण नहीं होता है, क्योंकि, वे सब पर्याय भावस्वरूप होनेके कारण उनका भी भावनिक्षेपमें ही
अन्तर्भाव होगा ।

कृत्रिम और अकृत्रिम चैत्यालयादि अचित्त लोकोत्तर मो-आगमतद्रव्यतिरिक्तद्रव्य-
मंगल हैं । उन चैत्यालयोंमें स्थित प्रतिमाओंका इस निक्षेपमें ग्रहण नहीं करना चाहिये, क्योंकि,
उनका स्थापना निक्षेपमें अन्तर्भाव होता है ।

शंका— अकृत्रिम प्रतिमाओंमें स्थापनाका व्यवहार कैसे संभव है ?

समाधान— इसप्रकार शंका करना उचित नहीं है, क्योंकि, अकृत्रिम प्रतिमाओंमें
भी बुद्धिद्वारा प्रतिनिधित्व मान लेने पर 'ये जिनेन्द्रदेव हैं' इस प्रकारके मुख्य व्यवहारको
उपलब्धि होती है । अथवा, अग्नितुल्य बालकको भी जिस प्रकार अग्नि कहा जाता है, उसी प्रकार
कृत्रिम प्रतिमाओंमें की गई स्थापनाके समान वह भी स्थापना है, इसलिये अकृत्रिम जिन
प्रतिमाओंमें स्थापनाका व्यवहार हो सकता है । उक्त दोनों प्रकारके सचित्त और अचित्त
मंगलोंको मिश्र-मंगल कहते हैं ।

गुणपरिणत आसनक्षेत्र, अर्थात् जहाँ पर योपासन, चौरासन इत्यादि अनेक आसनोंसे
सबनुकूल अनेक प्रकारके योगाभ्यास, जितेन्द्रियता आदि गुण प्राप्त किये गये हों ऐसा क्षेत्र,
परिनिष्क्रमणक्षेत्र, केवलज्ञानोत्पत्तिक्षेत्र और निर्वाणक्षेत्र आदिको क्षेत्रमंगल कहते हैं ।

तत्र क्षेत्रमङ्गलं गुण-परिणतासन-परिनिष्क्रमण-केवलज्ञानोत्पत्ति-परिनिर्वाण-क्षेत्रादिः । तस्योदाहरणम्, ऊर्ज्यन्त-चम्पा-पावा-नगरादिः । अर्धाष्टारत्न्यादि^१-पञ्चविंशत्युत्तर-पञ्च-धनुः-शत-प्रमाण-शरीर-स्थित-केवलज्ञानवष्टब्धाकाश-देशा वा, लोकमात्रात्म-प्रदेशलोक-पूरणापूरित-विश्व-लोक-प्रदेशा वा ।

तस्य काल-मंगलं नाम^२, जम्हि काले केवल-जायादि-पञ्चाहं परिणतो सो कालो^३ पाव-भल-गलनतादो मंगलं । तस्योदाहरणम्, परिनिष्क्रमण-केवलज्ञानोत्पत्ति-परिनिर्वाणदिवसादयः । जिन-महिमा^४-सम्बद्ध-कालोऽपि मङ्गलम् । यथा मन्दोदर-दिवसादिः ।

तस्य भाव-^५मंगलं नाम, वर्तमानपर्यायोपलक्षितं द्रव्यं भावः । स द्विविधः

जाने उदाहरण देकर इसका खुलासा किया जाता है---

ऊर्ज्यन्त (गिरनार-पर्वत) चम्पापुर और पावापुर नगर आदि क्षेत्रमंगल हैं । अथवा, साढ़े तीन हाथसे लेकर पांचसौ पञ्चीस धनुष तकके शरीरमें स्थित और केवलज्ञाना-दिसे व्याप्त आकाश-प्रदेशोंको क्षेत्रमंगल कहते हैं । अथवा लोकप्रमाण आत्मप्रदेशोंसे लोक-पूरणसमुद्भातदशामें व्याप्त किये गये समस्त लोकके प्रदेशोंको क्षेत्रमंगल कहते हैं ।

जिस कालमें जीव केवलज्ञानादि अवस्थाओंको प्राप्त होता है उसे पापरूपी भलका गलानेवाला होनेके कारण कालमंगल कहते हैं । उदाहरणार्थ, रोआकल्याणक, केवलज्ञानकी उत्पत्ति और निर्वाण-प्राप्तिके दिवस आदि कालमंगल समझना चाहिये । जिन-महिमासम्बन्धी कालको भी कालमंगल कहते हैं । जैसे, आष्टाहिक पर्व आदि ।

वर्तमान पर्यायसे युक्त द्रव्यको भाव कहते हैं । वह आगमभावमंगल और मोक्षगम-भावमंगलके भेदसे दो प्रकारका है । आगम सिद्धान्तको कहते हैं, इसलिये जो मंगलविषयक शास्त्रका ज्ञाता होते हुए वर्तमानमें उसमें उपयुक्त है उसे आगमभावमंगल कहते हैं । मो-आगम-भावमंगल, उपयुक्त और तत्परिणतके भेदसे दो प्रकारका है । जो आगमके बिना ही मंगलके अर्थमें उपयुक्त है उसे उपयुक्त मो-आगमभावमंगल कहते हैं और मंगलरूप पर्याय अर्थात्

१. गुणपरिणतासनं परिनिष्क्रमणं केवलज्ञानोत्पत्तिः । उपपत्ती इयं पटुदी बहुमैवं क्षेत्रमंगलयः । एदस्स उदाहरणं पावाणगऊर्ज्यन्तचंपादी । आहुट्ठहत्थपटुदी पण्णवीसन्धियपण्णसयधणूणि ॥ देहअवदि ठदकेवलणाणा-वट्ठद्वगयणदेशो वा । सेवीयणमेषसअप्पपदेशवदलोयपूरणं गुणं ॥ विण्णार्सं लोपाचं होदि पदेसा वि मंगलं हेसं ॥

ति. प. १, २१-२४

२. ' अर्धाष्ट ' इत्यत्र ' अर्धचतुर्ष ' इति पाठेन भाष्यम् ।

३. अस्ति काले केवलज्ञानादि मंगलं परिणमदि ॥ परिनिष्क्रमणं केवलज्ञानोत्पत्तिपरिनिर्वाणदिवसादी । पावमल्लगलणादी पण्णसं कालमंगलं एदं ॥ एवं अण्येयमेय हवेदि तवकालमंगलं पवरं । जिनमहिमासंबंधं गंदीसरदीवपटुदीओ ॥ ति. प. १, २४-२६. ४. भू परिणतो कालो । ५. भू. महिम-

६. मंगलपञ्चाहं उवलनिलयजीवदब्बमेसं च । भाव मंगलमेदं पठिषउ सत्पादिमअग्रयेतेमु ॥

ति. प. १, २७.

आगम-नोआगमभेदात् । आगमः सिद्धान्तः । आगमदो मंगल-पाहुड-जाणओ उवजुत्तो ।
णो-आगमदो भाव-मंगलं दुधिहं-उपयुक्तस्तत्परिणत इति । आगममस्तरेण अर्थोपयुक्त
उपयुक्तः । मङ्गलपययिपरिणतस्तत्परिणत इति ।

एदेषु णिक्खेवेषु केषु णिक्खेवेण पयोजनं ? णो-आगमदो भाव-णिक्खेवेण
तत्परिणएण पयोजनं । जदि णो-आगमदो भाव-णिक्खेवेण तत्परिणदेण पयोजन-
मियरेहि णिक्खेवेहि इह किं पयोजनं ?

अत्थ महं जाणिज्जा अवरिमिदं तत्थ णिक्खेवे णियमा ।

अत्थ महं ण जाणदि अउट्ठयं णिक्खेवे तत्थ^१ ॥ १४ ॥

इति वयणादो णिक्खेवो कदो ।

अथ स्यात्, किमिति निक्षेपः क्रियत इति? उच्यते, त्रिविधाः श्रोतारः, अव्युत्पन्नः

जिनेन्द्रवेष आदिकी बन्धनर, भावस्तुति आदिमें परिणत जीवकी तत्परिणत नोआगमभावमंगल
कहते हैं ।

शंका—इन निक्षेपोंमेंसे यहाँ (इस सम्भावितारूप प्रकरणमें) किस निक्षेपसे
प्रयोजन है ?

मार्गदर्शक - आचार्य श्री लुविधितागट जी प्हाटाज

समाधान—यहाँपर तत्परिणत नोआगमभावमंगलरूप निक्षेपसे प्रयोजन है ।

शंका—यदि यहाँ तत्परिणत नोआगमभावमंगलरूप निक्षेपसे प्रयोजन है, तो अन्य
निक्षेपोंके कथन करनेसे यहाँ क्या प्रयोजन है ? अर्थात् प्रयोजनके बिना उनका यहाँ कथन नहीं
करना चाहिये था ।

समाधान—जहाँ जीवादि पदार्थोंके विषयमें बहुत जाने, वहाँपर नियमसे सभी
निक्षेपोंके द्वारा उन पदार्थोंका विचार करना चाहिये । और जहाँपर बहुत न जाने, तो वहाँपर
चार निक्षेप अवश्य करना चाहिये । अर्थात् चार निक्षेपोंके द्वारा उस वस्तुका विचार अवश्य
करना चाहिये ॥ १४ ॥

इस वचनके अनुसार यहाँपर निक्षेपोंका कथन किया गया ।

पूर्वोक्त कथनके भान लेने पर भी, किस प्रयोजनको लेकर निक्षेपोंका कथन किया
जाता है, इस प्रकारकी शंका करने पर आचार्य उत्तर देते हैं कि श्रोता तीन प्रकारके होते हैं,
पहला अव्युत्पन्न अर्थात् वस्तु-स्वरूपसे अनभिज्ञ, दूसरा संपूर्ण विवक्षित पदार्थको जाननेवाला,
और तीसरा एकदेश विवक्षित पदार्थको जाननेवाला । इनमेंसे पहला श्रोता अव्युत्पन्न होनेके
कारण विवक्षित पदके अर्थको कुछ भी नहीं समझता है । दूसरा ' यहाँ पर इस पदका कौनसा
अर्थ अधिकृत है ' इस प्रकार विवक्षित पदके अर्थमें संदेह करता है, अबवा, प्रकरणप्राप्त अर्थको

१ अत्थ म जं जाणेज्जा निक्खेवं निक्खेवं निरवसेसं । अत्थ वि ज न जाणेज्जा पट्ठक्कम निक्खेवे
तत्थ ॥ अनु द्वा १ ६-

अवगताशेषविवक्षितपदार्थः एकदेशतोऽवगतविवक्षितपदार्थ इति । तत्र प्रथमोऽव्युत्पन्नत्वाप्राध्यवस्यतीति । विवक्षितपदस्यार्थं द्वितीयः संशेते कोऽर्थोऽस्य पदस्याधिकृत इति, प्रकृतार्थादन्यमर्थमावाय विपर्यस्यति वा । द्वितीयवत्तृतीयोऽपि संशेते विपर्यस्यति वा । तत्र यद्यव्युत्पन्नः पर्यायार्थिको भवेन्निक्षेपः क्रियते अव्युत्पन्नव्युत्पादनमुखेन अप्रकृतनिराकरणाय^१ । अथ द्रव्यार्थिकः तद्द्वारेण प्रकृतप्ररूपणायाशेषनिक्षेपाः उच्यन्ते, व्यतिरेकधर्मनिर्णयमन्तरेण विधिनिर्णयानुपपत्तेः । द्वितीयतृतीययोः संशयितयोः संशयविनाशायाशेषनिक्षेपकचनम् । तयोरेव विपर्यस्तयोः^२ प्रकृतार्थावधारणार्थं निक्षेपः क्रियते । उक्तं च—

अवयव-निवारणदृष्टं पदस्य पदरूपणा-निमित्तं च ।

संसय-विनाशणदृष्टं तत्त्वस्थलधारणदृष्टं च ॥ १५ ॥

छोड़ कर और दूसरे अर्थको ग्रहण करके विपरीत समझता है । दूसरी जातिके श्रोताके समान तीसरी जातिका श्रोता भी प्रकृत पदके अर्थमें या तो संदेह करता है अथवा, विपरीत निश्चय कर लेता है ।

इनमेंसे यदि पर्यायार्थिक श्रोता पर्यायार्थिक विविक्षापूर्वक पदार्थार्थिक नयकी अपेक्षा वस्तुकी किसी विवक्षित पर्यायको जानना चाहता है, तो उस अव्युत्पन्न श्रोताको प्रकृत विवक्षकी व्युत्पत्तिके द्वारा अप्रकृत विषयके निराकरण करनेके लिये निक्षेपका कचन करना चाहिये । यदि वह अव्युत्पन्न श्रोता द्रव्यार्थिक है, अर्थात्, सामान्यरूपसे किसी वस्तुका स्वरूप जानना चाहता है, तो भी निक्षेपोंके द्वारा प्रकृत पदार्थके प्ररूपण करनेके लिये संपूर्ण निक्षेप कहे जाते हैं, क्योंकि, व्यतिरेक धर्मके निर्णयके बिना विधिका निर्णय नहीं हो सकता है । दूसरी और तीसरी जातिके श्रोताओंको यदि संदेह हो, तो उनके संदेहको दूर करनेके लिये संपूर्ण निक्षेपोंका कचन किया जाता है । और यदि उन्हें विपरीत ज्ञान हो गया हो, तो प्रकृत अर्थात् विवक्षित वस्तुके निर्णयके लिये संपूर्ण निक्षेपोंका कचन किया जाता है । कहा भी है—

अप्रकृत विषयके निवारण करनेके लिये, प्रकृत विषयके प्ररूपण करनेके लिये, संशयका विनाश करनेके लिये, और तत्त्वार्थका निश्चय करनेके लिये निक्षेपोंका कचन करना चाहिये । १५।

अथवा सम्भव है कि निक्षेपोंको छोड़कर वर्णन किया गया सिद्धान्त वक्ता और श्रोता दोनोंको कुमार्गमें ले जाये, इसलिये भी निक्षेपोंका कचन करना चाहिये ।

अब मंगलके एकार्थ-वाचक नाम कहते हैं, मंगल, पुष्प, पुल, पवित्र, प्रशस्त, शिव,

१ तनु निक्षेपामावेऽपि प्रमाणनयैरधिगम्यत एव तत्त्वार्थ इति चेन्न, अप्रकृतनिराकरणार्थत्वात्, प्रकृत-प्ररूपणार्थत्वाच्च निक्षेपस्य । न कर्तुं नामादावप्रकृते प्रमाणनयाचिनती भावो व्यवहारायत्वं, मुख्योपचार-विभागेनैव नत्सिद्धे । न च तद्विभागो नामादिनिक्षेपैर्विना संभवति, वन तदभावेऽपि तत्त्वार्थाधिगति स्यात् । लघीय पृ ९९.

२ म विपर्यस्यतो ।

निक्षेपविसृष्टः सिद्धान्तो वर्ण्यमानो वक्तुः श्रोतुश्चोत्पद्योत्थानं कुर्यादिति वा ।

मङ्गलस्यैकार्थं उच्यते, मङ्गलं पुण्यं पूतं पवित्रं प्रशस्तं शिवं शुभं कल्याणं भद्रं सौख्यमित्येवमादीनि मङ्गलपर्यायवचनानि^१ । एकार्थप्रकृतं किमर्थमिति^२ चेत् ? यतो मङ्गलाथोऽनेकशब्दाभिधेयस्ततोऽनेकेषु शास्त्रेष्वनेकाभिधानमङ्गलाथः^३ प्रयुक्त-विचरतनाचार्यैः, सोऽस्मान्मोहेन शिष्यैः सुखेनावागम्यत इत्येकार्थं उच्यते । 'यद्येकशब्देन न जानाति ततोऽन्येनापि शब्देन ज्ञापयितव्यः' इति वचनाद्वा ।

मङ्गलस्य निरुक्तिरुच्यते मलं गालयति विनाशयति घातयति बहति^४ हन्ति विशोधयति विध्वंसयतीति मङ्गलम्^५ । तन्मलं द्विविधं द्रव्यभावमलभेदात्^६ । द्रव्यमलं द्विविधम्—बाह्यमभ्यन्तरं^७ च । तत्र स्वेतरजोमलादि बाह्यम् । घन-कठिन-जीव-

शुभ, कल्याण, भद्र और सौख्य इत्यादि मंगलके पर्यायवाची नाम हैं ।

शंका— यहाँपर मंगलके एकार्थ-वाचक अनेक नामोंका प्रकटन किसलिये किया गया है ?

समाधान— क्योंकि, मंगलरूप अर्थ अनेक शब्दोंका वाच्य है, अर्थात् अनेक पर्यायवाची नामोंके द्वारा मंगलरूप अर्थका प्रतिपादन किया जाता है । इसलिये प्राचीन आचार्योंने अनेक शास्त्रोंमें अनेक अर्थात् भिन्न भिन्न शब्दोंके द्वारा मंगलरूप अर्थका कथन किया है । उसका मतिभ्रमके बिना शिष्योंको सरलतापूर्वक ज्ञान हो जावे, इसलिये यहाँपर मंगलके एकार्थ-वाची नाम कहे हैं ।

अथवा, 'यदि शिष्य एक शब्दसे प्रकृत विषयको नहीं समझ पावे, तो दूसरे शब्दोंके द्वारा उसे ज्ञान करा देना चाहिये' इस वचनके अनुसार भी यहाँपर मंगलरूप अर्थके पर्याय-वाची अनेक नाम कहे गये हैं ।

अब मंगलकी निरुक्ति (व्युत्पत्ति-अर्थ) कहते हैं । जो मलका गालन करे, विनाश करे, घात करे, बहान करे, नाश करे, शोधन करे, विध्वंस करे, उसे मंगल कहते हैं । द्रव्यमल और भावमलके भेदसे यह मल दो प्रकारका है । द्रव्यमल भी दो प्रकारका है, बाह्य-

१ पुण्यं पूतपवित्रं पसत्पवित्रमहोमकल्लाणा । सुहृन्मित्रादी सखे णिहिदुता मंगलस्स पञ्जाया ॥
ति प. १, ८

२ मृ किमिति । ३ मृ शास्त्रेषु नैकाभिधानं मङ्गलाथः । ४ मृ विनाशयति बहति ।

५ गालयति विनाशयति घातेति बहेति हन्ति शोधयति । विद्वसेति मलाद् जम्हा लब्धा य मंगलं भणितं ॥ ति प. १, ९

६ दोष्णि विषया हन्ति नृ मत्तस्स इमं दब्बमावसेएहि । ति प. १, १०

७ दब्बमलं दुक्कहणं बेरिहरमभ्यन्तरं चेय । सेदमलरेणुकहमपहुदी बाहिरमलं समुद्दिट्ठं ।

८ मृ माभ्यन्तरं ।

ति. प. १, १०-११.

९ पुण्णं विट्ठलीकपदेसे निबधरुवाइ पणविठ्ठिआई । जणुमायपदेसाइ कउहि पत्तेमकभेज्जमाणं तु ॥

प्रवेश-निबद्ध-प्रकृति-स्थित्यनुभाग-प्रदेश-विभक्त-ज्ञानावरणाद्यष्टविध-कर्माभ्यन्तर-
द्रव्यमलम् । अज्ञानादर्शनादिपरिणामो भावमलम् ।

अथवा अर्थाभिधानप्रत्ययभेदात्त्रिविधं मलम् । उक्तमर्थमलम् । अभिधानमलं
तद्वाचकः शब्दः । तयोरुत्पन्नबुद्धिः प्रत्ययमलम् । अथवा चतुर्विधं मलं नामस्थापना-
द्रव्यभावमलभेदात् । अनेकविधं वा^१ । तन्मलं मालयति विनाशयति विध्वंसयतीति
मङ्गलम्^२ । अथवा मङ्गं सुखं, तस्माति आवस्य इति वा मङ्गलम्^३ । उक्तं च—

मह्यशब्दोऽयमुद्दिष्टः^४ पुण्यार्थस्थाभिधावकः ।

तस्मान्नीत्युच्यते सद्भिर्मङ्गलं मह्यलाधिभिः ॥ १६ ॥

द्रव्यमल और अभ्यन्तर-द्रव्यमल । इनमेंसे, पसीना, बूलि और मल आदि बाह्य-द्रव्यमल हैं ।
ज्ञान और कठिनरूपसे जीवके प्रदेशोंसे बंधे हुए, प्रकृति, स्थिति, अनुभाग, और प्रदेश इन
भेदोंमें विभक्त ऐसे ज्ञानावरणादि आठ प्रकारके कर्म अभ्यन्तर द्रव्यमल हैं । अज्ञान और
अवशंभ आदि परिणामोंको भावमल कहते हैं ।

अथवा, अर्थ, अभिधान (शब्द) और प्रत्यय (ज्ञान) के भेदसे मल तीन प्रकारका है ।
अर्थमलको तो अभी पहले कह आये हैं, अर्थात् जो पहले बाह्य द्रव्यमल, अभ्यन्तर द्रव्यमल
और भावमल कहा गया है उसे ही अर्थमल समझना चाहिये । मलके वाचक शब्दोंको अभिधान
मल कहते हैं । तथा अर्थमल और अभिधानमलमें उत्पन्न हुई बुद्धिको प्रत्ययमल कहते हैं ।

अथवा, नाममल, स्थापनामल, द्रव्यमल और भावमलके भेदसे मल चार प्रकारका है ।
अथवा, इसी प्रकार विभक्ताभेदसे मल अनेक प्रकारका है । उस मलका जो मालम करे, विनाश
करे व ध्वंस करे उसे मङ्गल कहते हैं ।

अथवा, मङ्ग शब्द सुखवाची है उसे जो लावे, प्राप्त करे उसे मङ्गल कहते हैं ।
कहा भी है—

यह मङ्ग शब्द पुण्यरूप अर्थका प्रतिपादन करनेवाला माना गया है । उस पुण्यको जो
लाता है उसे मङ्गलके दृष्टिको सत्पुरुष मङ्गल कहते हैं ॥ १६ ॥

ज्ञानावरणपुद्गदी अट्ठविहं कम्ममखिलपावरव । अन्तरतत्त्वमलं जीवपदेसे निबद्धमिदि हेदो

ति प. १, ११-१२

१ भावमलं वाचकं अज्ञानादर्शनादिपरिणामो ॥ ति प. १, १३

२ अथवा बहुभेदयं ज्ञानावरणादि द्रव्यभावमलभेदा । ति. प. १, १४

३ तादृं गलेदि पुढ्जं जदो तदो मङ्गलं भविदं ॥ ति प. १, १४

४ अथवा मङ्गं सोमसं लादि हु गेष्हेदि मङ्गलं तम्हा । एदाण कज्जसिद्धि मङ्गलगण्येदि मङ्गलत्तारो ॥

ति प. १, १४, १५.

५ पुण्यं आदरिएहि ममलपुण्यं च वाचिदं भविदं । तं लादि हु आदत्ते जदो तदो मङ्गलपवरं ॥

ति प. १, १६.

पाप^१ मलमिति श्रोतमुपचारसमाश्रयात् ।

तद्धि मालयतीत्युक्तं मङ्गलं पण्डितैर्जनैः ॥ १७ ॥

किं कस्स केण कथं व केवचिरं कदिविधो य भावो त्ति ।

छहि अचिजोग-दारेहि सम्ब-भाषणमंतव्वा^२ ॥ १८ ॥

अथवा मङ्गलमिति गच्छति कर्ता कार्यसिद्धिमनेनास्मिन् वेति मङ्गलम् । मङ्गल-
शब्दस्यार्थविषयनिश्चयोत्पादनाय निरुक्तिरुक्ता । मङ्गलस्यानुयोग^३ उच्यते—

किं मङ्गलम् ? जीवो मङ्गलम् । न सर्वजीवानां मङ्गलत्वप्राप्तिः^४ इव्याधिक-
नयापेक्षया मङ्गलपर्यायपरिष्यतजीवस्य पर्यायाधिकनयापेक्षया केवलज्ञानादिपर्यायाणां

उपधारसे पापको भी मल कहा है । इसलिये जो उसका नाशन अर्थात् नाश करता है
उसे भी पण्डितजन मंगल कहते हैं।^१ आचार्य श्री तुविधित्तमर जी म्हाराज

अथवा कर्ता, अर्थात् किसी उद्दिष्ट कार्यको करनेवाला, जिसके द्वारा या जिसके किये
जाने पर कार्यकी सिद्धिको प्राप्त होता है उसे भी मंगल कहते हैं । इस तरह मंगल शब्दके
अर्थ-विषयक निश्चयके उत्पन्न करनेके लिये मंगल शब्दकी निरुक्ति कही गई है ।

अब मंगलका अनुयोग कहते हैं, अर्थात् अनुयोगद्वारा मंगलका निरूपण करते हैं ।

विशेषार्थ—जिनेन्द्रकवित आगमका पूर्वापार संबंध निकाले हुए अनुकूल व्याख्यान
करनेको अनुयोग कहते हैं । अथवा, सूत्रका उसके वाच्यक्य विषयके साथ संबन्ध जोड़नेको
अनुयोग कहते हैं । अथवा, एक ही आगम-कवित-सूत्रके अनन्त अर्थ होते हैं, इसलिये सूत्रकी
'अणु' संज्ञा है । उस सूक्ष्मक्य सूत्रका अर्थक्य विस्तारके साथ संबन्धके प्रतिपादन करनेको
अनुयोग कहते हैं ।

पदार्थ क्या है, किसका है, किसके द्वारा होता है, कहाँ पर होता है, कितने समय
तक रहता है, कितने प्रकारका है, इस प्रकार इन सह अनुयोग-द्वारोंसे संपूर्ण पदार्थोंका ज्ञान
करना चाहिये ॥ १८ ॥ इस वचनसे अनुयोगद्वारा मंगलका निरूपण किया जाता है ।

१ पापं मलं ति मण्णदि उवचारसस्वण्ण जीवाणं । तं गालेदि विजार्सं वेदि ति भवति संयत्तं
केई ॥ ति. प. १, १७

२ अणुजोगमणुजोगो सुयस्स निमण्ण जममिधेण्णं । वाचारो वा जोगो जो अणुकुवोअणुकूलो वा ॥
महवा जमत्थको योवपच्छभावेहि सुयमणुं तस्स । अभिधेए वाचारो जोगो तेथं व संबंधो ॥

वि. मा. १३९३, १३९४.

३. मूलाभा ७०५ दुविहा पस्वणा, छप्पया व नवहा य छप्पया इणमो । किं कस्स केण व कहिं
केवचिरं कदिविहो व भवे ॥ आ. नि. ८६४. तानीमानि वडनुयोगद्वाराणि, निर्देशस्वामित्वसाधनाधिकरण-
स्थितिप्रधानतः । त. सू. १, ७. तत्र किमित्यनुयोगे वस्तुस्वरूपकथनं निर्वेकः । कस्येत्यनुयोगे स्वस्येत्याधिपर्य-
कथनं स्वामित्वम् । केनेति प्रश्ने कारणनिरूपणं साधनम् । कस्मिन्नित्यनुयोगे आधारप्रतिपादनमधिकरणम् ।
क्रियच्चिरमिति प्रश्ने कालप्रकल्पनं स्थितिः । कतिविध इत्यनुयोगे प्रकारकथनं विधानम् । लघीय पृ. ९५.

४. मू. मङ्गलप्राप्तिः ।

मार्गदर्शक

आचार्य श्री सुविद्यितागर जी महाराज

च मङ्गलत्वाभ्युपगमात् ।

कस्य मङ्गलम् ? जीवस्य द्रव्याधिकनयार्पणया नित्यतामावधानस्य पर्यायाधिक-
नयार्पणयोत्पादविगमात्मकस्य । देवदत्तात्कम्बलस्येव न जीवस्य मङ्गलपर्यायस्य भेदः,
सुवर्णस्याङ्गुलीयकमित्यत्राभेदेऽपि षष्ठ्युपलम्भतोऽनेकान्तात् ।

केन मङ्गलम् ? औदयिकादिभावेः ।

कस्य मङ्गलम् ? जीवे । कुण्डावधराणामिव न जीवस्य मङ्गलपर्यायस्य भेदः,
सारे स्तम्भ इत्यत्राभेदेऽपि सप्तम्युपलम्भतोऽनेकान्तात् ।

मंगल क्या है ? जीव मंगल है । किन्तु जीव को मंगल कहनेसे सभी जीव मंगलरूप
नहीं हो जायेंगे, क्योंकि, द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा मंगलपर्यायसे परिणत जीवकी और पर्याया-
धिक नयकी अपेक्षा केवलज्ञानादि पर्यायोंको मंगल माना है ।

मंगल किसके होता है ? द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा नित्यताकी धारण करनेवाले अर्थात्
सदाकाल एक-व्यक्त्व रहनेवाले और पर्यायाधिक नयकी अपेक्षा उत्पाद और व्यवस्थारूप
जीवके मंगल होता है । यहाँ पर जिस प्रकार (कम्बल देवदत्तका होते हुए भी) देवदत्तसे
कम्बलका भेद है, उसप्रकार जीवका मंगलरूप पर्यायसे भेद नहीं है । क्योंकि, ' यह अंगूठी
स्वर्णकी है ' यहाँ पर अभेदमें, अर्थात् अंगूठीरूप पर्याय स्वर्णसे अभिन्न होने पर भी जिस प्रकार
बछी विभक्ति देखी जाती है, उसी प्रकार ' जीवस्य मंगलम् ' यहाँ पर भी अभेदमें बछी विभक्ति
समझना चाहिये । इस तरह संबन्धकारकमें अनेकान्त समझना चाहिये । अर्थात् कहीं पर हो
पडावोंमें भेद होने पर भी संबन्धकी विवक्षासे बछी कारक होता है और कहीं पर अभेद होने
पर भी बछी कारकका प्रयोग होता है ।

किस कारणसे मंगल उत्पन्न होता है ? जीवके औदयिक, औपशमिक आदि भावोंसे
मंगल उत्पन्न होता है ।

विशेषार्थ— यद्यपि कर्मोंके उपशम, क्षय और क्षयोपशमसे सम्यग्दर्शनादिकी उत्पत्ति
होती है, इसलिये उससे मंगलकी उत्पत्ति मानना तो ठीक है । परंतु औदयिक भावसे मंगलकी
उत्पत्ति नहीं बन सकती है, इसलिये यहाँ पर ' औदयिक आदि भावोंसे मंगल उत्पन्न होता है '
यह कहना किस प्रकार संभव है ? इसका समाधान इस प्रकार समझना चाहिये कि यद्यपि सभी
औदयिक भाव मंगलकी उत्पत्तिमें कारण नहीं हैं, फिर भी पूजा-भक्ति तथा अणुव्रत-महाव्रत
आदि प्रशस्त रागरूप औदयिक भाव मंगलका कारण है । इसलिये उसकी अपेक्षासे औदयिक
भावकी भी मंगलकी उत्पत्तिके कारणोंमें ग्रहण किया है ।

मंगल किसमें उत्पन्न होता है ? जीवमें मंगल उत्पन्न होता है । जिस प्रकार कुँड़ेसे उसमें
रक्खे हुए बेरोंका भेद है, उस प्रकार जीवसे मंगलपर्यायका भेद नहीं समझना चाहिये, क्योंकि,
' सारे स्तम्भः ' अर्थात् बुधके सारमें स्तम्भ है । यहाँ पर जिसतरह अभेदमें भी सप्तमी विभक्तिकी

कियच्चिरं मङ्गलम् ? नानाजीवापेक्षया सर्वाङ्गा । एकजीवापेक्षया अनाद्य-
पर्यवसितं साद्यपर्यवसितं सादिसपर्यवसितमिति त्रिविधम् । कथमनाद्यपर्यवसितता
मङ्गलम् ? अनाद्यपर्यवसितता मङ्गलम् । मिथ्यादृष्ट्यवस्थायामपि मङ्गलत्वं
जीवस्य प्राप्नोतीति चेन्नैव दोषः, इष्टत्वात् । न मिथ्याविरतिप्रमादानां मङ्गलत्वं,
तेषां जीवत्वाभावात् । जीवो हि मङ्गलम् स च केवलज्ञानाद्यनन्तधर्मात्मकः । नावृता-
वस्थायां मङ्गलीभूतकेवलज्ञानाद्यभावः, आव्रियमाणकेवलाद्यभावे तदावरणानुपपत्तेः,
जीवलक्षणयोजनदर्शनयोरभावे लक्ष्यस्याप्यभावापत्तेश्च । न चैवं तथाऽनुपलम्भात् ।

उपलब्धि होती है, उसी प्रकार 'जीवे मंगलम्' यहां पर भी अभेदमें सप्तमी विभक्ति समझना
चाहिये । इस तरह यह सिद्ध हुआ कि अधिकरण कारकके प्रयोगमें भी अनेकान्त है । अर्थात् कहीं
भेदमें भी अधिकरण कारक होता है और कहीं अभेदमें भी अधिकरण कारक होता है ।

कबतक मंगल रहता है ? नाम्ना जीवोंकी अपेक्षा सर्वथा मंगल रहता है और एक
जीवकी अपेक्षा अनादि-अनन्त, सादि-अनन्त, और सादि-सान्त इस प्रकार मंगलके तीन भेद हो
जाते हैं ।

शंका— मंगलमें एक जीवकी अपेक्षा अनादि-अनन्तपना कैसे बनता है, अर्थात् एक
जीवके अनादि कालसे अनन्तकाल तक मंगल होता है यह कैसे संभव है ?

समाधान— इत्यादिक भयकी प्रधानतासे मंगलमें अनादि-अनन्तपना बन जाता है ।
अर्थात् इत्यादिक भयकी मुख्यतासे जीव अनादिकालसे अनन्तकाल तक सर्वथा एक स्वभाव
अवस्थित है, अतएव मंगलमें भी अनादि-अनन्तपना बन जाता है ।

शंका— इस तरह तो मिथ्यादृष्टि अवस्थामें भी जीवको मंगलपनेकी प्राप्ति हो
जायगी ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि यह इष्ट है । किंतु इससे मिथ्यात्व,
अविरति, प्रमाद आदिको मंगलपना नहीं प्राप्त हो सकता है, क्योंकि, उनमें जीवत्व नहीं पाया
जाता है । मंगल तो जीव ही है, और वह जीव केवलज्ञानादि अनन्त-धर्मात्मक है ।

आवृत अवस्थामें अर्थात् केवलज्ञानावरण आदि कर्मबन्धनकी दशामें मंगलीभूत
केवलज्ञानादिका अभाव है, अर्थात् उस अवस्थामें ये सर्वथा नहीं पाये जाते, यदि
कोई ऐसा प्रश्न करे, तो ऐसा प्रश्न करना ठीक नहीं है, क्योंकि आव्रियमाण अर्थात् जो कर्मोंके
द्वारा आवृत होते हैं ऐसे केवलज्ञानादिके अभावमें केवलज्ञानादिको आवरण करनेवाले कर्मोंका
सङ्काप सिद्ध नहीं हो सकेगा । दूसरे, जीवके लक्षणरूप ज्ञान और दर्शनके अभाव मानने पर
लक्ष्यरूप जीवके अभावकी भी आपत्ति आ जाती है । लेकिन ऐसा नहीं है, क्योंकि, प्रत्यक्षादि

न भस्मच्छन्नाग्निना व्यभिचारः, तापप्रकाशयोस्तत्राप्युपलम्भात् । पर्यायत्वात्केवलादीनां न स्थितिरिति चेन्न, अनुदधज्ज्ञानसंतानापेक्षया तत्स्थैर्यस्य विरोधाभावात् । न छद्यस्थज्ञानदर्शनयोरल्पत्वादमङ्गलत्वमेकदेशस्य माङ्गल्याभग्वे तद्विश्वावयवानामप्यमङ्गलत्वप्राप्तेः । रजोजुषां ज्ञानदर्शने न मङ्गलीभूतकेवलज्ञानदर्शनयोरवयवाविति चेन्न, ताभ्यां व्यतिरिक्तयोस्तयोरसत्त्वात् । मत्प्रादयोऽपि सन्तीति चेन्न, तदवस्थानां

प्रमाणोंसे जीवका अभाव होता हो ऐसा नहीं देखा जाता । किंतु प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे उसको उपलब्धि होती ही है ।

यहां पर भस्मसे ढकी हुई अग्निके साथ व्यभिचार शेष भी नहीं आता है, क्योंकि ताप और प्रकाशकी वहां पर भी उपलब्धि होती है ।

विशेषार्थ— आवृत अवस्थामें भी केवलज्ञानादि पाये जाते हैं, क्योंकि वे जीवके गुण हैं, यदि इस अवस्थामें उनका अभाव माना जावे तो जीवका भी अभाव मानना पड़ेगा । इस अनुमानको ध्यानमें रखकर शंकाकारका कहना है कि इस तरह तो भस्मसे ढकी हुई अग्निसे व्यभिचार हो जावेगा, क्योंकि, भस्माच्छादित अग्निमें अग्निरूप दृश्यका सङ्भाव तो पाया जाता है, किंतु उसके समंकुप ताप और प्रकाशका सङ्भाव नहीं पाया जाता है । इस तरह हेतु विषयमें खला जाता है, अतएव वह व्यभिचारित हो जाता है । इस प्रकार शंकाकारका भस्मसे ढकी हुई अग्निके साथ व्यभिचारका शेष देना ठीक नहीं है, क्योंकि राखसे ढकी हुई अग्निमें भी उसके गुणधर्म ताप और प्रकाशकी उपलब्धि अनुमानादि प्रमाणोंसे बराबर सिद्ध होती है ।

शंका— केवलज्ञानादि पर्यायक्य हैं । इसलिये आवृतअवस्थामें उनका सङ्भाव नहीं बन सकता है ?

समाधान— यह शंका भी ठीक नहीं है, क्योंकि, कभी भी नहीं दूटनेवाली ज्ञान-संतानकी अपेक्षा केवलज्ञानके (शक्ति रूपसे) सदा पाये जानेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

छद्यस्थ अर्थात् अल्पज्ञानियोंके ज्ञान और दर्शन अल्प होनेमात्रसे असंगत नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, ज्ञान और दर्शनके एकदेशमें संगतपनेका अभाव होने पर ज्ञान और दर्शनके संपूर्ण अवयवोंकी भी असंगतपना प्राप्त होगा ।

शंका— आवरणसे युक्त जीवोंके ज्ञान और दर्शन संगतीभूत केवलज्ञान और केवलदर्शनके अवयवही नहीं हो सकते हैं ?

समाधान— ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, केवलज्ञान और केवलदर्शनसे भिन्न ज्ञान और दर्शनका सङ्भाव नहीं पाया जाता है ।

शंका— केवलज्ञान और केवलदर्शनसे अतिरिक्त मतिज्ञानादि ज्ञान और चक्षुदर्शन आदि दर्शन तो पाये जाते हैं ? इनका अभाव कैसे किया जा सकता है ?

समाधान— उस ज्ञान और दर्शनसंबन्धी अवस्थाओंकी मतिज्ञानादि और चक्षुदर्शनादि नामा संज्ञाएँ हैं । अर्थात् ज्ञानगुणकी अवस्थाविशेषका नाम मत्प्रादि और दर्शनगुणकी

मत्यादिव्यपदेशात् । तयोः केवलज्ञानदर्शनादङ्कुरयोर्मङ्गलत्वे मिथ्यादृष्टिरपि मङ्गलं तत्रापि तो स्त इति चेद्भवतु तद्रूपतया मङ्गलम्, न मिथ्यात्वादीनां मङ्गलत्वम् । न मिथ्यादृष्टयः सुगतिभाजः, सम्यग्दर्शनमन्तरेण तज्ज्ञानस्य सम्यक्त्वाभावात् कथं पुनस्तज्ज्ञानदर्शनयोर्मङ्गलत्वमिति चेन्न, सम्यग्दृष्टीनामवगताप्तस्वरूपाणां केवलज्ञान-दर्शनावयवत्वेनाध्यवसितरजोजुह्वानदर्शनानामावरणविविक्तानन्तज्ञानदर्शनशक्ति-लचितात्मस्मृतृणां वा पापक्षयकारित्वतस्तयोस्तदुपपत्तेः । नोआगमभव्यद्वयमङ्गलापेक्ष-या वा मङ्गलमनाद्यपर्यवसानमिति । रत्नत्रयमुपादायावितष्टेनैवाप्तसिद्धस्वरूपापेक्षया

अवस्थाविशेषका नाम ज्ञानदर्शनादि है । यथार्थमें इन सब अवस्थाओंमें रहनेवाले ज्ञान और दर्शन एक ही हैं ।

शंका—यस्यैवज्ञान-औरदर्शनविशेषोंके अङ्कुररूपोंके प्राप्त होने पर मिथ्यादृष्टि जीव भी मंगल संज्ञाको प्राप्त होता है, क्योंकि, मिथ्यादृष्टि जीवमें भी वे अङ्कुर विद्यमान हैं ?

समाधान— यदि ऐसा है तो भले ही मिथ्यादृष्टि जीवको ज्ञान और दर्शनरूपसे मंगलपना प्राप्त हो, किन्तु इतनेसे ही मिथ्यात्व, अविरति आदिको मंगलपना प्राप्त नहीं हो सकता है ।

शंका— मिथ्यादृष्टि जीव सुगतिको प्राप्त नहीं होते हैं, क्योंकि, सम्यग्दर्शनके बिना मिथ्यादृष्टियोंके ज्ञानमें समीचीनता नहीं पाई जाती । तथा समीचीनताके बिना उन्हें सुगति नहीं मिल सकती है । फिर मिथ्यादृष्टियोंके ज्ञान और दर्शनको मंगलपना कैसे है ?

समाधान— ऐसी शंका नहीं करनी चाहिये, क्योंकि, आप्तके स्वरूपको जाननेवाले, छद्मस्थोंके ज्ञान और दर्शनको केवलज्ञान और केवलदर्शनके अवयवरूपसे निश्चय करनेवाले और आवरण-रहित अनन्तज्ञान और अनन्तदर्शनरूप शक्तिसे युक्त आत्माका स्मरण करनेवाले सम्यग्दृष्टियोंके ज्ञान और दर्शनमें जिस प्रकार पापका क्षयकारीपना पाया जाता है, उसी प्रकार मिथ्यादृष्टियोंके ज्ञान और दर्शनमें भी पापका क्षयकारीपना पाया जाता है । इसलिये मिथ्या-दृष्टियोंके ज्ञान और दर्शनको भी मंगलपना होनेमें विरोध नहीं है ।

अथवा, नोआगमभाविद्वयमंगलकी अपेक्षा मंगल अनादि-अनंत है ।

विशेषार्थ— जो आत्मा वर्तमानमें मंगलपर्यायसे युक्त तो नहीं है, किन्तु भविष्यमें मंगलपर्यायसे युक्त होगा । उसके शक्तिकी अपेक्षासे अनादि-अनन्तरूप मंगलपना बन जाता है ।

रत्नत्रयकी धारण करके कभी भी नष्ट नहीं होनेवाले रत्नत्रयके द्वारा ही प्राप्त हुए सिद्धके स्वरूपकी अपेक्षा नगमनयसे मंगल सादि-अनंत है ।

विशेषार्थ— रत्नत्रयकी प्राप्तिसे साविपना और रत्नत्रय प्राप्तिके अनंतर सिद्ध स्वरूपकी

नैगमनयेन साद्यपर्यवसितं मङ्गलम् । सादिसपर्यवसितं सम्यग्दर्शनापेक्षया जघन्येनान्त-
र्मुहूर्तकालमुत्कर्षेण षट्षष्टिसागरा देशोनाः ।

कतिविधं मङ्गलम्? मङ्गलसामान्यासदकीविधम्, मुख्यमुख्यभेदो द्विविधम्,
सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्र्यभेदात्त्रिविधं मङ्गलम्, धर्मसिद्धसाध्वर्हद्वेष्टान्तुविधम्, ज्ञान-
दर्शनत्रिगुप्तिभेदात् पञ्चविधम्, ' धर्मो जिज्ञानं ' इत्यादिनानेकविधं वा ।

अथवा मङ्गलम् छ अहियाराए बंढा बसव्या भवति । तं जहा, मङ्गलं मङ्गल-
कला मङ्गल-करणीयं मङ्गलोवायो मङ्गल-विहाणं मङ्गल-फलमिदि । एवेसि छण्हं पि
अत्थो उच्चवे । मङ्गलत्थो पुब्बुत्तो । मङ्गल-कला धोइस-विज्जा-ट्ठाण-पारओ
आइरियो । मङ्गल-करणीयं भव्य-जणो । मङ्गलोवायो ति-रयण-साहणाणि । मङ्गल-
विहाणं एय-विहादि पुब्बुत्तं । मङ्गल-फलं अब्भुदय-णिस्सेयस-मुहाइ । तं' मङ्गलं
सुलस्स आदीए मज्जे अवसाने च बसव्या । उत्तं च—

जो प्राप्ति हुई है उसका कभी अन्त आनेवाला नहीं है । इसतरह इन दोनों धर्मोंको ही विषय
करनेवाले (न एकं गमः नैगमः) नैगमनयको अपेक्षा मङ्गल सादि-अनन्त है ।

सम्यग्दर्शनको अपेक्षा मङ्गल सादि-सन्त सप्ततन्त्रा चाहिये । उसका जघन्य काल
अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल कुछ कम छप्पासठ सागर प्रमाण है ।

मङ्गल कितने प्रकारका है ? मङ्गल-सामान्यको अपेक्षा मङ्गल एक प्रकारका है । मुख्य
और गौणके भेदसे दो प्रकारका है । सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्यके भेदसे तीन
प्रकारका है । धर्म, सिद्ध साधु और अहन्तके भेदसे चार प्रकारका है । ज्ञान, दर्शन और तीन
गुप्तिके भेदसे पाँच प्रकारका है । अथवा ' जिनेन्द्रदेवको नमस्कार हो ' इत्यादि रूपसे
अनेक प्रकारका है ।

अथवा, मङ्गलके विषयमें छह अधिकारोंद्वारा बंधकोंका कथन करना चाहिये । वे इस
प्रकार हैं । १ मङ्गल, २ मङ्गलकर्ता, ३ मङ्गलकरणीय, ४ मङ्गल-उपाय, ५ मङ्गल-भेद और
६ मङ्गल-फल । अब इन छह अधिकारोंका अर्थ कहते हैं । मङ्गलका अर्थ तो पहले कहा जा
चुका है । धोइह विद्यास्थानोंके पारवामी आचार्य-परमेष्ठी मङ्गलकर्ता हैं । भव्यजन मङ्गल करने
योग्य हैं । रत्नत्रयकी साधक सामग्री मङ्गलका उपाय है । एक प्रकारका मङ्गल, दो प्रकारका
मङ्गल इत्यादि रूपसे मङ्गलके भेद पहले कह आये हैं । अभ्युदय और मोक्ष-सुख मङ्गलका फल है ।
अर्थात् जितने प्रमाणमें यह जीव मङ्गलके साधन मिलाता है उतने ही प्रमाणमें उससे जो
यथायोग्य अभ्युदय और निःश्रेयस सुख मिलता है वही उसके मङ्गलका फल है । यह मङ्गल
ग्रन्थके आदि, मध्य और अन्तमें कहना चाहिये । कहा भी है—

आदि-अवस्था-मञ्जो^१ पञ्चस मंगलं विनिर्देहि ।

तो कय-मंगल-विषयी इवमो^२ सुतं पञ्चसाभि ॥ १९ ॥

तिसु द्वाणेषु मंगलं किमदर्थं बुद्धये ? कय-कोउय^३-मंगल-पश्यच्छित्त^४
विषयोवगया सिस्सा अज्जेवारो सौवारो वत्तारो आरोग्यमविग्घेयं विज्जं विज्जा-फलं
च पावेतु^५ ति । उक्तं च—

आदिभिह मह-वयसं सिस्सा लहु पारया हवतु ति ।

मज्जे अव्योच्छिस्ती विज्जा^६ विज्जा-फलं चरिमे^७ ॥ २० ॥

जिनेन्द्रदेवने आदि, अन्त और मध्यमें मंगल करनेका विधान किया है । अन्तः मंगल-
विषयको करके मैं इस सूत्रका वर्णन करता हूँ ॥ १९ ॥

टीका— प्रश्नके आदि, मध्य और अन्त, इसप्रकार तीन स्वरूपोंमें मंगल करनेका
उपदेश किसलिये दिया गया है ?

मार्गदर्शक - आचार्य श्री सुविधित्तागट जी महाराज

समाधान— मंगलसंबन्धी आवश्यक कृतिकर्म करनेवाले तथा मंगलसंबन्धी प्राय-
श्चित्त करनेवाले अर्थात् मंगलके लिये आगे प्रारंभ किये जानेवाले कार्यमें दुःस्वप्नादिकसे मनमें
चंचलता आदि न हो इसलिये प्रायश्चित्तस्वरूप मंगलीक दधि, अन्नत, चंदनाविककी सत्त्वमें
रखनेवाले और विषयको प्राप्त ऐसे शिष्य, अव्येता अर्थात् पढ़नेवाले, बीता और वस्ता आरोप्य
और निर्विघ्नरूपसे विद्या तथा विद्याके फलको प्राप्त हों, इसलिये तीनों अंगह मंगल करनेका
उपदेश दिया गया है । कहा भी है—

शिष्य सरलतापूर्वक प्रारंभ किये गये प्रवच्यव्यवहारि कार्यके प्रारंभत हों इसलिये आदिमें
मन्त्रध्यान अर्थात् मंगलाचरण करना चाहिये । प्रारंभ किये गये कार्यकी व्युच्छिन्नि न हो
इसलिये मध्यमें मंगलाचरण करना चाहिये, और विद्या तथा विद्याके फलकी प्राप्ति हो, इसलिये
अन्तमें मंगलाचरण करना चाहिये ॥ २० ॥

१. मु. आदिवसाणः मञ्जो । २. मु. वि षयोभुतं ।

३. सौभाग्यादिनिमित्तं यत्सपनादि क्रियते तत्कौतुकम् । उक्तं च, सोहृणादिनिमित्तं परेति ष्वपावि
कोउयं मणियं ॥ पाय- १, १४.

४. कृतानि कौतुकमङ्गलान्येव प्रायश्चित्तानि दुःस्वप्नादिविघातार्थमवश्यकरणीयत्वाच्चेत्ये तेषां । अन्ये
त्वाहुः 'प्रायश्चित्त' ति पादेन पादे वा सुप्ताश्चसूदोषपरिहारार्थं पादच्छुप्ताः । कृतकौतुकमङ्गलाश्च ते
पादच्छुप्ताश्चेति विग्रहः । तत्र कौतुकानि मनीषित्यकादीनि, मङ्गलानि तु सिद्ध्यर्थकश्चैतदूर्वाहकुरावि ।
असं २, ५, १०८ टीका

५. मु. विज्जाफलं पावेतु ।

६. मु. अव्योच्छिस्ति च ।

७. पठमे मंगलवयसं सिस्सा सत्त्वस्य पारगा होति । मज्झिम्मे पियिस्सिग्घं विज्जा विज्जाफलं चरिमे ॥

ति प. १, २९.

विष्णाः प्रणम्यन्ति मयं न जातु न दुष्टदेवः परिलङ्घयन्ति ।

अर्थाग्यवेष्टादिषु सदा सक्त्ये जिनोत्तमानां परिकीर्तनेन' ॥ २१ ॥

आदौ मध्येऽस्ताने च मङ्गलं भाषितं बुधैः ।

तज्जिनेन्द्रगुणस्तोत्रं तदविष्मप्रसिद्धये ॥ २२ ॥

तं च' मंगलं बुद्धिहं, निबद्धमनिबद्धमिवि । तस्य निबद्धं नाम, जो सुत्तस्सावीए सुत्त-कस्तारेण कय'-देवदा-जमोक्कारो तं निबद्ध-मंगलं । जो सुत्तस्सावीए सुत्त-कस्तारेण न निबद्धो' देवदा-जमोक्कारो तमनिबद्ध-मंगलं । इदं पुन जीवदुर्गणं निबद्ध-मंगलं, 'एतो' इमेसि चोद्दसण्हं जीवसमासाणं' इदि एवस्स सुत्तस्सावीए निबद्ध-जमो अरिहंताणं' इत्थादि-देवदा-जमोक्कार-वंसवादी ।

सुत्तं किं मंगलमुच्यते अमंगलमिवि' ? अदि न मंगलं, न तं सुत्तं, पावकारणस्स

जिनेन्द्रदेवके गुणोंका कीर्तन करनेसे विष्णु नाशको प्राप्त होते हैं, कभी भी भय नहीं होता है, दुष्ट देवता आक्रमण नहीं कर सकते हैं और निरन्तर यथेष्ट पदार्थोंकी प्राप्ति होती है ।

विद्वान् पुण्योने, प्रारम्भ किये देवे किंती भविष्यिष्यामि' आदि, मन्त्र और ग्रन्थमें मंगल करनेका विधान किया है । वह मंगल निविष्णु कार्यसिद्धिके लिये जिनेन्द्र भगवानके गुणोंका कीर्तन करना ही है ॥ २२ ॥

वह मंगल दो प्रकारका है, निबद्ध-मंगल और अनिबद्ध-मंगल । जो ग्रन्थके आदिमें ग्रन्थकारके द्वारा दुष्ट-देवता नमस्कार निबद्ध कर दिया जाता है, अर्थात् श्लोकादिरूपसे रचा जाता है, उसे निबद्ध-मंगल कहते हैं । और ग्रन्थके आदिमें जो ग्रन्थकारके द्वारा देवताको नमस्कार निबद्ध नहीं किया जाता है उसे अनिबद्ध-मंगल कहते हैं ।

विशेषार्थ— ग्रन्थकार जो मंगल-पाठ स्वयं रचकर ग्रन्थमें निबद्ध करता है, उसे निबद्ध मंगल कहते हैं । जो ग्रन्थ-रचित मंगल-पाठ ग्रन्थमें लिखा जाता है, या मौलिक किया जाता है, उसे अनिबद्ध मंगल कहते हैं । इस व्यवस्थाके अनुसार षट्संख्यगमके प्रारम्भमें दिया गया जमोक्कार मंत्र निबद्ध मंगल है । उनमेंसे यह 'जीवस्थान' नामका प्रथम खण्डगम निबद्ध-मंगल है, क्योंकि, 'एतो इमेसि चोद्दसण्हं जीवसमासाणं' इत्यादि जीवस्थानके इस सूत्रके पहले 'जमो अरिहंताणं' इत्थादि रूपसे देवता-नमस्कार निबद्धरूपसे देखनेमें आता है ।

१. नासदि विष्णं मेददि न्हो दुट्ठ सुय न लवन्ति । इट्ठो अत्थो लज्जइ जिणणाम गहणमेत्तेण ।

ति ५ १, ३०

२. मु. तच्च ।

३. मु. 'निबद्ध-देवदाजमोक्कारो । ४. मु. कय-देवदाजमोक्कारो तमनिबद्धमंगलं' ।

५. मु. यतो ।

६. अइ मंगलं सयं चिय सत्त्वं तो किमिह मंगलमाहुणं ? सोसमइमंगलपरिणहस्यमेत्तं तदभिहाणं ।

इह मंगलं पि मंगलबुद्धीए मंगलं जहा साहु । मंगलतिबुद्धिपरिणहे वि न्नु कारणं अणिअं ॥ वि भा २०, २१

सुत्त-विरोहादो । अहं मंगलं, किं तत्त्व मंगलेषु, एगदो चेथ कज्ज-णिप्पत्तीदो इदि ।
 न ताव सुत्तं न मंगलमिदि ? तारित्त-पइज्जाभावादो परिसेसादो मंगलं स ।
 सुत्तस्सादीए मंगलं पढिक्कदि, न पुब्बुत्तदोसो वि, दोण्हं पि पुथ पुथ विणासिज्जमाण-
 पाव-संसणादो । पढण-विग्घ-विहावणं न्नीकलं । सुत्तं पुणं समयं पढि अंसलज्ज-गुण-
 सेद्धीए पावं गालिय पच्छा सब्ब-कम्म-सल्लय-कारणमिदि । देवतानमस्कारोऽपि
 चरभावस्यायां कृतस्नकमंक्षयकारीति द्वयोरप्येककार्यकर्तृत्वमिति शेषः सूत्रविषयपरिज्ञान-
 भन्तरेण तस्य तत्राविषयसामर्थ्याभावात् । शुक्लध्यानान्मोक्षः, न च देवतानमस्कारः
 शुक्लध्यानमिति ।

इदानीं देवता-नमस्कार-सुत्तस्तत्त्वो उच्यते ।

‘ नमो अरिहंताणं ’ अरिहननादरिहन्ता । नरकतिर्यक्कुमानुष्य-भेतावास-

शंका— सूत्र-ग्रन्थ स्वयं मंगलरूप है या अमंगलरूप ? यदि सूत्र स्वयं मंगलरूप नहीं है, तो वह सूत्र भी नहीं कहा जा सकता, क्योंकि, मंगलके अभावमें पापका कारण होनेसे उसमें सूत्रपनेका विरोध आता है । और यदि सूत्र स्वयं मंगलरूप है, तो फिर उसमें अलगसे मंगल करनेकी क्या आवश्यकता है, क्योंकि, मंगलरूप एक सूत्र-ग्रन्थसे ही कार्यकी निष्पत्ति हो जाती है, यदि कहा जाय कि सूत्र मंगल नहीं है, तो यह बात भी नहीं है, क्योंकि ऐसी प्रतिष्ठा नहीं पाई जाती, अतएव परिशेष न्यायसे वह मंगल है । तब फिर इसमें अलगसे मंगल क्यों किया गया ?

समाधान— यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि सूत्रके आविर्भूत मंगल किया गया है तथापि पूर्वोक्त दोष नहीं आता है कारण कि सूत्र और मंगल इन दोनोंसे पृथक् पृथक् रूपमें पापोंका विनाश होता हुआ देखा जाता है ।

निबद्ध और अनिबद्ध मंगल पठनमें आनेवाले विधियोंको दूर करता है, और सूत्र, प्रतिसमय असंख्यात-गुणित-श्रेणीरूपसे पापोंका नाश करके उसके बाद संपूर्ण कर्मोंके क्षयका कारण होता है ।

शंका— देवता-नमस्कार भी व्यक्तिम अवस्थामें संपूर्ण कर्मोंका क्षय करमेवाला होता है, इसलिये मंगल और सूत्र ये दोनों ही एक कार्यको करनेवाले हैं । फिर दोनोंका कार्य भिन्न क्यों बतलाया गया है ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, सूत्रकथित विषयके परिज्ञानके बिना केवल देवता-नमस्कारमें कर्मक्षयकी सामर्थ्य नहीं है । मोक्षकी प्राप्ति शुक्लध्यानसे होती है, परंतु देवता-नमस्कार शुक्लध्यान नहीं है ।

अब देवता-नमस्कार सूत्रका अर्थ कहते हैं । ‘ नमो अरिहंताणं ’ अरिहंतोंको नमस्कार हो । अरि अर्थात् शत्रुओंके ‘ हननात् ’ अर्थात् नाश करनेसे ‘ अरिहंत ’ हैं ।

गताशेषदुःखप्राप्तिनिमित्तत्वादरिमोहः । तथा च शेषकर्मव्यापारो बंधकल्पमुपेयाविति चेन्न, शेषकर्मणा मोहतन्त्रत्वात् । न हि मोहमन्तरेण शेषकर्माणि स्वकार्यनिष्पत्तौ व्यापृतान्युपलभ्यन्ते, येन तेषां स्वातन्त्र्यं जायेत । मोहे विनष्टेऽपि कियन्तमपि कालं शेषकर्मणां सत्त्वोपलम्भात् तेषां तत्तन्त्रत्वमिति चेन्न, विनष्टेऽपि जन्ममरणप्रबन्ध-रूपक्षयसंसारोत्पादनसाधर्म्यमन्तरेण तत्सत्त्वस्यासत्त्वसमानत्वात् केवलज्ञानाद्यशेषात्म-गुणाविर्भावप्रतिबन्धनप्रत्ययसमर्थत्वाच्च । तस्यारेहं ननादरिहन्ता' ।

रजोहननाद्वा अरिहन्ता । ज्ञानदृगावरणानि रजोसीय बहिरङ्गान्तरङ्गाशेषत्रि-
कासगोचरानन्तार्थव्यञ्जनपरिणामात्मकवस्तुविषयबोधानुभवप्रतिबन्धकत्वाद्भजंति ।

मरक, तिर्यक, कुमानुष और प्रेत इन पर्यायोंमें निवास करनेसे होनेवाले समस्त दुःखोंकी प्राप्तिका निमित्तकारण होनेसे मोहको ' अरि ' अर्थात् शत्रु कहा है ।

शंका— केवल मोहको ही अरि मान लेनेपर शेष कर्मोंका व्यापार निष्फल हो
मार्गवर्ज्यता है आचार्य श्री सुविद्वित्तागद जी महाराज

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, बाकीके समस्त कर्म मोहके ही आधीन हैं ।
मोहके बिना शेष कर्म अपने अपने कार्यकी उत्पत्तिमें व्यापार करते हुए नहीं पाये जाते हैं ।
जिससे कि वे भी अपने कार्यमें स्वतन्त्र समझे जाय । इसलिये सच्चा अरि मोह ही है, और शेष
कर्म उसके आधीन हैं ।

शंका— मोहके लुप्त हो जाने पर भी कितने ही काल तक शेष कर्मोंकी सत्ता रहती
है, इसलिये उनका मोहके आधीन होना नहीं बनता ?

समाधान— ऐसा नहीं समझना चाहिये, क्योंकि, मोहरूप अरिके लुप्त हो जाने पर
जन्म, धारणकी परंपरारूप संसारके उत्पादनकी साधर्म्य शेष कर्मोंमें नहीं रहनेसे उन कर्मोंका
सत्त्व असत्त्वके समान हो जाता है । तथा केवलज्ञानादि संपूर्ण आत्म-गुणोंके आविर्भावके
रोकनेमें समर्थ कारण होनेसे भी मोह प्रधान शत्रु है और उस शत्रुके नाश करनेसे ' अरिहंत '
यह संज्ञा प्राप्त होती है । अथवा, रज अर्थात् आवरण-कर्मोंके नाश करनेसे ' अरिहंत ' हैं ।
ज्ञानावरण और दर्शनावरण कर्म बूलिकी तरह बाह्य और अन्तरंग स्वरूप समस्त त्रिकाल-गोचर
अनन्त अर्थपर्याय और व्यञ्जनपर्यायस्वरूप वस्तुओंको विषय करनेवाले बोध और अनुभवके
प्रतिबन्धक होनेसे रज कहलाते हैं । मोहको भी रज कहते हैं, क्योंकि, जिसप्रकार जिनका मुख

१. रागद्वेषकसाए य इदिविषयि य पंच य । परीसहे उवस्ये जासयतो जमोरिहा ॥ मूलाच्चा ५०४
अट्ठविहं पि य कम्म अरिभूवं होइ सब्बजीवाणं । तं कम्ममरि हता अरिहंता तेण वुच्चन्ति । इदियविसयकसाए
परीसहे वेयणा उवस्सग्गे । एए अरिणो हंता अरिहंता तेण वुच्चन्ति । वि. भा. ३५८३, ३५८२

मोहोऽपि रजः, भस्मरजस्ता पुरिताननामामिव भूयो मोहावरुद्धात्मनां जिह्मभावो-
पलम्भात् किमिति त्रितयस्यैव विनाश उपदिश्यत इति चेन्न, एतद्विनाशस्य शेषकर्म-
विनाशाविनाभाविरुद्धात् । तेषां हननादरिहन्ता ।

रहस्याभावाद्वा अरिहन्ता । रहस्यमन्तरायः, तस्य शेषधातित्रितयविनाशा-
विनाभाविनो भ्रष्टबीजवशःअक्षतीकृताधातिकर्मणो हननादरिहन्ता ।

अतिशयपूजार्हत्वाद्वाहन्तः^१ । स्वर्गावतरणजन्माभिषेकपरिनिष्क्रमणकेवलज्ञानो-
त्पत्तिपरिनिर्वाणेषु देवकृतानां पूजानां देवासुरमानवप्राप्तपूजाभ्योऽधिकत्वादतिशया-
मामर्हत्वाद्योग्यत्वादहन्तः^२ ।

भस्मसे व्याप्त होता है उनमें जिह्मभाव अर्थात् कार्यकी मन्त्रता देखी जाती है, उसीप्रकार मोहसे जिनका आत्मा व्याप्त हो रहा है उनके भी जिह्मभाव देखा जाता है, अर्थात् उनकी स्वानुभूतिमें कालुष्य, मन्त्रता या कुटिलता पाई जाती है ।

शंका— यहाँ पर केवल तीनों, अर्थात् मोहमीय, ज्ञानावरण और दर्शनावरण कर्मके ही विनाशका उपदेश क्यों दिया गया है ?

समाधान— ऐसा नहीं समझना चाहिये, क्योंकि, शेष सभी कर्मोंका विनाश इन तीन कर्मोंके विनाशका अविनाभावी है । अर्थात् इन तीन कर्मोंके नाश हो जाने पर शेष कर्मोंका नाश अवश्यभावी है । इसप्रकार उनका नाश करनेसे अरिहन्त होते हैं ।

अथवा, 'रहस्य' के अभावसे भी अरिहन्त होते हैं । रहस्य अन्तराय कर्मकी कहते हैं । अन्तराय कर्मका नाश शेष तीन धातिया कर्मोंके नाशका अविनाभावी है, और अन्तराय कर्मके नाश होनेपर अधातिया कर्म भ्रष्ट बीजके समान निःशक्त हो जाते हैं । ऐसे अन्तराय कर्मके नाशसे अरिहन्त होते हैं ।

अथवा, सातिशय पूजाके योग्य होनेसे अहन्त होते हैं, क्योंकि, गर्भ, जन्म, दीक्षा, केवल और निर्वाण इन पाँचों कल्याणकर्मोंमें वेबोँडारा की गई पूजायें देव, असुर और मनुष्योंकी प्राप्त पूजाओंसे अधिक अर्थात् महान् हैं, इसलिये इन अतिशयोंके योग्य होनेसे अहन्त होते हैं ।

१ अरिहन्ति नमोऽकारं अरिहा पूजा सुस्तमा सोऽ । रचहन्ता अरिहन्ति य अरहन्ता तेन उच्यन्ते ॥
मुलाद्या ५०५,

अरिहन्ति वंदनमगमनाद् अरिहन्ति पूजसत्कारं । सिद्धिमप्यत्र च अरिहा अरहन्ता तेन वुच्यन्ति ॥
देवासुरमनुष्येषु अरिहा पूजा सुस्तमा चम्हा । अरिचो हन्ता रच हन्ता अरिहन्ता तेन वुच्यन्ति ॥ वि. भा. ३५८४,
३५८५

२ अविद्यमानं वा रहः एकान्तरूपो देवः, अन्तरुच मध्य निरिगुहादीनां सर्वदेवितया समस्तवस्तुस्तोम-
गतप्रच्छन्नत्वस्याभावेन येषां ते अरहोऽन्तरः [अरहन्ता] अथवा अविद्यमानो रचः स्यन्दन सकलपरिग्रहोप-
रक्षणमूल अन्तरुच विनाशो जराद्युपलक्षणमूलो येषां ते अरहान्ता [अरहन्ता] अथवा 'अरहन्ताण' ति

आविर्भूतान्मस्तज्ज्ञानदर्शनसुखवीर्यविरतिकायिकसम्यक्त्वज्ञानलाभभोगोपभो -
गाद्यनस्तगुणत्वादिहेवात्मसात्कृतसिद्धस्वरूपाः स्फटिकमणिमहीधरगर्भोद्भूतादित्य-
विन्दवहेदीप्यमानाः स्वशरीरपरिमाणा अपि ज्ञानेन व्याप्तविश्वरूपाः स्वस्थिताशेष-
प्रमेयत्वतः प्राप्तिविश्वरूपाः निर्गताशेषामयत्वतो निरामयाः विगताशेषपापाञ्जन-
पुञ्जत्वेन निरञ्जनाः बोधकसातीतत्वतो निष्कलाः, तेभ्योऽर्हद्भ्यो नमः इति यावत् ।

निहृद-मोह-तृष्णो वित्पिण्णानाव^१-सावर्त्तित्पिण्ण ।

निहय-जिह-विम्ब-वग्गा बहु-बाह-विभिन्नाया अयला ॥ २३ ॥

तलिय-मदक-मपयावा तिकाळ-विसर्पहि तीहि नयणोहि ।

विट्ठ-सयलट्ठ-सारा सुदट्ठ-तिठरा मुनि-व्वइणो ॥ २४ ॥

ति-रयण-तिसूलदारियमोहघासुर-कवच-विद-हरा ।

सिद्ध-सयलम्भ-रूपा अरहंता दुण्णय-कर्मता ॥ २५ ॥

जनस्त-ज्ञान, जनस्त-वर्त्तन, जनस्त-सुख, जनस्त-वीर्य, जनस्त-विरति, कायिक-सम्यक्त्व, कायिक-ज्ञान, कायिक-लाभ, कायिक-भोग और कायिक-उपभोग आदि प्रगट हुए जनस्त गुण-
स्वरूप होनेसे जिन्होंने वही घर सिद्धस्वरूप प्राप्त कर लिया है, स्फटिकमणिके पर्वतके मध्यसे निकलने हुए सूर्य-विम्बके समान जो देदीप्यमान हो रहे हैं, अपने शरीर-प्रमाण होने पर भी जिन्होंने अपने ज्ञानके द्वारा संपूर्ण विश्वको व्याप्त कर लिया है, अपने (ज्ञान) में ही संपूर्ण प्रमेय रहनेके कारण (प्रतिभासित होनेसे) जो विश्वरूपताको प्राप्त हो गये हैं, संपूर्ण भामय कर्मात् रीतिसे दूर ही जानेके कारण जो निरामय हैं, संपूर्ण पापकपी अंजनके समूहके भट्ट ही जानेसे जो निरंजन हैं, और बोधोक्ती, कलायें अर्थात् संपूर्ण बोधोसे रहित होनेके कारण जो निष्कल हैं, ऐसे जन अरिहंतोंको नमस्कार हो यह उक्त कवचका तात्पर्य है ।

जिन्होंने मोहकपी बुलको जला दिया है, जो विस्तोर्ष अज्ञानरूपी समुद्रसे उत्तीर्ण हो गये हैं, जिन्होंने अपने विघ्नोंके समूहको भट्ट कर दिया है, जो अनेक प्रकारकी बाधाओंसे रहित हैं, जो अचल हैं, जिन्होंने तीनों कालोंको विषय करनेरूप तीन क्षेत्रोंसे कामदेवके प्रतापको वलित कर दिया है, जिन्होंने सकल पदार्थोंके सारको जल लिया है, जिन्होंने त्रिपुर अर्थात् मोह, राग और द्वेषको अच्छी तरहसे भस्म कर दिया है, जो मुनिव्रती अर्थात् शिगम्बर अथवा मुनियोंके पति अर्थात् ईश्वर हैं, जिन्होंने सम्यक्वर्त्तन, सम्यक्ज्ञान और सम्यक्-चारित्र इन तीन रत्नरूपी त्रिसूलकेद्वारा मोहकपी अंधकाररूपजसुरके कवचजडको बिदारित कर लिया है,

अविदध्यासक्तिमगच्छन्तः, बीजरगतत्वात् । अथवा 'अरहद्भूय' प्रकृष्टरसादिहेतुभूतमनोभेदरविषय-
संपर्कोऽपि बीतरागत्वादिकं स्वं स्वभावमव्ययन्तः (अरहंता) । अरहंताणमित्यपि पाठान्तरम् । तत्र
'अरोहद्भूय' अनुपजायमानेभ्यः बीजकर्मबीजत्वात् । बाहु च, दग्धे बीजे अथत्यन्तं प्रादुर्भवति तांकुर ।
कर्मबीजे तथा दग्धे न रोहति भवांकुरः ॥ नमस्करणीयता चैषां भीममवगहनप्रमथभीतभूतानामनुपमानन्द-
रूपपरमपदपुरणप्रदर्शकत्वेन परमोपकारित्वादिति । अथ १, १, १, टीका.

१. अ. ब. वित्पिण्णानाव.

‘णमो सिद्धाणं’ सिद्धाः निष्ठिताः कृतकृत्याः’ सिद्धसाध्याः नष्टाष्टकर्मणः^१ ।

सिद्धानामर्हतां च को भेद इति चेन्न, नष्टाष्टकर्मणः सिद्धाः नष्टधातिकर्मणोऽर्हन्त इति तयोर्भेदः । नष्टेषु धातिकर्मस्वाधिर्भूताशेषात्मगुणत्वात् गुणकृतस्तयोर्भेद इति चेन्न, अधातिकर्मोदयसत्त्वोपलम्भात् । तानि शुक्लध्यानाग्निनार्घदग्धत्वात्सन्त्यपि न स्वकार्यकर्तृणीति चेन्न, पिण्डनिपाताभावान्यथानुपपत्तितः आयुष्याविशेषकर्मोदयास्तित्व

जिन्होंने सपूर्ण आत्मस्वरूपको प्राप्त कर लिया है और जिन्होंने कुर्मणका अन्त कर दिया है, ऐसे अरिहंत परमेष्ठी होते हैं ॥ २३, २४, २५ ॥

विशेषार्थ— संवत्सरे महादेवको अपने तीन भेषोंसे कामदेवका भाष करनेवाला, सकल पदार्थोंके सारको जाननेवाला, त्रिपुरका छत्त करनेवाला, मुनिपती अर्थात् विगम्बर, त्रिशूलको धारण करनेवाला और अन्धकासुरके कम्बधनुशका हरण करनेवाला माना है । महादेवके इन विशेषणोंको लक्ष्यमें रखकर उक्त तीन गाथाओंमेंसे अन्तकी दो गाथाओंकी रचना हुई है । इससे यह प्रगट हो जाता है कि अरिहंत परमेष्ठी ही सच्चे महादेव हैं ।

‘णमो सिद्धाणं’ अर्थात् सिद्धोंको नमस्कार हो । जो निष्ठित अर्थात् पूर्णतः अपने स्वरूपमें स्थित हैं, कृतकृत्य हैं, जिन्होंने अपने साध्योंको सिद्ध कर लिया है, और जिनके नामावरणादि आठ कर्म नष्ट हो चुके हैं उन्हें सिद्ध कहते हैं ।

शंका— सिद्ध और अरिहंतोंमें क्या भेद है ?

समाधान— ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, आठ कर्मोंको नष्ट करनेवाले अरिहंत होते हैं, और चार धातिया कर्मोंको नष्ट करनेवाले अरिहंत होते हैं । यही उन दोनोंमें भेद है ।

शंका— चार धातिया कर्मोंके नष्ट हो जानेपर अरिहंतोंके आत्माके समस्त गुण प्रकट हो जाते हैं, इसलिये सिद्ध और अरिहंत परमेष्ठीमें गुणकृत भेद नहीं हो सकता है ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, अरिहंतोंके अधातिका कर्मोंका उदय और सत्त्व दोनों पामें जाते हैं । इसलिये इन दोनोंमें भेद है ।

शंका— वे अधातिया कर्म शुक्लध्यानरूप अग्निके द्वारा अधजलेसे हो आनेके कारण उदय और सत्त्वरूपसे विद्यमान रहते हुए भी अपना कर्म करनेमें समर्थ नहीं है ?

समाधान— ऐसा भी नहीं है, क्योंकि, शरीरके पतनका अभाव अन्यथा सिद्ध नहीं होता है, इसलिये अरिहंतोंके आयु आदि शेष कर्मोंके उदय और सत्त्वकी सिद्धि हो जाती है । अर्थात् यदि आयु आदि कर्म अपने कार्यमें असमर्थ माने जायें, तो शरीरका पतन हो जाना चाहिये । परंतु शरीरका पतन तो होता नहीं है, इसलिये आयु आदि शेष कर्मोंका कार्य करना सिद्ध है ।

१ सर्वविनतोत्तीर्णं यदा स चैतन्यममलमाप्नोति । भवति तदा कृतकृत्यः सम्यक् पुरुषार्थसिद्धिमाप्नुः ॥

पु सि ११

२ दीहकालममं जंयु उंसिदो अट्ठकम्मसु । सिदे वत्ते विवत्ते य सिद्धतमुवगच्छे । मूलाध्या ५०३

सिद्धेः । तत्कार्यस्य चतुरशीतिलक्षयोन्यात्मकस्य जातिजरामरणोपलक्षितस्य संसार-
स्यासस्वात्तेषामात्मगुणघातनसामर्थ्याभावाच्च न तयोर्गुणकृतो भेद इति चेन्न,
आयुष्यवेदनीयोदययोर्जीवोर्ध्वगमनसुखप्रतिबन्धकयोः सत्त्वात् ।

नोर्ध्वगमनसामर्थ्यात्, तदर्थं चैव तयोर्ध्वगमनसुखप्रतिबन्धकयोः सत्त्वात् । सुखमपि न गुण-
स्ततः एव । न वेदनीयोदयो दुःखजनकः, केवलानि केवलित्वान्यथानुपपत्तेरिति चेद-
स्त्वेवमेव ग्यायप्राप्तत्वात् । किंतु सलेपनिलेपत्वाभ्यां देशभेदाच्च तयोर्भेद इति सिद्धम् ।

शंका— इन कर्मोंका कार्य तो जोराली लाख योनिरूप अन्म, जरा और मरणसे
युक्त संसार है । वह, अघातिया कर्मोंके रहने पर भी अरिहंत परमेष्ठीके नहीं पाया जाता है ।
तथा, अघातिया कर्म आत्माके गुणोंके घात करनेमें असमर्थ भी हैं । इसलिये अरिहंत और सिद्ध
परमेष्ठीमें गुणहृत भेद नहीं बनता ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, जीवके ऊर्ध्वगमन स्वभावका प्रतिबन्धक आयु-
कर्मका उदय और सुखगुणका प्रतिबन्धक वेदनीय कर्मका उदय अरिहंतोंके पाया जाता है ।

शंका— ऊर्ध्वगमन आत्माका गुण नहीं है, क्योंकि, उसके आत्माका गुण होने पर
उसके अभावमें आत्माका भी अभाव प्राप्त होता है । इसीकारण सुख भी आत्माका गुण नहीं
है । दूसरे वेदनीय कर्मका उदय केवलीमें दुःखको भी उत्पन्न नहीं करता है, अन्यथा, अर्थात्
वेदनीय कर्मको दुःखोत्पादक मान लेने पर, केवली भगवान्के केवलीपनाही नहीं बन सकता है ?

समाधान— यदि ऐसा है तो रहो, क्योंकि, वह भावसंगत है । फिर भी सलेपत्व
और निलेपत्वकी अपेक्षा और देशभेदकी अपेक्षा उन दोनों परमेष्ठियोंमें भेद सिद्ध है ।

विशेषार्थ— अरिहंत और सिद्धोंमें अनुजीवी गुणोंकी अपेक्षा तो कोई भेद नहीं है ।
फिर भी प्रतिजीवी गुणोंकी अपेक्षा माना जा सकता है । परंतु प्रतिजीवी गुण आत्माके भाव-
स्वरूप धर्म नहीं होनेसे साक्ष्यभेदकी कोई मुख्यता नहीं है । इसलिये सलेपत्व और निलेपत्वकी
अपेक्षा अथवा देशभेदकी अपेक्षा ही इन दोनोंमें भेद समझना चाहिये । टीकाकारने जो
ऊर्ध्वगमन और सुख आत्माके गुण नहीं है, इसप्रकारका कथन किया है । वहां पर उन दोनों
गुणोंका तात्पर्य प्रतिजीवी गुणोंसे है । ऊर्ध्वगमनसे अवगाहनत्व और सुखसे अद्वयाबाध गुणका
ग्रहण करना चाहिये । क्योंकि, आयु और वेदनीयके अभावसे होनेवाले जिन गुणोंको अवगाहन
और अद्वयाबाध कहा है उन्हें ही यहां पर ऊर्ध्वगमन और सुखके नामसे प्रतिपादन किया है ।

तेभ्यः सिद्धेभ्यो नमः' इति यावत् ।

मार्गदर्शक

आचार्य श्री

णिहय-विबिहट्ठ-कम्मा तिहुवण-सिर-सेहरा विहुव-दुक्खा ।
मुह-सायर-मज्झ-नीया निरजणा निच्च अट्ठ-गुणा ॥ २६ ॥
अणवज्जा कय-कज्जा सव्वाचयवेहि दिट्ठ-सव्वट्ठा ।
वज्ज सिलत्थं-ममयपडिमं वाभेज्ज-संठाणा ॥ २७ ॥
माणुस-संठाणा वि हु सव्वाचयवेहि णो गुणेहि समा ।
सच्चिदियाण विसय जमेग-देसे वि जाणति ॥ २८ ॥

‘णमो आइरियाणं’ पञ्चविधमाचारं शरति शारयतीत्याचार्यः^४ “चतुर्विंश-
विद्यास्थानपारगः^५ एकादशाङ्गधरः^६ आचाराङ्गधरो वा तात्कालिकस्वसमयपरसमय-
पारगो^७ वा मेहरिब निदचलः क्षितिरिब सहिष्णुः सागर इव बहिःक्षिप्तमलः सप्तभय-

ऐसे सिद्धोंको नमस्कार हो यह उक्त कथनका तात्पर्य है ।

जिन्होंने ज्ञाना भेदरूप आठ कर्मोंका नाश कर दिया है, जो तीन लोकोंके मस्तकके शोकरस्वरूप हैं, दुःखोंसे रहित हैं, सुखरूपी सागरमें निमग्न हैं, निरंजन हैं, नित्य हैं, आठ गुणोंसे युक्त हैं, अनवच्छ अर्थात् निर्दोष हैं, कृतकृत्य हैं, जिन्होंने सर्वांगसे समस्त पर्यायोंसहित संपूर्ण पदार्थोंको ज्ञान लिया है, जो वज्रशिलामें उत्कीर्ण प्रतिमाके समान अनेक आकारसे युक्त हैं, जो सब अवयवोंसे पुरुषाकार होने पर भी गुणोंसे पुरुषके समान नहीं हैं, क्योंकि, जो संपूर्ण इन्द्रियोंके विषयोंको एक देशमें भी जानते हैं वे सिद्ध हैं ।

‘णमो आइरियाणं’ आचार्य परमेष्ठीको नमस्कार हो । जो दर्शन, ज्ञान, चारित्र्य, तप और वीर्य इन पांच आचार्योंका स्वयं आचरण करता है और दूसरे साधुओंसे आचरण कराता

१. नमस्करणीयता चैवामविप्रणाशितज्ञानवर्त्तेनमुखवीर्यादिगुणयुक्ततया स्वविद्यमप्रभोदप्रकर्षोत्पादनेन भगवानामतीवोपकारहेतुरवाविति । भग १, १, १, टीका.

२. अ व कज्जसिलत्थं सिमयपडिमं ।

३. अम्हा पंचविहाचारं आचरतो पभासदि । आचरियाणि देखतो आचरिओ तेण उच्चवे ॥ मूलाभा. ५१० आचारं पंचविहं करदि चरावेदि जो निरदिचारं । उवदिसदि व आचारं एसो आचारवं ज्ञान ॥

मूलाभा. ४१९.

४. नु शरन्ति शारयन्तीत्याचार्याः ।

५. चोदसदसणवपुत्तवी महामदी सायरो ज्व मंभीरो । कण्वववहारधारी होदि हु आचारवं नाम ॥
मूलाभा. ४२५.

६. नु पारगाः ।

७. पंचमहव्ययतुवा तवकालियसपरसमयसुदधारा । जाणामुणगगभरिप्पा आइरिया मम पसीदंतु ॥
ति. ५ १, ३

८. नु चरा ।

९. मंभीरो दुद्धरिसो सूरु वम्मण्यहावणासीलो । छिदिससिसावरधरिसो कमेण तं सो दु संपत्तो ॥
मूलाभा १५९.

विप्रमुक्तः^१ आचार्यः ।

पवयण-अलहि-जलोपर-आयामल-बुद्धि-सुद्ध-छावासो^२ ।
 मेरु ख्व णिप्पकंपो सूरु पंचाणणो वज्जो ॥ २९ ॥
 देस-कुल-आह-सुद्धो सोमंगो संव-मंग-उम्मुक्को ।
 ययण ख्व भिरुवलेधो आहरियो एरिसो होइ ॥ ३० ॥
 संगह-गुग्गह^३-कुसलो सुत्तत्थ-विसारओ पहिय-फित्ती ।
 सारण-वारण-सोहण^४-किरियुज्जुतो हु आहरियो^५ ॥ ३१ ॥

एवंविधेभ्य आचार्येभ्यो^६ नम इति यावत् ।

है उसे आचार्य कहते हैं । जो चौदह विद्यास्थानोंका पारंगत है, ग्यारह अंगका धारी है, अथवा आचारंगमात्रका धारी है अथवा तत्कालीन स्वसमय और परसमयमें पारंगत है, मेरुके समान निमजल है, पृथिवीके समान सहनशील है, जिसने समुद्रके समान मल अर्थात् दोषोंको बाहिर फेंक दिया है, और जो सात प्रकारके भयसे रहित है, उसे आचार्य कहते हैं ।

प्रबचनकर्मी समुद्रके जलके मध्यमें स्थान करनेसे अर्थात् परमाणुसूक्ष्मे परिपूर्ण अभ्यास और अनुभवसे जिनकी बुद्धि निमजल हो गई है, जो निर्बोध रीतिसे छह आचर्यकोंका पालन करते हैं, जो मेरु पर्वतके समान निष्कम्प हैं, जो सूरबीर हैं, जो सिंहके समान निर्भीक हैं, जो निर्दोष हैं, वेला, कुल और जातिसे शुद्ध हैं, लौक्यमूर्ति हैं, अन्तरंग और बहिरंग परिग्रहसे रहित हैं, जाकाशाके समान निर्लेप हैं, ऐसे आचार्य परमेष्ठी होते हैं । जो संघके संग्रह अर्थात् बीजा और अनुग्रह करनेमें कुशल हैं, जो सूत्र अर्थात् वर्तमानमके अर्थमें विचारक हैं, जिनकी कीर्ति सब जगह फैल रही है, जो सारण अर्थात् आश्रय, वारण अर्थात् निषेध और शोधन अर्थात् शत्रुओंकी शुद्धि करनेवाली क्रियाओंमें निरन्तर उद्युक्त हैं, उन्हें आचार्य परमेष्ठी समझना चाहिये ॥ २९, ३०, ३१ ॥

ऐसे आचार्योंको नमस्कार हो यह उक्त कथनका तात्पर्य है ।

१ तत्र भीतिरिहामुत्र लोके न मेक्ष्याभयम् । चतुर्थी भीतिरश्चार्त्तं स्वादगुप्तिस्तु पंचमी ॥ भीति स्थावा तथा मृत्युः भीतिराकस्मिकं ततः । क्रमादुद्देशिताश्चेति संप्रतीता भीतयः स्मृता ॥ पञ्चाध्या २, ५०४, ५०५

२ 'सुद्धछावासो' न वसो भवसो, अवसस्त कम्ममावासनं इति व्युत्पत्तादपि सामयिकादिष्वेवाय शब्दो वर्तते । व्याधिदौर्बल्यादिना व्याकुलो नश्यते अवधः परवक्ष इति यावत् । तेनापि कर्त्तव्यं कर्मेति, अथवा 'आवासो' इत्ययमर्थः, आवासयन्ति रत्नत्रयमात्मनीति कृत्वा सामयिकं चतुर्विंशतिस्तको वंदना प्रतिक्रमण प्रत्याख्यानं व्युत्सर्गं इत्यमी इत्यमूनि वदन्त्ययकानि ॥ मूलारा. गा. ११६ टीका.

३, मू. - णिगह- । ४. मू. - साहण- ।

५. संगहणुगहकुसलो सुत्तत्थविसारओ पहियफित्ती । किरियोचरणसुज्जुतो मातृयआदेज्जवयणो य ॥

मूलभा. १५८. समाचार अ.

६ आ मयादया तद्विक्रयविनयरूपया चरन्ते सेवन्ते विनशासनाद्योपदेशकतया तदाकाङ्क्षामि

‘जमो सर्वज्ञात्मां’ अन्तर्गतविद्यारूपीमन्त्राख्योक्तः उपाध्यायः तात्कालिक-
प्रवचनव्याख्यातारो वा आचार्यस्योक्ताशोधकसमन्विताः संप्रहानुग्रहादिगुणहीनाः ।

चोदस-पुव्व-महोशहिमहिगम्म सिव-त्विओ सिवत्थीण ।

सीलंधराण वत्ता होइ मुणी सो उवज्झायो ॥ ३२ ॥

एतेभ्य उपाध्यायेभ्यो नमः^१ ।

‘जमो उवज्झायाणं’ उपाध्याय परमेष्ठोको नमस्कार हो । चौदह विद्यास्थानके व्याख्यान करनेवाले उपाध्याय होते हैं, जबवा तत्कालीन परमागमके व्याख्यान करनेवाले उपाध्याय होते हैं । वे संप्रह, अनुग्रह आदि गुणोंको छोड़कर पहले कहे गये आचार्यके समस्त गुणोंसे युक्त होते हैं ।

जो साधु चौदह पूर्वस्थो समुद्रमें प्रवेश करके अर्थात् परमागमका अभ्यास करके मोक्षमार्गमें स्थित हैं, तथा मोक्षके इच्छुक सीलंधरों अर्थात् मुनियोंको उपदेश देते हैं, उन मुनीश्वरोंको उपाध्याय परमेष्ठो कहते हैं ॥ ३२ ॥

ऐसे उपाध्यायोंको नमस्कार हो ।

इत्याचार्या । उक्तं च, सुसंस्थविज्जं लज्जणजुत्तो पञ्चमसं मेदिभूओ य । वणतसिखिप्यमुक्को अरंणं वाएइ आयरिओ ॥ अथवा आचारो ज्ञानाचारादि पञ्चवच । आ भयादया वा चारो विहार, आचारस्तत्र साधवः स्वयंकरणात् प्रभाषणात् प्रवर्तनान्वेत्याचार्या । आह च, पचविहं आचारं आयरभाणा तथा पयासंता । आचारं वसंता आयरिया तेण भुञ्जंति ॥ अथवा आ ईधद् अपरिपूर्णा इत्यर्थः चारा हेरिका ये ते आचाराः चारकत्वा इत्यर्थः । पुञ्जायुक्तविभागनिक्रमनिगुण विनेया, अतस्तेषु साधवो यथावच्छास्त्राचौपदेशकतया इत्याचार्या । नमस्यता तेषामाचारोपदेशकतयोपकारित्वात् । भग १, १, १ टीका

१ चारसंगं जिणक्खादं सज्झायं कथितं बुधे । उवदेसइ सम्भायं तेभुवज्झाउ उव्वधि ॥ मूलाया, अज्ञावश्यक १०, आ नि १००० ‘उ’ ति उवओगकरणे ‘ज्ज’ ति य माणस्व होइ निहेसे । एएण होति ज्जसा एसो अओ दि पज्जाओ ॥ ‘उ’ ति उवओगकरणे ‘व’ ति अ पावपरिवज्जणे होइ । ‘त’ ति अ जाणस्स कए ओ’ ति अ ओमकरसणा कम्म ॥ आ. नि ९९८, ९९९, उप सभीपमागत्याधीयते एइ अध्ययमे इति वचनात् पश्यते ‘इण् गती’ इति वचनाद्वा अधि आधिक्येन सम्यक्ते, इक् स्मरणे इति वचनाद्वा स्मर्यते सूक्तो जिनप्रवचनं यंभ्यस्ते उपाध्याया । यदाह, चारसंगो जिणक्खाओ सज्झाओ कहिओ बुहे । त उवइसंति जम्हा उवज्झाया तेण भुञ्जंति ॥ अथवा उपधानमुपाधि सन्निधिस्तेनोपाधिना उपाधो वा आयो लाभ भुत्तस्य येषां ते । उपाधीनां वा विशेषणानां प्रकमाच्छाभनानामापो लाभो येस्य । अथवा उपाधिरेव सन्निधिरेव आयं इष्टफलं देवचनितत्वेन अवानां इष्टफलानां समूहस्तदेकहेतुत्वाच्चेयां त । अथवा आधीनां मनपीडानामायो लाभ आध्याय अधियां वा ‘नञ्ज कुत्सार्थत्वात्’ कुबुद्धीनामायोऽध्यायः । ध्यै किस्तायां इत्यस्य भावो प्रयोमाज्ञा, कुत्सार्थत्वादिव च दुर्ध्यानं वाध्यायः । उपहत आध्याय अध्यायो वा यस्ते उपाध्याया । नमस्यता तेषां सुसम्प्रदायायातजिनवचनाध्यापनतो जिनयनेन मय्यानामुपकारित्वादिति । भग १ १, १ टीका

२. मु नम इति यावत् ।

‘ जमो लोए सव्व साहूणं ’ अनन्तज्ञानादिशुद्धात्मस्वरूपं साधयन्तीति साधवः ।
पञ्चमहाव्रतधरास्त्रिगुप्तिगुप्ताः अष्टावशशीलसहस्रधराश्चतुरशीतिशतसहस्रगुण-
धराश्च साधवः ।

सीह-गध-वसह-मिथ-पसु-भारुद-सुख्यहि-मंदरिदु-मणी ।

खिदि-उरमंवर-सरिसा ^{आयुषिक} परम-पय-विमंजया साहू ॥ ३३ ॥

सकलकर्मभूमिषूत्पन्नेभ्यस्त्रिकालगोचरेभ्यः साधुभ्यो नमः^२ ।

‘ जमो लोए सव्वसाहूणं ’ लोक अर्थात् ढाई द्वीपवर्ती सर्व साधुओंको नमस्कार हो । जो अनन्तज्ञानादिरूप शुद्ध आत्माके स्वरूपकी साधना करते हैं उन्हें साधु कहते हैं । जो पांच महाव्रतोंको धारण करते हैं, तीन गुप्तियोंसे सुरक्षित हैं, अठारह हजार शीलके भेदोंको धारण करते हैं और बीसवीं लाख उत्तर गुणोंका पालन करते हैं, वे साधु परमेष्ठो होते हैं ।

सिंहके समान पराक्रमी, गधके समान स्वाभिमानी या उग्रत, बैलके समान भावप्रकृति, मृगके समान सरल, पशुके समान निरौह गोचरी-वृत्ति करनेवाले, पक्षमके समान निःसंत या सब जगह बिना चकावटके विचरनेवाले, सूर्यके समान तेजस्वी या सकल तत्त्वोंके प्रकाशक, उद्भि अर्थात् सागरके समान गम्भीर, अम्बरचल अर्थात् मुनेद-पर्वतके समान परीवह और उपसर्गोंके जाने पर अकम्प और अडोल रहनेवाले, चन्द्रमाके समान शान्तिदायक, मणिके समान प्रभा-पुञ्जमुक्त, जितिके समान सर्व प्रकारकी बाधाओंको सहनेवाले, उरग अर्थात् सर्पके समान दूसरेके बनाये हुए अभियुक्त आश्रय-वसतिका आदिमें निवास करनेवाले, अम्बर अर्थात् आकाशके समान निरालम्बी या निर्लेप और सदाकाल परमपद अर्थात् मोक्षका अभ्येक्षण करनेवाले होते हैं ॥ ३३ ॥

संपूर्ण कर्मभूमियोंमें उत्पन्न हुए त्रिकालवर्ती साधुओंको नमस्कार हो ।

१. गणतुल्य व निरालम्बता, वाजरिद अपडिबंघा, सारदसल्लि इव सुद्धहियया, पुक्खरपत्त इव निक्खलेवा, कुम्भी इव गुत्तिदिया, विहम इव विप्पमुक्का, सग्गिविसाणं व एगवाया, भारंइणक्खी व अप्पमत्ता, कुजरी इव सौंडीरा, वसन्ती इव जातत्थिमा, सीहो इव दुद्धरिसा, मंदरा इव अप्पकंपा, सागरो इव गंभीरा, बंदो इव सोमलेसा, सूरु इव दित्तयेया, जन्वकंपणवं व इव जातरुवा, वसुंधरा इव सव्वकासविसया, सहयहुमामणो तेयसा जलंता अणगारा । सूत्र. २, २. ७० उरग्विरिजलणगागरनहतललकणसमो व ओ होई । भसरमियधेरणिजलरहरविपवणसमो व तो समणो ॥ अनु. पृ. २५६

२. निव्वाणसाधए जोने सदा जुजति साधवो । समा सव्वेसु भूदेषु तप्पहा ते सव्वसाधवो ॥ मूलाभा ५१२ आ नि १००५. साधयन्ति ज्ञानादिशक्तिभिर्गोक्षयिति साधवः । समतां वा सर्वभूतेषु ध्यायन्तीति निरुक्तिन्यायात् साधवः । यदाह, निव्वाणसाहए जोए जप्पहा सप्पहंति साहूणो । समा य सव्वभूएसु तप्पहा ते भावसाहूणो ॥ साहायकं वा संयमकारिणां धारयन्तीति साधवः । सर्वग्रहणं च सर्वेषां गुणवताम-विशोधनमनीयताप्रतिपादनार्थम् । अथवा, सर्वेभ्यो जीवेभ्यो हिता. सार्वा, ते च ते साधवश्च सार्वसाधवः । सार्वस्य वा अहंतो न तु वद्धादेः साधवः सार्वसाधवः । सर्वान् वा सुभयोगान् साधयन्ति कुर्वन्ति, सार्वान् वा अहंत साधयन्ति तदाज्ञाकरणादाराधयन्ति प्रतिष्ठापयन्ति वा दुर्नेयनिराकरणादिति सर्वसाधवः सार्वसाधवो वा । अथवा अध्येषु श्रवणार्हेषु याक्येषु अथवा सव्वानि इविजान्धनुकूलानि यानि कार्याणि तेषु साधको निपुणा श्रव्यसाधवः सव्वसंवावो वा । एतां च जमनीयता मोक्षमार्गसाहायककरणेनोपकारित्वात् । भग १ १, १ टीका

सर्वनमस्कारेण्वद्रतनसर्वलोकशब्दावन्यदीपकत्वादव्याहृतं व्यौ सकलक्षेत्रगत-
त्रिकालगोचराहंदादिवेवताप्रणमनार्थम् ।

युक्तः प्राप्तात्मस्वरूपाणामर्हतां सिद्धानां च नमस्कारः, आचार्यादीनाम्,
अप्राप्तात्मस्वरूपत्वतस्तेषां देवत्वाभावादिति न, देवो हि नाम त्रीणि रत्नानि
स्वभेदतोऽनन्तभेदभिन्नानि, तद्विशिष्टो जीवोऽपि देवः, अन्यथाशेषजीवानामपि देवत्वा-
पत्तेः । तत आचार्यादयोऽपि देवाः, रत्नत्रयास्ति त्वं प्रत्यविशेषात् । आचार्यादि-
स्थितरत्नानां सिद्धस्थरत्नेभ्यो भेदः, रत्नानामाचार्यादिस्थितानामभावापत्तेः । न
कारणकार्यत्वाद्भेदः, सत्स्वेवाचार्यादिस्थरत्नावयवेष्टव्यस्य तिरोहितस्य रत्नभागस्य

पांच परमेष्ठियोंको नमस्कार करनेमें, इस नमस्कार मंत्रमें जो ' सर्व ' और ' लोक ' पद हैं वे अन्तर्दोषक हैं, अतः संपूर्ण क्षेत्रमें रहनेवाले त्रिकालवर्ती अरिहंत आदि देवताओंको नमस्कार करनेके लिए उन्हें प्रत्येक नमस्कारात्मक पदके सम्बन्ध ओढ़ लेना चाहिये ।

शंका— जिन्होंने आत्म-स्वरूपको प्राप्त कर लिया है ऐसे अरिहंत और सिद्ध परमेष्ठियोंको नमस्कार करना योग्य है, किन्तु आचार्यादिक तीन परमेष्ठियोंने आत्म-स्वरूपको प्राप्त नहीं किया है, इसलिये उनमें देवपना नहीं आ सकता है । अतएव उन्हें नमस्कार करना योग्य नहीं है ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, अपने अपने भेदोंसे अनन्त भेदरूप रत्नत्रय ही देव है, अतएव रत्नत्रयसे युक्त जीव भी देव है, अन्यथा (यदि रत्नत्रयकी अपेक्षा देवपना न माना जाय तो) संपूर्ण जीवोंको देवपना प्राप्त होनेकी आपत्ति आ जायगी । इसलिये यह सिद्ध हुआ कि आचार्यादिक भी रत्नत्रयके यथायोग्य भागक होनेसे देव हैं, क्योंकि, अरिहंतादिकसे आचार्यादिकमें रत्नत्रयके सद्भावकी अपेक्षा कोई अन्तर नहीं है । अर्थात् जिसतरह अरिहंत और सिद्धोंके रत्नत्रय प्राप्त जाता है, उसीप्रकार आचार्यादिकके भी रत्नत्रयका सद्भाव पाया जाता है । इसलिये आंशिक रत्नत्रयकी अपेक्षा इनमें भी देवपना बन आता है ।

आचार्यादि परमेष्ठियोंमें स्थित तीन रत्नोंका सिद्ध परमेष्ठियोंमें स्थित रत्नोंसे भी भेद नहीं है । यदि दोनोंके रत्नत्रयमें सर्वथा भेद मान लिया जाये, तो आचार्यादिकमें स्थित रत्नोंके अभावका प्रसंग आवेगा । अर्थात् जब आचार्यादिकके रत्नत्रय सिद्ध परमात्माके रत्नत्रयसे भिन्न सिद्ध हो जायेंगे तो आचार्यादिकके रत्न ही नहीं कहलायेंगे ।

आचार्यादिक और सिद्धपरमेष्ठियोंके सम्यग्दर्शनादिक रत्नोंमें कारण कार्यपनेसे भी भेद नहीं है, क्योंकि, आचार्यादिकमें स्थित रत्नोंके अवयवोंके रहने पर ही तिरोहित, अर्थात् कर्मपटलोंके कारण पर्यायरूपसे अप्रगट, दूसरे रत्नावयवोंका अपने आवरणकर्मके अभाव हो जानेके कारण आविर्भाव पाया जाता है । अर्थात् जैसे जैसे कर्मपटलोंका अभाव होता जाता है, वैसे ही

स्वावरणविगमत आविर्भावोपलम्भात् । न परोक्षापरोक्षकृतो भेदः, वस्तुपरिच्छिप्ति प्रत्येकत्वात् । नैकस्य ज्ञानस्यावस्थाभेदतो भेदः, निर्मलानिर्मलावस्थावस्थितदर्पणस्यापि भेदापत्तेः । नावयवावयवविकृतो भेदः, अवयवस्यावयविनोऽन्तरिरेकात् । सम्पूर्णरत्नानि देवो न तदेकदेश इति चेन्न, रत्नैकदेशस्य वेवत्वाभावे समस्तस्यापि तदसत्त्वापत्तेः । न आचार्याद्विस्थितरत्नानि कृत्स्नकर्मक्षयकर्तृणि, रत्नैकदेशत्वादिति चेन्न, अग्निसमूह-
 मार्गदर्शक आचार्य श्री तु विधिस्तामर जी महाराज
 कायस्य पल्लवराशिदाहस्य तत्कणावप्युपलम्भात् । तस्मादाचार्यादयोऽपि देवा इति स्थितम् ।

विगताशेषलेपेषु सिद्धेषु सत्स्वहृतां सलेपानामादौ किमिति नमस्कारः क्रियत इति चेन्न दोषः, गुणाधिकसिद्धेषु श्रद्धाधिक्यनिबन्धनत्वात् । असत्यहृत्याप्तागमपदार्थाविगमो

कैसे अग्रगण्य रत्नोंके दोष अवयव अपने आप प्रगट होते जाते हैं । इसलिये उनमें कारण-कार्यपणा भी नहीं बन सकता है । इसी प्रकार आचार्यादिक और सिद्धोंमें परोक्ष और प्रत्यक्ष-जन्य भी भेद नहीं है, क्योंकि, वस्तु-परिच्छिप्तिकी अपेक्षा दोनों एक हैं । केवल एक ज्ञानके अवस्थाभेदसे भेद नहीं हो सकता है । यदि ज्ञानमें उपाधिकृत अवस्था-भेदसे भेद माना जावे, तो निर्मल और मलिन वसाको प्राप्त दर्पणमें भी भेद हो जायगा । इसी प्रकार आचार्यादिक और सिद्धोंके रत्नोंमें अवयव और अवयवी-जन्य भी भेद नहीं है, क्योंकि, अवयव अवयवीसे सर्वथा अलग नहीं रहते हैं ।

शंका— सम्पूर्ण रत्न अर्थात् पूर्णताको प्राप्त रत्नत्रय ही देव है, रत्नोंका एकदेश देव नहीं हो सकता ।

समाधान— ऐसा कहना भी उचित नहीं है, क्योंकि, रत्नोंके एकदेशमें देवपणाका अभाव होने पर रत्नोंकी समग्रतामें भी देवपणा नहीं बन सकता है । अर्थात् जो कार्य जिसके एकदेशमें नहीं देखा जाता है वह उसकी समग्रतामें कहासे आ सकता है ?

शंका— आचार्यादिकमें स्थित रत्नत्रय समस्त कर्मोंके सब करनेमें समर्थ नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, उनके रत्न एकदेश हैं ।

समाधान— यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, जिस प्रकार पल्लव-राशिका दाहकृत्य अग्नि-समूहका कार्य अग्निके एक कणसे भी देखा जाता है, उसी प्रकार यहां पर भी समग्रता चाहिये । इसलिये आचार्यादिक भी देव हैं, यह बात निश्चित हो जाती है ।

शंका— सर्व प्रकारके कर्म-लेपसे रहित सिद्ध-परमेष्ठीके विद्यमान रहते हुए अघातिया-कर्मोंके लेपसे युक्त अरिहंतोंको आदिमें नमस्कार क्यों किया जाता है ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, सबसे अधिक गुणवाले सिद्धोंमें श्रद्धाकी अधिकताके कारण अरिहंत परमेष्ठी ही हैं, अर्थात् अरिहंत परमेष्ठीके निमित्तसे ही अधिक गुणवाले सिद्धोंमें सबसे अधिक श्रद्धा उत्पन्न होती है । अथवा, यदि अरिहंत परमेष्ठी न होते तो हम लोगोंको आप्त, आगम और पदार्थका परिज्ञान नहीं हो सकता था । किंतु अरिहंत परमेष्ठीके

न भवेदस्मदादीनाम्, संजातश्चैतत्प्रसादादित्युपकारापेक्षया 'वादावर्हन्नमस्क्रियते' ।
न पक्षपातो दोषाय, शुभपक्षवृत्तेऽभेयोहेतुत्वात्, अद्वैतप्रधाने गुणोभूतद्वैते द्वैतनिबन्धनस्य
पक्षपातस्यानुपपत्तेश्च । आप्तश्रद्धाया आप्तागमपदार्थविषयश्रद्धाधिक्यनिबन्धनत्वस्या-
पनार्थं वाहतामादौ नमस्कारः । उक्तं च—

जस्तंति यं घम्मपहं^१ णिमच्छे तस्सति यं वेणइय पउजे ।

सक्कारए तं सिर-पंचएण^२ काएण वाया मणसा य णिच्च^३ ॥ ३४ ॥

मंगलस्स कारणं गयं ।

संपहि णिमित्तमुक्खदे । कस्स णिमित्तं ? सुत्तावदारस्स । तं कथं जाणिज्जदि

प्रस्तावते हमें इस दोषको प्राप्त हुई है । इसलिये उपकारको अपेक्षा भी आदिमें अरिहंतोंको नमस्कार किया जाता है ।

यदि कोई कहे कि इस प्रकार आदिमें अरिहंतोंको नमस्कार करना तो पक्षपात है ? इसपर आचार्य उत्तर देते हैं कि ऐसा पक्षपात बोधोत्पादक नहीं है । किंतु शुभ पक्षमें रहनेसे वह नमस्कार ही कारण है सुखसाधनमें औषध करने अर्हंतकी प्रधानतासे किये गये नमस्कारमें द्वैतमूलक पक्षपात बन भी तो नहीं सकता है ।

विशेषार्थ— पक्षपात वहीं संभव है अहां दो वस्तुओंमेंसे किसी एककी ओर अधिक आकर्षण होता है । परंतु यहां परमेष्ठियोंको नमस्कार करनेमें दृष्टि प्रधानतया गुणोंकी ओर रहती है, अवस्थाभेदकी प्रधानता नहीं है । इसलिये यहां पक्षपात किसी प्रकार भी संभव नहीं है ।

अथवा आप्तकी श्रद्धासे ही आप्त, आगम और पदार्थोंके विषयमें दृढ़ श्रद्धा उत्पन्न होती है, इस बातके प्रसिद्ध करनेके लिये भी आदिमें अरिहंतोंको नमस्कार किया गया है । कहा भी है—

जिसके समीप धर्म-मार्ग प्राप्त करे उसके समीप विनय युक्त होकर प्रवृत्ति करनी चाहिये । तथा उसका, शिर-पंचक अर्थात् मस्तक, दोनों हाथ और दोनों जंघाएं इन पंचांगोंसे तथा काम, वचन और मनसे निरन्तर सत्कार करना चाहिये ।

इसतरह मंगलके कारणका वर्णन समाप्त हुआ । अब निमित्तका कथन करने हैं—

शंका— यहां पर किसके निमित्तका कथन किया जाता है ?

समाधान— यहां पर सूत्रावतार अर्थात् चन्द्रके प्रारम्भ होनेके निमित्तका वर्णन किया जाता है ।

१ अरहसुवएमेण मिद्धा नज्जन्ति नेण अरहाई । न वि कोडं य परिसाए पणमिस्ता पणमई रक्षो ॥

आ नि १०१५

२ मु बहुन्नमस्कारः क्रियते । ३. मु. घम्मपहं ।

४ प्रतिषु 'पंचमेण' इति पाठ । दो जाणू दोण्णि करा पंचमंगं होइ उत्तमंग तु । सम्मं मण्णिवाओ जेओ पवणमणिवाओ ॥ पञ्चा. वि ३, १५

५ जस्तंतिए घम्मपयाइ सिक्खे तस्सतिए वेणइयं पउजे । सक्कारए सिरसा पजलीओ कायमिराओ मो मनसा ज निच्च । द. वी. ९, १३

सुप्तावधारस्त, न अण्णस्सेति? प्यरणादो । भोयण-वेलाए ' सेंधवमाणि ' त्ति वयणावो लोण इव । बद्ध-बंध-बंधकारण-मुक्क-मोक्क-मोक्ककारणाण णिवस्सेव-णय-प्पमाणायियोग-दारेहि अहिगम्म भविय-ज्जणो जाणदु त्ति सुत्तमोदिण्णं अत्थवो तित्थयरादो, गंधवो मगहत्तज्जेयादो । त्ति । आ तुविधित्तमर जी महाराज

द्रव्यभावाभ्यामकृत्रिमत्वात्: सदा स्थितस्य श्रुतस्य कथमवतार इति चेदेतत्सर्व-मभविष्यद्यदि द्रव्याधिकनयोऽविवक्षित्यतः । पर्यायाधिकनयापेक्षायामवतारस्तु पुन-र्घटत एव ।

छद्दव-णव-पयत्थे सुय-भावाइच्च-दिप्प-तेएण ।

पस्सतु भव्व-जीवा इय सुय-रविणो हवे उदयो' ॥ ३५ ॥

साम्प्रतं हेतुरुच्यते । सत्र हेतुद्विविधः, प्रत्यक्षहेतुः परोक्षहेतुरिति । कस्य हेतुः?

शंका— यह कैसे जाना जाता है कि यहाँ पर सूत्रावतारके निमित्तका कथन किया जाता है, अन्यका नहीं ।

समाधान— यह बात प्रकरनसे जानी जाती है । जैसे—भोजन करते समय ' सेंधव माओ ' इस प्रकारके वचनसे सेंधे समकका ही ज्ञान होता है, उसी प्रकार यहाँ पर भी समझ सेना चाहिये कि यहाँ पर सूत्रावतारके निमित्तका ही कथन किया जा रहा है ।

बद्ध, बंध, बंधके कारण, मुक्त, मोक्ष और मोक्षके कारण, इन छह तत्त्वोंको निक्षेप, नय, प्रमाण और अनुयोगद्वारासे भलीभांति समझकर भव्यजन उनके ज्ञाता बनें, इसलिये यह सूत्र-ग्रन्थ अर्थ-प्ररूपणाकी अपेक्षा तीर्थंकरसे और चन्द्ररत्नाकी अपेक्षा गणधरदेवसे अवतीर्ण हुआ है ।

शंका— द्रव्य और भावसे अकृत्रिम होनेके कारण संबंधा एकरूपसे अवस्थित श्रुतका अवतार कैसे हो सकता है ।

समाधान— यह शंका तो तब उन्नी अतः यहाँ पर द्रव्याधिक नयकी विवक्षा होती । परंतु यहाँ पर पर्यायाधिक नयकी अपेक्षा होनेसे श्रुतका अवतार तो बन हो जाता है ।

भव्य-जीव श्रुतज्ञानरूपी सूर्यके दीप्त तेजसे छह द्रव्य और नव पदार्थोंकी देखें अर्थात् भलीभांति जानें, इसलिये श्रुतज्ञानरूपी सूर्यका उदय हुआ है ॥ ३५ ॥

अब हेतुका कथन किया जाता है,

हेतु दो प्रकारका है, एक-प्रत्यक्ष हेतु और दूसरा परोक्ष हेतु ।

शंका— यहाँ पर किसके हेतुका कथन किया जाता है ?

सिद्धान्ताध्ययनस्य । तत्र प्रत्यक्षहेतुद्विविधः, साक्षात्प्रत्यक्षपरम्पराप्रत्यक्षभेदात् । तत्र साक्षात्प्रत्यक्षमज्ञानविनाशः सज्ज्ञानोत्पत्तिर्देवमनुष्यादिभिः सततमभ्यर्चनं प्रतिसमय-मसंख्यातगुणश्रेण्या कर्मनिर्जरा च^१ । कर्मणामसंख्यातगुणश्रेणिनिर्जरा केषां प्रत्यक्षेति चेन्न, अवधिमतःपर्ययज्ञानिनां सूत्रमधीयानानां तत्प्रत्यक्षतायाः समुपलम्भात् । तत्र परम्पराप्रत्यक्षं शिष्यप्रशिष्यादिभिः सततमभ्यर्चनम् । परोक्षं द्विविधम्, अभ्युदयं नैश्वेय-समिति । तत्राभ्युदयमुखं नाम साक्षादि-प्रशस्त-कर्म-सौधानुभागेदय-जनितेन्द्र-प्रतीन्द्र-सामानिक-त्रायस्त्रिशदादि-देव-चक्रवर्ति-बलदेव-नारायणार्धमण्डलोक-मण्डलोक-महामण्डलोक-राजाधिराज-महाराजाधिराज-परमेश्वरादि-दिव्य-मानुष्य-सुखम्^२ ।

समाधान— यहां पर सिद्धांतके अध्ययनके हेतुका कथन किया जाता है ।

उन दोनों प्रकारके हेतुओंमेंसे प्रत्यक्ष हेतु दो प्रकारका है, साक्षात्प्रत्यक्ष हेतु और परंपरा-प्रत्यक्षहेतु । उनके बीच साक्षात्प्रत्यक्षहेतु उत्पत्ति, देव, मनुष्यादिके द्वारा निरन्तर पूजाका होना और प्रत्येक समयमें असंख्यात-गुणित-धैणीरूपसे कर्मोंकी निर्जराका होना साक्षात्प्रत्यक्ष हेतु (फल) समझना चाहिये ।

शंका— कर्मोंकी असंख्यात-गुणित-धैणीरूपसे निर्जरा होती है, यह किनके प्रत्यक्ष है?

समाधान— ऐसी शंका ठीक नहीं है ? क्योंकि, सूत्रका अध्ययन करनेवालोंकी असंख्यात-गुणित-धैणीरूपसे प्रतिसमय कर्म-निर्जरा होती है, यह बात अवधि-ज्ञानी और जनःपर्यय-ज्ञानियोंकी प्रत्यक्षरूपसे उपलब्ध होती है ।

विषय, प्रतिशिष्यादिके द्वारा निरन्तर पूजा जाना परंपरा-प्रत्यक्ष हेतु है । परोक्षहेतु दो प्रकारका है, एक अभ्युदयसुख और दूसरा मैथेयसुख । इनमेंसे साक्षात्-बेवसीय, आदि प्रशस्त-कर्म-प्रकृतियोंके तीव्र अनुभागेके उदयसे उत्पन्न हुआ इन्द्र, सामानिक, त्रायस्त्रिंश आदि देवसंबन्धी दिव्य-सुख और चक्रवर्ती, बलदेव, नारायण, अर्धमण्डलोक, मण्डलोक, महामण्डलोक, राजा, अधिराज, महाराजाधिराज, परमेश्वर आदि मनुष्य-सम्बन्धी मानुष्य-सुखको अभ्युदयसुख कहते हैं ।

१ सक्तापञ्चवक्त्रपञ्चवक्त्रा दोषिहोदि पञ्चवक्त्रा । अष्टाणस्त विनासं पाण्णदिवारस्त उत्पत्ति ॥ देवमणुस्सादीहि य सततमभ्यर्चणपयाराणी । पदिसमयमसखेज्जवगुणसेडिकम्मणिज्जरणं ॥

ति प १, ३६-३७.

२ इय सक्तापञ्चवक्त्र पञ्चवक्त्रपर पर च वादव्वं । सिस्मपडिमिस्सपहुदीहि मददमव्वमञ्चणपयारं ॥ दोमेद च परोक्षं अभ्युदयसांक्ता मोक्खमोक्खाद । सादादिर्विजहसुपसत्थकम्मतिव्वानुभागेदएहि ॥ इदपडिददिगिदियतेलीससामरसमानपहुदिसुह । राजाहिराजमहाराजद्वसंडलिमंडलमाणं ॥ महामंडलियाणं अद्धचक्किवक्कहरितित्थयरसीनसं । अट्ठारसमेताण सामीसेषेण भत्तिजुत्ताणं ॥ ति प १, ३८-४१

अष्टादशसंख्यानां श्रेणीनामधिपतिर्विनम्राणाम् ।

राजा स्यान्मुकुटधरः कल्पतरुः सेवमानानाम् ॥ ३६ ॥

एतद्वज्रजंतीओ गाहाओ—

हय-हृत्वि-रहाणहिवा सेनावह-मंति-सेद्धि-दंढवई ।

मुद्-वसत्तिय-वम्हण-वइसा तह महयरा चेव ॥ ३७ ॥

गणरायमन्च-तलवर-पुरोहिया वणिया महामत्ता ।

अट्ठारह सेणीओ पयाइणा मेलिया होंति^१ ॥ ३८ ॥

पृतनाङ्ग-दण्डनायक-वर्ण-वणिग्भुग्-वणेश-महामात्राश्च ।

मन्त्रि-पुरोहित-मेनान्यमात्य-तलवर-महत्तरा स्युः श्रेष्ठः ॥ ३९ ॥

पञ्चदशतनुरपतीनामधिराओऽधीश्वरो भवति लोके ।

राजसहस्राधिपतिः प्रतीयतेऽसौ महाराजः ॥ ४० ॥

द्विसहस्रराजनाथो मनीषिभिर्बर्ण्यतेऽर्धमण्डलिकः ।

मण्डलिकश्च तथा स्यान्वतु सहस्रावनीशपतिः ॥ ४१ ॥

मार्गदर्शक - आचार्य श्री तुविधितागट जी महाराज

ओ मन्त्रोभूत अठारह श्रेणियोंका अधिपति हो, मुकुटको धारण करनेवाला हो और सेवा करनेवालोंके लिये कल्पवृक्षके समान हो उसे राजा कहते हैं ॥ ३६ ॥

यही प्रकरणमें उपयोगी गाथाएं उद्धृत की जाती हैं ।

घोड़ा, हाथी, रथ इनके अधिपति, सेनापति, मन्त्री, श्रेष्ठी, दण्डपति, शूद्र, सन्धिव, ब्राह्मण, वैश्य, महत्तर, गणराज, अमात्य, तलवर, पुरोहित, स्वाभिमानही महाभात्य और वैवल सेना इसतरह सब मिलाकर अठारह श्रेणियां होती हैं ॥ ३७, ३८ ॥

अथवा हाथी, घोड़ा, रथ और पयाइये ये चार सेनाके अंग, दण्डनायक; ब्राह्मण, सन्धिव, वैश्य और शूद्र ये चार वर्ण, वणिक्पति, गणराज, महामात्र, मन्त्री, पुरोहित, सेनापति, अमात्य, तलवर और महत्तर ये अठारह श्रेणियां होती हैं ॥ ३९ ॥

लोकमें पांचसौ राजाओंके अधिपतिको अधिराज कहते हैं, और एक हजार राजाओंके अधिपतिको महाराज कहते हैं ॥ ४० ॥

पण्डितजन दो हजार राजाओंके स्वामीको अर्धमण्डलीक कहते हैं और चार हजार राजाओंके स्वामीको मण्डलीक कहते हैं ॥ ४१ ॥

१ कररयणमल्लधारो सेवमाना पर्वति दह अट्ठ । देता हवेदि राजा जितसत्तु समरमंघट्टे ॥ करितुरय-रहाहिवई सेनावह म मंति-सेद्धि दंढवई । मुद्दवसत्तियवइसा हवति तह महयरा पवरा ॥ गणरायमंति-तलवर-पुरोहिया मंत्तया महामत्ता । अट्ठविहपइण्णया म अट्ठारणा होंति सेणीओ ॥ ति प १, ४२ ४४

अष्टसहस्रमहोपतिनायकमाहुर्बुधा महामण्डलिकम् ।

षोडशराजसहस्रैर्विनम्यमानस्त्रिखण्डधरणीशः^१ ॥ ४२ ॥

यार्गदशकं अष्टसहस्रं नवनिधिं त्रिधा विभज्यते ।

दिव्यमनुष्यं विदुरिह भोयामारं सुवक्त्रधरम् ॥ ४३ ॥

सकलभुवनैकनाथस्तीर्थकरो वर्धते मुनिवरिष्ठे ।

विधुधवलचामराणां तस्य स्वाद्वै चतुर्धृष्टिः^२ ॥ ४४ ॥

तित्थयर-गणहरत्तं तद्देव देविद-चक्रवर्तिनः ।

अण्वरिहमेवमाहं अद्भुतय-सुह^३ त्रिधाणाहि^४ ॥ ४५ ॥

तत्र नैःश्रेयसं नाम सिद्धानामर्हतां चातोन्द्रियसुखम् । उक्तं च—

अदिसयमाद-समुत्पन्नं विसयादीदं अणोवममणत् ।

अव्युच्छिन्नं च सुहं सुदुवजोगो य सिद्धाण^५ ॥ ४६ ॥

बुधबल आठ हजार राजाओंके स्वामीको महामण्डलिक कहते हैं । और जिसे सोलह हजार राजा नमस्कार करते हैं उसे तीन खण्ड पृथिवीका अधिपति अर्थात् पारायण कहते हैं ॥ ४२ ॥

इस लोकमें बत्तीस हजार राजाओंसे सेवित, नव निधि आदिसे प्राप्त होनेवाले भोगोंके भण्डार, उत्तम चक्र-रत्नको धारण करनेवाले और भरतभोजके छह खण्डके अधिपतिको दिव्य मनुष्य अर्थात् चक्रवर्ती सम्मानना चाहिये ॥ ४३ ॥

जिनके ऊपर चन्द्रमाके समान धवल चौसठ चँवर घुरते हैं ऐसे सकल भुवन के अद्वितीय स्वामीको षष्ठ मुनि तीर्थंकर कहते हैं ॥ ४४ ॥

इस लोकमें तीर्थंकरपदा, गणधरपदा, देवेन्द्रपदा, चक्रवर्तिपदा और इसी प्रकारके अन्य अर्ह अर्थात् पूज्य पदोंको अद्भुतयसुख सम्मानना चाहिये ॥ ४५ ॥

अरिहंत और सिद्धोंके अतोन्द्रिय सुखको नैःश्रेयस सुख कहते हैं । कहा भी है—

असिञ्चारूप, आत्मासे उत्पन्न हुआ, विषयोसे रहित, अनूपम, अनन्त और विच्छेद-

१ पंचसयरायसामी अहिराजो होदि कित्तिभरिददिसो । रायाण जो सहस्र बालह सो होदि महाराजो ॥ दुसहस्रसउठवडभुवनसहो तन्त्र अद्भुतलिको । षडराजसहस्रानं अहिणाहो होड सञ्जलिय । महमण्डलिको नामो अदुसहस्राण अहिवई ताणं । रायाणं अद्वचकी सामी सोलसहस्रयेनाण ॥ ति प १, ६५-६७

२ मु-फल ।

३ सक्लंभरहणाहो बत्तीससहस्रसउठवडपट्टदीजो । होदि हु सगलज्वकी तित्थयरो मयलभुवनवई । ति प. १ ४५ बलवासुदेवादीनां पराक्रमवर्षेनाय किञ्चिदुच्यते, सोलसरायमहस्सा सञ्चवलेण तु सकलनिबद्ध । अच्छति वासुदेवं अगडतडम्मी ठियं सतं ॥ वेषूण संकलं सां वाममहत्वेण अलयाणाय । भुजिज्ज विलिपिज्ज व महुमहण ते न चाएति ॥ दो भोला वत्तीमा सञ्चवलेण तु सकलनिबद्ध । अच्छति चक्रवर्ति अगडतडम्मी ठियं सतं । अं पेमवस्स उ बलं उ दुगुणं होइ चक्रवर्तिस्स । ततो बला अलया अपरिभियवला जिणवरिदा ॥ वा ति. ७१-७५.

४ प्रबन्ध १, १३. 'सुदुवजोगणसिद्धाण' इति पाठभेदः ।

माविय-सिद्धतार्ण दिगयर-कर-णिम्मलं हवइ णाण ।
 सिसिर-यर-कर-सत्तासं-सुहाइ चत्तिस्सं-क-अस-सुविदोसणं१ धी म्हाराज
 भेरु व्व णिप्पकंपं जट्ठ-ठ-मलं ति-मूढ-उम्मुक्कं ।
 सम्मइसणमणुवममुप्पज्जइ पययणभासा१ ॥ ४८ ॥
 तत्तो चेव सुहाइं सयलाइं देव-मणुय-सयराणं ।
 उम्मुल्लियट्ठ-कम्मं फुठ सिद्ध-सुहं पि पययणादो२ ॥ ४९ ॥
 जिय३-योहिधण-जलणो अण्णाण-तमंधयार-दिगयरओ ।
 कम्म-मल-कलुस-पुसओ जिण-वयणमिवोवही सुहयो ॥ ५० ॥
 अण्णाण-तिमिर-हरणं-सुभविज-हिययारविद-जोहणयं ।
 उज्जोदय-सयल-वहं सिद्धं-दिवायरं भवह४ ॥ ५१ ॥

रहित सुख तथा सुदोषयोग सिद्धीको होता है ॥ ४६ ॥

जिन्होंने सिद्धासक्त उसम प्रकारसे अभ्यास किया है ऐसे पुरुषोंका ज्ञान सुखकी किरणोंके समान निर्मल होता है और जिसमें अपने चित्तको स्वाधीन कर लिया है ऐसा चान्दमाकी किरणोंके समान चारित्र्य होता है ॥ ४७ ॥

प्रवचन अर्थात् परमात्मके अभ्याससे मेरुके समान निष्कम्प, आठ मल-रहित, तीन भूद्विषयोंसे रहित और अनुपम सम्यग्दर्शन उत्पन्न होता है ॥ ४८ ॥

उस प्रवचनके अभ्याससे ही देव, मनुष्य और विद्याधरोंके सर्व सुख प्राप्त होते हैं, तथा आठ कर्मोंके उन्मूलित हो जानेके बाद प्राप्त होनेवाला विशद सिद्ध सुख भी प्रवचनके अभ्याससे ही प्राप्त होता है ॥ ४९ ॥

वह जिनात्म जीवके मोहकपी ईधनको मरम करनेके लिये अग्निके समान है, अज्ञान-कपी नाद अन्धकारको मूढ करनेके लिये सूर्यके समान है, कर्ममल अर्थात् इण्डकर्म, और कर्मकलुष अर्थात् भावकर्मको मार्जन करनेवाला समुद्रके समान है और परम सुभग है ॥ ५० ॥

अज्ञानकपी अन्धकारको हरण करनेवाले, भव्यजीवोंके हृदयरूपी कमलको विकसित करनेवाले और संपूर्ण जीवोंके लिये पथ अर्थात् मोक्षमार्गको प्रकाशित करनेवाले ऐसे सिद्धान्तरूपी दिवाकरको भजो ॥ ५१ ॥

१ ओकत्तं तित्थयराण कप्पात्तीदाण तह य इंदियादीद । अदिसयमादत्तपुत्थ णित्थेयसमणुअम पवर । सुदणाणभावणाए णाण मत्तं-किरण-सज्जोओ । आद चंदुज्जलं चरित चित्तं हवेदि मव्वाण । कणयधराधरधोर मूत्तयविरहिदं हयगमलं । जयदि पयवणपडणे सम्मइसणमणुवम ण ॥ ति प १ ४९-५१

२ सुरखेयरमणुवाणं लब्धंति सुहाइ आरिसंभासा । ततो विज्झाणसुहं णिण्णानिदधानुणद्धमल । ति. प १. ५२

३ प्रती 'जिययोहिधणजलणो' इत्यादि गाथाद्वय नास्ति ।

४. गाथा-कुं ५०-५१ तमे ताप्रती न स्त ।

मार्गदर्शक आचार्य श्री तुविधितागर जी महाराज

अथवा जिनपालितो निमित्तम्, हेतुमोक्षः, शिक्षकाणां हर्षोत्पादनं निमित्त-
हेतुकथने प्रयोजनम् । परिमाणमुच्चदे-अक्षर-पद-संघात-प्रतिपत्ति-अणियोगद्वारेहि
संखेज्जं, अन्धदो अणंतं । पदं पडुच्च अट्ठारह-पद-सहस्सं । शिक्षकाणां हर्षोत्पादनार्थं
भतिव्याकुलता-विनाशनाथं च परिमाणमुच्यते' । नामं जीवट्ठाणमिव । कारणं
पुब्बं च वत्तव्वं ।

तस्य कत्ता बुविहो?—अत्य-कत्ता गंव-कत्ता चेहि । तस्य अत्य-कत्ता इव्वादीहि
चउहि परुचिज्जदि । तत्र तस्य तावद् ब्रह्मनिरूपणं क्रियते, स्वेद-रजो-मल-रक्तनयन-
कटाक्षशरमोक्षादि-शरीरगतशोषदोषादूषित-समचतुरस्रसंस्थान-वज्रवृषभसंहनन-
विष्यगन्ध-प्रमाणस्थितनखरोम-निर्भूषणायुधाम्बरभय-सौम्यवदनादि-विशिष्टदेहधरः

अथवा, जिनपालित इस भुतावतारके निमित्त हैं और उसका हेतु मोक्ष है, अर्थात्
मोक्षके हेतु जिनपालितके निमित्तसे इस भुतका अवतार हुआ है । यहाँ पर निमित्त और हेतुके
कथन करनेसे पाठकजनोंको हर्षका उत्पन्न करना ही प्रयोजन है ।

अब परिमाणका व्याख्यान करते हैं, अक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्ति, और अनुयोग
द्वारोंकी अपेक्षा भुतका परिमाण संख्यात है और अब अर्थात् तद्वाच्य विषयकी अपेक्षा अनन्त है ।
पक्षी अपेक्षा अट्ठारह हजार प्रमाण है । शिक्षकजनोंको हर्ष उत्पन्न करानेके लिये और
भतिसंबन्धी व्याकुलता दूर करनेके लिये यहाँ पर परिमाण कहा गया है ।

नाम— इस शास्त्रका नाम जीवस्थान है ।

कारण— कारणका व्याख्यान पहले कर आये हैं । उसी प्रकार यहाँपर भी उसका
व्याख्यान करना चाहिये ।

कर्ताके दो भेद हैं, अर्धकर्ता और धन्वकर्ता । इनमेंसे अर्धकर्ताका ब्रह्मादिक धार के
द्वारा निरूपण किया जाता है । उनमेंसे पहले ब्रह्मकी अपेक्षा अर्धकर्ताका निरूपण करते हैं—

पसीना, रज अर्थात् आह्ला कारणोंसे शरीरमें उत्पन्न हुआ मल, मल अर्थात् शरीरसे
उत्पन्न हुआ मल, रक्त-नेत्र और कटाक्षरूप बाणोंका छोड़ना आदि शरीरमें होनेवाले संपूर्ण
दोषोंसे रहित, समचतुरस्र संस्थान, वज्रवृषभनाराज राहन्नन, विष्य-सुगन्धमयी, सदैव सौम्य
प्रमाणरूप मल और रोमवाले, आभूषण, जटायु, वस्त्र और भयरहित सौम्य-मुख आदिसे

१ विविद्धत्वहि अणन मंखज्ज अक्खराणमणणाए । एदं पमाणमुच्चिदं सिस्साणं मदविकासवर ॥

ति प १, ५३

२ कत्तारो बुवियप्पो पावब्बो अत्यगंभेदेहि । इव्वादिचउप्पवारेहि भासिमो अत्यकत्तारो ॥
सेदरजाइमलेण रत्तच्छिकदुक्खवाणमोवसेहि । इयपडुदिदेहदोसेहि संवत्तमदुसिदसरीरो ॥ आदिमसहणणजुदो
समचतुरस्मगवारुठाओ । दिव्ववरगंघचारी पमाणट्ठिउदरोमणसरुवो ॥ जिम्भूसणायुधवरभीदी सोम्माणणा-
द्विधिव्वमणू । अट्ठमहियसहस्सपमाणवरलनसणोपेदो ॥ चउविहउवसम्भेहि शिन्व विभुक्को कसायपरिहीणो ।
छुहपडुदिपरिसेहि परिअत्तो रायदोसेहि ॥ ति. प १, ५५-५९.

चतुर्विधोपसर्गक्षुधादिपरिवह-रागद्वेषकषायेन्द्रियादिसकलबोषगोचरातिक्रान्तः योजना-
न्तरपूरसमीपस्थाष्टादशभाषा-सप्तहृतअतकुभाषायुत-तिर्यग्देवमनुष्यभाषाकार-न्यूना-
धिकभाषातीतमधुरमनोहरगम्भीरविशदवागतिशयसम्पन्नः भवनवासिवाणव्यन्तर-
ज्योतिष्क-कल्पवासीन्द्र'-विद्याधर-चक्रवर्ति-बल-नारायण-राजाधिराज-महाराजार्ध-
महामण्डलीकेन्द्राग्नि-वायु-भूति-सिंह-व्यालादि-देव-विद्याधर-मनुष्यधि-तिर्यगिन्द्रेभ्यः
प्राप्तपूजातिशयो महावीरोऽयंकर्ता ।

तस्य खेत-विसिद्धोत्थ-कृता परुविज्जदि—

पंच-सेल-पुरे रम्मे विउले पध्वदुत्तमे ।

जाया-नुम-समाइण्णे देव-वाणव-वदिदे ॥ ५२ ॥

महावीरेणत्थो कहिओ भविय-लोयस्स ।

अधोपयोगिनी श्लोको—

मुक्त ऐसे विविष्ट शरीरको धारण करनेवाले, देव, मनुष्य, तिर्यच और अचेतनकृत चार प्रकारके उपसर्ग, क्षुधा आदि बाधोंसे परीवह, राग, द्वेष, कषाय और इन्द्रिय-विषय आदि संपूर्ण बोधोंसे रहित, एक योजनके भीतर दूर अथवा समीप भंडे हुए अठारह महाभाषा और सातसौ लघुभाषाओंसे मुक्त ऐसे तिर्यच, देव और मनुष्योंकी भाषाके रूपमें परिणत होनेवाली तथा न्यूमता और अधिकतासे रहित, मधुर, मनोहर, गम्भीर और विशद ऐसी भाषाके अतिशयको प्राप्त, भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिष्क, कल्पवासी देवोंके इन्द्रोंसे, विद्याधर, चक्रवर्ती, बलदेव, नारायण, राजा, अधिराज, महाराज, अर्धमण्डलीक, मण्डलीक, महामण्डलीक राजाओंसे, इन्द्र, अग्नि, वायु, भूति, सिंह, व्याल आदि, देव तथा विद्याधर-मनुष्य-ऋषि और तिर्यचोंके इन्द्रोंसे पूजाके अतिशयको प्राप्त श्री महावीर तीर्थंकर अयंकर्ता समझना चाहिये ।

अब क्षेत्र-विसिष्ट अयंकर्ताका निरूपण करते हैं—

पंचशैलपुरमें (पंचपहाड़ी अर्थात् पांच पर्वतोंसे शोभायमान राजगृह नगरके पास) रमणीय, अस्मत्प्रकारके वृक्षोंसे व्याप्त, देव तथा मानवोंसे वसित और सर्व पर्वतोंमें उत्तम ऐसे विपुलाक्षत नामके पर्वतके ऊपर भगवान् महावीरने भग्न-जीवोंको अर्पका उपदेश दिया अर्थात् दिव्य-ध्वनिके द्वारा जीवादि पदार्थों और मोक्षमार्ग आविष्का उपदेश दिया ॥ ५२ ॥

इसविषयमें दो उपयोगी श्लोक हैं—

१ जीयणपमाणसंठिदविरियामरमधुननिवहपडिबोहो । मिदमधुरगभीरतरा विसदविसयसयल-
मासाहि । अट्टरसमहाभासा सुल्लयनासा वि सससयसंछा । अण्णरजणकवरणयसण्णीजीवाण सल्लयमानाओ ॥
एदासि भासाण तालुवदतोदुकठवावार । परिहरिय एक्ककालं भव्वज्जाणदकरभासो । भावणवेतरजी-
इसियकण्यवासेहि केसवबलेहि । विज्जाहरेहि चक्किण्णमुहेहि णरेहि तिरिण्हि ॥ एदेहि अण्णेहि विरचिदचरणा-
रविदजुगपूजो । दिट्ठसयलट्ठसारो महवीरो अण्वकसारो ॥ ति. प. १, ६०-६४

२ अयधचलाको मायेयं 'सिद्धचारणसेविदे' इति चतुर्यचरणपाठभेदोपलभ्यते । सुरखेश्वरमणहरणे
गुणनामे पंचसेलणधरम्मि । विउलम्मि पव्वदवरे वीरजीणो अट्ठकसारो ॥ ति. प. १, ६५ ईरेइ विसेसेण
अण्वेइ कम्माइ गमयइ सिव वा । गच्छइ य तेव वीरो स मह वीरो महावीरो ॥ वि. भा. १०६५

ऋषिगिरिरैन्द्राशाया^१ चतुरस्रो याम्यदिशि च वैभार ।
विपुलगिरिरैन्द्रायामुभौ त्रिकोणी स्थितौ तत्र^२ ॥ ५३ ॥

घनुराकारस्त्रिभो वारुणवायव्यसौम्यदिक्षु ततः ।
वृत्ताकृतिरैशान्यां पाण्डुः सर्वे कुशाग्रवृत्ता^३ ॥ ५४ ॥

एसो खेत्त-परिच्छेदो ।

तस्य कालदो अथ-कत्ता परुषिज्जदि—

इमिसे^४ वसपिणीए चउत्थ-समयस्स पच्चिमे भाए ।
चोत्तीस-वास-सेसे किञ्चि विसेसूणए सते^५ ॥ ५५ ॥

पूर्व दिशामें चौकोर आकारवाला ऋषिगिरि नामका पर्वत है । दक्षिण दिशामें वैभार और नैऋत दिशामें विपुलाकृत नामके पर्वत हैं । ये दोनों पर्वत त्रिकोण आकारवाले हैं ॥ ५३ ॥

पश्चिम, वायव्य और सौम्य दिशामें घनुराकार के आकारवाला फेला हुआ छिन्न नामका पर्वत है । ऐशान्य दिशामें वृत्ताकार पाण्डु नामका पर्वत है । ये सब पर्वत कुशाग्र अर्थात् तीक्ष्ण होते हैं ॥ ५४ ॥

यह क्षेत्र-परिच्छेद समझना चाहिये ।

अब कालकी अपेक्षा अर्धकालिका निरूपण करते हैं—

इस अर्धसर्पिणी कल्पकालके बुधभा-भुवभा नामके चौथे कालके पिछले भागमें कुछ कम चौत्तीस वर्ष बाकी रहनेपर, वर्षके प्रथममास अर्थात् भाद्रपद मासमें, प्रथमपक्ष अर्थात्

१. जयवलाया 'ऋषिरि' इति पाठः ।

२. चतुरस्रो पुत्राए रिसिसेलो दाहिणाए वेभारो । ऋषिरिदिसाए विउलो शोणि तिकोम-
द्विदामारा ॥ त्रि. प. १, ६६

३. घनुराकारस्त्रिभो वारुणवायव्यसौम्यदिक्षु ततः । वृत्ताकृतिरैशान्यां पाण्डुः सर्वे कुशाग्रवृत्ता । जयव
अ पृ. ९ सावसरिच्छो छिन्नो वारुणाणिलसौम्यदिक्षुविमानसु । ईसायाए पट्टव दट्टो सव्वे कुसंगपरिपरणा ॥
ति प. १ ६७ ऋषिपूर्वो निरिस्तर चतुरस्रः सनिर्धरः । दिग्गजेन्द्र इवेन्द्रस्य ककुसं भूषणत्वलम् ॥ वैभारो
दक्षिणामाशां त्रिकोणाकृतिरामितः । दक्षिणापरदिग्मध्यं विपुलश्च तदाकृतिः ॥ सज्जचापाकृतिस्तिस्रो दिशो
व्याप्य बलाहकः । शोभते पाण्डुको वृत्तः पूर्वोत्तरदिगन्तरे ॥ ह. पु. ३, ५३-५५.

४. मु. इमिस्से ।

५. एरवावसपिणीए चउत्थकालस्स चरिममानम्मि । तेत्तीसवासअडमासपण्णरसदिवससेसम्मि ॥

वासस्त पदम-मासे पदमे पक्षमिह सावणे बहुले ।
 पाडिवद-पुष्प-दिक्से तित्पुष्पसी दु अभिजिम्हि^१ ॥ ५६ ॥
 सावण-बहुल-पाडिवदे रुद्र-मुहुत्ते सुहोदए रविणो ।
 अभिजिस्स पदम-जोए एत्थ^२ जुगाई^३ मुणेयब्बो^४ ॥ ५७ ॥

एसो कालपरिच्छेदो ।

भावतोऽर्थकर्ता निरूप्यते — ज्ञानावरणादि-निश्चय-व्यवहारापायातिशयजाला-
 नन्तज्ञान-दर्शन-सुख-वीर्य-आयिक-सम्यक्त्व-दान-लाभ-भोगोपभोग-निश्चय-व्यवहार-
 प्राप्त्यतिशयभूत-नव-केवल-लब्धि-परिणतः^५ । उक्तं च—

कृष्णपक्षमें, प्रतिपदाके दिन प्रातःकालके समय आकाशमें अभिजित् नक्षत्रके उदित रहने पर
 तीर्थ अर्पित्पूर्वमेतीधंती कर्त्तव्यं^६ तिथियुगद् इति^७ काराज

आवणपुष्प-प्रतिपदाके दिन समूहमें सूर्यका शुभ उदय होने पर और अभिजित्
 नक्षत्रके प्रथम योगमें जब युगकी आवि हुई तभी तीर्थ की उत्पत्ति समझना चाहिये ॥ ५७ ॥
 यह काल-परिच्छेद हुआ ।

अब सावकी अपेक्षा अर्थकर्ताका निरूपण करते हैं—

ज्ञानावरणादि आठ कर्मोंके निश्चय-व्यवहाररूप बिनाश कारणोंकी विशेषतासे उत्पन्न
 हुए अनन्तज्ञान, दर्शन, सुख और वीर्य तथा आयिक-सम्यक्त्व, दान, लाभ, भोग और उपभोगकी
 निश्चय-व्यवहाररूप प्राप्तिके अतिसयसे प्राप्त हुई जो केवल-लब्धियोंसे परिणत भगवान्
 महावीरने भावभूतका उपवेश दिया । अर्थात् निश्चय और व्यवहारसे अभेद-भेदरूप जो लब्धियोंसे
 मुक्त होकर भगवान् महावीरने भावभूतका उपवेश दिया । कहा भी है—

१. वासस्त पदममासे सावणामग्नि बहुलपडिवाए । अभिजीपक्षस्तस्मि य उण्णसी मम्मतिथ्यस्स ।
 ति य १, ६८-६९

२. मु जरण ।

३ जुगाई (युगादि) युगारम्भे, युगारम्भकाले प्रथमतः प्रवृत्ते सति तिथियुहुतन्ती च । आदी
 जुगस्त संवत्सरो उ मासस्त अदमासो उ । दिक्खा भरहेत्वाए राडेणो सह विदहेण ॥ युगस्य X X संधत्सर-
 पंचकात्मकस्यादि संवत्सरः । स च आवणत आवाढपोर्णमासोचरपसमय । सत प्रवर्तमान आवण एव
 भवति तस्यापि च मासस्य आवणस्यादिरर्धमास पक्ष पक्षद्वयमीलनं पासस्य भववात् । सो पि च पक्षो
 बहुलो वेदितव्य पोर्णमासकनन्तरं बहुलपक्षस्यैव भावात् । X X । दिक्खाद अहोरात्रा बहुलाईयाणि होति
 पव्वाणि । अभिई नक्खत्ताई रुहो आई मुहुत्ताण ॥ सावण-बहुलपडिवाए आलवक्करण अभिइनवक्खन सज्जस्य
 पदमसमए जुगस्स आइ वियाणाहि ॥ ज्वो. क. २ पाहुड । वस्यन्ते ये च कालाशा सुधमसुधमादय । आरम्भं
 प्रतिपद्यन्ते सर्वे तेषपि युगादितः ॥ सो. प्र. २५, ४७१

४ सावणबहुले पाडिव रुद्रमुहुत्ते सुहोदए रविणो । अभिजिस्स पदम जोए जुगस्स अ पी इमस्स पुड ॥
 ति य. १ ७० आवणस्यासिते पक्षे नक्षत्रेऽभिजिति प्रभु । प्रणिगर्हाह्ण पुर्वाह्णे आरुणाधमसाहरण । ॥ ११, ११

५ ज्ञानावरणपट्टादि अ निच्छयव्यवहारापायमतिशयए । सज्जादेण अणत्त ज्ञाणण दमजसुहण
 विरिएण तहा साइयसम्मसेण पि ज्ञाणसाहेहि । भोगोपभावाणिच्छमववहारेहि च पुनिपुष्णा । ति य ७१ ७२

दाणे लाभे भोगे परिभोगे वीरिए य सम्पत्ते ।

णव केवल-सुद्धीखो दंसण-माणं चरित्ते थ ॥ ५८ ॥^१

खीणे दसण-मोहे चरित्त-मोहे तहेव^२ चाइ-तिए ।

सम्पत्त-विरिय-माणं^३ सइयाइं होंति केवलिणो^४ ॥ ५९ ॥

उप्पण्णमिह अणते णट्ठम्मि य छादुमत्तिए णाणे ।

णव-विह-पयत्थ-गम्मा दिव्वज्जुणी कहेइ सुत्तट्ठं^५ ॥ ६० ॥

एवंविधो महावीरोऽयंकर्ता । तेन महावीरेण केवलजाणिना कहिदत्थो तमिह चेव काले तत्थेव सेत्ते सयोजसम-अणिद-चउरमल-बुद्धि-संपण्णेण वम्महणेण गोदम-गोत्तेण सयलदुस्सुद्धि-पारएण जीवाजीव-विसय-संदेह^६-विणासणट्टमवगय-वड्डमाण-पाइ-मूलेण इदंभूदिजायहारिवो^७ । उत्तं थ—

ज्ञान, लाभ, भोग, परिभोग, वीर्य, सम्पत्त, दान, ज्ञान और चारित्र्य ये सब केवल-लक्षिणियाँ हैं। यथार्थक - आचार्य श्री सुविद्यतागत जी महाराज

वर्शनमोहनीय और चारित्रमोहनीयके क्षय हो जानेपर तथा शेष तीन बातिया कामोंके क्षय हो जानेपर केवलीजिनके सम्पत्त, वीर्य और ज्ञान से सायिक भाव प्रगट होते हैं ॥ ५९ ॥

आयोपशमिक ज्ञानके नष्ट हो जानेपर और अनस्तक्य केवलज्ञानके उत्पन्न हो जानेपर भी प्रकारके पदार्थोंसे गर्भित दिव्यध्वनि सुत्रायंका प्रतिपादन करती हैं । अर्थात् केवलज्ञान हो जानेपर भगवान्की दिव्यध्वनि खिरती है ॥ ६० ॥

इस प्रकार भगवान् महावीर अयंकर्ता हैं । इस प्रकार केवलज्ञानसे विभूषित उन भगवान् महावीरके द्वारा कहे गये अयंकर्ता, उसी कालमें और उसी क्षेत्रमें आयोपशमविशेषसे उत्पन्न हुए चार प्रकारके निर्मल ज्ञानसे युक्त, वचनसे बाह्यण, गोलमगोली, संपूर्ण बुद्धिमें पारंगत, और जीव-अजीवविषयक संदेहको दूर करनेके लिये भी वर्द्धमानके पादमूलमें उपस्थित हुए ऐसे इन्द्रभूतिने अवधारण किया । कहा भी है—

१. थ प्रतो मायेयं मास्ति । २. मु चउरक ।

३. खीणे दसणमोहे चरित्तमोहे तहेव चाइतिए । सम्पत्तणाणविरिया सइया ते होंति केवलिणो ॥ जयथ अ प ८ दसणमोहे णट्ठे चाइतिदए चरित्तमोहम्मि । सम्पत्तणाणदंसणवीरियचरियाइ होंति सइयाइ ॥ ति. प. १, ७३

४ जादे अणत्तणाणे णट्ठे छदुमट्ठिदम्मि णाणम्मि । णवविहपदत्थसारा दिव्वज्जुणी कहेइ सुत्तं । अण्णेहि अणतेहि मुणेहि जुत्तो विसुद्धचारित्तो । भवमयमज्जवच्छो महावीरो अत्यकसारो

॥ ति. प. १, ७४-७५

५ महावीरभासित्यको तस्स सेत्तम्मि तत्त्वकाले थ । सयोजसमविविद्धदण्डउरमलमईहि पुण्णेण ॥ लोयालोयाण तहा जीवाजीवाण विविहविसएसु । संदेहणासणत्थं उवगदसिरीरचलणमूलेण ॥ विमले गोदमगाल जादएण इदंभूदिजायेण । चउदेदपारणेण सिससेण विसुद्धसीलेण ॥ ति. प. १, ७६-७८

६ मिथ्यादृष्ट्यवस्थायाभिन्द्रभूतिः सकलवेदवेदान्तपारंगः सन्नपि जीवास्तित्वविषये संदिग्ध एवासीत् ।

गोतेण गोदमो^१ विष्णो चातव्येय-सहंगवि ।

शामेण इंदमूवि त्ति सीलवं बम्हणुत्तमो ॥ ६१ ॥

पुणो तेजिंदभूविणा भाव-सुद-यज्जय-परिणदेण चारहंगाणं चोदस-पुव्वाणं च गंधाणमेककेण चेव मुहुत्तेण कमेण रयणा कदा^२ । तवो भाव-सुदस्स अत्य-यदानं च तित्थयरो कत्ता । तित्थयरादो सुद-यज्जाएण गोदमो परिणदो त्ति दुव्व-सुदस्स गोदमो कत्ता । तत्तो गंध-रयणा जादेसि । तेण वि^३ गोदमेण दुविहमवि सुवणाणं लोहज्जस्स संचारिदं । तेण वि जंबूसामिस्स संचारिदं । परिवाडिमस्सिदूण एवे तिणि वि सयल-सुद-धारया भणिया । अपरिवाडिए पुण सयल-सुद-धारया संखेज्ज-सहस्सा ।

गोतमगोत्री, विप्रकर्षी, चारों वेद और सर्वगविद्याका पारंगामी शीलवान् और ब्राह्मणोंमें श्रेष्ठ ऐसा बर्द्धमानस्वामीका प्रथम गणधर इन्द्रभूति इस नामसे प्रसिद्ध हुआ ॥ ६१ ॥

अनन्तर भावभूतरूप पर्यायसे परिणत उस इन्द्रभूतिने चारह अंग और चौदह पूर्वकय प्रणयोंकी एक ही मुहुर्तमें क्रमसे रचना की । अतः भावभूत और अर्थ-यदोंके कर्ता तीर्थंकर हैं । तथा तीर्थंकरके निमित्तसे गौतम गणधर भूतपर्यायसे परिणत हुए, इसलिये द्रव्यभूतके कर्ता गौतम गणधर हैं । इसतरह गौतम गणधरसे प्रणवरचना हुई । उन गौतम गणधरनेभी दोनों प्रकारका भूतज्ञान लोहार्यको दिया । लोहार्यनेभी जम्बूस्वामीको दिया । परिपाटी-क्रमसे ये तीनों ही सकलभूतके धारण करनेवाले कहे गये हैं । और यदि परिपाटी-क्रमकी अपेक्षा न की जाय तो उस समय संख्यात हजार सकलभूतके धारी हुए ।

प्रवृत्तानन्तरं समवसरणं समन्मेत्य प्रवृज्य च श्रीवर्धमानस्वामिनं पप्रच्छ किं जीवोऽस्ति नास्ति वा किं गुण-
क्रियाम् कीदृशं ? तदा जीवोऽस्त्यनादिनिघनः शुभाशुभविशेदकमेवा कर्ता । × × इत्याद्यनेकमेवेत्युक्त्वा स
जीवाधिबस्तु सद्भाषम् । दिव्यध्वनिना स्फुटमिन्द्रभूतमे सन्धतिरबोचत् । इन्द्र भूता ४५-६४, देखी
क्रियमाणो समवसरणलक्षणो महिमा दृष्ट्वाऽभिविः सन्निन्दभूतिरुपति-भो भो ब्राह्मणवरा ! मां मुक्त्वा
किमेष नागरलोकस्तस्य कस्यचित्पादमूलं धावति ? ननु महत्कृतूहल कथयताचनिबन्धनमिति महाप्रलयमेव इव
गजित्वा समवसरणं प्रविष्टो कदार्थम् । परं च तत्र श्रीवीर दृष्ट्वा हतप्रभ इव सशङ्कित मनु पुरतः स्थितः ।
तदा भगवता दीरेणाभाषितः ' किं मग्ने अस्ति जीवो उवाच नस्ति त्ति संसरो तुज्ज । वेयपयाण य अत्थं ण
याणसी तेसिमो अत्थो ' (आ. नि. १५०) ततश्च निःसंशयः सन्नसी प्रवर्जितः । वि. भा. २०१८-२०८३

१ गोतमा गो^१ प्रकृष्टा स्वात् सा च सर्वज्ञभारती । तां वेत्ति तामधीष्टे च त्वमतो गोतमो मत ॥
गोतमादागतो देव, स्वर्गाग्राद्गोतमो मत । तेन प्रोक्तमधीयानस्त्वञ्चासीर्गौतमभूति ॥ इन्द्रेण प्राप्त-
पूजश्चिरिन्द्रभूतिस्त्वभिष्यसे । साक्षात्सर्वसंपुत्रस्त्वमाप्तसंज्ञानकण्ठिकः ॥ आ. पु. २, ५२-५४

२ भावसुदयज्जएहि परिणदमइत्ता य चारसंवाधं । चोदसपुव्वाणं तदा एकमुहुत्तेण विरचना
विहिदा । ति. प. १, ७९.

३. भू. तेण गोदमेण ।

गोदमथेरो^१ लोहज्जाइरियो^२ जंबूसामी य एदे तिणि वि सत्त-विह-लद्धि-
संपण्णा सयल-सुय-सायर-भारया होऊन केवलणाणमुप्पाइय णिव्वुइं पत्ता^३ ।
तदो विण्ह गंदिमित्तो अवराइदो गोवद्धनो भइबाहु ति एदे पुरिसोली-कमेण
पंच^४ वि चोइस-पुव्व-हरा । तदो विसाहाइरियो पोहिलो खत्तियो जयाइरियो
मार्गदर्शक नागाइरियो^५ सिद्धथेरो^६ धिदिसेणो विजयाइरियो बुद्धिल्लो गंगदेवो
धम्मसेणो ति एदे^७ पुरिसोली-कमेण एक्कारस वि आइरिया एक्कारसण्हमंगणं
उप्पात्यपुव्ववि-इसण्हं पुव्वणं च पारया जावा, सेसुवरिम-चदुण्हं पुव्वणमेग-देस-धरा
य । तदो णक्खत्ताइरियो जयपालो पांडुसामी सुवसेणो^८ कंसाइरियो ति एदे पुरिसोली-
कमेण पंच^९ वि आइरिया एक्कारसंग-भारया जावा, चोइसण्हं पुव्वणमेग-देस-धरा य ।
तदो सुभदो असभदो^{१०} जसबाहु^{११} लोहज्जो ति एदे चत्तारि^{१२} वि आइरिया आयारंग-धरा

गौतमस्थविर, लोहाचार्य और जम्बूस्वामी ये तीनों ही सात प्रकारकी जड़ियोंसे युक्त और सकल-भुतकपी सागरके पारगामी होकर अन्तर्मे केवलज्ञानको उत्पन्न कर निर्वाणको प्राप्त हुए । इसके बाद विष्णु, मन्दिमित्र, अपराजित, गोचधन, और भद्रबाहु ये पाँचों ही आचार्य परिपाटी-क्रमसे चौदह पूर्वके धारी हुए ।

तदनन्तर विशाखाचार्य, प्रोष्ठिल, क्षत्रिय, जयाचार्य, नागाचार्य, सिद्धार्थस्थविर, वृत्तिसेन विजयाचार्य, बुद्धिल्ल, गंगदेव और धम्मसेन ये ग्यारह ही महापुरुष परिपाटी-क्रमसे ग्यारह अंग और उत्पाद्यपूर्व आदि दश पूर्वोंके धारक तथा सेव उपरिच चार पूर्वोंके एकदेशके धारक हुए ।

इसके बाद मक्षत्राचार्य, जयपाल, पाण्डुस्वामी, धम्मसेन, कंसाचार्य ये पाँचों ही आचार्य परिपाटी-क्रमसे संपूर्ण धारह अंगोंके और चौदह पूर्वोंके एकदेशके धारक हुए । तदनन्तर सुभद्र, यशोभद्र, यशोबाहु और सोहार्य ये चारों ही आचार्य संपूर्ण आचार्यगके धारक और

१ मु गोदमदेवो ।

२ जयधवलामाभिन्दमन्दिभुताक्तारे च मोहार्थस्व स्थाने सुधर्मधार्यस्योल्लेखोऽस्ति । तत्रया-तदो तेन गौतमगोसेण इवमुदिणा अतोमुहत्तेनावहारियदुक्खलसमत्वेण तेनेव कालेण कमदुक्खलसंगंघरणेण गुणेहि सगसमाणस्स सुहमाइरियस्स भवो वक्खणिदो । जयध अ पृ. ११. प्रतिपादितं ततस्तच्छ्रुत्वा समस्तं महात्मना तेन । प्रथितात्मीयसधर्मणे सुधर्माभिधानाय ॥ इन्द्र. भुता. ६७.

३ वासट्ठि वरिसकालो अणुवट्ठिय तिणि केवलियो । ब. भु. ६७.

४ एदेसि पंचण्हं पि सुदकेवलीणं कालो वस्ससदं १०० । जयध अ पृ. ११.

५ मु. सिद्धथदेवो ।

६ तेसि कालो तिसीधिसदवस्साणि १८३ । जयध. अ. पृ. ११.

७. 'धम्मसेनः' इति पाठः । इन्द्र. भुता. ८१.

८. एदेसि कालो वीमुत्तरविषदवासमेत्तो २२० । जयध. अ. पृ. ११.

९. 'अभयभद्रः' इति पाठः । इन्द्र. भुता. ८३.

१०. 'जसबाहु' इति पाठः । जयध अ पृ. ११. 'जयबाहु' इति पाठः । इन्द्र. भुता. ८३

११ एदेसि x x कालोअट्ठारमुत्तरं वाससदं ११८. जयध अ. पृ. ११.

सेसंग-पुटवाणमेग-देस-धरा य' । तदो 'सक्वेसिमंग-पुववाणमेग-देसो आइरिय-परंपराए आगच्छमाणो धरसेणाइरियं संपत्तो ।

तेण वि सोरट्ट-विसय-गिरिणयर-गट्टण-चंदगुहा-ठिएण' अट्ठंग-महाणिमित्त-पारएण गंध-वोच्छेदो होहिदि त्ति जाव-भएण पवयय-वच्छलेण इक्खिणावहाइरियाणं महिमाए मिलियाणं लेहो पेसिवो' । लेह-द्विय-धरसेणाइरिय'-वयणमवधारिय तेहि वि आइरिएहि बे साहू गहण-धारण-समत्था ववलामल-बहु-विह-विणय-विहसियंगा सील-माला-हरा गुरु-पेसणासण-तिसा देस-कुल-जाइ-सुद्धा सयल-कला-पारया तिक्खुत्तावुच्छियाइरिया अंधविसय-वेणायइदो पेसिदा । तेसु आगच्छमाणेसु रयणोए

मार्गवर्षिक - आचार्य श्री सुविदितानगर जी म्काराज

शेष अंग तथा पूर्वोक्त एकदेशके धारक हुए । इसके बाद सभी अंग और पूर्वोक्त एकदेश आचार्य-परंपरासे आया हुआ धरसेन आचार्यको प्राप्त हुआ ।

सीराज (गुजरात-काठियावाड़) देशके गिरिनगर नामके नगरकी चन्द्रगुफामें रहनेवाले, अष्टांग महानिमित्तके पारनामो, प्रवचन-वत्सल और आगे अंग-भूतका विच्छेद हो जायगा इसप्रकार उत्पन्न हो गया है । भय किनको ऐसे उन धरसेनाचार्यने महामहिमा अर्थात् पंचधर्मीय साधु-सम्मेलनमें संमिलित हुए इक्ष्वापुत्र के (इक्ष्वाकूदेसके निवासी) आचार्योंके पास एक लेख भेजा । लिखमें लिखे गये धरसेनाचार्यके वक्तोंको भलीभांति समझकर उन आचार्योंने शास्त्रके अर्थको ग्रहण और धारण करनेमें समर्थ, नाना प्रकारकी वस्त्र और निर्मल विनयसे विभूषित अंगवाले, सीलरूपी मालाके धारक, गुरुओं द्वारा प्रेषण (भेजने) रूपी भोजनसे तृप्त हुए, देश, कुल और जातिसे शुद्ध, अर्थात् उसमें देश, उसमें कुल और उसमें जातिमें उत्पन्न हुए, समस्त कलाओंमें पारंगत, और तीन बार पूछा है आचार्योंसे जिन्होंने, (अर्थात् आचार्योंसे तीन बार आज्ञा लेकर) ऐसे ही साधुओंको आन्ध्र-देशमें बहनेवाली वेणानदीके तटसे भेजा ।

मार्गमें उन ही साधुओंके आते समय, जो कुन्दके पुष्प, चन्द्रमा और शंखके समान

१. मृ - धारया ।

२. एदेसि सत्ता काठियावाड़ म्पामो छम्पदवासाणि तेसोदिवामसमहिवाणि ६/३ बहुमाणजिणिदे णिव्वाण गदे । जयध अ १.

३. देशे तत सुगम गिरिनयरगुगान्त्रिकोर्जयन्तगिरो । चन्द्रगुहाविनिवासी महातपा परममुनिमुख्य । अग्रायणीयपूर्वस्थितपञ्चधर्मीयसतचतुर्थमहा-जाम्भतकज-सुरिधरसेननामाभूत् ॥ इन्द्र भूता १०३, १०४

४. देशेन्द्र-देशानन्दटीपुरे महामहिमा-समुदितमुनीन् प्रति ब्रह्मचारिणा प्रापयल्लेखम् ॥

इन्द्र. भूता १०६

५. मृ वयस्य ।

पच्छिमभाए' कुदेंदु-संखवण्णा सव्व-लक्खण-संपुण्णा अप्पणो कय-तिप्पदाहिणा पाएसु
णिमुहिय'-पडियंगा वे वसहा सुमिणंतरेण धरसेण-भट्टारएण दिट्ठा । एवंविह-सुमिण
वट्ठेण तुट्ठेण धरसेणाइरिएण 'जयउ सुय देवदा' ति संलविधं' । तद्विवसे चेय ते
दो वि जणा संपत्ता धरसेणाइरियं । तदो धरसेण-भयवदो' किदियम्म काउण दोण्णि
दिवसे बोलाविय तदिय-दिवसे विणएण धरसेण-भट्टारओ तेहि विणत्तो 'अणोण
कज्जेणम्हा दो वि जणा तुम्हं पादमूलमुगवधा' ति । 'सुट्ठु भद्दं' ति भणिऊण
धरसेण-भट्टारएण दो वि आसासिदा । तदो चित्तिवं भयवदा-

सेलघण-भग्गघट-अहि-चालणि-महिसाअवि-जाहय-सुएहि ।

मट्ठिय-मसय-समाण वक्खाणइ ओ सुट्ठं मोहा' ॥ ६२ ॥

दद-भारव-पडिबद्धो विमयामिस-विस-वसेण धम्मतो ।

सो मट्ठ-बोहि-लाहो भमइ चिरं भव-वणे मूढो ॥ ६३ ॥

मार्गदर्शक - आचार्य श्री लुविहिताणर जी महाराज
सत्केव वणवाले हैं, जो समस्त लक्षणोंसे परिपूर्ण हैं, जिन्होंने आचार्य (धरसेन) की तीस प्रवर्तिणा
की हैं और जिनके अंग भक्ति होकर आचार्यके चरणोंमें पड़ गये हैं ऐसे दो बीसोंको धरसेन
भट्टारकने रात्रिके पिछले भागमें स्वप्नमें देखा । इस प्रकारके स्वप्नको देखकर संतुष्ट हुए
धरसेनाचार्यने 'धुतबेवता जयवन्त हो' ऐसा वाक्य उच्चारण किया ।

उसी दिन वणिणापयसे भेजे हुए वे दोनों साधु धरसेनाचार्यको प्राप्त हुए । उसके बाद
धरसेनाचार्यकी पादभजना आदि कृतिकर्म करके और दो दिन बिताकर तीसरे दिन उन दोनोंने
धरसेनाचार्यसे निवेदन किया कि 'इस कार्यसे हम दोनों आपके पादमूलको प्राप्त हुए हैं ।' उन
दोनों साधुओंके इसप्रकार निवेदन करने पर 'अच्छा है, कल्याण हो' इसप्रकार कहकर धरसेन
भट्टारकने उन दोनों साधुओंको आश्वसन दिया । इसके बाद भगवान् धरसेनने विचार किया कि-

सैलघण, भग्गघट, अहि (सर्प), चालनी, महिष, अवि (भेड़ा), जाहक (जोंक), शुक,
माटी और मशकके समान श्रोताओंको जो मोहसे धुतका ध्यालान करता है, वह मूढ़ दूढ़ रूपसे
अहि आदि तीनों प्रकारके गारदोंके आधीन होकर विषयोंकी लोलुपतारूपी विषके बजसे
सूच्छित हो बोधि अर्थात् रत्नत्रयकी प्राप्तिसे भ्रष्ट होकर भय-वनमें चिरकालतक परिभ्रमण
करता है ॥ ६२, ६३ ॥

१. सु पच्छिमे भाए । २. 'भाराकान्ते मयेणिमुड' - है ८, ४, १५८

३. आगमनदिने च तयो पुरैव धरसेनसुरिरपि रात्री । निषपादयां पतन्तो कवलवृक्षावैक्षत स्वप्न ।
तत्स्वप्नक्षणमात्राज्जयतु शोदेकसेति समुपलपन् । उदतिष्ठदतः प्रातः समागतार्वेक्षत मृनी द्वौ ॥

इन्द्र ध्रुवा ११२, ११३

४. ईसरिय-रुव सिरिं जस-धम्म पयत्तामया भगाभिवक्खा । ते नेमियसामण्णा मतिं जज्झो नण मज्झम
वि. भा १०५३

५. सैलघण कुल्लग चालिणि परिपूर्णं हसमट्ठिससे य । ममघ जन्ध चिराली जाहग गो भरि
आभीरी मृ क. सु. ३३६, अं ति १३९

विशेषार्थ— शूलनाम पाषाणका है और घन नाम मेघका है । जिसप्रकार पाषाण, मेघके चिरकालतक वर्षा करनेपर भी आर्द्र या मृदु नहीं होता है, उसी प्रकार कुछ ऐसे भी श्रोता होते हैं, जिन्हें गुरुजन चिरकालतक भी वर्माभूतके वर्षण या सिंचन द्वारा कोमलपरिणामी नहीं बना सकते हैं ऐसे श्रोताओंको शूलघन श्रोता कहा है ॥ १ ॥ भग्नघट फूटे घड़ेको कहते हैं । जिस प्रकार फूटे घड़ेमें ऊपरसे भरा गया जल नीचेकी ओरसे निकल जाता है भीतर कुछ भी नहीं ठहरता, इसी प्रकार जो उपदेशको एक कानसे सुनकर दूसरे कानसे निकाल देते हैं उन्हें भग्नघट श्रोता कहा है ॥ २ ॥ अहि नाम सांपका है । जिस प्रकार भिखी मिश्रित-दुग्धके पान करनेपर भी मीठ विषकी ही चमन करती है, उसी प्रकार जो सुन्दर, मधुर और हितकर उपदेशके सुनने पर भी बिध वचन करते हैं अर्थात् प्रतिकूल आचरण करते हैं, उन्हें अहिसमान श्रोता समझना चाहिये ॥ ३ ॥ चालमी जैसे उत्तम आटेको नीचे गीरा देती है और भूसा या चोकरको अपने भीतर रक्क लेती है, इसी प्रकार जो उत्तम सारयुक्त उपदेशको तो बाहर निकाल देते हैं और निःसार तत्त्वको धारण करते हैं वे चालमीसमान श्रोता हैं ॥ ४ ॥ महिषा अर्थात् भैंसा जिस प्रकार जलाशयमें जल तो कम पीता है परंतु बारबार कुबकी लगाकर उसे गंदला कर देता है, उसी प्रकार जो श्रोता सभायें उपदेश तो अल्प ग्रहण करते हैं पर प्रसंग पाकर क्षोभ या उद्वेग उत्पन्न कर देते हैं वे महिषासमान श्रोता हैं ॥ ५ ॥ अन्नि नाम मेघ (मेंडा) का है । जैसे मेंडा पालनेवालेकोही मारता है, उसी प्रकार जो उपदेशदाताकी ही निन्धा करते हैं और समय आनेपर घात तक करने को उद्यत रहते हैं उन्हें अन्धिके समान श्रोता समझना चाहिये ॥ ६ ॥ जाहक नाम सेही आदि अनेक जीबोंका है पर प्रकृतमें जोंक अर्ध ग्रहण किया गया है । जैसे जोंकको स्तनपर भी लगावें तो भी वह दूध न पीकर खून ही पीती है, इसी प्रकार जो उत्तम आचार्य या गुरुके समीप रहकर भी उत्तम तत्त्वको तो ग्रहण नहीं करते, पर अधम तत्त्वकी ही ग्रहण करते हैं वे जोंकके समान श्रोता हैं ॥ ७ ॥ शुक नाम तोतेका है । तोतेको जो कुछ सिखाया जाता है वह सीख तो जाता है पर उसे यथावत् अर्थ प्रतिभासित नहीं होता, उसी प्रकार उपदेश स्मरणकर लेनेपर भी जिनके हृदयमें भाव-भासना नहीं होती है वे शुकसमान श्रोता हैं ॥ ८ ॥ मट्टी जैसे जलके संयोग मिलने पर तो कोपल हो जाती है, पर जलके अभावमें पुनः कठोर हो जाती है इसी प्रकार जो उपदेश मिलनेतक तो मृदु-परिणामी बने रहते हैं और बादमें पूर्ववत् ही कठोर-हृदय हो जाते हैं वे मट्टीके समान श्रोता हैं ॥ ९ ॥ मझक अर्थात् मच्छर पहले कानोंमें आकर गुनगुनाता है, चरणीमें गिरता है किंतु अवसर पाने ही काट खाता है, उसी प्रकार जो श्रोता पहले तो गुरु या उपदेश-दाताकी प्रशंसा करेंगे, चरण-वन्दना भी करेंगे, पर अवसर आते ही काटे बिना न रहेंगे उन्हें मझकके समान श्रोता समझना चाहिये ॥ १० ॥ उक्त सभी प्रकारके श्रोता अयोग्य हैं, उन्हें उपदेश देना व्यर्थ है ।

किसी किसी शास्त्रमें उक्त नामोंमें तथा अर्थमें भेद भी देखनेमें आता है किंतु कुश्रोताका भाव यहाँ पर अभीष्ट है ।

इदि वयणादो जहाछंदाईणं विज्जा-दानं संसार-भय-वदणमिदि चित्तेऊण
 सुहसुभिण-वंसणेणेव अवगय-पुरिसंतरेण धरसेण-भयवदा पुणरेवि ताणं परिक्खा
 काउमादत्ता 'सुपरिक्खा हियय-जिच्चुइकरेत्ति' । तदो ताणं तेण वो विज्जाओ
 दिण्णाओ' । सत्थ एया अहियवत्तरा, अवरा विहीणवत्तरा । एदाओ छट्ठोववासेण
 साहेहु त्ति । तदो ते सिद्धविज्जा विज्जा-देवदाओ पेच्छंति, एया उदुत्तुरिया अवरेया
 काणिया । एसो वेवदाणं सहावो ण होदि त्ति चित्तेऊण मंत-व्वायरण-सत्थ-कुसलेहि
 हीणाहियवत्तराणं छुहणावणयण-विहाणं काऊण पढंतेहि वो वि देवदाओ सहाव-रुव-
 द्वियाओ दिट्ठाओ । पुणो तेहि धरसेण-भयवतस्स जहावित्तेण विणएण णिवेदिदे सुट्ठु
 सुट्ठेण धरसेण-भवारएण सोम्म^१-तिहि -वक्खत्त-वारे गंधो पारद्धो । पुणो कमेण
 वक्खणतेण तेण आसाड^२-मास-सुक्क-यक्ख-एक्कारसीए पुव्वण्हे गंधो समाणिदो ।
 विणएण गंधो समाणिदो सि सुट्ठेहि भूदेहि तत्थेयस्स महो पूजा पुप्फ-वलि-संख-

इस वचनके अनुसार यथाछन्द अर्वात् स्वच्छन्दमापूर्वक आचरण करनेवाले श्रोताओंको
 विद्या देना संसार और भयका हो बड़मेवाला है, ऐसा विचार कर, शुभ स्वप्नके देखने मात्रसे
 ही यद्यपि धरसेन भट्टारकने उन प्राये हुए दोनों साधुओंके अन्तर अर्थात् विशेषताको जान लिया
 था, तो भी फिरसे उनकी परीक्षा लेनेका निश्चय किया, क्योंकि, उससे प्रकारसे ली गई परीक्षा
 हृदयमें संतोषको उत्पन्न करती है । इसके बाद धरसेनाचार्यने उन दोनों साधुओंको वो विद्याएं
 दीं । उनमेंसे एक अधिक अक्षरवाली थी और दूसरी हीन अक्षरवाली थी । दोनोंको वो विद्याएं
 देकर कहा कि इनको दण्डभक्त उपवास अर्थात् दो दिनके उपवाससे सिद्ध करो । इसके बाद
 जब उनको विद्याएं सिद्ध हुईं, तो उन्होंने विद्याकी अधिष्ठात्री देवताओंको देखा कि एक देवीके
 दांत बाहर निकले हुए हैं और दूसरी कानी है । 'चिकुतांग होना देवताओंका स्वभाव नहीं
 होता है' इस प्रकार उन दोनोंने विचारकर मन्त्र-संबन्धी व्याकरण-शास्त्रमें कुशल उन दोनोंने
 हीन अक्षरवाली विद्यामें अधिक अक्षर मिलाकर और अधिक अक्षरवाली विद्यामेंसे अक्षर
 निकालकर मन्त्रको पढ़ना अर्थात् फिरसे सिद्ध करना प्रारम्भ किया । जिससे वे दोनों विद्या-
 देवताएं अपने स्वभाव और अपने सुन्दर रूपमें स्थित दिखलाई पड़ीं । तदनन्तर भगवान्
 धरसेनके समक्ष, योग्य विनय-सहित उन दोनोंके विद्या-सिद्धिसंबन्धी समस्त वृत्तान्तके निवेदन
 करनेपर 'बहुत अच्छा' इस प्रकार संतुष्ट हुए धरसेन भट्टारकने शुभ तिथि, शुभनक्षत्र और
 शुभवारमें ग्रन्थका पढ़ाना प्रारम्भ किया । इसतरह क्रमसे व्याख्यान करते हुए धरसेन भगवान्से
 उन दोनोंने आषाढ़ मासके शुक्लपक्षकी एकादसीके पूर्वाह्नकालमें ग्रन्थ समाप्त किया । विनयपूर्वक
 ग्रन्थ समाप्त किया, इसलिए संतुष्ट हुए भूत जातिके ध्यान देवोंने उन दोनोंमेंसे एककी

१. सुपरीक्षा इतिवृत्तिकरीति सञ्चिन्त्य इत्थान् सूरिः । याद्यपि विद्ये द्वे हीनाधिकवर्णमयुक्ते ।

इन्द्र श्रुता ११५

२. मु. सोम । ३. मु. वक्खणतेण आसाड ।

सूर-रख-संकुला कदा । तं ददूषण तस्स 'भूदबलि' ति भट्टारण नामं कयं ।
अवरस्स वि भूदेहि पूजिवस्स अत्थ-विद्यत्थ-ट्ठय-दंत-यंतिमोसारिय भूदेहि समीकय-
दंतस्स 'पुष्पयंतो' ति नामं कयं ।

पुणो ते' तद्विसे^१ चैव पेसिदा संता 'गुरु-वयणमलंघणिज्ज' इदि चित्तिऊ-
णागवेहि अंकुलेसरे बरिसा-कालो कवो । जोगं समाणीय जिणवालियं^२ ददूषण
पुष्पयंताइरियो वणवासि^३-विसयं गवो । भूदबलि-भट्टारओ वि दमिल-विसयं^४ गवो ।
तदो पुष्पयंताइरिएण जिणवालिवस्स विवखं दाऊण विसहि^५-सुत्ताणि^६ करिय पढाविय
पुणो सो भूदबलि-भयवंतस्स पासं पेसिदो । भूदबलि-भयवदा जिणवालिव-पासे
दिदु-विशवि-सुत्तेण अप्पाउओ ति अवगय-जिणवालिवेण महाकम्म-पयडि-पाहुइस्स
ओच्छेदो^७ होहाव ति समुप्पण-बुद्धिणा पुणो दव्व-पमाणाणुगममाहि काऊण गंध-
रचना कदा । तवो एयं खंड-सिद्धंतं पडुक्ख भूदबलि-पुष्पयंताइरिया वि
कसारो उक्खंति ।

पुष्प, बलि तथा शंख और तूर्य जातिके वाद्यविशेषके नादमे व्याप्त बड़ी भारी पूजा की । उसे
देखकर धरसेन भट्टारकने उनका 'भूतबलि' यह नाम रक्खा । तथा जिनकी भूतोंने पूजा की
है, और अस्स-भयस्स वस्तुपवितको दूर करके भूतोंने जिनके दांत समान कर दिये हैं ऐसे दूसरेका
भी धरसेन भट्टारकने 'पुष्पवन्त' नाम रक्खा ।

तदनन्तर उसी दिन वहाँमे भेजे गये उन दोनोंने गुरुके वचन अर्थात् गुरुकी आज्ञा
अलंघनीय होती है' ऐसा विचार कर आते हुए अकलेइवर (गुजरात) में वर्षाकाल बिताया ।
वर्षायोगकी समाप्त कर और जिनपालितको देखकर (उसके साथ) पुष्पवन्त आचार्य सो
वनवासि देशको चले गये और भूतबलि भट्टारक तमिल देशको चले गये । तदनन्तर पुष्पवन्त
आचार्यने जिनपालितको दीक्षा देकर, बीस प्ररूपणा गर्भित सत्प्ररूपणाके सूत्र ब्रह्माकर और
जिनपालितको पढ़ाकर अनन्तर उन्हें भूतबलि आचार्यके पास भेजा । तदनन्तर जिन्होंने
जिनपालितके पास बीस प्ररूपणान्तर्गत सत्प्ररूपणाके सूत्र देखे हैं ओर पुष्पवन्त आचार्य
अल्पायु हैं । इसप्रकार जिन्होंने जिनपालितसे ज्ञान लिखा है अतएव महाकर्मप्रकृतिप्राप्तका
विच्छेद हो जायगा इसप्रकार उत्पन्न हुई है बुद्धि जिनको ऐसे भयवान् भूतबलिने द्रव्यप्रमाणा-
नुगमकी आदि लेकर ग्रन्थ-रचना की । इसलिये इस खण्डसिद्धान्तकी अपेक्षा भूतबलि और
पुष्पवन्त आचार्य भी श्रुतके कर्ता कहे जाते हैं ।

१. मु. पुणो तद्विसे । २. 'द्वितीयदिवसे' इति पाठ । ३-४. अथा १-२

३. 'स्वभागीनय' इति विज्ञाप । ४-५. अथा १-२४ ४. मु. वणवासि

५. मु. दमिलइय । अ. प्रतिम दय पाठ ६. मु. तथा अ. प्रतिम दासदि

७. वाच्छन् मुणजीवादिद्विर्ज्ञानविधियुग्ममन्त्रप्रवणदा । युवन जीवन्-दानादधिकार द्यवचयसम्पत् ।

तदो मूल-तंत-कस्ता वड्ढमाण-भट्टारओ, अणुतंत-कस्ता गोदम-साभी, उवतंतकस्तारा भूवबलि-पुष्पयंतावधो वीय-राय-दोस-मोहा मुणिवरा । किमर्थं कर्ता प्ररुप्यते ? शास्त्रस्य प्रामाण्यप्रदर्शनार्थम्^१ ' वक्तुप्रामाण्याद् वचनप्रामाण्यम् ' इति न्यायात् ।

संपहि जीवद्वानस्स^२ अवयारो उच्चवे । तं जहा— सो वि चउव्विहो उवक्कमो णिक्खेवो णयो अणुगमो चेदि । तत्थ उवक्कमं भणिस्सामो । उपक्रम इत्यर्थमात्मनः उप समीपं काश्यति करोतीत्युपक्रमः^३ । सो वि उवक्कमो पंचविहो—आणुपुव्वी णामं वमाणं वस्तव्वदा अत्थाहियारो चेदि । उत्तं च—

तिविहा य आणुपुव्वी^४ एतही णामं च उव्विहो माजे ।
वस्तव्वदा य तिविहा तिविहो अत्थाहियारो वि ॥ ६४ ॥ इदि ।

इसतरह मूलग्रन्थकर्ता वड्ढमाण भट्टारक हैं, अनुग्रन्थकर्ता गौतमस्वामी हैं और उपग्रन्थकर्ता राग, द्वेष और मोहसे रहित भूतबलि, पुष्पवन्त इत्यादि अनेक आचार्य हैं ।

शंका— यहाँ पर कर्ताका प्ररुपण किसलिये किया गया है ?

समाधान— शास्त्रको प्रमाणताके बिलानेके लिये यहाँ पर कर्ताका प्ररुपण किया गया है क्योंकि ' वक्ताकी प्रमाणतासे ही वक्तामें प्रमाणतर आती है ' ऐसा न्याय है ।

अब जीवस्थानके अवतारका प्रतिपादन करते हैं । अर्थात् पुष्पवन्त और भूतबलि आचार्यने जीवस्थान, लुद्धाश्रय, बन्धस्वामित्व, वेदनाखण्ड, वर्गणाखण्ड और महाबन्ध नामके जिस वटखण्डागमकी रचना की । उनमेंसे, प्रकृतमें यहाँ जीवस्थान नामके प्रथम खण्डकी उत्पत्तिका क्रम कहते हैं । वह इसप्रकार है—

वह अवतार चार प्रकारका है— उपक्रम, निक्षेप, नय और अनुग्रह । उन चारोंमें पहले उपक्रमका निरूपण करते हैं, जो अर्थको अपने समीप करता है उसे उपक्रम कहते हैं । उस उपक्रमके पांच भेद हैं— आनुपूर्वी, नाम प्रमाण, वक्तव्यता, और अर्थाधिकार । कहा भी है—

आनुपूर्वी तीन प्रकारकी है, नामके दस भेद हैं, प्रमाणके छह भेद हैं, वक्तव्यताके तीन भेद हैं और अर्थाधिकारके भी तीन भेद हैं ॥ ६४ ॥

१ इसमूलतंतकस्तः गिरिवीरः इदमृदि विप्यवरे । उवतंत कस्तारो अणुतंते सेस आइरिवा ॥
णिण्णदुरायदाना मत्तेनिणा दिव्वमस्तकस्तारा । कि कारण पञ्चविदा कहिदु सुत्तस्स शमण्ण ॥ ति प १, ८०, ८१.

२ पुष्पयन्तभूतबलिभ्यां प्रणीतम्यागमस्य नाम ' वटखण्डागम ' तस्यमे वट खण्डा — १ जीवस्थान
३ लुद्धाश्रय ४ बन्धस्वामि विविचय ५ वेदनाखण्ड ६ वर्गणाखण्ड ७ महाबन्धश्चेति । एषां षण्णां खण्डानां मध्ये प्रथममन्तावज्जीवस्थान नामकप्रथमखण्डस्यावनारो निरूप्यते ।

३ प्रकृतस्याथनन्वस्य आनुपूर्वी मयमंशम् । उपक्रमाज्जी विज्ञेयस्तयोपोद्धात इत्यपि ॥ भा. पृ २.
१०३ सन्वस्योवक्कमण उवक्कमा तेण तम्मि व तओ वा । सन्वसमीवीकरण आणयथ नासदेसम्मि ॥

पुष्पाणुपुष्वी पञ्चाणुपुष्वी जत्थतत्थाणुपुष्वी चेदि तिविहा आणुपुष्वी । जं मूलादो परिवाडोए उच्चवे सा पुष्पाणुपुष्वी' । तिस्से उदाहरणं— 'उसहमजियं च वंदे' इत्येवमादि । जं उवरीदो हेट्ठा परिवाडोए उच्चदि सा पञ्चाणुपुष्वी' । तिस्से उदाहरणं—

एस करेमि य पणमं जिणवर-वसहस्स वद्धमाणस्स ।

सेसार्णं च जिणानं सिव-सुह-कंसा विलोमेण' ॥ ६५ ॥ इदि

जमणुलोम-विलोमेहि विणा जहा सहा उच्चदि सा जत्थतत्थाणुपुष्वी' । तिस्से उदाहरणं—

गय-गवल-सजल-जलहर-परहुव-सिहि-गलय-भयर-सकासो ।

हरिउल-वम-गईवो सिव-माउव-वच्छओ जयऊ ॥ ६६ ॥ इत्येवमादि ।

पूर्वानुपूर्वों, पश्चादानुपूर्वों और यथातथानुपूर्वों इसतरह आनुपूर्वोंके तीन भेद हैं । जो वस्तुका निवेदन मूलसे परिपाटीद्वारा किया जाता है उसे पूर्वानुपूर्वों कहते हैं । उसका उदाहरण इसप्रकार है— 'श्रवणमर्थाधिकं बन्धनापहरती ह्यभिहितमार्थको चक्षुर्न करता हूँ' इत्यादि क्रमसे श्रवणमार्थको आदि लेकर महावीरस्वामी पर्यन्त क्रमवार बन्धना करता तो बन्धनासंबन्धी पूर्वानुपूर्वों उपक्रम है । जो वस्तुका निवेदन ऊपरसे अर्थात् अन्तसे लेकर आदितक परिपाटी-क्रमसे (प्रतिलोम-वद्धतिसे) किया जाता है उसे पश्चादानुपूर्वों उपक्रम कहते हैं । जैसे—

मोक्ष-सुखकी अभिलाषासे यह मैं जिनदरोंमें श्रेष्ठ ऐसे बद्धमानस्वामीको नमस्कार करता हूँ । और विलोमक्रमसे अर्थात् बद्धमानके बाद पार्श्वनाथको, पार्श्वनाथके बाद नैमिनाथको इत्यादि क्रमसे बीच जिनेश्वरोंको भी नमस्कार करता हूँ ॥ ६५ ॥

जो कथन अनुलोम और प्रतिलोम क्रमके बिना जहाँ कहींसे भी किया जाता है उसे यथातथानुपूर्वों कहते हैं । जैसे—

हाथी, अरण्यभंसा, जलपरिपूर्ण और सघन मेघ, कोपल, मयूरका कण्ठ और भ्रमरके

१ जं जेण कमण मुत्तकारेहि ठहदमुप्पण्णं वा तस्स तेज कसेण गणया पुष्पाणुपुष्वी गाम् ।

जयध अ १ १.

२ उसहमजिय च वंदे संभवमभिचंदणं च सुभइ च । पउमप्पह सुपासं जिणं च चंदप्पह वंदे ॥ सुविहिं च पुप्फदत्तं सीमलमेयं च वासुपुज्जं च । विमलभवंतं भवव सग्गं सनि च वदामि । कुयुं च जिणवरिदं अरं च मल्लिं च मुणिसुज्जव च । णमि वंदामि अरिदुट्ठं गेमि तह गामवड्डमाणं च ॥ एवमए अभियुहिया विहुदरयमला गहीणजरमरणा । चत्तवीम वि जिणवरा तित्थवरा मे पसीयतु ॥ ६५ ॥

३ तस्से विलोमेण गणया पञ्चाणुपुष्वी । जयध अ १ २

४ एस करेमि पणाम जिणवरवसहस्स वद्धमाणं च । सेसार्णं च जिणानं मणमणधरणं च सव्वेसि ॥ सूलाया १०५

५ जत्थं वा त-वा वा जणको इच्छिदमादि कादूण गणया जत्थतत्थाणुपुष्वी । जयध अ १ ३

इदं पुन जीवद्वानं खंड-सिद्धंतं पडक्क पव्वणपुव्वीए द्विदं छण्हं खंडाणं पडम-खंडं जीवद्वानमिदि । वेदना-कासणे-पाहुड-मज्झादी अणुलोम-विलोम-कमेहि विणा जीवद्वानस्स संतादि-अहिमारा अहिनिग्गया त्ति जीवद्वानं जस्थतत्थाणुपुव्वीए वि संठिदं । जीवद्वाने ण पच्छाणुपुव्वी संभवइ ।

नामस्स दस' द्वाणाणि भवन्ति । तं जहा, गोणपदे नोगोणपदे आदानपदे पडिवक्खपदे अणादियसिद्धंतपदे पावणपदे णामपदे प्रमाणपदे अवयवपदे संजोगपदे चेदि ।

गुणानां भावो गौण्यम् । तद् गौण्यं पदं स्थानमाश्रयो येषां नाम्नां तानि गौण्यपदानि^१ । यथा, आदित्यस्य तपनो भास्कर इत्यादीनि नामानि । नोगौण्यपदं^२ नाम गुणनिरपेक्षमनन्वयमिति यावत् । तद्यथा, चन्द्रस्वामी सूर्यस्वामी इन्द्रगोप

समाम वर्णधाले, हरिचंद्राके प्रदीप, और जिवादेयो माताके लाल ऐसे नैमिमाध भगवान् जयवन्त हों ॥ ६६ ॥ इत्यादि यथातथानुपूर्वोक्ता उदाहरण समझना चाहिये ।

यह जीवस्थान नामक शास्त्र खण्डसिद्धान्तकी अपेक्षा पूर्वानुपूर्वों क्रमसे लिखा गया है, क्योंकि, पट्टणपट्टागममें जीवस्थान प्रथम खण्ड है । वेदनाकवायप्राभुतके सधसे अणुलोम और विलोमक्रमके बिना जीवस्थानके सत्, सत्या आदि अधिकार निकले हैं इसलिये जीवस्थान यथातथानुपूर्वोंमें भी रचित है । किंतु इस जीवस्थान खण्डमें केवल पदचाराणुपूर्वों संभव नहीं हैं ।

नाम-उपक्रमके दश भेद हैं । वे इसप्रकार हैं—गौण्यपद, नोगौण्यपद, आदानपद, प्रतिपक्षपद, अनादिसिद्धन्तपद, प्राधान्यपद, नामपद, प्रमाणपद, अवयवपद और संजोगपद ।

गुणोंके भावको गौण्य कहते हैं । जो पदार्थ गुणोंकी मुख्यतासे व्यवहृत होते हैं वे गौण्यपदार्थ हैं । वे गौण्य पदार्थ पद अर्थात् स्थान या आश्रय जिन नामोंके होते हैं उन्हें गौण्यपद-नाम कहते हैं । अर्थात् जिस सत्ताके व्यवहारमें अपने विशेष गुणका आश्रय लिया जाता है उसे गौण्यपदनाम कहते हैं । जैसे, सूर्यकी तपन और भास् गुणकी अपेक्षा तपन और भास्कर इत्यादि संज्ञाएँ हैं । जिन संज्ञाओंमें गुणोंकी अपेक्षा न हो, अर्थात् जो असार्थक नाम हैं उन्हें नोगौण्यपद-नाम कहते हैं । जैसे, चन्द्रस्वामी, सूर्यस्वामी, इन्द्रगोप इत्यादि नाम ।

१ से कि दसनाम पण्णत्ते^१ त जहा, गोण नोगोण आधरणपएण पडिवक्खपएण पट्टागमयए अणादिसिद्धंतण नामेण अवयवण संजोगेण प्रमाणेण । अनु १, १२३

२ से कि १ गोण २ गोणे समइ त्ति खमणा तपइ त्ति नपणा, जलड त्ति जलणो पवइ त्ति पवणो । स त गोण । अनु १, १२८

३ नो गोणे अकृत्तो सकृत्तो अमुग्गो सगुग्गो अलाल पलाल अकुल्लिया सकुल्लिया अमुट्ठो समुट्ठो नाल्ल असइ त्ति पलाल अमात्ति वाहए माइवाहए, अवीय वाक्ख जीयावाक्ख, नो इदगावइए त्ति इदगाव स त नो गोणे । अनु १, १२८

इत्यादीनि नामानि । आदानपदं नाम आत्तद्रव्यनिबन्धनम् । नैतद्गुणनाम्नोऽन्तर्भावति, तत्रादानादेयत्वविवक्षाभावात् । भावे वा न तद्गुणाभिन्नम्, आदानपदनाम्नोऽन्तर्भावात् । पूर्णकलश इत्येतदादानपदम् । नादानपदम् । तद्यथा— घटस्य कलश इति संज्ञा नात्तद्रव्यादिमाश्रिता, तस्यास्तथाविधविवक्षामन्तरेण प्रवृत्तायाः समुपलम्भात् । न पूर्णशब्दोऽपि, तस्य पर्याप्तवाचकत्वेन गुणनाम्नोऽन्तर्भावात् । नोभयसमासोऽपि, तस्य भावसंयोगोऽन्तर्भावादिति ? न, जलादिद्रव्याधारत्वविवक्षायां पूर्णकलशशब्दस्यादान-

विशेषार्थः— जिन मनुष्योंके चन्द्रस्वामी आदि नाम रखे जाते हैं उनमें चन्द्र आदिका न तो स्वाधीनता पाया जाता है और न इन्द्रके वे रक्षक ही होते हैं । केवल वे नाम रूढ़िसे रखे जाते हैं । इसमें गुणादि को कुछ भी प्रधानता नहीं पायी जाती है इसलिये इन्हें भोगीष्यपदनाम कहते हैं ।

ग्रहण किये गये द्रव्यके निमित्तसे जो नाम व्यवहारमें आते हैं, अर्थात् जिनमें द्रव्यके निमित्तकी अपेक्षा होती है उन्हें आदानपदनाम कहते हैं ।

विशेषार्थः— आदानपदनामोंमें, संयोगको प्राप्त हुए द्रव्यके निमित्तसे उत्पन्न हुई अवस्थाविशेषकी वाचक संज्ञाएं ली जाती हैं । अर्थात् आदान-आदेय भावकी मुख्यतासे जो नाम प्रचलित होते हैं उन्हें आदानपदनाम कहते हैं ।

इस आदानपदनामका गुणनाममें अन्तर्भाव नहीं हो सकता है, क्योंकि, गुणनामोंमें आदान-आदेय भावकी विवक्षा नहीं रहती है । यदि गुणनामोंमें भी आदान-आदेय भावकी विवक्षा मान ली जाय तो भोगीष्यपदनाम गुणाभिन्न नहीं रह सकते हैं, क्योंकि आदान-आदेय भावकी मुख्यतासे उनका आदानपदनामोंमें अन्तर्भाव हो जायगा ।

‘पूर्णकलश’ इस पदको आदानपदनाम समझना चाहिये ।

शंका— ‘पूर्णकलश’ यह आदानपदनाम नहीं हो सकता है । इसका खुलासा इस प्रकार है— घटकी ‘कलश’ यह संज्ञा ग्रहण किए गये किसी द्रव्यादिके आश्रयसे नहीं है, क्योंकि ‘कलश’ इस संज्ञाकी द्रव्यादिकके निमित्तकी विवक्षाके बिना ही प्रवृत्ति देखी जाती है । इसी तरह ‘पूर्ण’ यह शब्द भी आदानपदनाम नहीं हो सकता है, क्योंकि, ‘पूर्ण’ यह शब्द पर्याप्तका वाचक होनेसे उसका भोगीष्यपदनाममें अन्तर्भाव हो जाता है । पूर्ण और कलश इन दोनों पदोंका समास भी आदानपदनाम नहीं हो सकता है, क्योंकि, उसका भावसंयोगमें अन्तर्भाव हो जाता है ?

समाधान— ऐसी शंका करना उचित नहीं है, क्योंकि, जलादि द्रव्यके आधारपनेकी विवक्षामें ‘पूर्णकलश’ इस शब्दको आदानपदनाम माना गया है ।

१ से कि त आयाणपदेण ? धम्मो मंगलं, चूलिया चाउरगिज्जं असंखयं आवंती तन्धिज्जं अहइज्जं जणइज्जं पुरिसइज्जं एल्लइज्जं वीरयं धम्मो मग्गो समोसरणं गंतवो जं महियं से न आयाणपणं ।

पदत्वाम्युपगमात् । एवमविधवेत्यपि चालयित्वा व्यवस्थापनीयम् । अविलष्टानि कानि पुनरादानपदनामानि ? वधूरन्तर्वन्तीत्यादीनि, आत्तभर्तृधृतापत्यनिबन्धनत्वात् । प्रतिपक्षपदानि^१ कुमारी बन्ध्येत्येवमादीनि, आदानपदप्रतिपक्षनिबन्धनत्वात् । अनादिसिद्धान्तपदानि धर्मास्तिरधर्मास्तिरित्येवमादीनि । अपौरुषेयत्वतोऽनादिः सिद्धान्तः, स एवं स्थानं यस्य तदनादिसिद्धान्तपदम्^२ । प्राधान्यपदानि^३ आश्रयनं निम्बधनमित्यादीनि, यनान्तः सत्स्वप्यन्येष्वविवक्षितवृत्तेषु विवक्षाकृतप्राधान्यभूतपिबुमन्ध-

विशेषार्थः— जलादि इत्थ आदान है और कलश आदेय है । इसलिये ' पूर्णकलश ' इस शब्दका आदानपदनाममें अन्तर्भाव होता है । वह बात गौण्यपदनाममें नहीं है, इसलिये उसमें उसका अन्तर्भाव नहीं होसकता है यदि गौण्यपदमें इसप्रकारकी विवक्षा की जायगी तो वह गौण्यपद न कहलाकर आदानपदकी कोटिमें आ जायगा ।
इसीप्रकार ' अविधवा ' इस पदका भी विचार कर आदानपदनाममें अन्तर्भाव कर लेना चाहिये ।

शंका— अविलष्ट अर्थात् सरल आदानपदनाम कौनसे हैं ?

समाधान— वधू और अन्तर्वन्ती इत्यादि सरल आदानपदनाम समझना चाहिये, क्योंकि, एकीकृत पतिकी अपेक्षा वधू और धारण किये गये गर्भस्थ पुत्रकी अपेक्षा ' अन्तर्वन्ती ' संज्ञा प्रचलित है ।

कुमारी, बन्ध्या इत्यादिक प्रतिपक्षपदनाम हैं, क्योंकि, आदानपदोंमें ग्रहण किये गये दूसरे वस्तुकी निमित्तता कारण पड़ती है और वहां पर अन्य वस्तुका अभाव कारण पड़ता है । इसलिये आदानपदनामोंके प्रतिपक्ष-कारणक होनेसे कुमारी या बन्ध्या इत्यादि पक्ष प्रतिपक्ष-पदनाम जानना चाहिये ।

अनादिकालसे प्रवाहुरूपसे चले आये सिद्धान्तवाचक पदोंको अनादिसिद्धान्तपदनाम कहते हैं । जैसे धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय इत्यादि । अपौरुषेय होनेसे सिद्धान्त अनादि है । वह सिद्धान्त जिस नामरूप पदका आश्रय हो उसे अनादिसिद्धान्तपद कहते हैं ।

बहुतसे पदार्थोंके होने पर भी किसी एक पदार्थकी बहुलता आवि द्वारा प्राप्त हुई प्रधानतासे जो नाम बोले जाते हैं उन्हें प्राधान्यपदनाम कहते हैं । जैसे आश्रयन निम्बधन

१ से कि तं षड्विक्लपणं ? षड्विक्लपणं नवेसु बाभाभारणमस्त्रेडकज्जडसंश्वदोणमुहुरदृणाय मसवाहसंनिवेसेसु सनिविसमाणेसु अमिवा सिवा, जम्बी सोखलो, विस भदुर, कल्लालघरेसु अखिल साउअ ज रत्तए से अलत्तय जे लाउए से अलत्तए, जे मृमए से कुसुमए, आलवते विवलीअसासए, से तं षड्विक्लपणं ।

अनु १, १२८

२ अनादियसिद्धतेषां, धम्मत्थिकाए अवम्मत्थिकाए आभासत्थिकाए ओवत्थिकाए पुण्णलत्थिकाए अद्दासमए से तं अनादियसिद्धतेषां । अनु १, १२८

३ पाहुण्णयाए असोमवणे सत्तवणवणे चपमवणे वूजवणे नामवणे पुसागवणे उच्छवणे दक्खवण सालिवणे से त पाहुण्णयाए । अनु १, १२८

निबन्धनत्वात् । नामपदं^१ नाम गौडोऽन्धो द्रमिल इति, गौडान्ध्रद्रमिलभाषानाम-
धामत्वात् । प्रमाणपदानि^२ अतः सहस्रं द्रोणः सारी पलं तुला कर्षादीनि, प्रमाणनाम्नां
प्रमेयेषूपलम्भात् ।

यागदर्शके अवयवपदानि^३ यथा, गौडोऽन्धो द्रमिल इति, उपचितोऽपचित इति । तत्रोप-
चितावयवनिबन्धनानि यथा, गलगण्डः शिलीपदः लम्बकर्ण इत्यादीनि नामानि ।
अवयवापचयनिबन्धनानि यथा छिन्नकर्णः छिन्ननासिक इत्यादीनि नामानि । संयोग-
पदानि^४ यथा । स संयोगश्चतुर्विधो द्रव्यक्षेत्रकालभावसंयोगभेदात् । द्रव्यसंयोगपदानि
यथा— इम्यः गौथः वण्डो छत्री गर्भिणी इत्यादीनि, द्रव्यसंयोगनिबन्धनत्वात् तेषां ।

इत्यादि । इनमें अन्य अविवक्षित वृत्तोंके रहने पर भी विश्वासे प्रधानताको प्राप्त आम और
नीसके वृत्तोंके कारण भाषावन और निम्नवन आदि नाम व्यवहारमें आते हैं ।

गौड, आन्ध्र, द्रमिल इत्यादि नामपद नाम हैं । ये गौड आदि नाम गौड़ी, आन्ध्री
और द्रमिल भाषाओंके नाम के आधारभूत हैं ।

गणना अवयवा प्रापकी अपेक्षासे जो मजातें प्रचलित हैं उन्हें प्रमाणपदनाम कहते हैं ।
जैसे, सौ, हजार, द्रोण, सारी, पल, तुला, कर्ष इत्यादि । ये सब प्रमाणनाम प्रमेयोंमें पाये जाते
हैं, अर्थात् इन नामोंके द्वारा सत्प्रमाण वस्तुका बोध होता है ।

अब अवयवपदनाम कहते हैं । अवयव दो प्रकारके होते हैं— उपचितावयव और अप-
चितावयव । रोगादिके निमित्त मिलने पर किसी अवयवके बड़ आनेसे जो नाम बोले
जाते हैं उन्हें उपचितावयवपदनाम कहते हैं । जैसे, गलगण्ड, शिलीपद, लम्बकर्ण इत्यादि ।
जो नाम अवयवोंके अपचय अर्थात् उनके छिन्न हो जानेके निमित्तसे व्यवहारमें आते हैं उन्हें
अपचितावयवपदनाम कहते हैं । जैसे, छिन्नकर्ण, छिन्ननासिक इत्यादि नाम ।

अब संयोगपदनामका कथन करते हैं । द्रव्यसंयोग, क्षेत्रसंयोग, कालसंयोग और
भावसंयोग के भेदसे संयोग चार प्रकारका है । इम्य, गौथ, वण्डो, छत्री, गर्भिणी इत्यादि द्रव्य-
संयोगपदनाम हैं, क्योंकि, घन, सूक्ष्म, वण्डा, छत्ता इत्यादि द्रव्यके संयोगसे ये नाम व्यवहारमें

१ नामेण पिउपिजामहस्य नामेण उसाभिज्जड से तं नामेण । अनु १, १२८

२ प्रमाणेण चउज्जिहे पणत्ते । त जहा, नामपमाणे ठवमपमाण दव्वममाण भावपमाणे ।

अनु १, १३३

३ अवयवेण, मिनी सिही विसाणी दाही पक्खी खरी नही वाली । नृपय चउणय बहुपय उमूली
केसरी कउही परियर-वंधेण भड जाणिज्जा महिलिय निवसणेण सिन्धेण दोणवाय कवि च एक्काए गाहाए ।
से तं अवयवेण । अनु १, १२८

४ से कि तं सजाएण ? संजोग चउज्जिहे पणत्ते, तं जहा, दव्वमजोग, क्षेत्रसजोग, कालसजोग,
भावसजोग । से कि तं दव्वसजोगे ? दव्वमजोग तिविहे पणत्ते, तं जहा, सच्चित्त अचित्त, मीसए, से कि तं
सचित्ते ? सचित्ते गोहि गोमिह, महिमीहि महिसए, उरणीहि उरणीए, उट्टीहि उट्टीवाले, से तं सचित्ते । से

नासिपरश्वाद्यः, तेषामादानपदेऽन्तर्भावात् । सहचरितत्वविवक्षायां भवन्तीति चेन्न, सहचरितत्वविवक्षायां तेषां नामपदनाम्नोऽन्तर्भावात् । क्षेत्रसंयोगपदानि^१, मायुरः बालभः दाक्षिणात्यः औदीच्य इत्यादीनि, यदि नामत्वेनाविवक्षितानि भवन्ति । कालसंयोगपदानि^२ यथा— शरदः वासन्तक इत्यादीनि । न वसन्तशरद्वेसन्तादीनि, तेषां नामपदेऽन्तर्भावात् । भावसंयोगपदानि^३— क्रोधी भानी मायावी लोभीत्यादीनि ।

आते हैं । यहाँसिर्फ़ाद्वयम् अस्त्वस्मि अस्मिन्नेतिनामनामनी नहीरहते क्योंकि, उनका आदानपदमें अन्तर्भाव होता है ।

प्रश्न— सहचारीपनेकी विवक्षामें अस्ति, परन्तु मादिका संयोगपदनाममें अन्तर्भाव ही जायता ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, सहचारीपनेकी विवक्षा होने पर उनका नामपदमें अन्तर्भाव हो जाता है ।

मायुर, बालभ, दाक्षिणात्य और औदीच्य इत्यादि क्षेत्रसंयोगपदनाम हैं, क्योंकि, मायुरा आदि क्षेत्रके संयोगसे मायुर आदि संज्ञाएँ व्यवहारमें आती हैं । जब मायुर आदि संज्ञाएँ नामकपसे विवक्षित न हों तभी उनका क्षेत्रसंयोगपदमें अन्तर्भाव होता है, अन्यथा नहीं ।

शरद, वासन्तक इत्यादि कालसंयोगपदनाम हैं, क्योंकि, शरद् और वसन्त ऋतुके संयोगसे ये संज्ञाएँ व्यवहारमें आती हैं । किन्तु वसन्त, शरद्, हेमन्त इत्यादि संज्ञाओंका काल-संयोगपदनामोंमें ग्रहण नहीं होता है, क्योंकि, उनका नामपदमें अन्तर्भाव हो जाता है ।

क्रोधी, भानी, मायावी और लोभी इत्यादि भाव-भावसंयोगपद हैं, क्योंकि, क्रोध मान, माया और लोभ आदि भावोंके निमित्तसे ये नाम व्यवहारमें आते हैं । किन्तु जिनमें

किं न अचिन्ते ? अचिन्ते छत्तेण छत्ती दडेण दडी, पडेण पडी, बडेण बडी, कडेण कडी से न अचिन्ते । से किं न भोज्ये ? सोमए हलेण हाळिए, मगडेण मगडिए, रहेण रहिए, नावाए नाविए । से तं दग्ध-भोज्ये ।

अनु. १. १२९.

१ से किं न वृत्तमजोगे ? भारहे, एरवाए, हेमए, एरण्णवाए, हरिकासए, रम्मसवासाए, ववकुणए, उत्तरकुणए, पुष्वविदेहए, अपरविदेहए । अहवा माभहे, मालवाए, सोरठठए, मरठठए, कुकुणए म तं वृत्तमजोगे । अनु. १. १३०

२ से किं न कालमजोगे ? मृममसुममाए, मुसमाए, सुममदुसमाए, दुममसुसमाए, दुसमाए, दुसाए, दुसमाए । अहवा पावसाए, वासारत्ताए, सरदाए, हेमन्ताए, वसन्ताए, गिम्हाए, से तं कालमजोगे । अनु. १. १३१

३ से किं न भावमजोगे ? द्विद्वे एण्णत्ते, त जहा, पसत्थे अ अपसत्थे अ । से किं न भावमजोगे ? पाण्णंण पाणी, दमण्णं दमणी, चरिन्तेण चरित्ती से तं पसत्थे ? से किं तं अपसत्थे ? काहण काही, माहण माणी, मायाए मायी, लोहण लाही से तं अपसत्थे, से तं भावमजोगे । से तं भजोगे । अनु. १. १३२

न शीलसादृश्यनिबन्धनयमसिंहाग्निरावणादिनामानि^१, तेषां नामपदेऽन्तर्भावात् । न चेत्येभ्यो व्यतिरिक्तं नामास्ति, अनुपलम्भात्^२ ।

तत्त्वेवस्स जीवद्वानस्स नामं किं पदं ? जीवानं द्वाण-यण्णणादो जीवद्वान-मिदि गोण्णपदं । मंगलादिषु छसु अहियारेषु कक्खाणिज्जमाणेषु नामं वुत्तमेव । पुणो

स्वभावकी सदृशता कारण है ऐसी यम, सिंह, अग्नि और रावण आदि संज्ञायें भावसंयोगपरूप नहीं हो सकती है, क्योंकि, उनका नामपदमें अन्तर्भाव होता है । उक्त दश प्रकारके नामोंसे भिन्न और कोई नामपद नहीं है, क्योंकि, व्यवहारमें इनके अतिरिक्त अन्य नाम नहीं पाये जाते हैं ।

यार्गदर्शक - ओचार्थ श्री सुविधितोमर जी यकाराज

विशेषार्थ— अतिबुधभाषार्थने कथाप्रामातमें नामके केवल छह भेद बताये हैं । वे ये हैं, गौण्यपद, नोगौण्यपद, आदानपद, प्रतिपक्षपद, अवयवपद और उपवयवपद । पूर्वमें जो नामके दस भेद कह जाये हैं । उनमेंसे, यहां पर अनादिसिद्धान्तसम्बन्धी गुणसापेक्ष नामोंका गौण्यपद और आदानपदमें तथा गुणनिरपेक्ष नामोंका नोगौण्यपदमें अन्तर्भाव किया है । प्राधान्यपदनामोंका गौण्यपद और आदानपदमें अन्तर्भाव किया है । प्रमाणपदनामोंका गौण्यपदमें, भावपदनामोंका नोगौण्यपदमें और संयोगपदनामोंका आदानपदमें अन्तर्भाव किया है । अवयव-पदनामोंका उपक्षिप्तपदनाम और अपक्षिप्तपदनामोंमें अन्तर्भाव हो ही जाता है ।

शंका— उन पूर्वोक्त दस प्रकारके नामपदोंमें यह जीवस्थान कौमसा नामपद है ?

समाधान— जीवोंके स्थानोंका वर्णन करनेमें ' जीवस्थान ' यह गौण्य नामपद है ।

शंका— पहले मंगलादिक छह अधिकारोंका व्याख्यान करते समय नामपदका

१. सु रावणादीनि नामानि ।

२. नामं छविहं ॥ २ ॥ (कसायपाहुडचूणिसुत्त) गोणपदे कोसोणपदे आदानपदे पटिवक्खपदे अवयवपदे उपवयवपदे वेदि । X X X पाधण्यपदनामाणं क्वं तत्त्वभावि? बलाहकात् न बहूमु वण्णेषु सतेषु अवला बलाहका लोकाओ सि ओ नामणिदेसो सो गोणपदे णिवददि गुणमूहेण दन्वम्मि पउत्तिदमणाओ कयं वणिदादि-अणेषेसु रक्खेसु तत्थ सतेसु ओ एवेण रक्खेण णिववणमिदि णिहंसी सो आदानपदे णिवददि वणेणाम्भक्खसंजवे-णेवस्स पउत्तिदसणाओ । दन्वत्तकालमावसजीवपदाणि रामासिधन्नुत्तमुरलाकण्णरभारहयअदरावपसायत्तकाल-पकोहीमाणी इच्छाईणि नामाणि वि आदानपदे वेव निवदति इदमेदस्स अन्थि एत्थ वा इदमन्थि नि विवक्खाए एदेसि नामाण पवुत्तिदसणाओ । अवयवपदनामाणि अवयवउवचयपदनामेषु पविमत्ति, तेहितो तस्स भंदाभावादा । सुअणाता कनुभीवा कमलवलणमणा चदमुही विवोटी इच्छाईणि ततो बाहिराणि अन्थि नि ने णदाणि नामाणि समासंतभूदइसदृत्थसंजवेण दन्वम्मि पउत्तीदां । अणादियसिद्धतण्डणमंमु जार्णि अणादियुणमवध मवेक्खिय पयट्ठाणि जीवो णाणी चयणावतां ति ताणि गोणपदे आदानपदे च निवदन्ति । जाणि नोगोणपदाणि ताणि जांगोणपदनामेषु निवदति । प्रमाणपदनामाणि वि गोणपदे वेव निवदति समाणास्स दन्वगणनादां अरविदसधस्स अरविदमणा नामपदा । सा च अणादियसिद्धतपदनामेषु पविट्ठा अणादिसंज्ञेण एत्थ तन्थ पउत्तिदसणाओ अणादियसिद्धतपदनामाण प्रभकालागासजीवपृग्गलादीण छप्पदसंभावा पुत्त पक्खिद । ११ णदाणि पक्खिज्जदे । तदा नाम दसविह वेव हादि ति एपउभहो न वत्तवो, किनु छविहं पि हादि ति धसव्व । अवध अ. पृ ४ ५

मंथावदारे नामं उच्यते त्ति ? न, पूर्वोद्दिष्टस्य नाम्नोऽनेन पदान्वेषणात् ।

पमाणं पंचविहं द्रव्य-क्षेत्र-काल-भाव-वय-व्यमाण-भेदेहि । तस्य द्रव्य-पमाणं संखेज्जमसंखेज्जमणंतयं चेदि । क्षेत्र-पमाणं एघ-यदेसादि । काल-पमाणं समयावलि-यावि । भाव-पमाणं पंचविहं, आभिलिखोहियमाणं सुदणानं ओहिणानं मणयज्जवणानं केवलणानं चेदि । वय-व्यमाणं सप्तविहं, जेगम-संगह-वधहारुज्जुसुद-सह-समभिरुद्ध-एवंभूद-भेदेहि । अहवा वय-व्यमाणमणेयविहं—

जावदिया वयण-वहा तावदिया चेव होंति वय-वादा ।

जावदिया वय-वादा तावदिया चेव होंति पर-समया ॥६७॥ ॥इदि वयणादो॥

कथं नयानां प्रामाण्यं ? न, प्रमाणकार्याणां नयानामुपचारतः प्रामाण्या-विरोधात् । एतथ इदं जीवट्टाणं एवेसु पंचसु पमाणेसु कदमं पमाणं ? भावपमाणं । तं पि पंचविहं तस्य पंचविहेसु भाव-पमाणेसु सुद-भाव-पमाणं । कर्तृनिरूपणया

व्याख्यान कर ही आये हैं, फिर यहां पर ग्रन्थके प्रारम्भमें नामपत्रका व्याख्यान किसलिये किया गया है ?

समाधान— ऐसा नहीं, क्योंकि, पूर्वमें कहे गये नामका दशप्रकारके नामपदोंमेंसे किसमें अन्तर्भाव होता है इसका इस कथनके द्वारा ही अन्वेषण किया है ।

द्रव्यप्रमाण, क्षेत्रप्रमाण, कालप्रमाण, भावप्रमाण और वयप्रमाणके भेदसे प्रमाणके पांच भेद हैं । उनमें संख्यात, असंख्यात और अनंत यह द्रव्यप्रमाण है । एक प्रदेश आदि क्षेत्रप्रमाण है । एक समय, एक आवली आदि कालप्रमाण है । आभिलिखोधिक (मति) ज्ञान, भुतज्ञान, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञानके भेदसे भावप्रमाण पांच प्रकारका है । जेगम, संग्रह, व्यवहार, ज्ञानसूत्र, शब्द, समभिरुद्ध और एवमूलमयके भेदसे वयप्रमाण सात प्रकारका है । अथवा वयप्रमाण आगे कहे गये वचनके अनुसार अनेक प्रकारका समझना चाहिये ।

जितने भी वचन-मार्ग हैं, उतने ही नयवाच, अर्थात् नयके भेद हैं । और जितने नयवाच हैं, उतने ही परसमय हैं ॥ ६७ ॥

शंका— नयोंमें प्रमाणता कैसे संभव है, अर्थात् उनमें प्रमाणता कैसे आ सकती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, नय प्रमाणके कार्य हैं, इसलिये उपचारसे नयोंमें प्रमाण-ताके मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

विशेषार्थ— शंकाकारका अभिप्राय यह है कि जब नय वस्तुके एक अंशमात्रको ग्रहण करता है सर्वांशरूपसे वस्तुको नहीं जानता है तब उसे प्रमाण कैसे माना जाय । इसका समाधान यह है कि प्रमाण द्वारा परिगृहीत वस्तुमें ही नयकी प्रवृत्ति होती है, इसलिये प्रमाणका कार्य होनेसे उपचारसे उनमें प्रमाणता आ जाती है ।

एवास्थ प्रामाण्यं निरूपितमिति पुनरस्य प्रामाण्यनिरूपणमनर्थकमिति चेन्न, सामान्येन
जिनोक्तत्वान्यथानुपपत्तितोऽवगतजीवस्थानप्रामाण्यस्य शिष्यस्य बहुषु भावप्रमाणेष्विदं
जीवस्थानं श्रुतभावप्रमाणमिति आपनार्थत्वात् । अहंवा पमाणं छविहं नामस्थापना-
द्रव्यक्षेत्रकालभावप्रमाणभेदात् । तत्त्व चाम-पमाणं पमाण-सण्णा । द्रवणा-पमाणं
द्रुविहं, सवभाव-द्रवणा-पमाणं असवभाव-द्रवणा-पमाणमिदि । आकृतिमति सद्भाव-
स्थापना । अनाकृतिमत्यसद्भावस्थापना । द्रव्यपमाणं द्रुविहं आगमदो नोआगमको
य । आगमदो पमाण-माहुड-जाणओ अणुवजुतो, संखेज्जासंखेज्जाणंत-भेद-भिण्ण-
सहागमो वा । नोआगमो तिविहो, जाणय'-सरीरं भवियं तव्वदिरित्तमिदि । जाणय-
सरीरं 'भवियं च गयं । तव्वदिरित्त-द्रव्य-पमाणं तिविहं, संखेज्जमसंखेज्जमणंतमिदि ।

शंका— उन पांच प्रकारके प्रमाणोंमेंसे ' जीवस्थान ' यह कौनसा प्रमाण है ?

समाधान— यह भावप्रमाण है ।

भक्तिकानादिरूपसे भावप्रमाणके भी पांच भेद हैं । इसलिये उन पांच प्रकारके भाव-
प्रमाणोंमेंसे इस जीवस्थान शास्त्रको श्रुतभावप्रमाणरूप जानना चाहिये ।

शंका— पहले कर्तारका निरूपण कर आये है, इसलिये उसके निरूपण कर देनेसे ही
इस शास्त्रकी प्रमाणताका निरूपण हो जाता है, अतः फिरसे उसकी प्रमाणताका निरूपण करना
निरर्थक है ?

समाधान— ऐसा नहीं कहना चाहिये, क्योंकि, यह जीवस्थान शास्त्र प्रमाण है,
अन्यथा यह जिनेन्द्रदेवका कहा हुआ नहीं हो सकता था । इस प्रकार सामान्यरूपसे इस जीवस्थान
शास्त्रकी प्रमाणताका निश्चय करनेवाले शिष्यको बहुत प्रकारके भाव प्रमाणोंमेंसे यह जीवस्थान
शास्त्र श्रुतभावप्रमाणरूप है, इसतरह विशेष ज्ञान करानेके लिये यहाँ पर इसकी प्रमाणताका
निरूपण किया है ।

अथवा, नामप्रमाण, स्थापनाप्रमाण, द्रव्यप्रमाण, क्षेत्रप्रमाण, कालप्रमाण और भाव-
प्रमाणके भेदसे प्रमाण छह प्रकारका है ।

उनमें ' प्रमाण ' ऐसी संज्ञाको नामप्रमाण कहते हैं । सद्भावस्थापनाप्रमाण और
असद्भावस्थापनाप्रमाणके भेदसे स्थापनाप्रमाण दो प्रकारका है । तदाकारवाले पदार्थोंमें सद्भाव-
स्थापना होती है और अतदाकारवाले पदार्थोंमें असद्भावस्थापना होती है । आगमद्रव्यप्रमाण
और नोआगमद्रव्यप्रमाणके भेदसे द्रव्यप्रमाण दो प्रकारका है । प्रमाणविषयक शास्त्रको जाननेवाले
परंतु वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित जीवको आत्मद्रव्यप्रमाण कहते हैं । अथवा, शब्दोंकी
अपेक्षा संख्यातभेदरूप वक्तव्योंकी अपेक्षा असंख्यातभेदरूप और तदाच्य अर्थकी अपेक्षा अतंत-
भेदरूप ऐसे शब्दरूप आगमको आत्मद्रव्यप्रमाण कहते हैं । जायकशरीर, भावि और
तद्व्यतिरिक्तके भेदसे नोआगमद्रव्यके तीन भेद समझने चाहिये ।

खेल-काल-पमाणाणं पुब्बं व वत्तव्वाणि । भाव-पमाणां पञ्चविहं—मदि-भाव-पमाणां सुद-भाव-पमाणां ओहि-भाव-पमाणां मज्जज्जव-भाव-पमाणां केवलभाव-पमाणां चेदि । एत्थेदं जीवद्वानं भावदो सुद-भाव-पमाणां । इत्थदो संखेज्जासंखेज्जाणंतसरुव-सह-पमाणां ।

वत्तव्वदा तिविहा—ससमयवत्तव्वदा परसमयवत्तव्वदा तदुभयवत्तव्वदा चेदि । जम्हि सन्थम्हि स-समयो वेव वण्णज्जदि परुविज्जदि पण्णाविज्जदि तं सत्थं ससमयवत्तव्वं, तस्स भावो ससमयवत्तव्वदा । पर-समयो भिरुत्तं जम्हि पाहुडे क्षणियोगे वा वण्णज्जदि परुविज्जदि पण्णाविज्जदि तं पाहुडमणियोगो वा परसमय-वत्तव्वं, तस्स भावो परसमयवत्तव्वदा नाम । अत्थ दो वि परुवेऊण पर-समयो हूसिज्जदि स-समयो थाविज्जदि सा तदुभयवत्तव्वदा नाम भवदि । एत्थ पुण जीवद्वाने ससमयवत्तव्वदा, ससमयस्सेव परुवणादो । अत्थाधियारो तिविहो—पमाणां पमेयं तदुभयं चेदि । एत्थ जीवद्वाने एक्को चेय अत्थाधियारो, पमेय-परुवणादो । उवक्कमो गदो ।

उनमें, ज्ञायकशरीर और भाव-प्रमाणों की वर्णन जीवस्थान के आये हैं । तद्व्यतिरिक्त-लोकात्मद्रव्यप्रमाण संख्यातरूप, असंख्यातरूप और अनन्तरूप भेदकी अपेक्षा तीन प्रकारका है । क्षेत्रप्रमाण और कालप्रमाणका वर्णन पहलेके समान ही करना चाहिये । मतिभाव-प्रमाण, भूतभावप्रमाण, अवधिभावप्रमाण, मन-पर्ययभावप्रमाण और केवलभावप्रमाणके भेदसे भावप्रमाण पाँच प्रकारका है । इनमेंसे यह 'जीवस्थान' नामका शास्त्र भावप्रमाणकी अपेक्षा भूतभावप्रमाणरूप है, और द्रव्यकी अपेक्षा संख्यात असंख्यात और अनन्तरूप शब्दप्रमाण है ।

वक्तव्यता तीन प्रकारकी है—स्वसमयवक्तव्यता, परसमयवक्तव्यता और तदुभय-वक्तव्यता । जिस शास्त्रमें स्वसमयका ही वर्णन किया जाता है, प्ररूपण किया जाता है अथवा विशेषरूपसे ज्ञान कराया जाता है उसे स्वसमयवक्तव्य कहते हैं—और उसके भावको अर्थात् उसमें रहनेवाली विशेषताको स्वसमयवक्तव्यता कहते हैं । परसमय मिथ्यात्वको कहते हैं । उसका जिस प्राभूत या अनुयोगमें वर्णन किया जाता है, प्ररूपण किया जाता है या विशेष ज्ञान कराया जाता है उस प्राभूत या अनुयोगको परसमयवक्तव्य कहते हैं—और उसके भावको अर्थात् उसमें होनेवाली विशेषताको परसमयवक्तव्यता कहते हैं । जहाँपर स्वसमय और पर-समय इन दोनोंका निरूपण करके परसमयको दोषयुक्त दित्वलाया जाता है और स्वसमयकी स्थापना की जाती है उसे तदुभयवक्तव्य कहते हैं और उसके भावको अर्थात् उसमें रहनेवाली विशेषताको तदुभयवक्तव्यता कहते हैं । इनमेंसे इस जीवस्थान शास्त्रमें स्वसमयवक्तव्यता समझनी चाहिये क्योंकि, इसमें स्वसमयका ही निरूपण किया गया है ।

प्रमाण, प्रमेय और तदुभयके भेदसे अर्थाधिकारके तीन भेद हैं । उनमेंसे इस जीवस्थान शास्त्रमें एक प्रमेय-अर्थाधिकारका ही वर्णन है, क्योंकि, इसमें प्रमाणके विषयभूत प्रमेयका ही वर्णन किया गया है । इसतरह उपक्रमनामका प्रकारण समाप्त हुआ ।

णिवस्त्रेवो षड्विहो नाम-दृवणा-द्वय-भाव-जीवद्वान-भेदेण । नाम-जीवद्वानं जीवद्वान-सद्वो । दृवण-जीवद्वानं बुद्धीए समारोविष-जीवद्वान-द्वयं । द्वय-जीवद्वानं बुद्धिहं आगम-नोआगम-भेदेण । तस्य जीवद्वान-आणओ अणुवजुसो आगम-द्वय-जीवद्वानं । नोआगम-द्वय-जीवद्वानं त्रिविहं ज्ञानसरीर-भविष-तद्वद्विरित्त-नोआगम-द्वय-जीवद्वान-भेदेण । आदिस्त्र-गुणं सुगमं । तद्वद्विरित्तं जीवद्वानाहार-भूतगास-द्वयं । भाव-जीवद्वानं बुद्धिहं आगम-नोआगम-भेदेण । आगम-भाव-जीवद्वानं जीवद्वान-आणओ उवजुसो । नोआगम-भाव-जीवद्वानं मिच्छाद्विषादि-चोदस-जीव-समासा । एत्थ नोआगम-भाव-जीवद्वानं पयदं । णिवस्त्रेवो गदो ।

नयोंविना लोकव्यवहारानुपपत्तेर्नया उच्यते । तद्यथा—प्रमाणपरिगृहीतार्थक-वैशे वस्त्वध्यवसायो' नयः । स द्विविधः, द्रव्याधिकः पर्यायाधिकश्चेति^१ । 'इवति द्रोष्यत्यदुद्रवत्तास्तास्यमांयानिति द्रव्यम्', द्रव्यमेवार्थः प्रयोजनमस्येति द्रव्याधिकः ।

नामजीवस्थान, स्थापनाजीवस्थान, द्रव्यजीवस्थान और भावजीवस्थानके भेदसे निम्नोपचार प्रकारका है । 'जीवस्थान' इस प्रकारकी संज्ञाको नामजीवस्थान कहते हैं । जिस द्रव्यमें बुद्धिसे जीवस्थानकी स्थापना की हो, उसे स्थापनाजीवस्थान कहते हैं । आगम और नोआगमके भेदसे द्रव्यजीवस्थान दो प्रकारका है । उनमें, जीवस्थान शास्त्रके जाननेवाले किन्तु वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित जीवको आगमद्रव्यजीवस्थान कहते हैं । ज्ञायकशरीर, भावि और तद्व्यतिरिक्तके भेदसे नोआगमद्रव्यजीवस्थान तीन प्रकारका है । इनमेंसे, आदिके दो अर्थात् ज्ञायकशरीर और भावि सुगम हैं । जीवस्थानोंके अथवा जीवस्थान शास्त्रके आधारभूत आकाश-द्रव्यको तद्व्यतिरिक्तनोआगमद्रव्यजीवस्थान कहते हैं । आत्मन और नोआगमके भेदसे भाव-जीवस्थान दो प्रकारका है । जीवस्थान शास्त्रके जाननेवाले और वर्तमानमें उसके उपयोगसे मुक्त जीवको भावजीवस्थान कहते हैं । और मिच्छाद्विष आदि चोदह जीवसमासोंको नोआगमभावजीवस्थान कहते हैं । इनमेंसे, इस जीवस्थान शास्त्रमें नोआगमभावजीवस्थान निम्नोपचार प्रकृत है । इस तरह निम्नोपचार वर्णन हुआ ।

नयोंके विना लोकव्यवहार नहीं चल सकता है, इसलिये यहाँ पर नयोंका वर्णन करते हैं । उन नयोंका सुलासा इस प्रकार है—प्रमाणके द्वारा ग्रहण की गई वस्तुके एक अंशमें वस्तुका निश्चय करनेवाले ज्ञानको नय कहते हैं । वह नय द्रव्याधिक और पर्यायाधिकके भेदसे दो

१ अनिराकृतप्रतिपक्षो वस्त्वध्याही ज्ञानुरभिप्रायो नयः । प्र. क. मा. पृ. २०१.

२ द्रव्य सामान्यमभेदोऽन्य उत्तमोऽर्थो विषयो येषां ते द्रव्याधिकाः । पर्यायो विशेषो भेदो व्यतिरेकोऽपवादोऽर्थो विषयो येषां ते पर्यायाधिकाः । लघीय. पृ. ५१.

३. भु. स्नेति । द्रोष्यत्यदु ।

४ इवति मच्छति तास्तान् पर्यावान् द्रव्यते गच्छते तैस्ते पर्यावैरिति वा द्रव्यम् । जयव. अ. पृ. २६
मिषमिषप्रदेकसमूहैरसम्भूतत्वा स्वभावविभावपर्यावान् इवति द्रोष्यत्वदुद्रव्येति द्रव्यम् । अ. पृ. ८७

परि भेदमेति गच्छतीति पर्यायः, पर्याय एवार्थः प्रयोजनमस्येति पर्यायाधिकः । तत्र
द्रव्याधिकस्त्रिविधः—नैगमः संग्रहो व्यवहारश्चेति । विधिव्यतिरिक्त-प्रतिषेधानुपलम्भा-
द्विधिमात्रमेव तत्त्वमित्यध्यवसायः समस्तस्य ग्रहणात्संग्रहः । द्रव्यव्यतिरिक्त-
पर्यायानुपलम्भाद् द्रव्यमेव तत्त्वमित्यध्यवसायः वा संग्रहः । संग्रहनयाक्षिप्तानामर्थानां
विधिपूर्वकमवहरणं भेदनं व्यवहारः^१ व्यवहारपरतत्त्वो व्यवहारनय इत्यर्थः । यदस्ति
न तद् द्रव्यमतिलङ्घ्यं वर्तते इति नैगमो नैगमः, संग्रहात्संग्रहस्वरूपद्रव्याधिको नैगमः^२
इति यावत् । एते त्रयोऽपि नयाः नित्यवादिनः, स्वविषये पर्यायाभावतः सामान्यविशेष-
कालयोरभावात् ।

प्रकारका है । जो उन उन पर्यायोंको प्राप्त होता है, प्राप्त होगा और प्राप्त हुआ था उसे द्रव्य
कहते हैं । द्रव्य ही जिसका अर्थ अर्थात् प्रयोजन हो उसे द्रव्याधिकनय कहते हैं । 'परि' अर्थात्
भेदको जो प्राप्त होता है उसे पर्याय कहते हैं । वह पर्याय ही जिस नयका प्रयोजन हो उसे
पर्यायाधिकनय कहते हैं ।

द्रव्याधिक नयके तीन भेद हैं—नैगमनय, संग्रहनय और व्यवहारनय । विधि अर्थात्
सत्ताको छोड़कर प्रतिषेध असत्ता जिस उपलब्ध नहीं होती है, इसलिये विधिमात्र ही तत्त्व
है । इस प्रकारके निश्चय करनेवाले नयको समस्तका ग्रहण करनेवाला होनेसे संग्रहनय कहते हैं ।
अथवा, द्रव्यको छोड़कर पर्यायें नहीं पाई जाती हैं, इसलिये द्रव्य ही तत्त्व है । इसप्रकारके
निश्चय करनेवाले नयको संग्रहनय कहते हैं । संग्रहनयसे ग्रहण किये गये पदार्थोंके विधिपूर्वक
अवहरण करनेको अर्थात् भेद करनेको व्यवहार कहते हैं । उस व्यवहारके आधीन चलनेवाले
नयको व्यवहारनय कहते हैं । जो है वह उक्त दोनों अर्थात् संग्रह और व्यवहारको छोड़कर
नहीं रहता है । इसतरह जो केवल एकको ही प्राप्त नहीं है, अर्थात् अनेकको प्राप्त होता है उसे
नैगमनय कहते हैं । अर्थात् संग्रह और असंग्रहरूप जो द्रव्याधिक नय है वह ही नैगमनय है । ये
तीनों ही नय नित्यबावी हैं, क्योंकि, इन तीनों ही नयोंका विषय पर्याय न होनेके कारण इन

१ सद्रूपतानतिअन्तस्त्रस्वभावमिदं जगत् । सत्तारूपतया सर्वं संगृह्यन् संग्रहो मतः ॥ स त टी.
पृ ३११ स्वजात्यविरोधेनैकत्वमुपनीय पर्यायानाअन्तर्मेदानविशेषेण समस्तग्रहणात्संग्रहः । स सि १ ३३.
स्वजात्यविरोधेनैकत्वोपनयारसमस्तग्रहण संग्रहः । त रा. वा. १, ३३ एकत्वेन विशेषाणां ग्रहण संग्रहो मतः ।
सजातेरविरोधेन दृष्टेष्टाभ्यां कथंचन ॥ त श्लो. वा १, ३३, ४९.

२ स सि १, ३३. त रा. वा. १, ३३ प्र क. मा. पृ २०५. संग्रहेण गृहीतानामर्थानां विधिपूर्वकः ।
योग्यहारी विभागः स्याद्व्यवहारो नयः स्मृतः ॥ त श्लो. वा. १, ३३, ५८ व्यवहारस्तु तामेव प्रतिवस्तु
व्यवस्थितम् । तथैव दृश्यमानत्वाद् व्यवहारवति देहिने ॥ स त टी. पृ ३११

३ अनभिनिवृत्तार्थसङ्कल्पमात्रग्राही नैगमः । स सि १, ३३. व्यर्थसङ्कल्पमात्रग्राही नैगमः । न रा
वा १ ३३ तत्र सङ्कल्पमात्रस्य ग्राहको नैगमो नयः । त श्लो. वा. १, ३३ अनिपक्षार्थसङ्कल्पमात्रग्राही
नैगमः । प्र क मा पृ. २०५. अन्यदेव हि सामान्यमभिज्ञानकारणम् । विशेषोऽप्यन्य एवेति मन्यते नैगमो
नयः । स त टी पृ. ३११ नैकमनिर्मेदासत्तासामान्यविशेषविशेषज्ञानमिमीते मिनोति वा नैकम । निगमेपु

पर्यायार्थिको द्विविधः— अर्थनयो व्यञ्जननयश्चेति । इदं पर्यायार्थिकनययोः किञ्चित् भेदश्चेदुच्यते ऋजुसूत्रवचनविच्छेदो मूलआधारो येषां नयानां ते पर्यायार्थिकाः । विच्छिद्यतेऽस्मिन् काल इति विच्छेदः । ऋजुसूत्रवचनं नाम वर्तमानवचनम्, तस्य विच्छेदः ऋजुसूत्रवचनविच्छेदः । स कालो मूल आधारो येषां नयानां ते पर्यायार्थिकाः । ऋजुसूत्रवचनविच्छेदाद्वारम्य आ एकसमयाद्वस्तुस्थित्यध्यवसायिनः पर्यायार्थिका इति

तीनों नयके विषयमें सामान्य और विशेषकालका अभाव है ।

विशेषार्थः— एवंभूतनयसे लेकर विलोमक्रमसे ऋजुसूत्र नय तक पूर्व पूर्व नय सामान्य रूपसे और उत्तरोत्तर नय विशेषरूपसे वर्तमान कालवर्ती पर्यायार्थिको विषय करते हैं । इस प्रकार सामान्य और विशेष दोनों ही काल इव्यार्थिक नयके विषय नहीं होते हैं । इस विषयासे इव्यार्थिक नयके तीनों भेदोंको निश्चयपूर्वकता है । अतएव ऋजुसूत्रवचनविच्छेदमध्यमें कालभेदको विवक्षा ही नहीं है, इसलिये उसमें सामान्य और विशेषकालका अभाव कहा है ।

अर्थनय और व्यञ्जन (वाक्य) नयके भेदसे पर्यायार्थिक नय दो प्रकारका है ।

शंका— इव्यार्थिकनय और पर्यायार्थिकनयमें भेद किस कारणसे है ?

समाधान— ऋजुसूत्र वचनोंका विच्छेद जिस कालमें होता है, वह (काल) जिस नयोंका मूल आधार है वे पर्यायार्थिकनय हैं । विच्छेद अथवा अन्त जिस कालमें होता है उस कालको विच्छेद कहते हैं । वर्तमानवचनको ऋजुसूत्रवचन कहते हैं और उसके विच्छेदको ऋजुसूत्रवचनविच्छेद कहते हैं । वह ऋजुसूत्रके प्रतिपादक वचनोंका विच्छेदरूप काल जिस नयोंका मूल आधार है उन्हें पर्यायार्थिकनय कहते हैं । अर्थात् ऋजुसूत्रके प्रतिपादक वचनोंके विच्छेदरूप कालसे लेकर एक समय पर्यन्त वस्तुकी स्थितिका निश्चय करनेवाले पर्यायार्थिकनय हैं यह उक्त कथनका तात्पर्य है । इन पर्यायार्थिक नयोंके अतिरिक्त शेष शब्दाशुद्धरूप इव्यार्थिक नय हैं ।

वा अर्थबोधेषु कुशलो भवो का नैगम । अथवा नैके गमा पन्थानो यस्य स नैकमम । तत्राय सर्वत्र सदित्येवमनु-
गताकारावबोधहेतुभूतां महासत्ताभिच्छति अनुवृत्तव्यावृत्तावबोधहेतुभूत च सामान्यविशेष इव्यत्वादि व्यावृत्ता-
वबोधहेतुभूत च नित्यइव्यवृत्तिमन्त्य विशेषमिति । स्वा. सू. पृ. ३७१ सिद्धसेनीया पुनः शब्देन नयानम्युपगत-
वन्तः, नैगमस्य संग्रहव्यवहारयोरन्तर्भावविवक्षयात् । तथाहि यदा, नैगमः सामान्यप्रतिपत्तिपरस्तदा स
संग्रहेऽन्तर्भवति सामान्याभ्युपगमपरत्वात् विशेषाभ्युपगमनिष्ठस्तु व्यवहारे । वा. सू. पृ. ७.

१. मु. इव्यार्थिक पर्यायार्थिकयोः ।

२. इव्यमर्थं प्रयोजनमर्थेति इव्यार्थिकः तद्वत्सलसामान्येनाभिसंसादृश्यलक्षणसामान्येन भिन्नम-
भिन्नं च अस्त्यभ्युपगच्छन् इव्यार्थिक इति यावत् । परि. भद. ऋजुसूत्रवचनविच्छेद इति गच्छतीति पर्याय ।
स पर्याय अर्थं प्रयोजनमर्थेति पर्यायार्थिकः सादृश्यलक्षणसामान्येन भिन्नमभिन्नं च इव्यार्थिकाशोधविषय
ऋजुसूत्रवचनविच्छेदेन पाठयन् पर्यायार्थिक इत्यवगन्तव्यः । जयप. अ. पृ. २७.

यावत् । अपरे शुद्धाशुद्धद्रव्याधिकाः^१ । तत्रार्थव्यञ्जनपर्यायैर्निमित्तलिङ्गसंख्याकाल-
कारकपुरुषोपग्रहभेदैरभिज्ञं वर्तमानमात्रं वस्त्वध्यवस्थान्तोऽर्थनयाः^२, न शब्दभेदेनार्थभेद-
इत्यर्थः । व्यञ्जनभेदेन वस्तुभेदाध्यवसायिनो व्यञ्जननयाः^३ । तत्रार्थनयः ऋजुसूत्रः^४ ।
कुतः ? ऋजु प्रगुणं सूत्रयति सूत्रयतीति तस्मिन्नेव^५ । तत्रार्थसंभूतव्यपन्याससंज्ञार्थनया
इति चेत्, सन्देहेऽर्थनयाः अर्थव्यापृतत्वात्, किंतु न ते पर्यायाधिकाः, द्रव्याधिकत्वात् ।

व्यञ्जननयस्त्रिविधः— शब्दः समभिरूढ एवंभूत इति । शब्दपृष्ठतोऽर्थग्रहण-

यही उनमें भेद है ।

उनमेंसे, अर्थपर्याय और व्यञ्जनपर्यायसे भेदरूप और लिङ्ग, सख्या, काल, कारक, पुरुष
और उपग्रहके भेदसे अभेदरूप केवल वर्तमान-समयवर्ती वस्तुके निश्चय करनेवाले नयोंको
अर्थनय कहते हैं । यही पर शब्दोंके भेदमें अर्थमें भेदकी विवक्षा नहीं है । व्यञ्जन (शब्द) के
भेदसे वस्तुमें भेदका निश्चय करनेवाले नय व्यञ्जननय कहलाते हैं । इनमें, ऋजुसूत्र नयको
अर्थनय समझना चाहिये । क्योंकि, ऋजु-सरल अर्थात् वर्तमान-समयवर्ती पर्यायमात्रको जो
सूत्रयति अर्थात् सूचित करे उसे ऋजुसूत्र नय कहते हैं । इसतरह वर्तमान पर्यायरूपसे अर्थको
ग्रहण करनेवाला होनेके कारण यह नय अर्थनय है, यह बात सिद्ध हो जाती है ।

शंका— नैतम, संग्रह और व्यवहारनय भी तो अर्थनय हैं, फिर यहां पर अर्थनयोंमें
केवल ऋजुसूत्रनयका ही ग्रहण क्यों किया ?

समाधान— अर्थको विनय करनेवाले होनेके कारण ये भी अर्थनय हैं इसमें कोई
बाधा नहीं है । किंतु ये तीनों नय द्रव्याधिकरूप होनेके कारण पर्यायाधिका नहीं हैं ।

व्यञ्जननय तीन प्रकारका है—शब्द, समभिरूढ और एवंभूत । शब्दके आधारसे

१ तत्र शुद्धद्रव्याधिक पर्यायकलङ्करहित बहुभेदः संग्रहः । (अशुद्ध) द्रव्याधिक पर्यायकलङ्का-
श्रुतद्रव्यविषय व्यवहार । यदस्ति न तद्द्रव्यमतिक्रम्य वर्तत इति नैकस्यो नैतम शब्दशीलकर्मकार्यकारणा-
धाराश्रेयसहकारमानभेदोन्मेषभूतत्रविष्यद्वर्तमानादिकर्माश्रित्य स्थितोपचारविनयः । जयष अ पृ २७.

२ वस्तुन स्वरूपं स्वधर्मभेदेन विदानीर्जनय । अभेदको वा, अभेदरूपेण सर्वं वस्तु इयति एति
गच्छति इत्यर्थनय । जयष अ पृ २७

३ ऋजुसूत्रव्यञ्जनविच्छेदोपलक्षितस्य वस्तुन वाचकभेदेन भेदको व्यञ्जननय । जयष अ पृ २७

४ ऋजु प्रगुणं सूत्रयति तन्त्रयति इति ऋजुसूत्र । स सि १, ३३ सूत्रपातवद्भुसूत्र । यथा ऋजु
सूत्रपातस्यता ऋजु प्रगुणं सूत्रयति तन्त्रयति ऋजुसूत्र । त रा वा १, ३३ ऋजुसूत्र क्षगर्ज्वति वस्तु
सत्सूत्रयेदुजु । प्राधान्येन मुणीमावाद् द्रव्यस्यानर्गतात्सतः ॥ त श्लो वा १, ३३, ६१ ऋजु प्राञ्जल (व्यवन)
वर्तमानक्षणमात्रं सूत्रयतीत्युजुसूत्र । प्र क मा पृ २०५ तत्रैवसूत्रनीति स्याच्छुद्धपर्यायसंश्रिता । तद्वद्वर्त्यैव
भावस्थ भावा स्थितिद्विद्योगतः ॥ जजीतानामस्ताकारकालसंस्थैर्वाजितम् । वर्तमानतया सर्वमुजुपूर्वेण सूत्रये ॥
स त टी पृ ३११-३१२

प्रदणः शब्दनयः', लिङ्गसंख्याकालकारकपुरुषोपग्रहव्यभिचारनिवृत्तिपरत्वात् । लिङ्ग-
व्यभिचारस्तावदुच्यते— स्त्रीलिङ्गे पुल्लिङ्गभिधानं तारका स्वातिरिति । पुल्लिङ्गे
स्त्रीलिङ्गभिधानं अगममो विद्या इति । स्त्रीलिङ्गे नपुंसकभिधानं वीणा आतोद्यमिति । नपुंसके
स्त्रीलिङ्गभिधानं आयुधं शक्तिरिति । पुल्लिङ्गे नपुंसकभिधानं पटो वस्त्रमिति ।
नपुंसके पुल्लिङ्गभिधानं आयुधं परशुरिति । संख्याव्यभिचारः— एकत्वे द्वित्वं नक्षत्रं
पुनर्वसू इति । एकत्वे बहुत्वं नक्षत्रं जतभिषज इति । द्वित्वे एकत्वं गोदो ग्राम इति ।

अर्थके ग्रहण करनेमें समर्थ शब्दनय है, क्योंकि, यह नय लिंग, संख्या, काल, कारक, पुरुष और
उपग्रहके व्यभिचारकी निवृत्ति करनेवाला है ।

स्त्रीलिंगके स्थान पर पुल्लिङ्गका कथन करना और पुल्लिङ्गके स्थानपर स्त्रीलिंगका
कथन करना आदि लिंगव्यभिचार है । जैसे 'तारका स्वातिः' तारका स्वाति हैं । इस प्रयोगमें
तारका शब्द स्त्रीलिंग है और स्वाति शब्द पुल्लिङ्ग है, इसलिए स्त्रीलिंगके स्थानपर पुल्लिङ्ग
शब्दका प्रयोग करना लिंगव्यभिचार है । 'अगममो विद्या' अगममो विद्या है । इस प्रयोगमें
अगमम शब्द पुल्लिङ्ग है और विद्या शब्द स्त्रीलिंग है, इस लिए पुल्लिङ्गके स्थानपर स्त्रीलिंग शब्द
कहनेसे लिंगव्यभिचार है । 'वीणा आतोद्यम्' वीणा आतोद्य है । यहांपर वीणा शब्द स्त्रीलिंग
है और आतोद्य शब्द नपुंसकलिंग है । इसलिए स्त्रीलिंगके स्थानपर नपुंसकलिंग शब्द कहनेसे
लिंगव्यभिचार है । 'आयुधं शक्तिः' आयुध शक्ति है । यहांपर आयुध शब्द नपुंसकलिंग है ।
और शक्ति शब्द स्त्रीलिंग है । इसलिए नपुंसकलिंगके स्थानपर स्त्रीलिंग शब्द कहनेसे
लिंगव्यभिचार है । 'पटो वस्त्रम्' पट वस्त्र है । यहांपर पट शब्द पुल्लिङ्ग है और वस्त्र शब्द
नपुंसकलिंग है । इसलिए पुल्लिङ्गके स्थानपर नपुंसकलिंग शब्द कहनेसे लिंगव्यभिचार है ।
'आयुधं परशु' आयुध परशु है । यहां पर आयुध शब्द नपुंसकलिंग है और परशु शब्द
पुल्लिङ्ग है, इसलिए नपुंसकलिंगके स्थानपर पुल्लिङ्ग शब्द कहनेसे लिंगव्यभिचार है ।

एक वचन आदि की जगह द्विवचन आदिका कथन करना संख्याव्यभिचार है । जैसे,
नक्षत्र पुनर्वसू हैं । यहांपर नक्षत्र शब्द एक वचनान्त है और पुनर्वसू शब्द द्विवचनान्त है ।
इसलिए एक वचनके स्थानमें द्विवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है । 'नक्षत्रं जतभिषज'
नक्षत्र जतभिषज हैं । यहांपर नक्षत्र शब्द एकवचनान्त है और जतभिषज शब्द बहुवचनान्त है ।
इसलिए एक वचनके स्थानमें बहुवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है । 'गोदो ग्रामः'
गोदो ग्राम है । यहांपर गोदो शब्द द्विवचनान्त है और ग्राम शब्द एकवचनान्त है । इसलिए

१. लिङ्गसंख्याकालकारकपुरुषोपग्रहव्यभिचारनिवृत्तिपरः शब्दनयः । स. सि. १, ३३ शब्दव्यर्थमाह्वयति
प्रख्यायतीति शब्द । त. रा. वा. १, ३३. कालादिभेदतोऽर्थस्व भेद यः प्रतिपादयत् । सोऽत्र शब्दनयः शब्द-
प्रधानस्यादुदाहृतः ॥ त. इलो. वा. १, ३३, ६८. कालकारकलिङ्गसंख्यासाधनोपग्रहभेदाद्भिन्नमर्थं शपतीति
शब्दो नयः । प्र. क. मा. पृ. २०६. विरोधिलिङ्गसंख्याविभेदाद्भिन्नस्वभावताम् । तस्यैव सत्यमानोऽयं शब्दः
प्रत्यवलिष्ठते ॥ स. त. टी. पृ. ३१३.

द्वित्वे बहुत्वं पुनर्वसु पञ्चतारका इति । बहुत्वे एकत्वं आम्नाः वनमिति । बहुत्वे द्वित्वं देवमनुष्या उभौ राशी इति । कालव्यभिचारः— विश्वदृश्यास्य पुत्रो जनिता', भविष्यदर्थे भूतप्रयोगः । भावि कृत्यमासीदिति भूते भविष्यत्प्रयोग इत्यर्थः । साधन-
व्यभिचारः, ग्राममधिगते इति । पुरुषव्यभिचारः^१, एहि मन्ये रथेन यास्यसि न हि
यास्यसि यातस्ते पितेति । उपग्रहव्यभिचारः, रमते विरमति, तिष्ठति संतिष्ठते,

द्विवचनके स्थानमें एक वचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है, 'पुनर्वसु पञ्चतारकाः' पुनर्वसु पांच तारका हैं । यहांपर पुनर्वसु द्विवचनान्त है और पंचतारका शब्द बहुवचनान्त है । इसलिए द्विवचनके स्थानपर बहुवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है । 'आम्नाः वनम्' आम्नोंके वृक्ष वन हैं । यहांपर आम्ना शब्द बहुवचनान्त है और वन शब्द एकवचनान्त है । इसलिए बहुवचनके स्थानपर एकवचनका कथन करनेसे सख्याव्यभिचार है । 'देवमनुष्या उभौ राशी ।' देव और मनुष्य ये दो राशि हैं । यहांपर देव-मनुष्य शब्द बहुवचनान्त है और राशी शब्द द्विवचनान्त है । इसलिए बहुवचनके स्थानपर द्विवचन शब्दका कथन करना संख्याव्यभिचार है ।

भविष्यत् आदि कालके स्थानपर भूत आदि कालका प्रयोग करना कालव्यभिचार है । जैसे, 'विश्वदृश्यास्य पुत्रो जनिता' जिसने समस्त विश्वको देख लिया है ऐसा इसके पुत्र होगा । यहांपर विश्वका देखना भविष्यत् कालका कार्य है । परंतु उसका भूतकालके प्रयोगद्वारा कथन किया गया है । इसलिए यहां पर भविष्यत् कालका कार्य भूतकालमें कहनेसे कालव्यभिचार है । इसीतरह 'भावि कृत्यमासीत्' आगे होनेवाला कार्य हो चुका । यहां पर भी भूतकालके स्थानपर भविष्यत् कालका कथन करनेसे कालव्यभिचार है ।

एक साधन अर्थात् एक कारकके स्थानपर दूसरे कारकके प्रयोग करनेको साधन-
व्यभिचार कहते हैं । जैसे, 'ग्राममधिगते' वह ग्राममें प्रवेश करता है । यहांपर सप्तमी कारकके स्थानपर द्वितीया कारकका प्रयोग किया गया है, इसलिए यह साधनव्यभिचार है ।

उत्तम पुरुषके स्थानपर मध्यम पुरुष और मध्यम पुरुषके स्थानपर उत्तम पुरुष आदिके

१ 'ये हि तैवाकारणव्यवहारात्मनानुगन्धे चानुगन्धे प्रत्यक्षा' इति सूत्रप्रारम्भे विश्वदृश्यास्य पुत्रो जनिता भाविकृत्यमासीदित्यत्र कालभेदेऽप्येकपदार्थमादृता यो विश्वं द्रक्ष्यति सोऽपि पुत्रो जनितीति भविष्यत्कालनातीतकालान्तरावदात्मकत्वं, तथा व्यवहारदर्शनादिति । तत्र य परीक्षाया मूलक्षणेः काल-
भेदेऽप्ययस्याभेदेऽतिप्रसंगान् साधनव्यभिचारकृतिनोऽप्यतीतानागतकालयोरपेक्षापत् । आसीद्भावो राजा, शंखचक्रवर्ती भविष्यतीति अद्वयाभिज्ञानप्रवृत्तौ नैकाधत्तेति चेत्, विश्वदृश्या जनितेत्यनयोरपि साभूत् तत् एव न हि विश्वं दृष्टवान् इति विश्वदृशि न्वतिशब्दस्य धात्वर्थोऽतीतकालस्य जनितीति शब्दस्यानागतकाल-
पुत्रस्य भाविनोऽतीतत्वविराजान् । अतीतकालस्याप्यनागतत्वाव्यपरापादकार्यताभिप्रक्षेपेति चेत् तद्धि न परमाथतः -
कालभेदेऽप्यभिप्रायव्यवस्था । त कला वा पृ २७७-२७८

२ 'एहि मन्ये रथेन यास्यसि, न हि यास्यसि स यातस्तेपिता' इति साधनभेदपि पदार्थमभिन्नमादृता प्रहासे मन्ये भावि युष्मन्मन्यन्तरस्मदेवञ्च " इति वचनात् । तदपि न श्रेय परीक्षायां, अहं पशामि त्वं

विशति निविशते इति । एवमाद्यो व्यभिचारो न युक्ताः, अन्यार्थस्यान्यार्थेन सम्बन्धाभावात् । ततो यथालिङ्गं यथासंख्यं यथासाधनादि च न्याय्यमभिधानमिति ।

नानार्थसमभिरोहणात्समभिरुद्धः । इन्द्रनादिन्द्रः पूर्वार्णत्पुरन्दरः शकनाच्छक्र इति भिन्नार्थवाचकत्वाच्चेते एकार्थवर्तिनः । न पर्यायशब्दाः सन्ति, भिन्नपदानामे-

....

कथन करनको पुरुषव्यभिचार कहते हैं । जैसे, 'एहि मन्ये रथेन यास्यसि नहि यास्यसि यातस्ते पिता' आओ, तुम समझते हो कि मैं रथसे आऊंगा परंतु अब न जाओगे, तुम्हारा पिता चला गया । यहाँपर 'मन्यसे' के स्थानपर 'मन्ये' यह सत्समपुरुषका और 'यास्यामि' के स्थानपर 'यास्यसि' यह सध्यसपुरुषका प्रयोग हुआ है, इसलिये पुरुषव्यभिचार है ।

उपसर्गके निमित्तसे परस्मैपदके स्थानपर आत्मनेपद और आत्मनेपदके स्थानपर परस्मैपदके कथन कर देनेको उपसर्गव्यभिचार कहते हैं । जैसे, 'रमते' के स्थानपर 'विरमति', 'तिष्ठति' के स्थानपर 'संतिष्ठते' और विजति के स्थानपर 'निविशते' का प्रयोग किया जाता है ।

इसतरह जितने भी लिंग आदि व्यभिचार पूर्वमें कहे गये हैं वे सभी अयुक्त हैं, क्योंकि, अन्य अर्थका अन्य अर्थके साथ संबन्ध नहीं हो सकता है । इसलिये समान लिंग, समान संख्या और समान साधन आविका कथन करना ही उचित है ।

वाक्यभेदसे जो नामा मयोंमें अभिव्यु होता है उसे समभिरुद्ध मय कहते हैं । जैसे, 'इन्द्रमात्' अर्थात् परम ऐश्वर्यशाली होमेके कारण इन्द्र 'पूर्वार्णात्' अर्थात् सगरोंका विभाग करनेवाला होनेके कारण पुरन्दर और 'शकमात्' अर्थात् सामर्थ्यवाला होनेके कारण शक्र । ये तीनों शब्द भिन्नार्थवाचक होनेसे इन्हें एकाग्रवर्ती नहीं समझना चाहिये । इस मयकी दृष्टिमें पर्यायवाची शब्द नहीं होते हैं, क्योंकि, भिन्न पदोंका एक पदार्थमें रहना स्वीकार कर लेनेमें

....

पञ्चसीत्यत्रापि अस्मदुष्मत्साधनाभेदेऽभेदार्थत्वप्रसंगात् । त स्तो वा प २७३ तथा पुरुषभेदेऽपि नैकान्तिकं सद् वस्तु इति, 'एहि मन्ये' इत्यादि । इति च प्रयोगो न युक्तः, अपि तु 'एहि मन्यसे यथाह रथेन यास्यामि' इत्यनेनैव परभावेनैतद्विद्वेष्टव्यम् । स. स. पृ. ३१३: 'प्रहासे च मन्योपपदे मन्यतेकृतम् एकवचन' पा १, ४, १०६ 'एहि मन्ये रथेन यास्यसि, नहि यास्यसि यातस्ते पिता' इति प्रहासे यथाप्राप्तमेव प्रतिपत्तिः मात्र प्रसिद्धार्थविपर्यये किञ्चिद्विच्यनमस्ति, 'रथेन यास्यसि, इति भावगमनाभिधानात् प्रहासो गम्यते' । 'नहि यास्यसि' इति बहिर्गमनं प्रतिनिष्यते । अनेकस्मिन्नपि प्रहासितरि च प्रत्येकमेव परिहास इति अभिधान-वशाद् 'मन्ये' इति एकवचनमेव । लौकिकस्य प्रयोगोऽनुसर्तव्य इति न प्रकारान्तरकल्पना न्याया । त्रीणि त्रीणि अन्य-युष्मदस्मदि' तैम. ३, ३, १७.

१ स. सि. १, ३३. त रा वा १, ३३. पयविशब्दभेदेन भिन्नार्थस्वाविरोहणान् । नय समभिरुद्धः स्यात्पूर्ववत्वात्स्य निश्चयः ॥ स. स्तो. वा १, ३३, ७६. नानार्थान् समेत्याभिमुख्येन रुद्ध समभिरुद्धः । प्र क मा. पृ २०६. तथाभिधस्य तस्यापि वस्तुन अपवृत्तिः । वृत्ते समभिरुद्धस्तु संज्ञाभेदेन भिन्ननाम् ॥ स त टी पृ ३१३

कार्यवृत्तिविरोधात् । नाविरोधः, पदानामेकत्वापत्तेरिति । नानार्थस्य भावः नानार्थता तां समभिरुद्धत्वात्समभिरुद्धः ।

एवं भेदे भवनादेवभूतः^१ । न पदानां समासोऽस्ति, भिन्नकालवृत्तिनां भिन्नार्थ-
वृत्तिनां चैकत्वविरोधात् । न परस्परव्यपेक्षाप्यस्ति, वर्णार्थसंख्याकालादिभिभिन्नानां
पदानां भिन्नपदापेक्षायोगात् । ततो न वाक्यमप्यस्तीति सिद्धम् । ततः पदमेकमेकार्थस्य
वाचकमित्यध्यवसायः एवंभूतनयः^२ । एतस्मिन्नर्थे एको गोशब्दो नानार्थं न वर्तते,
एकस्यैकस्वभावस्य बहुषु वृत्तिविरोधात् । पदगतवर्णभेदाद्वाच्यभेदस्याध्यवसायकोऽप्ये-

निरुद्धत्वात् । अतएव अत्रानुवादादप्यभिन्नानां पदोपयोगे एक पदार्थमेव वृत्ति होनेमें कोई विरोध नहीं
आता, तो यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, ऐसा होने पर समस्त पदोंमें एकत्वकी आपत्ति
आती है । इससे यह सातपथ्य निकला कि जो नय शब्दभेदसे अर्थमें भेद स्वीकार करता है उसे
समभिरुद्ध नय कहते हैं । नाना पदार्थोंके भाव अर्थात् विशेषताको नानार्थता कहते हैं और उस
नानार्थताके प्रति जो अभिरुद्ध है उसे समभिरुद्ध नय कहते हैं ।

एवंभेद अर्थात् जिस शब्दका जो वाक्य है वह तद्रूप क्रियासे परिणत समयमें ही पाया
जाता है । उसे जो विषय करता है उसे एवंभूत नय कहते हैं । इस नयकी दृष्टिमें पदोंका समास
नहीं हो सकता है, क्योंकि, भिन्न भिन्न कालवृत्तियों और भिन्न भिन्न अर्थवाले शब्दोंमें एकपदेका
विरोध है । इसीतरह शब्दोंमें परस्पर सापेक्षता भी नहीं है, क्योंकि, वर्ण, अर्थ, संख्या और
कालादिकके भेदसे भेदको प्राप्त हुए पदोंके दूसरे पदोंकी अपेक्षा नहीं बन सकती है । जब कि
एक पद दूसरे पदकी अपेक्षा नहीं रखता है तो इस नयकी दृष्टिमें वाक्य भी नहीं बन सकता

१ येनात्मना भूतस्तेनैवाध्यवसायमतीति एवंभूतः । स सि. १, ३३. त रा वा १, ३३.
तत्क्रियापरिणामोऽयंस्तथैवेति विनिश्चयान् । एवमुत्तेन नीयेत क्रियास्तरपराङ्मुक्तः । त. श्लो. वा १, ३३, ७५.
एवमित्यं विवक्षितक्रियापरिणामप्रकारेण भूतं परिणतमर्थं योजयिष्येति स एवभूतो नयः । (क्रियाश्रयेण
भेदप्ररूपणमित्यभिभावोऽन । टिप्पणी) प्र क. मा. पृ २०६ एकस्यापि ध्वनेर्वाच्यं सदा तत्रोपपद्यते ।
क्रियाभेदेन भिन्नत्वादेवभूतोऽभिमन्यते ॥ स. त टी पृ ३१४

२ एवंभवनान्देवभूतः । अस्मिन्नर्थे न पदानां समासोऽस्ति स्वरूपतः कालभेदेन च भिन्नानामेकत्व-
विरोधात् । न पदानामेककालवृत्ति समासः कमोत्पत्तानां स्वगत्यानितां तदनुपपत्तेः । नैकार्थं वृत्तिः समासः,
भिन्नपदानामेकार्थं वृत्त्यनुपपत्तः । न वर्णसमासोऽप्यस्ति, तत्रापि पदसमासोक्तदोषप्रसङ्गात् । तत एक एव वर्णं
एकावचाचक इति पदगतवर्णमात्रार्थं एकार्थं इत्येवंभूतानिप्रायवान् एवभूतनयः । जयस अ पृ २९ यत्क्रिया-
विशिष्टशब्देनोच्यते तन्मेव क्रियां कुर्वन्नेवभूतमनुच्यते । एवशब्देनोच्यते चेष्टाक्रियादिक प्रकार, नमोभूत
प्राप्तिमिति कृत्वा नतस्त्वेवभूतवस्तुप्रतिपादको नयोऽप्युपचारदेवभूतः । अथवा एवंशब्देनोच्यते चेष्टाक्रियादिक
प्रकार नद्विशिष्टस्यैव वस्तुनोऽभ्युपगमात्तमेवभूतः प्राप्त एवभूत इत्युपचारमन्तरेणापि व्याख्यायते स एवभूतो
नयः । अ. रा. कोष. (एवंभूत)

वस्तुतः, एवम्भेदे^१ समस्तवस्तुत्वात्^२ चार्थवैतरे^३ सौम्येण नयोः सप्तविधाः, अवांतरभेदेन पुनरसंख्येयाः । एते च पुनर्व्यवहर्तुभिरवश्यमवगन्तव्याः, अन्यथा^४ प्रतिपादनाव-
गमानुपपत्तेः । उक्तं च—

नत्वि नएहि विदूषं सुतं तत्थो व्व जिणवरमदमिह ।

तो नय-वादे णिउणा मुणिणो सिद्धंतिवा होंति^१ ॥ ६८ ॥

तम्हा अहिणय-सुत्तेण अत्थ-संपायणमिह अइयव्वं ।

अत्थ-मई वि य नय-वाद-गहण-लीणा दुरहियम्मा^२ ॥ ६९ ॥

एवं नय-परुषण्या गदा । अनुगमं वत्तइस्सामो—

एतो इमेसिं चोइसण्हं जीव-समासाणं मग्गणदुदाए तत्थ
इमाणि चोइस चैव द्वाणाणि णादव्वाणि भवंति ॥ २ ॥

है यह बात सिद्ध हो जाती है । इसलिये एक पद एक ही अर्थका वाचक होता है । इस प्रकारके विषय करनेवाले नयको एवम्भूतनय कहते हैं । इस नयकी दृष्टिमें एक ही शब्द नामा अर्थोंमें नहीं रहता है, क्योंकि, एकस्वभाववाले एक पदका अनेक अर्थोंमें रहना विषय है । तथा पदमें रहनेवाले वर्णोंके भेदसे वाक्यभेदका निरूपण करनेवाला भी एवम्भूतनय है, क्योंकि, यह नय इसप्रकारके भेदमें उत्पन्न हुआ है । इस तरह ये नय संक्षेपसे सप्त प्रकारके और अवांतर भेदोंसे अंसख्यात प्रकारके समझना चाहिये । व्यवहारकुशल लोगोंको इन नयोंका स्वरूप अवश्य समझ लेना चाहिये । अन्यथा, अर्थात् नयोंके स्वरूपको समझे बिना पदार्थोंके स्वरूपका प्रतिपादन और उक्तका ज्ञान अथवा पदार्थोंके स्वरूपके प्रतिपादनका ज्ञान नहीं हो सकता है । कहा भी है—

जिमेअभगगामके मतमें नयवादके बिना सूत्र और अर्थ कुछ भी नहीं कहा गया है, इसलिये जो मुनि नयवादमें निपुण होते हैं वे सभी सिद्धान्तके ज्ञाता समझने चाहिये । अतः जिसने सूत्र अर्थात् परमागमको भलेप्रकार ज्ञान लिया है उसे ही अर्थसंपादनमें अर्थात् नय और प्रधानके द्वारा पदार्थके परिज्ञान करनेमें प्रयत्न करना चाहिये, क्योंकि, पदार्थोंका परिज्ञान भी नयवादकी अंगलमें अन्तर्निहित है अतएव दुरधियम्य अर्थात् जाननेके लिये कठिन है ॥ ६८, ६९ ॥ इस तरह नयप्रकरणका वर्णन समाप्त हुआ ।

अब अनुगमका निरूपण करते हैं ।

इस द्रव्यश्रुत और भावश्रुतरूप प्रमाणसे इन चौदह गुणस्थानोंके अन्वेषणरूप प्रयोजनके होने पर वहां ये चौदह ही मांगजायान जानने योग्य हैं ॥ २ ॥

१ एवम्भूते ।

२ नत्वि नएहि विदूषं सुतं अंत्यो य जिणमए किंचि । आसज्ज उ मरेयार नए नयविसारओ वूआ ॥
आ मि ६६१

३ सुतं अत्थनिमेषं न सुतमेसेण अत्थपडिपत्ती । अत्थमई उण नयवायगहणलीणा दुरभिगम्मा ।
तम्हा अहिणयसुत्तेण अत्थसंपायणमिह अइयव्वं । आवरियवीरहत्ता इदि महानं विळवेत्ति ॥ स त ३, ६४, ६५.

‘ एतो ’ एतस्मादित्यर्थः । कस्मात् प्रमाणत्वात् । कुत एतदवगम्यते ? प्रमाणस्य जीवस्थानस्याप्रमाणत्ववतारविरोधात् । नाजलात्मकहिमवतो निपतज्जलात्मकमङ्ग्या व्यभिचारः, अवयविनोऽवयवस्यात्र वियोगापायस्य विवक्षितत्वात् । नावयविनोऽवयवो भिन्नो विरोधात् । तदपि प्रमाणं द्विविधं द्रव्यभावप्रमाणभेदात् । द्रव्यप्रमाणत्वं संख्येया-

‘ एतो ’ अर्थात् इससे ।

मार्गदर्शक आचार्य श्री सुविद्यसागर जी महाराज

शंका— यहाँ पर ‘ एतद् ’ पदसे किसका ग्रहण किया है ?

समाधान— यहाँ पर ‘ एतद् ’ पदसे प्रमाणका ग्रहण किया है इसलिये ‘ इससे ’ अर्थात् ‘ प्रमाणसे ’ ऐसा अधिप्राप्त समझना चाहिये ।

शंका— यह कैसे जाना, कि यहाँ पर ‘ एतो ’ पदका ‘ प्रमाणसे ’ यह अर्थ लिया गया है ?

समाधान— क्योंकि, प्रमाणरूप जीवस्थानका अप्रमाणसे अवतार अर्थात् उत्पत्ति नहीं हो सकती है, इससे यह जाना जाता है कि यहाँ पर ‘ एतो ’ इस पदमें स्थित ‘ एतत् ’ शब्दसे प्रमाणका ग्रहण किया गया है ।

यहाँ पर यदि कोई यह कहे कि कार्यमें कारणानुकूल ही पुनर्धर्म पाये जाते हैं, क्योंकि, वह कार्य है । इस अनुमानमें जो कार्यस्वरूप हेतु है, वह प्रमाणरूप कारणसे उत्पन्न हुए प्रमाणात्मक जीवस्थानरूप साध्यमें पाया जाता है, और अजलस्वरूप हिमवान्से उत्पन्न हुई जलात्मक गंगानदीरूप विपक्षमें भी पाया जाता है । अतएव इस कार्यस्वरूप हेतुके पक्षमें रहते हुए भी विपक्षमें चले आनेके कारण व्यभिचार दोष आता है । अतः यह कहना कि प्रमाणरूप जीवस्थानकी उत्पत्ति प्रमाणसेही हुई है, संगत नहीं है । इस शंकाको मनमें निरखकर करके आचार्य आगे उत्तर देते हैं कि इस तरह अजलात्मक हिमवान्से निकलती हुई जलात्मक गंगानदीसे भी व्यभिचार दोष नहीं आता है, क्योंकि, यहाँ पर अवयवोंसे वियोगापायरूप अर्थात् अवयवोंसे संयोगकी प्राप्त हुआ अवयव विवक्षित है । इसका कारण यह है कि अवयवोंसे अवयव भिन्न नहीं है क्योंकि अवयवोंसे अवयवको सर्वथा भिन्न मान लेनेमें विरोध आता है ।

विशेषार्थ— यद्यपि हिमवान् पर्वत अजलात्मक है । परंतु उस पर्वतके जिस भागसे गंगा नदी निकली है, वह भाग जलमय ही है । इसलिये यहाँ पर हिमवान् पर्वतसे उसका जलात्मक अवयव ग्रहण करना चाहिये । इससे जो पहले व्यभिचार दोष दे आये है वह दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, यहाँ पर हिमवान् पर्वतका जलात्मक भाग ही ग्रहण किया गया है, और उससे गंगा नदी निकली है । अतएव इसे विपक्ष न समझकर सपक्ष ही समझना चाहिये । इस तरह सिद्ध हो जाता है कि प्रमाणस्वरूप जीवस्थानकी उत्पत्ति प्रमाणसे ही हुई है ।

द्रव्यप्रमाण और भावप्रमाणके भेदसे वह प्रमाण दो प्रकारका है । द्रव्यप्रमाणकी अपेक्षा शब्द, प्रमाण और प्रमेयके आलम्बनसे कथनः संख्यात, असंख्यात और अनतरूप द्रव्यजीव-

जाणदि उक्कस्सेण असंखेज्ज-लोगमेत्त-खेतं जाणदि । दोण्हमंतरालमजहण्णमणु-
क्कस्सोहि जाणदि । कालदो जहण्णेण आवलियाए असंखेज्जदि-भागो भूवं भविस्सं च
जाणदि । उक्कस्सेण असंखेज्जलोगमेत्त-समएसु अदीदमणागयं च जाणदि । दोण्हं पि
विच्चालमजहण्ण-अणुक्कस्सोही जाणदि । भावदो पुट्ठ-णिरुविद-दव्वस्स सत्ति
जाणदि' ।

मणवज्जवणाणं नाम पर-मणो-गयाहं मुत्ति-दव्वाइ तेण मणेण सह पच्चक्खं
जाणदि । दव्वदो जहण्णेण एग-समय-ओरालिय-सरीर-णिज्जरं जाणदि, उक्कस्सेण
एग-समय-पंडिबद्धस्स कम्मइय-दव्वस्स अणंतिम-भागं जाणदि । खेतदो जहण्णेण
गाउव-पुथत्तं, उक्कस्सेण माणुस-खेतस्संतो जाणदि, णो बहिद्धा । कालदो जहण्णेण

पर्यायोक्तो ज्ञानता आचार्यज्योतिषिज्ञानकृष्णं कर्मवत्तम्) अवधिज्ञान, जघन्य और उत्कृष्टके
अंतरालगत कालभेदोंको जानता है । भावकी अपेक्षा अवधिज्ञान पहले निरूपणा किये गये
द्रव्यकी शक्तिको जानता है ।

जो दूसरोंके अनोगत मूर्तोंक द्रव्योंको उस मनके साथ प्रत्यक्ष जानता है उसे मनःपर्यय-
ज्ञान कहते हैं । मनःपर्ययज्ञान द्रव्यको अपेक्षा जघन्यरूपसे एक समयमें होनेवाले औदारिक-
शरीरके निजंरारूप द्रव्यको जानता । उत्कृष्टरूपसे कार्वाणद्रव्यके अर्थात् आठ कर्षोंके एक
समयमें बंधे हुए समयप्रवृद्धरूप द्रव्यके अनन्त भागोंमेंसे एक भागको जानता है । क्षेत्रकी अपेक्षा
जघन्यरूपसे गव्यूलिपूथकत्व, अर्थात् दो, तीन कोस क्षेत्रको जानता है, और उत्कृष्टरूपसे
मनुष्यक्षेत्रके भीतर जानता है, मनुष्यक्षेत्रके बाहिर नहीं जानता है । (यहांपर मनुष्यक्षेत्रसे
प्रयोजन विष्कम्भरूप मनुष्यक्षेत्रमे है, वृत्तरूप मनुष्यक्षेत्रसे नहीं है ।) कालकी अपेक्षा जघन्य-
रूपसे दो, तीन भवोंको ग्रहण करता है, और उत्कृष्टरूपसे असंख्यात भवोंको ग्रहण करता है,

१ णीकम्मुरालगंघं मज्झिमजोगज्जियं सविस्सवत्तं । जोगविभत्त जाणदि अवरोही दव्वो गियता ॥
सुद्धमणिगोदअपज्जत्तपस्स आवस्स तदिवसमयमिह । अवगाहणमाग जहण्णव ओहिस्सेण तु ॥ आवलिप्रसन्नमागं
तीदमविस्सं च कालदो अवरो । भीही जाणदि भावे कालअसंखंज्जभागं तु ॥ सव्वावहिस्स एक्को परमाणु होवि
णिच्चियप्पो सो । संगासहाणइस्स पवाहां एव पुवा हवे हासी ॥ परमोहिदव्वभेदा जतिदमेत्ता हु नेत्तिमा होंते ।
तस्सेव क्षेत्रकालविगप्पा विसया अयम्वणुणिदकमा ॥ आर्वालिअसत्तभागा जहण्णदव्वस्स होंति पज्जाया ।
कालस्स जहण्णादो असंखणुण्णीकमेत्ता तु ॥ सव्वाहि लि कम्मसो आर्वालिअसत्तभागागणुणिदकमा । दव्वान
मावाण पदसत्ता सरिसवा होंति ॥ मा ओ ३७७, ३७८, ३८२, ४१५, ४१८, ४२२, ४२३ तस्स दव्वओ ण
ओहिनाणी जहण्णेण अणत्ताइ रुविदव्वाइ जाणइ पासइ, उक्कस्सेण सव्वाइ रुविदव्वाइ जाणइ पासइ ।
सिस्सओ ण ओहिनाणी जहण्णेण अणूलस्स अर्वाविज्जइभावं जाणइ पासइ, उक्कस्सेण असंखिज्जाइ अलागे
लोगण्णमाणभित्ताइ खंदाइ जाणइ पासइ । कालओ ण ओहिनाणी जहण्णेण आवलिआए अणविज्जइभावं जाणइ
पासइ उक्कस्सेण असंखिज्जाओ उस्सप्पिणीओ अवसंणिणीओ अदीदमणागयं च काल जाणइ पासइ ।
भावओ ण ओहिनाणी जहण्णेण अण्णे मावे जाणइ पासइ, उक्कस्सेण वि अणंत भावं जाणइ पासइ,
सव्वभावाणमणंतभावं जाणइ पासइ । न मु १६

दो तिष्ठन् भव-ग्राह्याणि, उक्कस्तेष्व असंख्यज्यानि भव-ग्राह्यानि जाणदि' । केवलज्याणं नाम, सत्त्ववज्याणि तीदाजागय'-मदृमाणाणि सपञ्जयाणि पञ्चवक्षं जाणदि ।

एतत् किमाभिनिबोहिय-यमाणादो, किं सुद-यमाणादो, किमोहि-यमाणादो, किं मणपञ्जव-यमाणादो, किं केवल-यमाणादो ? एवं पुच्छा सध्वेसि । एवं पुच्छिध्वे नो आभिनिबोहिय-यमाणादो, नो ओहि-यमाणादो, नो मणपञ्जव-यमाणादो । गंधं पङ्कजं सुद-यमाणादो, अत्यदो केवल-यमाणादो ।

भवोंको ग्रहण करता है, अर्थात् जानता है । (भावको अपेक्षा मनःपर्यय ज्ञान पहले निरूपण किये गये द्रव्यकी शक्तिको जानता है ।)

जो अतीत, समागत और वर्तमान पर्यायोंसहित संपूर्ण द्रव्योंको प्रत्यक्ष जानता है उसे केवलज्ञान कहते हैं ।

यहां पर क्या आभिनिबोधिक प्रमाणसे प्रयोजन है, क्या अतःप्रमाणसे प्रयोजन है, क्या अवधिप्रमाणसे प्रयोजन है, क्या मनःपर्ययप्रमाणसे प्रयोजन है, अथवा केवलप्रमाणसे प्रयोजन है ? इसतरह सबके विषयमें पूछा करनी चाहिये और इसतरह पूछे जानेपर, यहाँपर न तो आभिनिबोधिकप्रमाणसे प्रयोजन है, न अवधिप्रमाणसे प्रयोजन है, और न मनःपर्ययप्रमाणसे प्रयोजन है, किंतु धन्यकी अपेक्षा भूतप्रमाणसे और अर्थकी अपेक्षा केवलप्रमाणसे प्रयोजन है,

१. अत्र भावापेक्षया मनःपर्ययज्ञानस्य विषयो नोपलभ्यते । अवरं वक्त्रमुरालियसरीरणिणिज्जगत्स-
मयवदं तु । नित्यविमणिज्जिह्वं उक्कस्सं उज्जुमदिस्स ह्वे ॥ मणदव्ववग्गाथापमणत्तिमभागेण उज्जुगउक्कस्सं ।
कडिद्वेत्तं होदि तु विउलमविस्सावरं दम्भं ॥ मदुब्बं कम्माणं समपवदं विविस्समोदमयं । भुवहारेणिगिवारं
भजिदे विदियं ह्वे दम्भं ॥ तत्थिवियं कम्माणमसंख्यज्जाणं च समयसंखसमं । भुवहारेणवहरिदे होदि तु उक्कस्सयं
दम्भं ॥ गाउयमुअसअवरं उक्कस्सं होदि अमिणपुअरं । विउलमदिस्स य अवरं तस्स पुअरं वरं तु थरलीयं ॥
थरलीए ति य दयणं विअकमणिशामयं च वटुस्सं । जग्हा तग्गणपरं मणपञ्जवसेत्तमुदिदं ॥ दुगतिगमना तु
अवरं तत्तदुमवा हवन्ति उक्कस्सं । अउणवमवा तु अवरमसंख्यं विउलउक्कस्सं ॥ आवलिअसंखमाणं अवरं च
वरं च वरमसंखगुणं । तस्सी असंखगुणिदं असंखलोअं तु विउलमदी ॥ वो जी. ४५१-४५८ तत्थ दम्भओ णं
उज्जुमई णं अणत्ते अणत्तपएत्तिए कंवे जाणइ पासइ, तं चेव विउलमई अअभियतराए विउलतराए
विमुद्धतराए वित्तिमिरतराए जाणइ पासइ । सेत्तवो ण उज्जुमई अ जहंसेण अंगुलस्स असंख्यज्जयमाणं,
उक्कस्तेण अहे जाव हसीसे रयणप्पभाए पुटवीए उवरिमहेट्टित्ते सुहुअयरे उदइ जाव जोइमाणं उवरिमत्ते,
तिरिय जाव अतोमणस्सत्तिस्से अट्टादण्णेषु वीवसमुदेषु पअरसमु कम्मभूमिस्सु तीलाए अकम्मभूमिस्सु छप्पन्नाए
अंतरदीधर्गेषु सत्तिपचेदिआण पञ्जसमाअ मणोअए भावे जाणइ पासइ । त चेव विउलमई अट्टादण्णहिमंगुलेहि
अअभियतर विउलतर विमुद्धतर वित्तिमिरतराए खेत्तं जाणइ पासइ । कालजा ण उज्जुमई जहंसेण पल्लिओ-
वमस्स असंखिज्जइभागं, उक्कस्तेण वि पल्लिओवमस्स असंखिज्जइभागं अतीयमभागय वा काल जाणइ पासइ ।
त चेव विउलमई अअभियतराणं विउलतराणं विमुद्धतराणं वित्तिमिरतराणं जाणइ पासइ । भावओ ण उज्जुमई
जहंसेण अणत्ते भावे जाणइ पासइ, उक्कस्तेणं सत्त्वभावाण अणत्तमायं जाणइ पासइ । त चेव विउलमई
अअभियतराणं विउलतराणं विमुद्धतराणं वित्तिमिरतराणं जाणइ पासइ । न सु १८

२ सु अदीदाजागय ।

एत्थ पुत्ताणुपुत्तीए गणिज्जमाणे दब्ब-भाव-सुदं पडुच्च विदियादो, अत्थं पडुच्च पंचमादो केवलणाणादो । पच्छाणुपुत्तीए गणिज्जमाणे दब्ब-भाव-सुदं पडुच्च चउत्थादो सुद-पमाणादो, अत्थं पडुच्च पढमादो केवलादो । जत्थतत्थाणुपुत्तीए गणिज्जमाणे सुदणाणादो केवलणाणादो य । सुदणार्णमिदि गुणणामं, अक्खर-पद-संघाद-पडिच्चित्तियादोहि संखेज्जमत्थदो अणंतं । एदस्स तदुभयवत्तब्बदा ।

अर्थाहियारो दुविहो— अंगबाहिरो अंगपडटो चेदि । त-य अंगबाहिरस्स चोहस अर्थाहियारा । तं जहा— सामादयं चउवीसत्थओ वंदणा पडिक्कमणं वेणइयं किदिअस्मं दसवेयालियं^१ उत्तरज्जयणं कण्णववहारो कण्णाकप्पियं महाकप्पियं पुंडरीयं महापुंडरीयं निसीहियं^२ चेदि । तत्थ अं सामादयं तं नाम-दुवणा-दब्ब-वत्तेस-काल-भावोत्तु^३ तंमत्त-दिहाणं^४ वत्तरेदि । चउवामेत्थआ^५ चउवामेत्थ^६ त्तिथयणाणं^७ वंदणा-विहाणं^८ तण्णाम-संठाणुस्सेह-पंच-महाकत्तण-चोत्तीस-अइसय-सरुवं तित्थयर-अंजणाए सहलत्तं च वण्णेदि । वंदणा एग-जिज-जिजालय-विसय-वंदणाए णिरवज्ज-भायं वण्णेदि ।

ऐसा उत्तर वेना चाहिये ।

यहाँपर पूर्वानुपूर्वीसे गणना करनेपर द्रव्यभूत और भावभूतकी अपेक्षा तो दूसरे भूतप्रमाणसे प्रयोजन है और अर्थकी अपेक्षा पांचवें केवलज्ञानप्रमाणसे प्रयोजन है । पञ्चाङ्गानुपूर्वीसे गणना करनेपर द्रव्यभूत और भावभूतकी अपेक्षा चौथे भूतप्रमाणसे प्रयोजन है और अर्थकी अपेक्षा प्रथम केवलप्रमाणसे प्रयोजन है । यदातदानुपूर्वीसे गणना करनेपर भूतप्रमाण और केवलप्रमाण इन दोनोंसे प्रयोजन है ।

भूतज्ञान यह सार्वक नाम है । वह अक्षर, पद, संघात और प्रतिपात्ति आदिकी अपेक्षा संख्यातभेदरूप है और अर्थकी अपेक्षा अनन्त है ।

तीन वस्तुव्यताओंमेंसे इस भूतप्रमाणकी तदुभयवस्तुव्यता (स्वसमय-परसमयवस्तुव्यता) जानना चाहिये ।

अर्थाधिकार दो प्रकारका है— अंगबाह्य और अंगप्रविष्ट । उन दोनोंमेंसे अंगबाह्यके चौदह अर्थाधिकार हैं । वे इसप्रकार हैं— सामायिक, चतुर्विंशतिस्तव, वन्दना, धर्म्मिकमण, वेणयिक, कृत्तिकर्म, दशर्धकालिक, उत्तराध्ययन, कण्णव्यवहार, कण्णाकल्प, महाकल्प, पुण्डरीक महापुण्डरीक और निषिद्धिका । उनमेंसे, सामायिक नामका अंगबाह्य अर्थाधिकार नाम, स्थापना, द्रव्य, क्षेत्र, काल और भाव इन छह भेदों द्वारा समस्तभावके विधानका वर्णन करता है । चतुर्विंशतिस्तव अर्थाधिकार उस उस कालसंख्याकी चौबीस तीर्थंकरोंकी वन्दना करनेकीविधि, उनके नाम, संस्थान, उत्सेध, पांच महाकल्याणिक, चौतीस अतिशयोक्ते स्वरूप और तीर्थंकरोंकी वन्दनाकी सफलताका वर्णन करता है ।

पश्चिमकर्मणं कालं पुरिते' य अस्तिऊच सत्तविह-पश्चिमकर्मणाणि वर्णोइ^१। वेणहयं णाण-
वंसण-अरित्त-तवोवयारविणए वर्णोइ । किदियम्म अरहंत-सिद्ध-आइरिय-बहुसुद-
साहूणं पूजाए'विहाणं वर्णोइ । दसवेयालियं आचार-गोचार'-विहि वर्णोइ^२। उत्तरज्जायणं
उत्तर-पदाणि वर्णोइ^३ । कप्पववहारो साहूणं जोगमावरणं अकप्प-सेवणाए

बन्धना नामका अर्थाधिकार एक जिनेन्द्रदेवसंबन्धी और उन एक जिनेन्द्रदेवके
अवलम्बनसे जिनास्यसंबन्धी बन्धनाके निरवयवभावका अर्थात् प्रशस्तरूप भावका वर्णन करता
है । (प्रभावकृत वैवर्तिका आदि शोधोंका निराकरण जिसके द्वारा किया जाता है उसे प्रतिकर्मण
कहते हैं । बहु वैवर्तिका, रात्रिका, पात्रिका, चतुर्मासिका, सांवत्सरिका, ऐर्यापयिका और औत्त-
माधिकके भेदसे सात प्रकारका है ।) प्रतिकर्मण नामका अर्थाधिकार, दुःखभादि काल और
ऊह संहननसे युक्त स्थिर तथा अस्थिर स्वभाववाले पुरुषोंका आश्रय लेकर इन सात प्रकारके
प्रतिकर्मणोंका वर्णन करता है । वैवर्तिका नामका अर्थाधिकार ज्ञानविनय, दर्शनविनय चारित्र्य-
विनय, तपविनय और उपचारविनय इसतरह इन पांच प्रकारकी विनयोंका वर्णन करता है ।
कृतिकर्म नामका अर्थाधिकार अरिहंत, सिद्ध, आचार्य, उपाध्याय और साधुकी पूजा आदिकी
विधिका वर्णन करता है । विशिष्ट कालको विकाल कहते हैं । उसमें जो विशेषता होती है उसे
वैकालिका कहते हैं । वे वैकालिका वस हैं । उन दश वैकालिकोंका दशवैकालिका नामका

१. म. पुरितं च । क. पुरिते च ।

२. प्रतिकर्म्यते प्रभावकृतवैवर्तिकादिदोषो निराकियते अनेनेति प्रतिकर्मणम् । तच्च वैवर्तिकापात्रिका-
पात्रिकाचतुर्मासिकासांवत्सरिकाऐर्यापयिकासमाधिकभेदास्तत्पविषम् । भरतादिक्षेत्रं दुःखमादिकालं षट्संहनन-
समन्वितस्थिरास्थिराविपुष्यभेदांश्च आश्रय तरप्रतिगादकं सास्त्रमपि प्रतिकर्मणम् ।

श्री जी, जी. प्र, टी ३६७.

३. म. पूजाविहाणं वर्णोइ । कृते क्रियाया कर्म विधानं अस्मिन् वर्ण्येत इति कृतिकर्म । तच्च
महत्सिद्धाचार्यबहुश्रुतसाध्यादिनवदेवतावन्दनानिमित्तमात्मापीनताप्रावक्षिष्यविचारविनतिचतु-
र्मासिरीद्विद्विधाव-
र्णदिकक्षणनिस्पर्णमिस्तिकक्रियाविधानं च वर्णयति । श्री जी., जी. प्र, टी ३६७.

४. म. गोचर-। आचारो मोआचर्यमनुष्ठानविशेषस्तस्य गोचरो विषय आचारगोचर (आच० ७ अ
१ उ) आचारश्च ज्ञानादिविषयः पञ्चभा, गोचरश्च भिक्षाचर्येत्याधारगोचरं ज्ञानाचारादिके भिक्षाचर्यां च
(न.) × × आचारः श्रुतज्ञानादिविषयमनुष्ठानं कालाभ्यवनादि, गोचरो भिक्षाचर्यम्, एतयो समाहारद्वन्द्व
आचारगोचरम् (न २ अ. १ उ.) अभि. रा. को (आचारगोचर)

५. विशिष्टाः काला विकालास्तेषु यवानि वैकालिकानि दश वैकालिकानि वर्ण्यन्तेऽस्मिन्निति
दशवैकालिकम् । तच्च भुविजनानां आचरणगोचरविधिं पिण्डमृदिसंज्ञां च वर्णयति । श्री जी, जी प्र टी.
३६७. तेषु दशाध्ययनेषु किमित्याहु, पद्यमे यम्मपसंज्ञा सो य इहेव जिज्जसावणन्दि ति । विइए विइए सवका
काउं जे एस यम्मो ति ॥ (तइए आचारकहा उ सुत्तिवा ज्ञानसंयमोपायो ।) तह जीवसंजयो वि य होइ
चउत्थमि अज्जयये ॥ भिक्षाविसोही तवसंयमस्स युजकारिया उ पञ्चमए । छट्ठे आचारकहा महई जोगा
महयणस्स ॥ ययणविभस्सी पुण सत्तममि पणिहाणमहुमे मणिं । ययमे विजयो दसमे समाणिप एस भिक्षु
ति ॥ अभि रा. को. (दसवेयालिय)

६. उत्तराणि अधीयंते पठन्ते अस्मिन्निति उत्तराध्ययनम् । तच्च चतुर्विधोपसर्गाणां द्वाविंशति-

प्रायश्चित्तं च वर्णयेत् । कर्माकर्तव्यं साहचर्यं जं कर्मादि जं च न कर्मादि तं सत्त्वं वर्णयेत् । महाकर्मादि काल-संघट्टाणि अस्तिऊचं साहचर्य-आयोग-वच्च-खेतादीनां वर्णनं कुण्ड । पुंडरीकं चउत्तिह-वेवेसुववादकारण-अणुद्वानाणि वर्णयेत् । महापुंडरीकं स्यात्तिह-पडिइवेसु' उत्पत्ति-कारणं वर्णयेत् । 'मिसीहियं बहुविह-प्रायश्चित्त-विहाण-वर्णनं कुण्ड' ।

अर्थाधिकार वर्णन करता है । तथा वह मुनियोंकी आचारविधि और गोचरविधिका भी वर्णन करता है । जिसमें अनेक प्रकारके उत्तर पढ़नेको मिलते हैं उसे उत्तराध्ययन अर्थाधिकार कहते हैं । यह चार प्रकारके उपसर्गोंको कैसे सहन करना चाहिये ? काईस प्रकारके परोपहोके सहन करनेकी विधि क्या है ? इत्यादि प्रश्नोंके उत्तरोंका वर्णन करता है । कल्पव्यवहार साधुओंके योग्य आचरणका और अयोग्य आचरणके होने पर प्रायश्चित्तविधिका वर्णन करता है । कल्प नाम योग्यका है और व्यवहार नाम आचरणका है । कल्पाकल्प द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावकी अपेक्षा मुनियोंके लिये यह योग्य है और यह अयोग्य है, इसतरह इन सबका वर्णन करता है । महाकल्प काल और संहननका आध्यय कर साधुओंके योग्य द्रव्य और क्षेत्रादिकका वर्णन करता है । (इसमें, उत्कृष्ट संहननादि-विशिष्ट द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावका आध्यय लेकर प्रवृत्ति करनेवाले विनमस्की साधुओंके योग्य त्रिकालयोग आदि अनुष्ठानका और स्वचिरकल्पी साधुओंकी वीक्षा, शिक्षा, गणपोषण, आत्मसंस्कार, सत्संगमा आदिका विशेष वर्णन है ।) पुण्डरीक भवनवासी, अन्तर, ज्योतिष्क और कल्पवासी इन चार प्रकारके देशोंमें उत्पत्तिके कारणकय दान, पूजा, तपस्वरण, अकामनिर्जरा, सम्यग्दर्शन और संयम आदि अनुष्ठानोंका वर्णन करता है । महापुण्डरीक समस्त इन और प्रतीकोंमें उत्पत्तिके कारणकय तपोविशेष आदि आचरणका वर्णन करता है । प्रमादजन्य दोषोंके निराकरण करनेको निषिद्धि कहते हैं, और इस निषिद्धि अर्थात् बहुत प्रकारके प्रायश्चित्त के प्रतिपादन करनेवाले शास्त्रको निषिद्धिका कहते हैं ।

परीषदाणां च सहनविधानं तत्फलं एवं प्रश्ने एवमुत्तरमिभ्युत्तरविधानं च वर्णयति । गो जी, जी प्र, टी. ३६७ कम उत्तरेण भगवं आसारस्तेष उवरिमाइ तु । तप्ता उ उत्तरा खलु अज्जयणा होंत पायक्का ।। अग्नि रा को (उत्तरज्जायण) कानि सान्युत्तरपदानीति वेदुष्यते कर्त्तव्यं उत्तरज्जायणा पण्णसा त जहा— १ विणयसुयं २ परीसहो ३ चाउरगिज्ज ४ अससयं ५ अकाममरणिज्ज ६ पुरिसविज्जा ७ उरविभज्ज ८ काविलियं ९ नमिपव्वज्जा १० दुमपत्तय ११ बहुमुखपूजा १२ हरिणसिज्जं १३ वित्तसमूय १४ समुयारिज्ज १५ सभिवसुगं १६ समाहिट्ठानाई १७ प्रायसमणिज्जं १८ सज्जज्ज १९ मिपाचारिया २० अणाहपव्वज्जा २१ समुदपालिज्जं २२ रहनेमिज्ज २२ नावमकेसिज्जं २४ समितीओ २५ जग्नइज्जं २६ सामाजारी २७ खलुकिज्ज २८ मोक्समम्मगई २९ अण्यमाओ ३० तवोमम्भो ३१ चरणविही ३२ पमायट्ठानाई ३३ कम्मपयडी ३४ लेसज्जगण ३५ अणगारमम्भे ३६ जीवाजीवविभक्ती य । सभ सु ३६

१. मु पडिइदे । २. मु. निविहियं ।

३ निषेधनं प्रमाददोषनिराकरण निषिद्धि संज्ञायां कप्रत्यये निषिद्धिका । तस्य प्रमाददोष-विशुद्धयर्थं बहुप्रकार प्रायश्चित्तं वर्णयति । गो. जी., जी. प्र, टी ३६८.

अंगपरिविद्वस्स अत्थाधियारो बारसविहो । तं जहा-आयारं^१ सुदयदं ठाणं
समवायो विद्याहपण्णत्तो जाहाधम्मकहा^२ उवासयज्जयणं अंतयडवसा अणुत्तरोव-
खादियवसा पण्हवायरणं विद्यागसुत्तं विट्ठिवादो चेदि । एत्थायारंगमट्टारह-पव-
सहस्सेहि १८०००—

कध चरे कधं चिट्ठे कधमासे कध सए ।

कध भुजज्ज भासेज्ज कधं पावं ण वज्जई^३ ॥ ७० ॥

जदं चरे जदं चिट्ठे जदमासे जदं सए ।

जदं भुजेज्ज भासेज्ज एवं पावं ण वज्जई ॥ ७१ ॥

एवमादियं मुणीणमायारं वण्णेदि^४ ।

सुदयदं नाम अंगं छत्तीस-पय-सहस्सेहि ३६००० आणविणय-पण्णावणा-कप्पा-
कप्प-छेदोवट्ठावण-अवहारधम्मकिरियाओ परुवेइ ससमय-परसमय-सरुवं च परुवेइ^५ ।

अंगप्रविष्टके अर्थाधिकार बारह प्रकारके हैं । वे ये हैं— आचार, सुत्रकृत, एवाम,
समवाय, व्याख्याप्रज्ञप्ति, भाष्यधर्मकथा, उपसंकीर्ण्यधन, ^{मार्गदर्शक} भाषाएँ भी सामान्यादि जो महाराज
प्रश्नभ्याकरण, विपाकसूत्र और दृष्टिवाद । इनमेंसे, आचारान्त अठारह हजार पदोंके द्वारा—

किस प्रकार चलना चाहिये ? किस प्रकार सड़े रहना चाहिये ? किस प्रकार बैठना
चाहिये ? किस प्रकार शयन करना चाहिये ? किस प्रकार भोजन करना चाहिये ? किस प्रकार
संभाषण करना चाहिये और किस प्रकार पापकर्म नहीं बंधता है ? (इसतरह गणधरके प्रश्नोंके
अनुसार) यत्नसे चलना चाहिये, यत्नपूर्वक सड़े रहना चाहिये, यत्नसे बैठना चाहिये, यत्नपूर्वक
शयन करना चाहिये, यत्नपूर्वक भोजन करना चाहिये, यत्नसे संभाषण करना चाहिये ।
इस प्रकार आचरण करनेसे पापकर्मका बंध नहीं होता है ॥ ७०-७१ ॥ इत्यादि रूपसे मुनियोंके
आचारका वर्णन करता है ।

सूत्रकृतांग छत्तीस हजार पदोंके द्वारा ज्ञानविनय, प्रज्ञापना, कल्याकल्या, छेदोपस्थापना
और व्यवहारधर्मक्रियाका प्ररूपण करता है । तब यह स्वसमय और परसमयका भी निरूपण

१. मू. आयादी. २. मू. पाह.

३. मू. पावा. १०१२, १०१३. दअवे ४, ७, ८.

४. आयारे ण समभाण आयार-गोहर-विनय-वेणइय-ट्टाण-गमण-वक्कमण-पमण-जोग-जुजण-सासा-
समिति-गुत्ती-सेज्जोवहि-मत्त-पाण-उमाय-उप्पायण-एसणा-विसोहि-सुट्ठागुट्ठगहण-वय-शियम-नवोषहाण-सुण-
सत्थमाहिज्जइ । सम. मू. १३६.

५. सुअगड ण सममया सुडज्जति, परसमया सुडज्जति, ससमयपरसमया सुडज्जति X X । सुअगडे
ण जीवाजीव-पुण्ण-पापारुव-अवर-णिज्जरण-अव-मोक्खावसाणा-ययथा-सुडज्जति-समणान-अचिरकाल-
पव्वश्याण-कुसमयमोह-मोहमइ-मोहियाण-सदेह-जाय-सहजबुद्धि-परिणाम-समइयण-पावकरमलिन-मइ-गुण-
विसोहणरथं-असीअरस-किरियावाइयसयसम-अउरासीए-अकिरियावाईण-सत्तट्ठीए-अण्णाणिगवाईण-वन्नीसाए-
वेणइयवाईण-तिण्ह-तेवट्ठीण-वण्णदिट्ठियसयणं-बुह-किच्चा-ससमए-ठाविज्जति X X X । सम. मू. १३७.

ठाणं णाम अंगं वायालीस-पद-सहस्सेहि ४२००० एगादि-एगुत्तर-ट्टाणाणि वण्णेदि^१ ।
तत्सोदाहरणं—

एक्को चेय महणो सो दुवियणो ति-लक्खणो भणिओ ।

चदु-सकमणा-जुत्तो पच्चम-गुण-पट्टाणो य ॥ ७२ ॥

छवकावक्कम-जुत्तो कमसो सो सत्त-भमि-सम्भावो ।

अट्टासवो णवट्ठो जीवो दस-ठाणियो भणियो^२ ॥ ७३ ॥

करता है । स्थानांग स्यालीस हजार पदोंके द्वारा एकसे लेकर उत्तरोत्तर एक एक अधिक स्थानोंका वर्णन करता है । उसका उदाहरण—

धार्मिक - ओवाय जी सुविधितागट जी म्फाराज

सहात्मा अर्थात् यह जीव इन्द्रिय निरन्तर चैतन्यरूप धर्मसे उपयुक्त होनेके कारण उसकी अपेक्षा एक ही है । ज्ञान और दशानके भेदसे दो प्रकारका है । कर्मफलचेतना, कर्मचेतना और ज्ञानचेतनासे लक्ष्यमाण होनेके कारण तीन भेदरूप है । अवका उत्पाद, व्यय और प्रोच्यके भेदसे तीन भेदरूप है । चार गतियोंमें परिभ्रमण करनेकी अपेक्षा इसके चार भेद हैं । औद्यमिक आदि पांच प्रधान गुणोंसे युक्त होनेके कारण इसके पांच भेद हैं । भवान्तरमें संक्रमणके समय पूर्व, पश्चिम, उत्तर, दक्षिण, ऊपर और नीचे इसतरह छह संक्रमणलक्षण अवकनोंसे युक्त होनेकी अपेक्षा छह प्रकारका है । अस्ति, नास्ति इत्यादि सात भंगोंसे युक्त होनेकी अपेक्षा सात प्रकारका है । ज्ञानावरणादि आठ प्रकारके कर्मोंके आश्रयसे युक्त होनेकी अपेक्षा आठ प्रकारका है । अवका ज्ञानावरणादि आठ कर्मोंका तथा आठ गुणोंका आश्रय होनेकी अपेक्षा आठ प्रकारका है । जीवादि नी प्रकाशके पदार्थोंकी विषय करनेवाला अवका जीवादि नी प्रकाशके पदार्थोंरूप परिणाम करनेवाला होनेकी अपेक्षा नी प्रकारका है । पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक, वायुकायिक, प्रत्येकवनस्पतिकायिक, साधारणवनस्पतिकायिक, द्वीन्द्रियजाति, त्रीन्द्रियजाति, चतुरिन्द्रियजाति और पंचेन्द्रियजातिके भेदसे दश स्थानगत होनेकी अपेक्षा दश प्रकारका कहा गया है ॥ ७२-७३ ॥

१ ठाणे णं दग्ग-गुण-खेस काल-पञ्चव-पवत्थाणं X X एक्कविहवत्तव्वयं पुयिह जाव दसविहवत्तव्वयं जीवाण पोगलाणं य लोमट्टाड्ढं व णं परुवणय आधदिज्जंति X X । सम सू १३८

२ पञ्चा ७१, ७२. संग्रहणयेन एक एवात्मा । व्यवहारणयेन संसारी मुक्तचेति द्विविकल्पः । उत्पादव्ययधोव्ययुक्त इति त्रिलक्षणः । कर्मवशात् चतुर्मेतिव संक्रमतीति चतुःसंक्रमणयुक्तः । औपशमिकसायिक-सायोपशमिकौद्यमिकपरिणामिकभेदेन पंचविशिष्टधर्मप्रधानः । पूर्वदक्षिणपश्चिमात्तरोर्ध्वधोगतभेदेन संसारा-वस्थायां षट्कोपकमयुक्तः । स्वावस्ति स्यात्नास्ति X X इत्यादिसप्तभंगीसङ्ख्येऽप्युपयुक्तः । अष्टविधकर्मजव युक्तत्वादष्टाक्षरव । नवजीवाजीवास्तवदशसवरनिर्जराभोसपुष्पणापरुणा अर्थाः पदार्थाः विषया यस्य स नवार्थः । पृथिव्यप्तेजोवायुप्रत्येकसाधारणद्वित्रिचतुःपंचेन्द्रियभेदाद् दशस्थानका । नो. जी., जी प्र., टी ३१६

समवायो नाम अंगं चउसट्टि-सहस्सब्भहिय-एग-लक्ख-पदेहि १६४०००
 मार्गसर्वकथयत्थोणं समीचसि विदित्तोदि धी, सीरान्वि समवायो चउव्विहो- दव्व-खेत्त-काल-
 भावसमवायो चेदि । तत्थ दव्वसमवायो धम्मत्थिय-अधम्मत्थिय-लोणागास-एगजीव-
 पदेसा च समा । खेत्तदो सीमंतणिरय-माणुसखेत्त-उडुविमाण-सिद्धिखेत्तं च समा ।
 कालदो समयो समएण, मुहुत्तो मुहुत्तेण समो । भावदो केवलणाणं केवल-वंसणेण
 समं, णेयप्पमाणणाणं^१-मेत्त-चेयणोवलंभादो । वियाहपण्णती नाम अंगं दोहि लक्खेहि
 अट्ठावीस-सहस्सेहि पदेहि २२८००० किमत्थि जीवो, कि णत्थि जीवो, इच्छेवमाइयाइं
 सट्ठि-वायरणं^२-सहस्साणि पुरुवेदि^३ । जाहाधम्मकहा नाम^४ अंगं पंच-लक्ख-छप्पण्ण-

समवाय नामका अंग एक लाख बीसठ हजार पदोंके द्वारा संपूर्ण पदार्थोंके समवायका वर्णन करता है, अर्थात् सादृश्यसामान्यसे ब्रह्म, क्षेत्र, काल और भावकी अपेक्षा जीवदि पदार्थोंका ज्ञान कराता है । यह समवाय चार प्रकारका है— द्रव्यसमवाय, क्षेत्रसमवाय, काल-समवाय और भावसमवाय । उनमेंसे, द्रव्यसमवायकी अपेक्षा धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय, लोकाकाश और एक जीवके प्रदेश समान हैं । क्षेत्रसमवायकी अपेक्षा प्रथमभरकके प्रथम पटलका सीमन्तक नामका इन्द्रक बिल, ठाई द्वीपप्रमाण धनुष्यक्षेत्र, प्रथमस्वर्गके प्रथम पटलका ऋजु नामका इन्द्रक विमान और सिद्धक्षेत्र समान हैं । कालकी अपेक्षा एक समय एक समयके बराबर है और एक मुहूर्त एक मुहूर्तके बराबर है । भावकी अपेक्षा केवलज्ञान केवलदर्शनके समान है, क्योंकि, ज्ञेयप्रमाण ज्ञान मात्र चेतनाशक्तिकी उपलब्धि होती है । व्याख्याप्रशस्ति नामका अंग दो लाख अट्ठाईस हजार पदोंद्वारा क्या जीव है ? क्या जीव नहीं है ? इत्यादिक रूपसे साठ हजार प्रश्नोंका व्याख्यान करता है । नाचधर्मकथा अथवा जालूधर्मकथा नामका अंग पांच लाख छप्पन्न हजार पदोंद्वारा सूत्र पौरुषो अर्थात् सिद्धाश्लोक्त विधिसे स्वाध्यायकी

१ समवाएणं एकाइयाणं एगद्वानं एगुत्तरियपरिधुन्नीए द्वाल्लसगस्स य गणिपिडभास्स पल्लवधो
 समणुगाइज्जइ ठाणससयस्स बारसविहवित्थरस्स सुयमाणस्स जयजीवहियस्स भगवओ समोसेणं समोयारे
 आहिज्जति , तत्थ य जाणाविहण्णगारा जीवाजीवा य वणिक्या वित्थरेण अदरे वि अ बहुविहा वित्थेमा करस-
 तिरिय मणुअ मुरगणाणं आहास्ससाससेसाजावाससुखआययप्पमाणउत्तवाअवणउगहणीअहिचेयणकिहाण-
 उवओगजोगइदियकसाय विविहा य जीवजोषी विअखंभुस्सेहपरिरयप्पमाण विहिद्विसेमा य मदरादीणं महीथराणं
 कुलगरतित्थगरगणहराणं सम्मत्तभरहाहिवाण चवकीण चेव चक्कहरहलहराण य दासाण य णिरमया य समए
 एए अण्णे य एवमाइ एत्थ वित्थरेण अत्था समाहिज्जति × × । सम सू १३९

२. मू णेयप्पमाणं णाण— ३. क वाहरण.

४ विधाहेणं नाणाविहमुत्तरिदरायारिसिविविहनसइअप्पच्छिद्याण जिणण वित्थरेण भासियाणं
 दव्वगुणखलकालपज्जमपदेसपरिणामजहच्छिद्विआअणुगमणिक्खंअवणयप्पमाणमुनिउणावक्कमविविहण्णकार-

पगडपयासियाण × × × छत्तीस सहस्समणुणयाण वाभरणाण दसण्णओ × × × षण्णविज्जति सम सू १४०

५. नाथः त्रिलोकेश्वराणां स्वामी तीर्थंकरपरमभट्टारक तस्य धर्मकथा जीवार्थद्वयस्सुखभावकथन,

सहस्त्र-पदेहि ५५६००० सुत्त-पोरिसीसु^१ तित्थयराणं धम्मवदेसणं^२ गणहरदेवस्स
जाव-संसयस्स संवेह-छिदण-विहाणं, बहुविह-कहाओ उवकहाओ च वण्णेदि ।
उवासयज्जयणं नाम अंगं एवकारस-लक्ख-सत्तरि-सहस्त्र-पदेहि ११७००००—

दसण-वद-सामाड्य-पोसह-सन्चित्त-राइभत्ते य ।

बम्हारंभ-परिग्गह-अणुमण-उद्दिट्ठ-देसविरदी य^३ ॥ ७४ ॥

इति एवकारस-विह-उवासगार्ह लक्खणं तेसि चैव वदारोवण-विहाणं
तेसिमाचरणं च वण्णेदि^४ । अंतयइदमा नाम अंगं तेवीस-लक्ख-अट्ठावीस-सहस्त्र-

प्रस्थापना हो इसलिये, तीर्थंकरोंकी धर्मदेशनाका, सन्वेहको प्रशस्त गणधरदेवके सन्वेहको दूर
करनेकी विधिका तथा अनेक प्रकारकी कथा और उपकथाओंका वर्णन करता है । उपासकाध्ययन
नामका अंग ग्यारह लाख सत्तर हजार पदोंके द्वारा दर्शनिक, धार्मिक, सामायिकी, प्रौढकोपकासी,
सत्तिसचिरत्त, रात्रिभुक्तिचिरत्त, ब्रह्मचारी, आरम्भचिरत्त, परिग्रहचिरत्त, अनुमतिचिरत्त और
मार्गदर्शकदृष्टिभित्तव्युत्पत्ति स्थितिप्रकारकी धर्मकी लक्षण, उन्हींके वत धारण करनेकी विधि और
उनके आचरणका वर्णन करता है । अन्तकृद्दा नामका अंग तेवीस लाख अट्ठाईस हजार पदोंके
द्वारा एक एक तीर्थंकरके तीर्थमें जानाप्रकारके वाक्य उपसर्गोंको सहज कर और प्रातिहार्य अर्थात्
अतिशय किशोर्बोंको प्राप्त कर निर्वाणको प्राप्त हुये वरा वरा अन्तकृतकेवलियोंका वर्णन करता है,
तत्त्वार्थभाष्यमें भी कहा है—

यातिकर्मक्षयान्तरकेवलज्ञानमहोत्पत्तीर्थकरत्वपुण्यानिश्रयविजृम्भितमहिम्न तीर्थंकरस्य पूर्वोक्तप्रख्यात्ता-
पराह्णार्धरात्रेण षट्षट्षट्टिकाकालपर्यंत द्वादशगणमभयमध्ये स्वभावतो दिव्यध्वनिद्वद्गच्छति अन्त्यकालेऽपि गणधर-
सकलधरप्रदनामन्तरं चोद्भवति । एवं समुद्भूतो दिव्यध्वनिः समस्तासप्तश्रोतृगणानुद्दिश्य उत्तमक्षमादिलक्षणं
रत्नत्रयात्मकं वा धर्मं कथयति । अथवा ज्ञातुर्मणधरदेवस्य त्रिशासनानस्य प्रदणानुसारेण तदुत्तरवाक्यरूपा
धर्मकथा तत्पूठास्तित्वानास्तिस्वादिस्वरूपकथनम् । अथवा ज्ञानुणां तीर्थंकरगणधरसकलधरकीनां धर्मानु-
बधिकषीपकथाकथनं नायधर्मकथा ज्ञातुधर्मकथा नाम वा षष्ठमंगम् । गो जी, जी. प्र ही ३५६.
गाथाधम्मकहासु णं गाथाणं जगसाइ उज्जाभाइ चेहयाइ वणाखंडा रायाणो अम्मापियरो समोसरणाइ
धम्मयारिमा धम्मकहाओ इहलीदयपरलोइअइडिद्विसेसा भोजपरिम्भाया पन्वज्जाओ सुयपरिग्गहातवोवहाणाइ
परिमाणा सलेहणाओ भत्तपच्चन्नाणाइ पाओवममणाइ देवलोवममणाइ सुकुलपप्पायाइ पुणकोहितामा
अंतकिरिमाओ न भावविज्जंति X X । सम. सू. १४१

१ सुत्तपोरिसी-सूत्रशौखी सिद्धान्तोक्तविधिना स्वाध्यायप्रस्थापनम् । अमि. रा को

२. म. धम्मदेसण ।

३ प्रा. प. १, १३६ । गो. जी. ४७७.

४ उवासगदसामु णं उवासणं रिद्धिविसेसा परिखा । वित्थरधम्मसकणाणि कोहिलाभ-अभिगम-

सम्मत्तविमुद्धया थिरत्तं मूलवृण-उत्तरयुणादयारा डिईविसेसा य बहुविसेसा पडिमाभिग्गहग्गहण-पालणा
उवसग्गाहियासणा पिइवसम्भा य तथा य विचित्ता सीलन्वयवृणवेरमणपच्चन्नाणपोसहोववासा अपच्छिम्मसारणं-
तिया य सलेहणाओसणाहि वण्णाणं जह म भावइता X X कप्पवरविमानुत्तयेसु अणुमवन्ति X X अणोवमाइ
सोवसाइ । एते अणे य एवमाइवत्ता वित्थरेण य X X भावविज्जंति । सम. सू. १४२.

पदेहि २३२८००० एक्केक्कम्हि य तित्थे दारुणे बहुविहोवसग्गे सहिऊण पाडिहेरं लद्धूण णिब्बाणं गदे दस दस वण्णेदि । उवत्तं च तत्त्वार्थभाष्ये— संसारस्यान्तः कृतो येस्तेऽन्तकृतः नमि-मतङ्ग-सोमिल-रामपुत्र-सुदर्शन-यमलोक-वलोक-किष्कंवल^१-पालम्बाष्टपुत्रा इति एते दश वर्द्धमानतीर्थंकर-तीर्थे^२ । एवमूषभादीनां त्रयोविंशते-स्तीर्थेष्वन्येऽन्ये, एवं दश दशानगाराः दारुणानुपसर्गात्रिजित्य कृत्स्नकर्मअयादन्तकृतो दशास्थां वर्ण्यन्त इति अन्तकृद्दशा^३ । अनुत्तरोपपादियदसा नाम अंगं वाणजदि-लवख-बोयाल-सहस्स-पदेहि १२४४००० एक्केक्कम्हि य तित्थे दारुणे बहुविहोवसग्गे सहिऊण पाडिहेरं लद्धूण अनुत्तर-विमाणं गदे दस दस वण्णेदि । उवत्तं च तत्त्वार्थ-

जिन्होने संसारका अन्त किया उन्हें अन्तकृतकेवली कहते हैं । वर्द्धमान तीर्थंकरके तीर्थमें नमि, मतंग, सोमिल, रामपुत्र, सुदर्शन, यमलोक, वलोक, किष्कंवल, पालम्ब, अष्टपुत्र ये दश अन्तकृतकेवली हुए हैं । इसी प्रकार औपपादिक भी दश तीर्थों में तीर्थंकरों के तीर्थमें और दूसरे दश दश अंगार दारुण उपसर्गों को जीतकर संपूर्ण कर्मों के अयसे अन्तकृतकेवली हुए । इस सबकी दशाका जिसमें वर्णन किया जाता है उसे अन्तकृद्दशा नामका अंग कहते हैं ।

अनुत्तरोपपादिकदशा नामका अंग मानने लाल जवालीस हजार पदोंद्वारा एक एक तीर्थमें नामा प्रकारके दारुण उपसर्गों को सहकर और प्रातिहार्य अर्थात् अतिशयविशेषों को प्राप्त करके पाँच अनुत्तर विमानोंमें गये हुए दश दश अनुत्तरोपपादिकोंका वर्णन करता है । तत्त्वार्थ-भाष्यमें भी कहा है—

उपपादजन्म ही जिनका प्रयोजन है उन्हें औपपादिक कहते हैं । विजय, वैजयन्त,

१. म. किष्किवल ।

२. " संसारस्यान्तः कृतो येस्तेऽन्तकृतः नमिमन्तसोमिलरामपुत्रसुदर्शनयमलोकवलोककिष्कंवल-पालम्बाष्टपुत्रा इत्येते दश वर्द्धमानतीर्थंकरतीर्थे ॥ " त. रा. या. पृ. ५१. ' वलीक ' स्थाने ' वलिक ' पाठः भौ. जी. जी. प्र. टी. ३५७ " अंतगददसार्थं दस अज्जयथा वण्णत्ता । त जहा. णमि १ भातगे २ सोमिले ३ रामगुत्ते ४ सुदर्सणे ५ जेव । जमाली ६ त भगाली त ७ किक्कमे ८ पल्लवेत्तिय ९ ॥ फाणे अबडपुत्ते त १० एमेते दस आहिता ॥ एतानि च नमोत्पादिकान्यन्तकृत्साधूनामानि अन्तकृद्दशाङ्गप्रथमवर्गोऽध्ययनसंग्रहे नोपलभ्यन्ते, मतस्तत्राभिधीयन्ते— ' गोयम १ समूह २ सामर ३ मंभीरे ४ चेव होइ धिमिए ५ य अयले ६ कपिल्ले ७ खलु अक्खोभ ८ पसेणइ ९ विच्छू १० ॥ ततो वाचनान्तरापेक्षाणि इमानीति संभावयामः । न च अन्मान्तरनामापेक्षया एतानि अविध्यन्तीति वाच्यं, जन्मान्तराणां तत्र अनमिस्वीयमानत्वादिति रथा सू. ७५६ (टीका)

३. अंतगददसासु च अंतवज्जणं जयरहं × × समोसरणा चप्पायनिया, धम्मकहा × × पव्वज्जाओ, × × नियपरीसहाणं चउच्चिहकम्मस्सथम्मि जह केवलस्स लभो परियाओ, जनिओ य जह धालिओ भुणिहि पायोवगओ य जो जहि जत्तिवाणि भत्ताणि छेवइत्ता अत्तगओ भुणिवरौ × × भोक्खमुखं च पत्ता एए अग्गे य एवमाइअत्ता वित्तवारेणं पल्लवेइ । सम. सू. १४३.

भाष्ये— उपपादो जन्म प्रयोजनमेषां त इमे औपपादिकाः, विजय-यैजयन्त-जयन्ता-
पराजित-सर्वार्थसिद्धाख्यानि पंचानुत्तराणि । अनुत्तरेष्वौपपादिकाः अनुत्तरौपपादिकाः,
ऋषिदास-धन्य-सुनक्षत्र-कार्तिकेय-नन्द-नन्दन-शालिभद्राभय-वारिषेण-चिलातपुत्रा
इत्येते दश ब्रह्ममानतीर्थकरतीर्थे । एवमयथादीनां त्रयोविंशतेस्तीर्थेष्वन्येऽन्ये एवं दश
दशानगराः दादणानुपसर्गाश्चिजित्य विजयाद्यनुत्तरेष्वप्याः इत्येवमनुत्तरौपपादिकाः
दशास्यां वर्ण्यन्ते इत्यनुत्तरौपपादिकदशा । पण्हायरणं नाम अंगं तेजउदिलम्ब-
सोलह-सहस्र-पवेहि ९३१६००० अवसेवणी विषसेवणी संवेयणी निखेयणी चेदि

जयन्त अपराजित और सर्वार्थसिद्धि ज्ये पांच अनुत्तर विमान हैं । जो अनुत्तरोंमें उपपादजन्मसे
पैदा होते हैं, उन्हें अनुत्तरौपपादिक कहते हैं । ऋषिदास, धन्य, सुनक्षत्र, कार्तिकेय, आमन्द,
नन्दन, शालिभद्र, अभय वारिषेण और चिलातपुत्र ये दश अनुत्तरौपपादिक वर्धमान तीर्थकरके
तीर्थमें हुए हैं । इसी तरह ऋषभनाथ आदि तेचीस तीर्थकरोंके तीर्थमें अन्य दश दश महासाधु
दाखण उपसर्गोंको जोतकर विजयादिक पांच अनुत्तरोंमें उत्पन्न हुए । इस तरह अनुत्तरोंमें उत्पन्न
हीमेवाले दश साधुओंका जिसमें वर्णन किया जावे उसे अनुत्तरौपपादिकदशा नामका अंग
कहते हैं ।

प्रत्यक्षकरण नामका अंग तेरामवे लाख सोलह हजार पर्वोंके द्वारा आक्षेपणी,
विशेषणी, संवेवणी और निर्वेदनी इन चार कथाओंका (तथा भूत, भविष्यत् और वर्तमानकाल-
संबन्धी धन, धान्य, लाभ, अलाभ, ओषित, मरण, जय और पराजय संबंधी प्रश्नोंके पुच्छनेपर
उनके उपायका) वर्णन करता है ।

१. ' कार्तिक नंद ' इति पाठः । त ए वा. पु. ५१ ' कार्तिकेय नंद ' इति पाठः लो. जी., जी.
प्र., टी. ३५७. मू. कार्तिकेयानन्द ।

२. अनुत्तरौपपादिकदशमुं न अनुत्तरौपपादिकां $\times \times \times$ तित्त्वरसमोत्तरणाइ परमसलजगाहियाणि
जिगानिसेला य बहुविसेला जिजसीसाणं भेव समममणपदरगंधहत्वीय $\times \times$ अमणारमहरिसीणं दण्णजो $\times \times$
अवसेसकम्मविसयविरत्ता नरा जहा अन्मुवेत्त धम्ममुरालं संजमं तर्कं चादि बहुविहप्यगारं जह जहणि वासाणि
अणुचरित्ता आराहियमाणदसणवरित्तजोगा $\times \times$ जे य बहिं जत्तियाणि भत्ताणि छेजइता लद्धा व समाहिमुत्तम-
ज्जाणजोगजुत्ता उववत्ता मुणिवरोत्तमा जह अणुत्तरेषु पावति जह अनुत्तरं तत्थ विसयसीम्वं तओ य पुआ
कमेण काहिति संजयज जहा य अंतकिरिय एए असे य एवमाइअत्था वित्त्वरस $\times \times$ आणविज्जति सम सू
१४४ ईसिदासे य १ घण्णे त २ सुणवत्तते य ३ कातिते ४ । सट्ठाने ५ सालिमहे त ६, आणवे ७ तेतली
८ तिन । दसअमहे ९ अत्तिमुत्ते १० एमेते दस आहिया ॥ ' अणुत्तरो ' इत्वादि, इह च त्रयो वर्गस्ति
तृतीयवर्गं दृश्यमानाभ्ययनं कैश्चिन्सह साम्यमस्ति, न सर्वे । यतस्तत्र तु दृश्यते ' धन्यश्च सुनक्षत्र
ऋषिदासइत्याख्यातः पेल्लको रामपुत्रश्चन्द्रमा प्रोष्ठक इति ॥ १ ॥ पेदालपुत्रोजगारः पोट्टिल्लव विहल्ल-
दशम उक्त, एवमेते आख्याता दश ॥ २ ॥ तदेवमिहापि वाचनान्तरापेक्षयाऽप्ययनविभाग उक्तो न पुनरुप-
लभ्यमानवाचनापेक्षयेति । स्था. सू. ७५५. (टीका)

चउव्विहाओ कहाओ वण्णेदि' । तत्थ अक्खेवणी' नाम छद्दव्व-णव-पयत्थाणं सरूयं दिगंतर-समयांतर-णिराकरणं सुद्धिं करेती परूवेदि । विक्खेवणी' नाम पर-समएण स-समयं दूसेती पचछा दिगंतर-सुद्धिं करेती स-समयं थावती छद्दव्व-णव-पयत्थे परूवेदि । संवेयणी' नाम पुण्य-फल-संकहा । काणि पुण्य-फलाणि ? तित्थयर-गणहर-रिसि-अक्खवट्ठि-बलदेव-वासुदेव-सुर-विज्जाहरिद्वीओ । निःवेयणी' नाम पाव-फल-संकहा । काणि पाव-फलाणि ? निरय-तिरिय-कुमाणुस-जोणीसु जाह-जरा-मरण-धाहि-वेयणा-वाल्लिहादीणि । संसार-सरीर-भोगेसु वेरगुप्पाइणी निःवेयणी नाम । उक्तं च—

जो नाना प्रकारकी एकान्त दृष्टियोंका और दूसरे समयोंका निराकरणपूर्वक छुड़ि करके छह द्रव्य और नौ प्रकारके पदार्थोंका प्ररूपण करती है उसे आक्षेपणी कथा कहते हैं । जिसमें पहले परसमयके द्वारा स्वसमयमें दोष बनलाये जाते हैं । अनन्तर परसमयकी आधारभूत अनेक एकान्त दृष्टियोंकी सीधेन ^{यस्यैवार्थः} करके ^{आपत्तौ} स्वीकृतकी स्थापना की जाती है और छह द्रव्य की पदार्थोंका प्ररूपण किया जाता है उसे विक्षेपणी कथा कहते हैं । पुण्यके फलका वर्णन करनेवाली कथाको संवेयणी कथा कहते हैं ।

शंका— पुण्यके फल कौनसे हैं ।

समाधान— तीर्थंकर, गणधर, ऋषि, अक्षर्यों, बलदेव, वासुदेव, देव और विद्या-धरोंकी ऋद्धियां पुण्यके फल हैं ।

पापके फलका वर्णन करनेवाली कथाको निर्वेदनी कथा कहते हैं ।

शंका— पापके फल कौनसे हैं ?

समाधान— मरक, तिर्यच और कुमानुषकी योनियोंमें अन्म, जरा, मरण, व्याधि, वेदना और बारिद्रव्य आदिकी प्राप्ति पापके फल हैं ।

अथवा, संसार, सरीर और भोगोंमें वेराग्यको उत्पन्न करनेवाली कथाको निर्वेदनी कथा कहते हैं । कहा भी है—

१ प्रश्नस्य दूतवाक्यनष्टमुष्टिजितादिरूपस्यार्थस्त्रिकालवाचरो घनधान्यादिलाभालाभसुखदुःखजी-वितमरणजगत्पराजयादिरूपो आक्रियते व्याख्यायते यस्मिन्प्रश्नव्याकरणम् । अथवा शिष्यप्रश्नानुरूपतया अवक्षेपणी विक्षेपणी संवेजनी निर्वेजनी चेति कथा चतुर्विधा आक्रियन्ते यस्मिन्प्रश्नव्याकरणं नाम ।

गो जी, जी प्र, टी ३५७

२ प्रश्नमानुषाचरणानुयोजरणानुयोगद्वयानुयोगरूपपरमात्मपदार्थानां तीर्थंकरादिवृत्तान्तलोक-संस्थानदेशसकलयनिर्गमपञ्चाशन्नावादीनां परमताश्रकारहितं कथनमाक्षेपणी कथा । गो जी, जी प्र, टी ३५७

३ प्रमाणनयान्मकवृत्तिचूकहेतुत्वादिकलेन सर्वसंकान्तादिपरसमयाधेतिराकरणरूपो विक्षेपणी कथा ।

गो जी, जी प्र, टी ३५७

४ रत्नत्रयात्मकधर्मानुष्ठानफलभूतनीर्यकरार्थं धर्मप्रभावतेजोवीर्यज्ञानमुखादिवर्णनरूपा संवेजनी कथा । गो जी, जी प्र, टी. ३५७

५ संसारशरीरभोगराजनिस्तदुत्पत्तिकर्मफलवारकादिदुःखदुष्कूलविरूपावधारिद्रव्यापमानदुःखादिवर्णना-

मार्गदर्शक आचार्य श्री सुविधितागर जी महाराज
 आक्षेपणी^१ तत्त्वविधानभूतां विक्षेपणी^२ तत्त्वदिगन्तशुद्धिम् ।

सवेदिनीं धर्मफलप्रपञ्चां निर्वेदिनीं^३ चाह कथां विरागाम्^४ ॥ ७५ ॥

एत्थं विक्खेवणी नाम कहा जिण-वयणमयान्तस्स ज कह्येव्वा^५, अगहिद-
 स-समय-सबभावो पर-समय-संकहाहि वाउल्लिद-चित्तो मा भिच्छसं गच्छेज्ज ति तेण
 तस्स विक्खेवणीं भोत्तूण सेसाओ तिण्णि वि कहाओ कह्येव्वाओ । तवो गहिद-
 समयस्स^६ उवल्लद-पुण-पायस्स जिण-सासणे भट्ठि-मज्जाणुरत्तस्स^७ जिण-वयण-

तत्त्वोंका निरूपण करनेवाली आक्षेपणी कथा है । तत्त्वसे विज्ञान्तरको प्राप्त हुई
 दृष्टियोंका शोधन करनेवाली अर्थात् परमतकी एकान्त दृष्टियोंका शोधन करके स्वसमयकी
 स्थापना करनेवाली विक्षेपणी कथा है । विस्तारसे धर्मके फलका वर्णन करनेवाली संवेदिनी
 कथा है और वैराग्य उत्पन्न करनेवाली निर्वेदिनी कथा है ।

इस कथाओंका प्रतिपादन करते समय जो जिनबचनको नहीं जानता है अर्थात् जिसका
 जिनबचनमें प्रवेश नहीं है, ऐसे पुरुषको विक्षेपणी कथाका उपदेश नहीं करना चाहिये, क्योंकि,
 जिसने स्वसमयके रहस्यको नहीं जाना है और परसमयकी प्रतिपादन करनेवाली कथाओंके
 सुननेसे ध्याकुलित बिस होकर वह मिथ्यात्वको स्वीकार न कर लेवे, इसलिये स्वसमयके
 रहस्यको नहीं जाननेवाले पुरुषको विक्षेपणी कथाका उपदेश न देकर शेष तीन कथाओंका
 उपदेश देना चाहिये । उक्त तीन कथाओंद्वारा जिसने स्वसमयको भलीभांति समझ लिया है,
 जो पुण्य और पापके स्वरूपको जानता है, जिस तरह मज्जा अर्थात् हृदयोंके मध्यमें रहनेवाला

द्वारेण वैराग्यकथनरूपा निर्वेदिनी कथा । श्री जी. जी. प्र., टी. ३५७

१ आक्षेपणत्वे मोहात्तत्त्वं प्रत्याकृत्यते श्रोताजनयेत्याक्षेपणी । अनुविधा सा आचार्यसेवणी,
 वधहारतसेवणी, पण्णसिक्खेवणी, विट्ठिमायकसेवणी । आचारो लोकास्त्वानादि, व्यवहारः कथविप्रतिपक्षदीव-
 श्यपोहाय प्रायश्चित्तलक्षणः, प्रशस्तिश्च संशयाग्रस्य मधुरवचनैः प्रज्ञापना, दृष्टिबाधश्च श्रोत्रपेक्षया सूक्ष्मजीवादि-
 भासकभ्रमम् । मिज्जाचरणं च तवो य पुरिसकारो य समिदं गुत्तीओ । उवइस्सइ सत्तु अहियं कहाइ
 अक्खेवणीइरसो ॥ अग्नि रा को. (अक्खेवणी)

२ विक्षेपणत्वे सम्मार्गाकुमारो कुमार्यां सम्मार्गे श्रोताजनयेति विक्षेपणी । सा चउज्झिहा पण्णत्ता ।
 तं अहा, (१) ससमयं कहेत्ता परसमयं कहेइ । (२) परसमयं कहेत्ता ससमयं आवित्ता भवइ । (३) सम्मावायं
 कहेइ सम्मावायं कहेत्ता भिच्छावायं कहेइ । (४) भिच्छावायं कहेत्ता सम्मावायं आवइत्ता भवइ ॥
 आ ससमयवज्जा खल्लु होइ कहा लोगवेयस जुत्ता । परसमयाण च कहा एसा विक्खेवणी णाम । अग्नि रा को
 (विक्खेवणी). ३. मू. निर्वेदिनीं ।

४ आक्खेवणी कहा सा विज्जाचरणमुवदिस्सदे जन्व । ससमयपरसमयगदा कथा दु विक्खेवणी
 णाम । सवेयणी पुण कहाणण चरित्तं तववीरियइहिइगदा । भिज्जेवणी पुण कहा सरीरभोणे भवोणे य ॥

मूलारा. ६५६, ६५७

५ वेणइयस्स भट्टमया कहा उ अक्खेवणी कहेयव्वा । तो ससमयगहिणत्थे कहिअज विक्खेवणी
 गच्छा, अक्खेवणी अमिक्खत्ता ज जीवा ते लभति सम्मत । विक्खेवणीए नज्जा गाइतरान च भिच्छसं ।
 अग्नि रा को. (धम्मकहा) ६ मू. गहिद-समयस्स ।

७ भावाणुरागपेमाणुरागमज्जाणुरागरत्तां वा । धम्माणुरागरत्तो य होइ जिणसासणे विज्ज
 मूलारा ७३७

णिव्विदिगिच्छस्स भोगरह-विरहस्स तव-सोल-जियम-जुत्तस्स पच्छा विक्खेवणी कहा
 कहेयव्वा । एसा अकहा वि पण्णवयंतस्स परुवयंतस्स तदा कहा होदि' । तम्हा
 परिसंतरे पय्य समणेण कहा कहेयव्वा । प-हादो हव-गट्ट-मुट्ठि-चिता-लाहालाह-सुह-
 बुक्ख-जीविय-भरण-जय-पराजय-जाम-वव्वाउ-सखं च परुवेदि । विवागसुत्तं^२ नाम
 अंगं एग-कोटि-चउरासोदि-लक्ख-पदेहि १८४००००० पुण्ण-पाव-कम्मणं विवायं
 वण्णेदि । एक्कारसंगणं सख-पद-समासो चत्तारि कोडीओ पण्णारह लक्खा वे
 सहस्सं च ४१५०२००० । दिट्ठिवावो' नाम अंगं बारसमं । तस्य दृष्टिवावस्य
 स्वरूपं निरूपयते- कौत्कल-काण्डेविट्ठि-कौशिक-हरिश्मभ्रु-माध्वपिक-रोमश-हारीत-मुण्ड-

रस हड्डिसे संसक्त होकर ही शरीरमें रहता है, उसी तरह जो जिनशासनमें अमुरक्त है, जिन-
 जन्ममें जिसको किसी प्रकारकी बिकिकित्ता नहीं रही है, जो भोग और रतिसे विरक्त है और
 जो तप, नील और नियमसे युक्त है ऐसे पुरुषको ही पश्चात् बिलेपणी कथाका उपदेश देना
 चाहिये । प्रकृपण करके उत्तमरूपसे ज्ञान करानेवालेके लिये यह अकथा भी तब कथाकथ हो
 जाती है । इसलिये योग्य पुरुषको प्राप्त करके ही साधुको कथाका उपदेश देना चाहिये । यह
 प्रश्नव्याकरण नामका अंग प्रश्नके अनुसार हत, भट्ट, मुट्ठि, चिता, लाभ, अलाभ, सुख, दुःख,
 जीवित, भरण, जय, पराजय, जाम, व्रय्य, आयु और संख्याका भी प्रकृपण करता है । विपाक-
 सूत्र नामका अंग एक करोड़ चौरासी लाख पवोंके द्वारा पुण्य और पापकर्मोंके फलोंका
 वर्णन करता है । प्यारह अंगोंके कुल पवोंका जोड़ बार करोड़ पन्नाह लाख बी हजार पव है ।
 दृष्टिवाव नामका बारहवां अंग है । आगे उसके स्वरूपका निरूपण करते हैं- दृष्टिवाव नामके
 अंगमें कौत्कल, काण्डेविट्ठि, कौशिक, हरिश्मभ्रु, माध्वपिक, रोमश, हारीत, मुण्ड और अश्वलायन
 आदि क्रियावाक्योंके एकसौ अस्सी मतोंका, भरोचि, कपिल, उलूक, गार्ग्य, व्याघ्रभूति,

अस्वीनि च कीकमानि मिज्जा च तन्मध्यवर्ती धानुरस्विमिज्जास्ता प्रेमानुरागेण सर्वज्ञप्रवचनप्रीतिरूपकुसुम्भा-
 दिरागेण रक्ता इव रक्ता रेषां ते तथा । अचवाऽस्विमिज्जासु जिनसामजगतप्रेमानुरागेण रक्ता मे ते
 भट्टिमिलपेम्मानुरामरता । भव २. ५. १०६ (टिका)।

१ परसमओ उमसं वा सम्महिट्ठिस्स ससमओ जेष ॥ तो मज्जज्झयणाइ समयवत्तव्वनिययाइ ॥
 मिच्छसमयसमूहं सम्मत्तं जं च तदुवगारधिम । वट्ठइ परसिद्धतो तो तम्म तवो समिद्धतो । वि सा २५६ २५७

२ शुभाशुभकर्मणां लोभमदमध्यमविकल्पशक्तिरूपानुवागस्य द्रव्यक्षेत्रकालभावाश्रयफलदानपरिणति-
 रूप उदयो विपाकः, तं सूत्रयति वर्णयतीति विपाकसूत्रम् । सो जी, जी प्र, टी २५७. विवागसुत्तं णं
 सुक्कडपुक्कडाणं कम्मणं फलविदाये आपविज्जति । X X । सम सू १४६

३ दृष्टीनां त्रिषट्पुत्तरत्रिंशत्तसंख्यानां मिथ्यादर्शनानां वादोऽनुवादः, तन्निराकरणं च यस्मिन् क्रियते
 तद्दृष्टिवादं नाम । सो. जी., जी प्र, टी. ३१० दिट्ठिवाए णं सव्वसावपरुवणया आधविज्जति । से समासओ

एतत्थ पुठ्ठाणुपुठ्ठीए गणिज्जमाणे चारसमादो, पच्छाणुपुठ्ठीए गणिज्जमाणे पठ्ठादो,
जत्थतत्थाणुपुठ्ठीए गणिज्जमाणे विट्ठिवायादो । नामं— विट्ठिओ वदवीदि विट्ठिवावं ति
गुणणामं । यमाणं— अक्षर-पद-संघाद-प्रतिपत्ति-अभियोगद्वारेहि संखेज्जं, अत्थवो अणंतं ।
वत्तव्वदा— तदुभयवत्तव्वदा । तस्स पंच अत्थाहियारा हवन्ति— परियम्म'-सुत्त'-पठ्ठाणि-
योग'-पुठ्ठवय'-चूलिवर्गव्योदि । अंसां सर्वपरिचयसिद्धिं तां चंखविहंखत्तं जहा— चंदपण्णत्ती
सूरपण्णत्ती जंबूदीपपण्णत्ती दीवसागरपण्णत्ती विद्याहपण्णत्ती चेदि । तत्थ चंदपण्णत्ती'
नाम छत्तीस-लख-पंच-पद-सहस्सेहि ३६०५००० चंदाउ-परिवारिद्धि-गह-बिबुस्सेह-

अंगसे, परचावानुपूर्वसे तिलने पर बहुलेसे और सचातवानुपूर्वसे गिनने पर वृष्टिबाद अंगसे
प्रयोजन है ।

नाम— इसमें अनेक दृष्टियोंका वर्णन किया गया है, इसलिये इसका 'दृष्टिबाद' यह
गोप्यनाम है ।

प्रमाण— अक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्ति और अनुयोग आदिकी अपेक्षा संघातप्रमाण
और अक्षरकी अपेक्षा अक्षरप्रमाण है ।

वस्तव्यता— इसमें तदुभयवस्तव्यता है ।

उस दृष्टिबादके पांच अधिकार हैं— परिकर्म, सूत्र, प्रथमानुयोग, पूर्वगत और चूलिका ।
अन्यसे चन्द्रप्रज्ञप्ति, धूमप्रज्ञप्ति, जंबूदीपप्रज्ञप्ति, दीवसागरप्रज्ञप्ति और विद्याहप्रज्ञप्ति इस तरह
परिकर्मके पांच भेद हैं ।

चन्द्रप्रज्ञप्ति नामका परिकर्म छत्तीस लाख पांच हजार पड़ोकेद्वारा चन्द्रमाकी आयु,

१. परितः सर्वतः कर्माणि गणितकरणसूत्राणि मस्तिम् तत्परिकर्म । गो. जी., जी प्र टी. ३६१

२. सूत्रयति कृदृष्टिदर्शनातीति सूत्रम् । जीवः व्यवधकः अकर्ता निर्गुणः अभोक्ता स्वप्रकाशकः
परप्रकाशकः अस्त्येव जीवः भास्त्येव जीवः इत्यादिक्रियाक्रियाज्ञानविनयकुदृष्टीनां निष्पादशानानि पूर्वपक्षतया
कथयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६१

३. प्रथमं भिध्यादृष्टिमन्त्रतिकमव्युत्पन्नं वा प्रतिपादयमाधित्वं प्रवृत्तोज्ज्वलप्रोधिकारः प्रथमानुयोगः ।
अनुविशतितीर्थकरद्वादशध्वजवर्तनवज्रलदेवनववामुदेवप्रतिवासुदेवरूपविषष्टिशलाकापुष्पपुराणानि वर्णयति । गो
जी, जी प्र, टी ३६२

४. इह तीर्थकरस्तीर्थप्रवर्तनकाले गणधरान् सकलश्रुतार्थाविषाहनसमर्चनत्रिकृत्य पूर्वं पूर्वगतं सूत्रार्थं
माधते ततस्तानि पूर्वाणमुच्यन्ते । गणधराः पुनः सूत्ररचनां विदधतः आचारादिक्रमेण विदधन्ति स्थापयन्ति वा ।
अन्ये तु व्याचक्षते पूर्वं पूर्वगतसूत्रार्थमहं माधते गणधरा अपि पूर्वं पूर्वगतसूत्रं विरचयन्ति पञ्चादाचारादिकम् ।
न सू पृ २४०

५. सुहृदत्थाणं विसेसपरुविद्या चूलिया नाम । चवला अ पृ ५७३ दृष्टिबाद परिकर्मसूत्रपूर्वानु
योगेऽनुक्तार्थसंग्रहपरं ग्रन्थपद्धतयः । न सू पृ. २४६.

६. चन्द्रप्रज्ञप्ति. चन्द्रस्य विमानायु परिवारवृद्धिगमनहानिवृद्धिसकलाधेजनुर्ध्वप्रहणादीन् वर्णयति ।
गो. जी., जी प्र., टी ३६२

१, १, २.)

सत-पुरुषानुभोगद्वारे मंगलावरण

(१११)

वर्णनं कुण्ड । सूर-पञ्चत्ती' पंच-लक्ष-तिष्णि-सहस्त्रेहि ५०३००० सूरस्सायु-
भोगोवभोग-परिवारिद्धि-गड-बिबुस्त्रेह-दिन-किरणज्जोव-वर्णनं कुण्ड । जंबूद्वीप
पञ्चत्ती' तिष्णि-लक्ष-पंचवीस-पद-सहस्त्रेहि ३२५००० जंबूद्वीपे णाणाविह-मणुयाण
भोग-कम्म-भूमियाणं अण्णोसि च पव्वद-दह णइ-वेइया-वंसावासाकट्टिम'-जिणहरादीणं
वर्णनं कुण्ड । दीवसायरपञ्चत्ती' बावण-लक्ष-छत्तीस-पद-सहस्त्रेहि ५२३६०००
उद्धार-पत्त-पमाणेण दीव-सायर-पमाणं अण्णं पि दीव-सायरंतवभूदत्थं बहु-भेयं
वर्णेदि । वियाहपञ्चत्ती' चाम चउरासिदी-लक्ष-छत्तीस-पद-सहस्त्रेहि ८४३६०००
रुवि-अजीव-दव्वं अरुवि-अजीव-दव्वं भवसिद्धिय-अभवसिद्धिय-रासि च वर्णेदि । सुत्तं
अट्ठासीवि-लक्ष-पदेहि ८८००००० अवंधओ अलेखओ' अकत्ता अभोत्ता णिग्गुणो
सव्वगओ अणुमेत्तो जत्थि जीवो जीवो सेव अत्थि पुढविद्यादीणं समुदएण जीवो

परिवार, ऋद्धि, गति और बिम्बको उंचाई आदिका वर्णन करता है । सूर्यप्रज्ञप्ति नामका परिकर्म पांच लाख तीन हजार पदोंकेद्वारा सूर्यकी आयु, भोग, उपभोग, परिवार, ऋद्धि, गति, बिम्बको उंचाई, दिनकी हानि-वृद्धि, किरणोंका प्रमाण और प्रकाश आदिका वर्णन करता है । जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति नामका परिकर्म तीन लाख पचवीस हजार पदोंकेद्वारा जम्बूद्वीपस्थ भोगभूमि और कर्मभूमिमें उत्पन्न हुए नाना प्रकारके मनुष्य तथा दूसरे तिर्यंच आदिका और पर्वत, ब्रह्म, नदी, वेदिका, वर्ष, आवास, अकृत्रिम जिनालय आदिका वर्णन करता है । द्वीपसागरप्रज्ञप्ति नामका परिकर्म बावन लाख छत्तीस हजार पदोंके द्वारा उद्धारपत्यसे द्वीप और समुद्रोंके प्रमाणका तथा द्वीपसागरके अन्तर्भूत नाना प्रकारके दूसरे पदार्थोंका वर्णन करता है । व्याख्याप्रज्ञप्ति नामका परिकर्म चौरासी लाख छत्तीस हजार पदोंके द्वारा रुखी अजीवद्रव्य अर्थात् पुद्गल, अरुपी अजीवद्रव्य अर्थात् धर्म, अधर्म, आकाश और काल, भव्यसिद्ध और अभव्यसिद्ध जीव, इन सबका वर्णन करता है,

दृष्टिवाद अगका सूत्र नामका अर्थाधिकार अठासी लाख पदोंकेद्वारा जीव अवन्धक ही है, अलेखक ही है, अकर्ता ही है, अभोक्ता ही है, निर्गुण ही है, अणुप्रमाण ही है, जीव भास्ति-स्वरूप ही है, जीव अस्तित्वरूप ही है, पृथिवी आदिक पांच भूतोंके संपुदायरूपसे जीव उत्पन्न होता है, चेतना रहित है, ज्ञानके बिना भी सचेतन है, नित्य ही है, अनित्य ही है,

१ सूर्यप्रज्ञप्ति सूर्यस्यायुर्मंडलपरिवारऋद्धिमनप्रमाणपदहणादीन् वर्णयति । गो जी जी प्र टी ३५०

२ जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति जम्बूद्वीपगतमष्कलजैलहृदवर्षकडवेदिकावनसदव्यनराजाधमहानद्यादीन् वर्णयति ।

गो जी, जी प्र, टी ३६२

३ म वेदयाण वस्मा ।

४ द्वीपसागरप्रज्ञप्ति अमस्वातद्वीपसागराणां स्वल्प तवस्तिक्तज्यातिर्वानमावनादायेव विशमाना-कृत्रिमजिनभवनदीन् वर्णयति । गो जी, जी प्र, टी ३६५

५ व्याख्याप्रज्ञप्ति व्याख्यामन्वभेदप्रमाणलक्षणानां अवतरमिद्धपदम्परान्तरानां अन्व-वस्तुनां च वर्णनं करोति । गो जी जी प्र, टी ३६२ ६ म अलेखओ ।

उप्युज्जद् निचयेयणो विष्णोः सवेयवो निचयेयणो निचयेयवो अप्पेति वण्णेदि ।
तेरासियं' नियदिवाव' विष्णानवाव' सट्वाव' पहाणवाव' दव्ववाव' पुरिसवाव'
अ वण्णेदि । उत्तं च—

इत्यादि रूपसे क्रियावादी, अक्रियावादी, अज्ञानवादी और विनयवादियोंके तीनसौ श्रेष्ठ मतोंका पूर्वपक्षरूपसे वर्णन करता है । यह त्रेराशिकवाद, नियतिवाद, विज्ञानवाद, शब्दवाद, प्रधानवाद, द्रव्यवाद, और पुरुषवादका भी वर्णन करता है । कहा भी है—

१. तेरासिय (त्रैराशिकः) मोक्षान्तराधितता जाजीविका पाञ्चनिष्ठमश्वैराशिका उच्यन्ते । कस्मादिति चेत्तुभ्यसे, इह ते सर्वं वस्तु ध्यात्येकमिच्छन्ति । तद्यथा, जीवोऽजीवो जीवाजीवध, भोक भलोका लोकालोकाश्च, सवसत्सवसत् । मयध्विभ्यामपि द्विविधं नयमिच्छन्ति । तद्यथा, द्रव्यास्तिकं पर्यायास्तिकमुभयवास्तिकं च । तत्तस्मिन्भी राशिभिश्चरन्तीति त्रैराशिकाः । नं सू पृ २३९.

२. नियतिवाद (दैववादः) जसु जदा जेण जहा जस्त य नियमेण होवि तसु तदा । तेण तहा तस्स हवे इदि वादो नियदिवादो पु ॥ गो. क. ८८२. ये तु नियतिवादिनस्ते होवन्नाहुः, नियतिर्नाम तस्मान्तरमस्ति यद्वशादेते भावाः सर्वेऽपि नियतेनैव रूपेण प्रादुर्भावमनुवर्ते, नान्यथा । तथाहि, यद्यदा यतो भवति तत्तदा तत् एव नियतेनैव रूपेण भवदुपलभ्यते, अन्यथा कार्यभावस्यैवस्था प्रतिनियतव्यवस्था च न भवेत् नियामकाभावात् । तत् एव कार्यनैयत्यतः प्रतीयमानाद्येनां नियति को नाम प्रमाणपक्षकुशलो बाधितु क्षमते ? भा प्राचक्ष्मन्वादि प्रमाणपक्षव्यापातप्रसङ्गः । अत्रि रा को (नियतः)

३. विज्ञानवाद (विज्ञानाद्वैतवादः) प्रतिभासमानवस्थानेष्वप्य वस्तुनो ज्ञानस्वरूपान्तःप्रविष्टत्वप्रसिद्धेः संवेदनमेव पारमाधिकं तत्त्वम् । तथाहि, यदवभासते तज्ज्ञानमेव यथा सुप्तादि, अकभासन्ते च भावा इति । × × × तथा यदेवमेव तद्धि ज्ञानादभिलष्य यथा विज्ञानस्वरूपम्, वेदन्ते च नीलादय इत्यतोऽपि विज्ञानाद्वैतसिद्धिरिति । म्या. कु. च पृ ११९. बाह्यार्थतिरपेक्षं ज्ञानाद्वैतमेव ये बीजविशेषा मन्यन्ते ते विज्ञानवादिन । तेषां राट्ठासो विज्ञानवादः । अत्रि. रा. को. (विज्ञानवादः).

४. सट्वाद (शब्दवादादः) सकलं योग्यमयोग्यं वा प्रत्यक्षं शब्दकद्रोहोत्प्रेष्येवावभासते बाह्याध्यात्मिककार्यैर्धृततमानस्यास्त्य शब्दानुविद्धरनेनैवोत्पत्तेः, तत्संस्पृशेवैकस्य प्रत्ययानो प्रकाशमानताया दुर्भेदत्वात् । बाधूपता हि वाश्वसी प्रत्ययमभिधीयी च, तदभावे तेषां नापरं रूपमवशिष्यते । म्या. कु. च. पृ. १३९, १४०.

५. पहाणवाद (प्रधानवादः) सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रचालम् । प्रधानस्य वाच प्रधानवादः शास्त्रवाद इत्यर्थः । सांख्यानां हि पुमधर्मिषप्रकृतिपरिणाम एव लोकः । अत्रि. रा. को. (पहाणवादः)

६. दव्ववाद (द्रव्यकान्तवादी नित्यवादः) यत्कापिलं दशनं सांख्यमत एतद् द्रव्यास्तिकनयस्य वक्तव्यम् । तदुक्तम्, न काविलं परिसर्ग एव दव्वट्टियस्स वसन्तं । स. त. ३, ४८.

७. पुरिसवाद (पौरुषवादः) आलस्यद्वदो निरुन्नाहो फलं किंचि न भुज्जे । यणक्खीरादिपाणं वा पउरुसेण विणा न हि ॥ गो. क. ८९०. यद्यथा, पुरिसवाद पुरुषाद्वैतवादः— एकको चेद महप्पा पुरिसो देवो य सव्ववादी म । सव्वगनिगूढो वि स सवेयवो निचुवो परमो ॥ गो. क. ८८१. पुरुष सर्वैकः सकललोकस्थितिसर्गप्रलयहेतुः प्रलयेऽप्यलुप्तजानातिसयसक्तिरिति । तथा चोक्तम्, ऊर्ध्वनाभ इवांशूनां चन्द्रकान्त इवाभ्रसाम् । प्ररोहणामिव प्लक्षः स हेतुः सर्वजन्मिनाम् ॥ इति । तथा ' पुरुष एवेदं सर्वं यद् भूत यच्च भाव्यम् ' इत्यादि मन्वानानां वाचः पुरुषवादः । अत्रि. रा. को. (पुरिसवादः).

अट्टासी^१ अहियारेसु चउण्हमहिवारणभत्यणिहेसो^२ ।

पदमो अबंधयाणं विदियो तेरासियाण बोद्धवो ॥ ७६ ॥

तदियो य णियइ-पक्खे हवइ चउत्थो ससमयम्मि ॥

पदमाणियोगो पंच-सहस्स-पदेहि ५००० पुराणं वण्णेदि । उतं च—

बारसविहं पुराणं जवदिट्ठं^३ जिणवरेहि सव्वेहि ।

तं सव्वं वण्णदि ह्व जिणवसे रायवसे य ॥ ७७ ॥

पदमो अरहंतारं विदियो पुण चक्कवट्ठि वसो दु ।

विज्जहराणं तदियो चउत्थयो वासुदेवाण ॥ ७८ ॥

चारण-वंसो तह पंचमो दु छट्ठो य पण्ण-समणारं ।

ससमओ कुरुवसो अट्टमओ तह य हग्गिसो ॥ ७९ ॥

णसमो य इक्खुयाणं वसमो वि य कासियाण बोद्धवो ।

वाइणेक्कारममो बारसमो गाह-वसो दु ॥ ८० ॥

पुण्यगयं पंचाणउदि-कोडि-पण्णास-सव्व-पंच-पदेहि ९५५००००५ उप्पाय-

इस सूत्र नामक अर्थाधिकारके अठासी अधिकारोंमेंसे चार अधिकारोंका अर्थनिर्देश मिलता है । उनमें पहला अधिकार अबंधकोंका दूसरा त्रैराशिकवादियोंका, तीसरा नियतिवादका समझना चाहिये । तथा चौथा अधिकार स्वसंभयका प्रत्यक्ष है ॥ ७६ ॥

दृष्टिवाद अंगका प्रथमानुयोग अर्थाधिकार पांच हजार पदोंके द्वारा पुराणोंका वर्णन करता है । कहा भी है—

जितेग्रवेधने जगतमें बारह प्रकारके पुराणोंका उपदेश दिया है । वे सप्तसप्त पुराण जिनवंश और राजवंशोंका वर्णन करते हैं । पहला अरिहंत अर्थात् तीर्थंकरोंका, दूसरा चक्रवर्तिमोंका, तीसरा विद्याधरोंका, चौथा नारायण, प्रतिनारायणोंका, पांचवां चारणोंका, छठवां ब्रह्माधमणोंका वंश है । तथा सातवां कुरुवंश, आठवां हरिवंश, नववां इक्ष्वाकुवंश, दसवां काश्यपवंश ग्यारहवां वादियोंका वंश और बारहवां नाथवंश है ॥ ७७-८० ॥

दृष्टिवाद अंगका पूर्वगत नामका अर्थाधिकार पंचस्तने करोड़ पचास लाख और पांच पदोंद्वारा उत्पाद, मध्य और प्रौढ आदिका वर्णन करता है ।

१ सुताइ अट्टासीति भवति । त अहा, उज्जु परिणयापरिणय बहुमंगिय विण्यच्चइयं विनयपरिणं वणंतर परपरं समाणं संजुह (मासाण) संमित अहान्चय (अहव्याय नन्धां) सोवत्थि (वत्तं थं) वंदावत्तं बहुल पुट्ठापुट्ठ विद्यावत्तं एवमुयं दुआवत्तं वसमाणप्पणं सममिक्खं सव्वओमहं पमास (पत्तासं नंदा) दुपडिग्गहं इच्चेयाइ बावीस ताइ छिण्णसेवणइयाइ ससमवसुत्तपरिवाहीए इच्चेयाइ बावीसं सुत्ताइ अम्मिक्ख-छेयनइयाइ आजीमियसुत्तपरिवाहीए इच्चेयाइ बावीसं सुत्ताइ तिकनइयाइ तेरासियसुत्तपरिवाहीए, इच्चेयाइ बावीसं सुत्ताइ चउक्कणइयाइ ससमवसुत्तपरिवाहीए एवमेव सपुब्बावरेण अट्टासीति सुत्ताइ भवति ।

सम सू १४७

२. सु मत्थि णिहेसो ।

३. 'ज दिट्ठं' इति पाठः प्रतिपाति ।

व्यय-धुवसादीणं वण्णं कुणइ । खूलिया पंचविहा- जलगया थलगया मायागया
 रुवगया आगासगया चेदि । तत्थ जलगया दो-कोडि-जव-लक्ख-एऊण-णवुइ-सहस्स-वे-
 सव-पदेहि २०९८९२०० जलगमण-जलत्थंमण-कारण-मंत-तंत-तवच्छरणाणि
 वण्णेदि' । थलगया णाम तेत्तिएहि चेव पदेहि २०९८९२०० भूमि-गमण-कारण-
 मंत-तंत-तवच्छरणाणि वत्थु-विज्जं भूमि-संबंधमण्णं पि सुहासुह-कारणं वण्णेदि' ।
 मायागया तेत्तिएहि चेय पदेहि २०९८९२०० इंद-जालं वण्णेदि' । रुवगया तेत्तिएहि
 चेय पदेहि २०९८९२०० सोह-हय-हरिणादि-रुवायारेण परिणमण-हेदु-मंत-तंत-
 तवच्छरणाणि चित्त-कटु-लेप्प-लेख-कम्मादि-लक्खं च वण्णेदि' । आगासगया णाम
 तेत्तिएहि चेय पदेहि २०९८९२०० आगास-गमण-णिमित्त-मंत-तंत-तवच्छरणाणि
 वण्णेदि' । खूलिया-सव्व-पद-समासो-दस-कोडोओ एगूण-पंचास-लक्ख-छायाल सहस्स-
 पदाणि १०४९४६००० ।

जलगता, स्थलगता, मायागता, रूपगता और आकाशगताके भेदसे चूलिका पांच प्रकारकी है । उनमेंसे, जलगता चूलिका दो कसेईयोंके लक्षण अवलम्बित है जलविशेषादिसे पर्वोद्धारकाज करनेमें गमन और जलस्तम्भनके कारणभूत मन्त्र, तन्त्र और तपश्चर्यारूप अतिशय आदिका वर्णन करती है । स्थलगता चूलिका उसमें ही २०९८९२०० पर्वोद्धार पृथिवीके भीतर गमन करनेके कारणभूत मन्त्र, तन्त्र और तपश्चरणरूप आश्चर्य आदिका तथा वास्तुविद्या और भूमिसंबन्धी दूसरे शुभ-अशुभ कारणोंका वर्णन करती है । मायागता चूलिका उसमें ही २०९८९२०० पर्वोद्धार (मायारूप) इन्द्रजाल आदिके कारणभूत मन्त्र, तन्त्र और तपश्चरणका वर्णन करती है । रूपगता चूलिका उसमें ही २०९८९२०० पर्वोद्धार सिंह, घोड़ा और हरिणादि के स्वरूपके आकाररूपसे परिणमन करनेके कारणभूत मन्त्र, तन्त्र और तपश्चरणका तथा चित्रकर्म, काष्ठकर्म, लेप्पकर्म और लेनकर्म आदिके लक्षणका वर्णन करती है । आकाशगता चूलिका उसमें ही २०९८९२०० पर्वोद्धार आकाशमें गमन करनेके कारणभूत मन्त्र, तन्त्र और तपश्चरणका वर्णन करती है । इन पांचों ही चूलिकाओंके पदोंका ओढ़ दस करोड़ उनजान लाख

१ जलगता चूलिका जलस्तम्भनजलगमणानिजलस्तम्भारिभक्षणाख्यासनादिप्रवेशादिकारणमन्त्रतप-
 तपश्चरणादीन् वर्णयति । गो. जी. जी. प्र., टी. ३६२

२ स्थलगता चूलिका मेरुकुल्ललंगूल्यादिषु प्रवधानशीघ्रगमनादिकारणमन्त्रतपश्चरणादीन्
 वर्णयति । गो. जी. जी. प्र., टी. ३६२

३ मायागता चूलिका मायारूपेन्द्रजालविक्रियाकारणमन्त्रतपश्चरणादीन् वर्णयति

गो. जी. जी. प्र., टी. ३६२

४ रूपगता चूलिका सिंहकरितुरगहनरतरुहरिणवक्त्रकवचभन्वाध्यादिरूपपरावर्तनकारणमन्त्रतप-
 तपश्चरणादीन् चित्रकाष्ठलेप्योत्सननादिलक्षणधाम्नुवादरसवादसन्धावादादीश्च वर्णयति ।

गो. जी. जी. प्र., टी. ३६२

५ आकाशगता चूलिका आकाशगमनकारणमन्त्रतपश्चरणादीन् वर्णयति ।

गो. जी. जी. प्र., टी. ३६२

एत्थ किं परियस्मादो, किं सुत्तादो ? एवं पुच्छा सर्व्वेसि । जो परियस्मादो, जो सुत्तादो, एवं वारणा सर्व्वेसि । पुव्वमयादो । तस्स उव्वकमो पंचविहो, आणुपुव्वी नामं पमाणं वत्तव्वदा अत्थाहियारो चेदि । तत्थाणुपुव्वी तिविहा, पुव्वानुपुव्वी पच्छाणुपुव्वी जत्थतत्थाणुपुव्वी चेदि । एत्थ पुव्वानुपुव्वीए गणिज्जमाणे चउत्थादो, पच्छाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे विविधादो, जत्थतत्थाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे पुव्वगयादो । पुव्वानं गये पस्स-पुव्व-सरुवं वा पुव्वगयमिदि गुणजामं । अस्सर-पद-संघाद-पडिक्खि-अणिमोगद्वारेहि संखेज्जं, अत्थदो पुण अणंतं । वत्तव्वदा ससमयवत्तव्वदा । अत्थाधियारो चोद्दसविहो । तं जहा— उत्पादपूर्वं अभायणीयं वीर्यानुप्रवादं अस्तिनास्तिप्रवादं ज्ञान-प्रवादं सत्यप्रवादं आत्मप्रवादं कर्मप्रवादं प्रत्याख्याननामधेयं विद्यानुप्रवादं कल्याण-नामधेयं प्राणावायं क्रियाविशालं लोकविन्दुसारमिति ।

तस्य उत्पादपूर्वं दसहं वत्थूनं १० बे-सद-पाहुडार्ण २०० कोटि-पदेहि

... अर्थावर्क :- आचार्य श्री सुविधितागट जी म्हाटाज
छपालीत हजार पद है ।

इस जीवस्थान शास्त्रमें क्या परिकर्मसे प्रयोजन है? क्या सूत्रसे प्रयोजन है? इस तरह सबके विषयमें पूछना करनी चाहिये । यहाँ पर परिकर्मसे प्रयोजन नहीं है, सूत्रसे प्रयोजन नहीं है इस तरह सबका निषेध करके यहाँ पर पूर्वगतसे प्रयोजन है ऐसा उत्तर देना चाहिये । उसका उपक्रम पांच प्रकारका है— अनुपूर्वों, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अर्थाधिकार । उनमेंसे, पूर्वानुपूर्वों, पञ्चादानुपूर्वों और यथातथानुपूर्वोंके भेदसे आनुपूर्वों तीन प्रकारकी है । यहाँ पूर्वानु-पूर्वोंसे गिननेपर चौथे भेदसे, पञ्चादानुपूर्वोंसे गिननेपर दूसरे भेदसे और यथातथानुपूर्वोंसे गिननेपर पूर्वगतसे प्रयोजन है जो पूर्वोंको प्राप्त हो, अथवा जिसने पूर्वोंके स्वरूपको प्राप्त कर लिया हो उसे पूर्वगत कहते हैं । इसतरह 'पूर्वगत' यह शौण्ड्याम है । वह अक्षर, पद, संघात प्रतिपत्ति और अनुयोगद्वारकी अपेक्षा संख्यात और अर्थकी अपेक्षा अनन्त-प्रमाण है । तीनों वक्तव्यताओंमेंसे यहाँ स्वसमग्रवक्तव्यता समग्रता चाहिये । अर्थाधिकारसे चौदह भेद हैं । वे ये हैं— उत्पादपूर्व, अभायणीयपूर्व, वीर्यानुप्रवादपूर्व, अस्तिनास्तिप्रवादपूर्व, ज्ञानप्रवादपूर्व, सत्यप्रवादपूर्व, आत्मप्रवादपूर्व, कर्मप्रवादपूर्व, प्रत्याख्यानपूर्व, विद्यानुप्रवादपूर्व, कल्याणवादपूर्व, प्राणावायपूर्व, क्रियाविशालपूर्व और लोकविन्दुसारपूर्व ।

उनमेंसे, उत्पादपूर्व दश वस्तुस्त दोसी प्राभूर्तोंके एक करोड़ पदोंद्वारा जीव, काल

१ वस्तुन द्रव्यस्योत्पादव्ययघोव्याचनेकधर्मपूरकमुत्पादपूर्वम् । तच्च, जीवादिद्रव्याणां नानानय-विषयक्रमयोगपक्षमावितोत्पादव्ययघोव्याणि विकल्पादीचराणि नवधर्मा भवन्ति । तत्परिणत द्रव्यमपि नवविधम् उत्पन्नं उत्पद्यमान उत्पत्त्यमान नष्ट नश्यत् नश्यत् स्थित तिष्ठत् स्थास्यदिति नवप्रकारा भवन्ति । उत्पादादीनां प्रत्येकं नवविधव्ययसंवादेकाशीतिविकल्पधर्मपरिणतद्रव्यवर्णनं करोति । गो जी जी प्र टी ३६६

१००००००० जीव-काल-योगलाभानुपाद-अवय-धुवत्तं वण्णेह । अग्नेषियं नाम पुच्छं
 चोद्दसहं वत्थूणं १४ वे-सयासीवि-पाहुडाणं २४० छण्णउरु-लक्ख-पवेहि १६०० जीव-
 अंगाणमगं वण्णेह^१ । वोरियाणुपवावं नाम पुच्छं अट्ठुणं वत्थूणं ८ सट्ठि-सय-पाहुडाणं
 १६० सत्तरि-लक्ख-पवेहि ७०,०००००० अप्प-विरियं पर-विरियं उभय-विरियं छेत्त-
 विरियं भव-विरियं तव-विरियं वण्णेह^२ । अत्यिजस्थिपवावं नाम पुच्छं अट्ठारसहं
 वत्थूणं १८ सट्ठि-ति-सद-पाहुडाणं ३६० सट्ठि-लक्ख-पवेहि ६०,०००००० जीवाजीवाणं
 अत्यि-जस्थित्तं वण्णेह^३ । तं जहा- जीवः स्वद्रव्यक्षेत्रकालभावेः स्यादस्ति, परद्रव्य-
 क्षेत्रकालभावेः स्यान्नास्ति, साम्यामक्रमेणादिष्टः स्यादवस्तव्यः, प्रथमद्वितीयधर्माभ्यां
 क्रमेणादिष्टः स्यादस्ति च नास्ति च, प्रथमतृतीयधर्माभ्यां क्रमेणादिष्टः स्यादस्ति
 चावस्तव्यश्च, द्वितीयतृतीयधर्माभ्यां क्रमेणादिष्टः स्यान्नास्ति चावस्तव्यश्च, प्रथम-
 और पुद्गल त्रयके उत्पत्ति, अथ और जीविका वर्णन करता है । (अथ अर्थात् द्वादशांगोंमें
 प्रधानभूत वस्तुके अथन अर्थात् जानको अत्रायण कहते हैं, और उसका कथन करना जिसका
 प्रयोजन हो उसे अत्रायणीयपूर्व कहते हैं ।) यह पूर्व जीवह वस्तुगत दोसी अत्सी प्राभूतोंके
 छधानवे लाख पदों द्वारा अंगोंके अथ अर्थात् परिमाणका कथन करता है । जीमानुप्रवादपूर्व
 आठ वस्तुगत एकसी साठ प्राभूतोंके सत्तर लाख पदों द्वारा आत्मवीर्य, परवीर्य, उभयवीर्य,
 क्षेत्रवीर्य, भाववीर्य और तपवीर्यका वर्णन करता है । अस्तिनास्तिप्रवादपूर्व अट्ठारह वस्तुगत
 तीनसी साठ प्राभूतोंके साठ लाख पदोंद्वारा जीव और अजीवके अस्तित्व और नास्तित्वधर्मका
 वर्णन करता है । जैसे जीव, स्वद्रव्य, स्वक्षेत्र, स्वकाल और स्वभावकी अपेक्षा कथंचित् अस्तित्व
 है । परद्रव्य, परक्षेत्र, परकाल और परभावकी अपेक्षा कथंचित् नास्तित्व है । जिस समय वह
 स्वद्रव्यवस्तुष्वय और परद्रव्यवस्तुष्वयद्वारा क्रमसे अर्थात् युगपत् विवक्षित होता है उस समय
 स्यादवस्तव्यरूप है । स्वद्रव्याविरूप प्रथमधर्म और परद्रव्याविरूप द्वितीयधर्मसे जिस समय क्रमसे
 विवक्षित होता है उससमय कथंचित् अस्ति-नास्तित्वरूप है । स्यादस्तिरूप प्रथम धर्म और स्याद-
 वस्तव्यरूप तृतीय धर्मसे जिस समय विवक्षित होता है उस समय कथंचित् अस्ति-अवस्तव्यरूप
 है । स्यान्नास्तिरूप द्वितीय धर्म और स्यादवस्तव्यरूप तृतीय धर्मसे जिस समय क्रमसे विवक्षित
 होता है उस समय कथंचित् नास्ति-अवस्तव्यरूप है । स्यादस्तिरूप प्रथम धर्म, स्यान्नास्तिरूप

१ अयस्य द्वादशांगेषु प्रधानभूतस्व वस्तुनः अथनं जानं अत्रायण, तत्प्रयोजनमत्रायणी । तच्च
 सप्तशतसुतयदुर्गमपञ्चास्तिकायवद्द्रव्यसप्ततत्त्वजपदार्थादीन् वर्णयति । गो. जी, जी प्र, टी २६ अथ
 परिमाणं तस्यामगं गमनं परिच्छेदनमिरुपः । तस्मै हितमवावधीमं, सर्वद्रव्यादिपरिमाणपरि देशकारीति
 भावार्थः । नं सु पु ३४३

२ वीर्यस्य जीवादिवस्तुसामर्थ्यस्यानुबन्धनमनुवर्णनमस्मिन्निति वीर्यानुप्रवादं नाम तृतीय पूर्वम् ।
 तच्च आत्मवीर्यपरवीर्योभयवीर्यक्षेत्रकालवीर्यभाववीर्यतपोवीर्यादिसमस्तद्रव्यबुधपर्यायवीर्याणि वर्णयति ।

गो. जी., जी प्र., टी २६६

३ अस्ति नास्ति इत्यादिधर्माणां प्रवादः प्ररूपणमस्मिन्निति अस्तिनास्तिप्रवादं नाम चतुर्थ पूर्वम् ।

गो. जी., जी प्र. टी २६६.

द्वितीयतृतीयधर्मः क्रमेणादिष्टः स्याद्विस्त च नास्ति चावक्तव्यश्च जीव इति ।
एवमजीवाद्योऽपि वक्तव्याः । ज्ञानप्रवादं नाम पुण्यं बारसण्हं वत्थूणं १२ वि-सद-
चालीस-पाहुडाणं २४० एगूण-कोटि-पदेहि ९९९९९९९ पंच ज्ञाणाणि तिण्णि
अण्णाणाणि वण्णेदि' । इव्वद्विय-पवज-वद्विय-अयं पडुच्च अणादिअणिहण-अणादि-
सणिहण-सादिअणिहण-सादिसणिहण-आणादि' वण्णेदि-जाणं ज्ञानसरुवं च वण्णेदि ।

सत्त्वप्रवादं नाम पुण्यं बारसण्हं वत्थूणं १२ दु-सय-चालीस-पाहुडाणं २४०
छहि अहिय-एग-कोटि-पदेहि १००००००६ वाग्गुप्तिः वाक्संस्कारकारणं प्रयोगो
द्वादशधा भाषा वक्तारइय अनेक प्रकारं भूवाभिधानं दशप्रकारइय सत्यसद्भावो यत्र
निरूपितस्तत्सत्यप्रवादम् । व्यलोकनिवृत्तिर्वासा संयमत्वं वा वाग्गुप्तिः । वाक्संस्कार-
कारिणीति शिरःकण्ठादिभिर्दिष्टा स्वनिर्मिता वाक्प्रयोगः शुभेतरलक्षणः सुगमः ।
अभ्याख्यानकलहपेशुभ्याबद्धप्रलापरत्यरत्युपधिनिवृत्त्यप्रणतिमोक्षसम्यग्मिथ्यादर्शना-
त्मिका भाषा द्वादशधा । अयमस्य कर्तेति अनिष्टकथनमभ्याख्यानम् । कलहः प्रतीतः ।

द्वितीय धर्म और स्यादवक्तव्यरूप तृतीय धर्मसे जिससमय कमसे विवक्षित होता है उससमय
कथंचित् अस्ति-नास्ति-अवक्तव्यरूप जीव है । इसी तरह अजीवादिकका भी कथन करना
चाहिये । ज्ञानप्रवादपूर्व बारह वस्तुगत दोसो चालीस प्राभूतोंके एककम एक करोड़ पदोंद्वारा
पंच ज्ञान तीन अज्ञानोंका वर्णन करता है । तथा इव्वार्यिकमय और पर्यायार्थिकमयकी अवेका
अनादि-अनन्त, अनादि-सान्त, सादि-अनन्त, और सादि-सान्तरूप ज्ञानादि तथा इसी तरह ज्ञान
और ज्ञानके स्वकृपका वर्णन करता है । सत्यप्रवादपूर्व बारह वस्तुगत दोसो चालीस प्राभूतोंके
एक करोड़ छह पदोंद्वारा वचनगुप्ति, वाक्संस्कारके कारण, वचनप्रयोग, बारह प्रकारकी भाषा,
अनेक प्रकारके वचन, अनेक प्रकारके असत्यवचन और दस प्रकारके सत्यवचन इन सबका वर्णन
करता है । असत्य नहीं बोलनेको अथवा वचनसंयम अर्थात् मौनके धारण करनेको वचनगुप्ति
कहते हैं । मस्तक, कण्ठ, हृदय, जिह्वाका मूल, श्रोत, नासिका, तालु और ओठ ये आठ वचनसंस्कारके
कारण हैं । शुभ और अशुभ सञ्जनक वचनप्रयोगका स्वरूप सरल है । अभ्याख्यानवचन,
कलहवचन, पेशून्यवचन, अबद्धप्रलापवचन, रतिवचन, अरतिवचन, उपधिवचन, निकृतिवचन
अप्रणतिवचन, मोक्षवचन, सम्यग्दर्शनवचन और मिथ्यादर्शनवचनके भेदसे भाषा बारह प्रकारकी
है । यह इसका कर्ता है इस तरह अनिष्ट कथन करनेको अभ्याख्यानभाषा कहते हैं । कलहका

१ ज्ञानानां प्रवादः प्ररूपकमस्मिन्निति ज्ञानप्रवादम् । तच्च यतिभूतावधिमान-पर्ययकेवलानि पंच
सम्यग्ज्ञानानि । कुमतिकुश्रुतविभंगाख्यानि त्रीन्मज्ञानानि स्वल्पसंख्याविषयकानि अविन्य तेषां प्रामाण्या-
प्रामाण्यविभागं च वर्णयति । बो., जी., जी. प्र., टी. ३६६.

२. मू. सादिसणिहणाणि ।

३ इत आरम्भ सत्यप्रवादवर्णनान्तं यावत् समग्रपाठोऽधिकतम्येव तत्पारंशद्वार्तिके पृ. ५२
यत्किं ८ त आरम्भ २८ तमपक्षपर्यन्तं सम्बद्ध उपलभ्यते ।

पृष्ठतो दोषाविष्कारणं पेशुन्यम् । धर्माधिक्यमभोक्षासम्बद्धा वागबद्धप्रलापः । शब्दादि-
विषयेषु रत्युत्पादिका रतिवाक् । तेजोवारत्युत्पादिकारतिवाक् । यां वाचं श्रुत्वा
परिग्रहार्जनरक्षणादिष्वासज्यते सोपधिवाक् । वणिग्यवहारे यामवधार्य निकृतिप्रवणः
साऽप्रणतिवाक् । यां श्रुत्वा स्तेये प्रवर्तते सा मोषवाक् । सम्यग्मार्गस्योपदेष्टी^१
सम्यग्दर्शनवाक् । तद्विपरीता मिथ्यादर्शनवाक् । यक्तारश्चाविष्कृतवक्तृपर्यायाः
द्वीन्द्रियादयः । द्रव्यक्षेत्रकालभावाधयमनेकप्रकारमनृतम् । दशविधः सत्यसद्भावः नाम-
रूप-स्थापना-प्रतीत्य-संवृति-संयोजना-जनपद-देश-भाव-समय-सत्यभेदेन । तत्र
सचेतनेतरद्रव्यस्यासत्यप्यर्थे संव्यवहारार्थं संज्ञाकरणं तन्नामसत्यम्, यथेन्द्र इत्यादि ।
यदर्थासन्निधानेऽपि रूपमात्रेणोच्यते तद्रूपसत्यम्, यथा चित्रपुरुषादिष्वसत्यपि चैतन्यो-
पयोगादावर्थं पुरुष इत्यादि । असत्यप्यर्थं यत्कार्यार्थं स्थापितं श्रुताभाविषु तत्

अर्थ स्पष्ट ही है । (परस्पर विरोधके बड़ानेवाले वचनोंको कलहवचन कहते हैं ।) पीछेसे
दोष प्रगट करनेको पेशुन्यवचन कहते हैं । धर्म, अर्थ काम और मोक्षके संबन्धसे रहित वचनोंको
अवबद्धप्रलापवचन कहते हैं । इन्द्रियोंके सम्बादि विषयोंमें राग उत्पन्न करनेवाले वचनोंको
रतिवचन कहते हैं । इन्द्रियोंके शब्दादि विषयोंमें अरतिको उत्पन्न करनेवाले वचनोंको
अरतिवचन कहते हैं । जिस वचनको सुनकर परिग्रहके अर्जन और रक्षण करनेमें आसक्ति
उत्पन्न होती है उसे उपधिवचन कहते हैं । जिस वचनको अवधारण करके जीव वाणिज्यमें
छानेरूप प्रवृत्ति करनेमें समर्थ होता है उसे निकृतिवचन कहते हैं । जिस वचनको सुनकर तप
और ज्ञानसे अधिक गुणवाले पुरुषोंमें भी जीव मन्त्रीभूत नहीं होता है उसे अप्रणतिवचन कहते
हैं । जिस वचनको सुनकर चायिकर्ममें प्रवृत्ति होती है उसे मोषवचन कहते हैं । समीचीन मार्गका
उपदेश देनेवाले वचनको सम्यग्दर्शनवचन कहते हैं । मिथ्याभासका उपदेश देनेवाले वचनको
मिथ्यादर्शन वचन कहते हैं । जिनमें वस्तुपर्याय प्रगट हो गई है ऐसे द्वीन्द्रियसे आदि लेकर सभी
जीव वक्ता हैं । द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावकी अपेक्षा असत्य अनेक प्रकारका है । नामसत्य,
रूपसत्य स्थापनासत्य, प्रतीत्यसत्य, संवृत्तिसत्य, संयोजनासत्य, जनपदसत्य, देशसत्य, भावसत्य
और समयसत्यके भेदसे सत्यवचन दश प्रकारका है ।

मूल पदार्थके नहीं रहने पर भी सचेतन और अचेतन द्रव्यके व्यवहारके लिये जो
संज्ञा की जाती है उसे नामसत्य कहते हैं । जैसे, ऐश्वर्यादि गुणोंके न होने पर भी किसीका
नाम ' इन्द्र ' ऐसा रखना नामसत्य है । पदार्थके नहीं होने पर भी रूपकी मुख्यतासे जो वचन
कहे जाते हैं उसे रूपसत्य कहते हैं । जैसे, चित्रलिखित पुरुष आदिमें चैतन्य और उपयोगादिक-
रूप अर्थके नहीं रहने पर भी ' पुरुष ' इत्यादि कहना रूपसत्य है । मूल पदार्थके नहीं

१ ' तपविज्जानाधिकेऽपि ' इति पाठ । न. ग. वा. प. ५२.

२. म. सम्यग्मार्गदेष्टी ।

स्थापनासत्यम् । साधनादीन् भावान् प्रतीत्य यद्वचस्तत्प्रतीत्यसत्यम् । यल्लोके
संबुद्धाश्रितं वचस्तत्संबुतिसत्यम्, यथा पृथिव्याद्यनेककारणत्वेऽपि सति पङ्के जातं
पङ्कजमित्यादि । धूपचूर्णवासानुलेपनप्रघर्षादिव पञ्चमकरहंससर्वतोभद्रकौञ्चव्यूहादिव
इतरेतरद्रव्याणां^१ यथाविभागाविधिसन्निवेशाविर्भावकं यद्वचस्तत्संयोजनासत्यम् ।
हार्तिशज्जनपदेकवार्यानायंभेदे धर्मार्थकाममोक्षाणां प्रापकं यद्वचस्तज्जनपदसत्यम् ।
ग्रामनगरराजगणपालण्डजातिकुलाविधर्माणां व्यपदेश्य यद्वचस्तद्देशसत्यम् । छद्मस्थ-
ज्ञानस्य ब्रह्मयात्रात्म्यावशनेऽपि संयतस्य संयतासंयतस्य वा स्वगुणपरिपालनार्थं
प्राप्तुकमिवमप्राप्तुकमिवमित्यादि यद्वचस्तद्भावसत्यम् । प्रतिनियतषट्पदव्यपार्याणा-
मागमगम्यानां यात्रात्म्याविष्कारणं यद्वचस्तत्समयसत्यम् ।

आद्यपवादं सोलसण्हं वत्पूर्णं १६ बीसुत्तर-ति-सय-पाहुडाणं ३२० छब्बीस-
कोटि-पदेहि २६००००००० आदं वण्णेदि वेदे ति वा विण्हु ति वा भोत्ते ति वा
बुद्धे ति वा इत्थादि-सरुवेण । उवत्तं च—

जीशो कत्ता य वत्ता य पाणी भोत्ता य पोणलो ।

वेदो विण्हू सयभू य सरीरी तह माणवो ॥ ८१ ॥

रहने पर भी कार्यके लिये जो दूतसंबन्धी अक्ष (पांसा) आदिमें स्थापना की जाती है उसे
स्थापनासत्य कहते हैं । सादि और अनादि भावोंको अपेक्षा जो वचन बोला जाता है उसे
प्रतीत्यसत्य कहते हैं । लोकमें जो वचन संबुति अर्थात् कल्पनाके आश्रित होते हैं उन्हें
संबुतिसत्य कहते हैं । जैसे, पृथिवी आदि अनेक कारणोंके कहने पर भी जो पंक अर्थात् कीचड़में
उत्पन्न होता है उसे पंकज कहते हैं इत्यादि । धूपके सुगन्धी चूर्णके अनुलेपन और प्रघर्षणके
समय, अथवा पद्म, मकर, हंस, सर्वतोभद्र और कौञ्च आदिरूप व्यूहरचनाके समय सचेतन
अथवा अचेतन ब्रह्मोंके विभागावशानुसार विधिपूर्वक रचनाविशेषके प्रकाशक जो वचन हैं उन्हें
संयोजनासत्य कहते हैं । आर्थ और अनार्थके भेदसे बत्तीस देशोंमें धर्म, अर्थ काम और मोक्षके
प्राप्त करानेवाले वचनको जनपदसत्य कहते हैं । ग्राम, नगर, राजा, गण, पालण्ड, जाति और
कुल आदिके धर्मोंके उपदेश करनेवाले जो वचन हैं उन्हें देशसत्य कहते हैं । छद्मस्थोंका ज्ञान
अथवा ब्रह्मकी यथार्थताका निश्चय नहीं कर सकता है तो भी अपने गुण अर्थात् धर्मके पालन
करनेके लिये यह प्राप्तुक है, यह अप्राप्तुक है इत्यादि रूपसे जो संयत और श्रावकके वचन हैं
उन्हें भावसत्य कहते हैं । आगमगम्य प्रतिनियत छह प्रकारको ब्रह्म और उनकी पर्यायोंकी
यथार्थताके प्रगट करनेवाले जो वचन हैं उन्हें समयसत्य कहते हैं ।

आत्मप्रवादपूर्व सोलह वस्तुगत तीसरी बीस प्रामृतोंके छब्बीस करोड़ पदोंद्वारा जीव
वेत्ता है, विष्णु है, भोक्ता है, बुद्ध है, इत्यादि रूपसे आत्माका वर्णन करता है । कहा भी है—

१ यु साधनादीनीपञ्चमिकादीन् भावान् ।

२ ' वा सचेतनेतरद्रव्याणां ' इति पाठः । त. रा. वा पृ ५२

सत्ता जंतु य माणी य माई जोगी य संकडो ।

असंकडो' य सेतण्डु अंतरण्या तहेव य' ॥ ८२ ॥

मार्गदर्शक

अवेत्तिमत्थो धुत्तिमत्थो जीवति जीविस्सवि पुब्बं जीविदो ति जीवो' । सुहमसुहं करेदि ति कत्ता' । सच्चमसच्चं संतमसंतं ववदीदि वत्ता' । पाणा एयस्स संति ति पाणी' । अमर-जर-तिरिय-जारय-भेएण चउव्विहे संसारे कुसलमकुसलं भुजंदि ति भोत्ता' । छव्विह-संठाण-बहुविह-वेहेहि' पूरदि गलदि ति पोग्गलो' । सुख-दुक्खं वेदेदि ति वेदो, वेत्ति जानातीति वा वेदः'° । उपात्तदेहं व्याप्नोतीति विष्णुः'¹ ।

जीव कर्ता है, बक्ता है, प्राणी है, भोक्ता है, पुद्गल है, वेद है, विष्णु है, स्वयंभू है, सरोरी है, मानव है, सचता है, जन्तु है, भागी है, मायावी है, योगसहित है, सकुट है, असंकुट है, संभज है और अन्तरात्मा है ॥ ८१-८२ ॥

आगे इन्हीं दोनों मायाओंका अर्थ कहते हैं । वह इस प्रकार है— जीता है, जीवित रहेगा और पहले जीवित था, इसलिये जीव है । शुभ और अशुभ कार्यको करता है, इसलिये कर्ता है । सत्य-असत्य और योग्य-अयोग्य वचन बोलता है, इसलिये बक्ता है । इसके प्राण पाये जाते हैं इसलिये प्राणी है । वेद, भगव्य, तिर्यच और नारकीके भेदसे चार प्रकारके संसारमें पुण्य और पापका भोग करता है, इसलिये भोक्ता है । छह प्रकारके संस्थान और नाना प्रकारके शरीरोंद्वारा पूर्ण करता है और चलता है, इसलिये पुद्गल है । सुख और दुःखका घेदन करता

१. ' वेदी ' स्थाने ' वेदी ', ' संकडो ' स्थाने ' संकुडो ', ' असंकडो ' स्थाने ' असंकुडो ' पाठः ।

मो जी, जी प्र., टी. ३६६.

२. मायाद्वयान्तर्गता. ' य ' सन्धा. उत्तानुकसमुच्चयार्था वेदितव्याः । तत कारणात् व्यवहारा-
ध्वयेन कर्मनोक्तकर्मभूतत्रय्यादिसम्बन्धेन भूतः, निश्चयनबाधभेदाभूतः इत्यादय आत्मधर्मा समुच्चयीयन्ते ।

मो. जी, जी प्र., टी. ३६६

३. जीवति व्यवहारभवेन वसप्राणान् निश्चयनयेन केवलज्ञानदर्शनसन्धक्त्वत्प्राणिप्राणाश्च भारयति जीविष्यति जीवितपूर्वधचेति जीवः । मो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

४. व्यवहारभवेन कुभाकुर्मं कर्म, निश्चयेन चित्पर्यायाश्च करोतीति कर्ता । मो जी, जी प्र, टी ३६६

५. व्यवहारभवेन सत्यमसत्यं च वक्तीति वक्ता, निश्चयेनावक्ता । मो जी, जी प्र टी ३६६

६. नयद्वयोक्तप्राणाः सन्त्यस्मेति प्राणी । मो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

७. व्यवहारेण शुभाशुभकर्मफलं, निश्चयेन स्वस्वरूपं च भुक्ते अनुभवतीति भोक्ता ।

मो. जी, जी प्र. टी ३६६

८. मु. संठाणं ।

९. व्यवहारेण कर्मनोक्तकर्मपुद्गलान् पूरयति गालयति चेति पुद्गल, निश्चयेनावुद्गल ।

मो जी, जी प्र टी ३६६

१०. नयद्वयेन लोकालोकात् त्रिकालगोचर सर्वं वेत्ति जानातीति वेदः । मो जी जी प्र टी ३६६

११. व्यवहारेण स्वोपात्तदेहं समुद्धाते सर्वलोकं, निश्चयेन ज्ञानेन सर्वं वेदेष्टि व्याप्नोतीति विष्णुः ।

मो. जी., जी प्र टी ३६६

स्वयमेव भूतवानिति स्वयम्भूः^१ । सरीरमेवस्व अत्थि ति सरीरी^२ । मनुः ज्ञानं, तत्र भव इति मानवः^३ । सज्ज-संबन्ध-मिष्ट-वग्मादिषु संजडि ति सत्ता^४ । वज्रगड-संसारे जायदि जणयदि ति जंतु^५ । माणो एवस्व अत्थि ति माणी^६ । माया अत्थि ति मायी^७ । जोगो अत्थि ति जोगी^८ । अदसण्ह-देह-वग्माणेण संकुडदि ति संकुडो^९ । सखं लोकागासं विद्यापदि ति असंकुडो^{१०} । क्षेत्रं स्वस्वरूपं जानातीति क्षेत्रज्ञः^{११} । अट्ट-कम्मवन्तरो ति अंतरप्पा^{१२} ।

पार्श्वदर्शक - आचार्य श्री तुविधित्तागर जी महाराज

है, इसलिये वेद है । अवका जानता है, इसलिये वेद है । प्राप्त हुए शरीरको व्याप्त करता है, इसलिये विष्णु है । स्वतः ही उत्पन्न हुआ है, इसलिये स्वयम्भू है । ससार अवस्थामें इसके शरीर पाया जाता है, इसलिये शरीरी है । मनु ज्ञानको कहते हैं । उसमें यह उत्पन्न हुआ है, इसलिये मानव है । स्वजनसंबन्धी मित्रवर्ग आदिमें भासवत रहता है, इसलिये सत्ता है । बार गतिक्रम संसारमें उत्पन्न होता है, और दूसरों को उत्पन्न करता है इसलिये जंतु है । इसके मानकवाच्य पाई जाती है, इसलिये माणी है । इसके मायाकवाच्य पाई जाती है, इसलिये मायी है । इसके तीन धोम होते हैं, इसलिये योगी है । अतिसूक्ष्म देह मिलनेसे संकुचित होता है इसलिये संकुड है । संपूर्ण लोकालोकको व्याप्त करता है, इसलिये असंकुट है । क्षेत्र अर्थात् अपने स्वकथको जानता है, इसलिये क्षेत्रज्ञ है । आठ कर्मोंके भीतर रहता है इसलिये अन्तरात्मा है ।

१. यद्यपि व्यवहारेण कर्मवशाद् भवे भवे भवति परिणमति, तथापि निश्चयेन स्वयं स्वस्मिन्नेव ज्ञानदर्शनस्वरूपेणैव भवति परिणमति इति स्वयम्भू । गो जी, जी प्र., टी ३६९.

२. व्यवहारेण औदारिकादिसरीरमस्यास्तीति सरीरी, निश्चयेनासरीर । गो जी., जी. प्र. टी ३६९.

३. व्यवहारेण मानवादिपर्यायपरिणतो मानव उपलक्षणासारक. तिर्यङ् देववच । निश्चयेन मनी ज्ञाने भव मानव । गो जी., जी प्र., टी. ३६९

४. व्यवहारेण स्वजनमित्रादिपरिग्रहेषु सज्जतीति सत्ता, निश्चयेनासत्ता । गो जी, जी प्र टी ३६९.

५. व्यवहारेण जंतुमंतिसंसारे नानायोगिषु जायत इति जंतुः संसारीत्यर्थः । निश्चयेनाजंतु ।

गो जी, जी प्र, टी ३६९.

६. व्यवहारेण मानोज्झकारोऽस्यास्तीति माणी, निश्चयेनामानि । गो जी, जी प्र, टी ३६९

७. व्यवहारेण माया वचना अस्मात्तीति मायी, निश्चयेनामायी । गो जी, जी प्र., टी ३६९

८. व्यवहारेण योगः कायवाङ्मनःकर्मास्त्यस्तीति योगी, निश्चयेनायोगी । गो जी, जी प्र, टी ३६९

९. १०. व्यवहारेण सूक्ष्मनिगोदलब्धपर्याप्तकसर्वजघन्यशरीरप्रमाणन संकुटति संकुचितप्रदेशो भवतीति संकुट, समुद्रात् सर्वलोकं व्याप्नोतीति असंकुट । निश्चयेन प्रदेशसंहारविसर्पणाभावादनुभयः किंचिद्वृत्तमशरीरप्रमाण इत्यर्थः । गो जी., जी प्र टी. ६६६

११. नयद्वयेन क्षेत्रं लोकालोकं स्वस्वरूपं च जानातीति क्षेत्रज्ञः । गो जी., जी प्र. टी ३६९

१२. व्यवहारेण अष्टकर्मव्यन्तरवर्तितस्वभावत्वान्, निश्चयेन चैतन्याभ्यन्तरवर्तितस्वभावत्वान् अन्तरात्मा । गो जी., जी प्र., टी ३६९

कर्मप्रवादं नाम पुढ्यं बीसण्हं वत्थूणं २० चत्तारि-सय-पाहुडाणं ४०० एग-
कोडि-असोदि-लक्ख-पदेहि १८०००००० अट्ठविहं कम्मं वण्णेहि' । पञ्चवक्खाण-
णामधेयं ^{मार्गदर्शक} तसिण्हं ^{आचार्य श्री त्रिविधितामर जी फोराव} वत्थूणं ३० छस्सय-पाहुडाणं ६०० चउरासीदि-लक्ख-पदेहि
८४००००० इद्व-भाव-परिमियापरिमिय-पञ्चवक्खाणं उपवासविहि पंच समिदीओ
तिणिण गुत्तीओ च पक्खेदि' । विज्जाणुवादं नाम पुढ्यं पण्हारसण्हं वत्थूणं १५ तिणिण-
सय-पाहुडाणं ३०० एग-कोडि-वस-लक्ख-पदेहि ११०००००० 'अंगुष्ठप्रसेनादीनां
अल्पविद्यानां सप्तशतानि रोहिण्यादीनां महाविद्यानां पञ्चशतानि अन्तरिक्षभीमाङ्ग-
स्वरस्वप्नलक्षणव्यञ्जनछिन्नान्यष्टौ महानिमित्तानि च कथयति' । कल्याण-^१णामधेयं
णाम पुढ्यं वसण्हं वत्थूणं १० वि-सद-पाहुडाणं २०० छण्वीस-कोडि-पदेहि
२६००००००० रविशशिनक्षत्रतारागणानां चारोपपादगतिविपर्ययफलानि शकुन-
व्याहृतमर्हद्बलदेववासुदेवचक्रधरादीनां गर्भावतरणादिमहाकल्याणानि च कथयति

कर्मप्रवादपूर्व बीस वस्तुगत चारसौ प्राभुतोंके एक करोड़ अस्सी लाख पदोंद्वारा आठ
प्रकारके कर्मोंका वर्णन करता है । प्रत्याख्यानपूर्व तीस वस्तुगत छहसौ प्राभुतोंके बीससौ लाख
पदोंद्वारा इन्द्र, भाव आदिकी अपेक्षा परिमितकालरूप और अपरिमितकालरूप प्रत्याख्यान,
उपवासविधि, पांच समिति और तीन गृहस्थियोंका वर्णन करता है । विद्यानुवादपूर्व पन्द्रह वस्तुगत
तीनसौ प्राभुतोंके एक करोड़ बत्त लाख पदोंद्वारा अंगुष्ठप्रसेना आदि सातसौ अल्प विद्याओंका,
रोहिणी आदि पांचसौ महाविद्याओंका, और अन्तरिक्ष, भौम, अंग, स्वर, स्वप्न, लक्षण, व्यञ्जन,
चिन्ह इन आठ महानिमित्तोंका वर्णन करता है । कल्याणवादपूर्व दस वस्तुगत बीसौ प्राभुतोंके
छव्वीस करोड़ पदोंद्वारा सूर्य, चन्द्रमा, नक्षत्र और तारागणोंके चारक्षेत्र, उपपादस्थान, गति,

१ कर्मणः प्रवादः प्रत्ययगमस्मिन्निति कर्मप्रवादमष्टमं पूर्व । मन्थ मूलानुरोत्तरप्रकृतिभेदभिन्न
बहुविकल्पत्रयोदशोदीरणसत्त्वाद्यवस्थं ज्ञानावरणादिकर्मस्वरूप समवधानेर्वापपत्तपस्याभाकर्मोदि वर्णयेति ।

गो. जी. जी प्र. टी ३६६

२ प्रत्याख्यायते तिगिध्यते सावक्षमस्मिन्ननेनेति वा प्रत्याख्यानं स्वयम् पूर्वम् । मन्थ नायस्यापदा-
इत्यक्षेत्रकालज्ञानाधिरमं पुरुषसहजमवलाद्यनुसारेण परिमितकाल अपरिमितकाल वा प्रत्याख्यानं साधकवस्तु-
निवृत्ति उपवासविधि तज्ज्ञानागमं पञ्चसमितित्रिगुण्ण्यादिकं च वर्णयति । गो. जी. जी प्र. टी ३६६

३ यथा विद्यामांगुष्टे देवतावतारः क्रियते सा अंगुष्ठप्रसेनी विद्योच्यते । अभि रा की (अंगुष्ठप्रसेनी)

४ विद्यानां अनुवादः अनुक्रमेण वर्णनं यस्मिन् तद्विद्यानुवादं दशमं पूर्वम् । गो. जी. जी प्र. टी ३६६

५ कल्याणानां आदि प्रकल्पगमस्मिन्निति कल्याणवादमेकादशं पूर्वम् । तच्च तीर्थकरचक्रधरबलदेव-
वासुदेवप्रतिवासुदेवादीनां गर्भावतरणकल्याणादिमहोत्सवान् तत्कारणतीर्थकरत्वादियुध्यविशेषहेतुषां दशभावना-
तपोविशेषाद्यनुष्ठानानि च-दसूयग्रहनक्षत्रचारग्रहणशकुनादिकलादि च वर्णयति । गो. जी. जी प्र. टी ३६६
एकादशमवन्ध्यं वन्ध्यं नाम निष्फलं न विद्यते वन्ध्यं यत्र तदवन्ध्यं, किमुक्तं भवति ? यत्र सर्वेऽपि ज्ञानतप-
संयमादयः शुभफला सर्वे च प्रमादयोऽशुभफला वर्ण्यन्ते तदवन्ध्यं नाम, तस्य पदपरिभाषा पङ्क्तिवृत्ति
पदकोट्यः । न. सू. पृ. २४१-

प्राणावायं नाम पुण्यं दसहं वत्सूणं^१ १० वि-सद-पाहुडाणं २०० तेरस-कोडि-पदेहि
 १३००००००० कायचिकित्साचष्टाङ्गमायुर्वेदं भूतिकर्म^२ जाङ्गुलिप्रक्रमं प्राणा-
 पानविभागं च विस्तरेण कथयति^३ न किरियो विस्तारं नाम पुण्यं दसहं वत्सूणं^४ १० वि-
 सद-पाहुडाणं २०० अथ-कोडि-पदेहि १०००००००० लेखादिकाः द्वासप्ततिकलाः
 स्त्रीणां चतुःषष्टिगुणान् शिल्पानि काव्यगुणदोषक्रियां छन्दोविचितिक्रियां च कथयति^५ ।
 लोकविन्दुसारं नाम पुण्यं दसहं वत्सूणं १० वि-सद-पाहुडाणं २०० बारह^६-कोडि-
 पण्णास-स्रवस्व-पदेहि १२५००००००० अष्टौ व्यवहारान् चत्वारि बीजानि मोक्षमन-
 क्रियाः मोक्षसुखं च कथयति^७ । सयल-वत्सु-समासो पंचाणउदि-सदं १९५ सयल-
 पाहुड-समासो तिग्गि-सहस्सा अथ-सया ३९०० ।

ब्रह्मति तथा उनके कलौका, पक्षीके अण्डोंका और भरिहंत अर्थात् तीर्थंकर, बलदेव, वासुदेव
 और अश्वत्थी आदिके गर्भावतार आदि महाकल्याणकोंका वर्णन करता है । प्राणावायुपूर्व दश
 वस्तुगत दोसौ प्राभूतोंके तेरह करोड़ पदोंद्वारा शरीरचिकित्सा आदि अष्टांग आयुर्वेद, भूतिकर्म,
 अर्थात् शरीर आदिकी रक्षाके लिये किये गये भस्मलेपन सूत्रबंधनादि कर्म, जाङ्गुलिप्रक्रम
 (विचित्रिधा) और प्राणायामके भेद-प्रभेदोंका विस्तारसे वर्णन करता है । क्रियाविशालपूर्व दश
 वस्तुगत दोसौ प्राभूतोंके नौ करोड़ पदोंद्वारा लेखनकला आदि बहूतर कलाओंका, स्त्रीसंबन्धी
 बीसठ गुणोंका, शिल्पकलाका काव्यसंबन्धी गुण-दोषविधिका और छन्दनिर्माणकलाका वर्णन
 करता है । लोकविन्दुसारपूर्व दश वस्तुगत दोसौ प्राभूतोंके बारह करोड़ पचास लाख पदोंद्वारा
 आठ प्रकारके व्यवहारोंका, चार प्रकारके बीजोंका, मोक्षको ले जानेवाली क्रियाका और
 मोक्षसुखका वर्णन करता है । इस चौबह पूर्वोक्त संपूर्ण वस्तुओंका जोड़ एकसौ पञ्चानवे है और
 संपूर्ण प्राभूतोंका जोड़ तीस हजार नौसौ है ।

१. मु. वत्सूहं ।

२ शरीरभाण्डकरसार्थ भस्मसूत्रादिना यत्परिवेष्टनकरणं तद् भूतिकर्म : उक्तं च ' भूईए महियाइ
 व सूलेण व हीइ भूइकम्मं तु । असहीशरीरमंडयरवस्त्रा अभिजोगमाईया । प्र. सा पू पू १८१

३ प्राणानां आवाद प्ररूपणमस्मिन्निति प्राणावादं द्वादशं पूर्वम् । तच्च कायचिकित्साचष्टांगमायुर्वेद
 भूतिकर्म जाङ्गुलिप्रक्रम इत्यादिगलामुष्मनादिवहुप्रकारप्राणायानविभाग दशप्राणानां उपकारकापकारकद्वयानि
 गत्याद्यनुसारेण वर्णयति । गो. जी., जी प्र., टी ३६६.

४ क्रियादिभि नृत्यादिभि विशालं विस्तीर्णं सोममानं वा क्रियाविशालं त्रयोदश पूर्वम् । तच्च
 संगीतशास्त्रछंदोलंकारादिद्वासप्ततिकला. चतुःषष्टिस्त्रीगुणान् शिल्पादिविज्ञादानीं चतुरश्रोतिगर्भाधानादिका
 अष्टोत्तरशतं शम्यन्दर्शनादिका पंचविंशति देववदनादिका नित्यनैमित्तिका क्रियाश्च वर्णयति ।

गो जी., जी प्र., टी ३६७. ५ मु पाहुडाण बारह

६ त्रिलोकविन्दुसारं इति पाठः । त्रिलोकानां विन्दव अवग्रहा साहं च वर्ण्यन्तेऽस्मिन्निति त्रिलोक-
 विन्दुसारम् तच्च त्रिलोकस्वरूपं षट्त्रिंशत्परिकर्माणि अष्टौ व्यवहारान् चत्वारि बीजानि मोक्षस्वरूपं
 तद्गमनकारणक्रिया. मोक्षसुखस्वरूपं च वर्णयति ॥ गो. जी., जी प्र., टी ३६३ यत्राष्टौ व्यवहाराश्चत्वारि
 बीजानि परिकर्मोपाशिक्षाविमलश्च सर्वश्रुतसंपदुपदिष्टा तत्सलु लोकविन्दुसारम् । त रा वा पू ५३

एत्थ किमुप्पायपुब्बादो, किमग्गेणियादो ? एवं पुच्छा सर्वेसि । णो उत्पाय-
पुब्बादो, एवं वारणा सर्वेसि । अग्गेणियादो । तस्स अग्गेणियस्स पंचविहो उव्वकमो-
आणुपुब्बी नामं पमाणं वत्तव्वदा अत्थाहिपारो चेदि । अणुपुब्बी तिविहा— पुब्बाणु-
पुब्बी पच्छाणुपुब्बी जत्थतत्थाणुपुब्बी चेदि । एत्थ पुब्बाणुपुब्बीए गणिज्जमाणे
विदियादो, पच्छाणुपुब्बीए गणिज्जमाणे विदियादो, जत्थतत्थाणुपुब्बीए गणिज्जमाणे
अग्गेणियादो । अंगाणमग्ग-एदं वच्चेदि ति अग्गेणियं ति' गुणणामं । अखर-एद-
संघार-एदिवस्ति-अणियोगहारेहि संखेज्जमत्थदो अजंतं । वत्तव्वदा ससमयवत्तव्वदा ।

अत्थाधियारो चोद्दसविहो । तं जहा— पुब्बंते अवरंते धुवे अद्दुवे चयणलद्धो
अद्दुवमं पणिधिकप्पे अट्ठे भोम्मावयादीए सव्वट्ठे कप्पणिज्जाणे तीदे अणामध-
काले सिज्जाए वुज्जाए' ति चोद्दस वत्थूणि' । एत्थ किं पुब्बंतादो, किं अवरंतादो ?
एवं पुच्छा सर्वेसि कायव्वा । णो पुब्बंतादो णो अवरंतादो, एवं वारणा सर्वेसि

इस जीवस्थान शास्त्रमें क्या उत्पादपूर्वसे प्रयोजन है, क्या अप्रायणीयपूर्वसे प्रयोजन
है ? इस तरह सबके विषयमें पूछा करनी चाहिये । यहां पर न तो उत्पादपूर्वसे प्रयोजन
है और न दूसरे पूर्वोंसे प्रयोजन है इस तरह सबका निषेध करके यहां पर अप्रायणीयपूर्वसे
प्रयोजन है, इस तरहका उत्तर देना चाहिये ।

उस अप्रायणीयपूर्वके पांच उपक्रम हैं— आनुपूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और
अर्थाधिकार । पूर्वानुपूर्वी, पश्चादानुपूर्वी, और यथातथानुपूर्वीके भेदसे आनुपूर्वी तीन प्रकारकी
है । यहां पर पूर्वानुपूर्वीसे गिनती करने पर दूसरेसे, पश्चादानुपूर्वीसे गिनती करने पर तेरहवेंसे
और यथातथानुपूर्वीसे गिनती करने पर अप्रायणीयपूर्वसे प्रयोजन है । अंगोंके अप्र अर्थात्
प्रधानभूत पदार्थोंका वर्णन करनेवाला होनेके कारण 'अप्रायणीय' यह गौण्यनाम है । अक्षर,
पद, संघात, प्रतिपत्ति और अनुयोगरूप द्वारोंकी अपेक्षा संख्यात और अर्थकी अपेक्षा अनन्तरूप
है । इसमें स्वसमयका ही कथन किया गया है, इसलिये स्वसमयवक्तव्यता है ।

अप्रायणीयपूर्वके अर्थाधिकार चौदह प्रकारके हैं । वे इस प्रकार हैं, पूर्वान्ति, अपरान्त
ध्रुव, अध्रुव, चयनलब्धि, अर्धोपम, प्रणिधिकल्प, खंचे, भौम, वतादिक, सर्वांश, कल्पनिर्याण,
अतीतकालमें सिद्ध और बुद्ध, अनागतकालमें सिद्ध और बुद्ध । इनमेंसे यहां पर क्या पूर्वान्तिसे
प्रयोजन है, क्या अपरान्तसे प्रयोजन है ? इस तरह सबके विषयमें पूछा करनी चाहिये । यहां
पर पूर्वान्तिसे प्रयोजन नहीं, अपरान्तसे प्रयोजन नहीं, इत्यादि रूपसे सबका निषेध कर देना
चाहिये । किन्तु चयनलब्धिसे यहां पर प्रयोजन है इस प्रकार उत्तर देना चाहिये । चयनलब्धिका

१. म् अग्गेणियं गुणणामं । २. म् वज्जाए ।

३ पूर्वान्तिं अपरान्तं ध्रुवमध्रुवचयनलब्धिनामानि । अध्रुवं सप्रतिवि चाप्यर्थं भौमावयाद्य (?) च ॥
सर्वांशकल्पनीयं आत्ममतीतं त्वनागतं कालम् । सिद्धिमुपाप्य च तथा चतुर्दश वस्तूनि द्वितीयस्य ॥ ६ अ पृ ८-९

कायव्वा । चयणलद्धीदो । तस्स उवक्कमो पंचविहो । आणुपुब्बी णामं पमाणं वत्तव्वदा अत्थाहियारो चेदि । तत्थ आणुपुब्बी तिविहा । पुब्बाणुपुब्बी पच्छाणुपुब्बी जत्थतत्थाणुपुब्बी चेदि । एत्थ पुब्बाणुपुब्बीए गणिज्जमाणे पंचमादो, पच्छाणुपुब्बीए गणिज्जमाणे दसमादो, जत्थतत्थाणुपुब्बीए गणिज्जमाणे चयणलद्धीदो । णामं चयण-विहिं लद्धि-विहिं च वण्णेदि तेण कम्मपयडिपाहुडो सि । पडिवत्ति-अणियोगद्वारेहि संखेज्जमत्थदो अणंतं । वत्तव्वदा ससमयवत्तव्वदा । अत्थाहियारो वोसदिविहो । एत्थ किं पढम-पाहुडादो, किं विदिय-पाहुडादो ? एवं पुच्छा सव्वेसि जेयव्वा । जो पढम-पाहुडादो जो विदिय-पाहुडादो, एवं धारणा सव्वेसि जेयव्वा । अउत्थ-पाहुडादो । तस्स उवक्कमो पंचविहो । आणुपुब्बी णामं पमाणं वत्तव्वदा अत्थाहियारो चेदि । तत्थ आणुपुब्बी तिविहा । पुब्बाणुपुब्बी पच्छाणुपुब्बी जत्थतत्थाणुपुब्बी चेदि । पुब्बाणुपुब्बीए गणिज्जमाणे अउत्थादो, पच्छाणुपुब्बीए गणिज्जमाणे सत्तारसमादो, जत्थतत्थाणुपुब्बीए गणिज्जमाणे कम्म-पयडिपाहुडादो । णामं कम्माणं पयडि-सरुवं वण्णेदि तेण कम्मपयडिपाहुडे सि

उपक्रम पांच प्रकारका है— आनुपूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अर्थाधिकार । पूर्वानुपूर्वी, पञ्चादानुपूर्वी और यथातथानुपूर्वीके भेदसे आनुपूर्वी तीन प्रकारकी है । उन तीनोंमेंसे, यहाँ पर पूर्वानुपूर्वीसे गिनती करने पर पांचवें अर्थाधिकारसे, पञ्चादानुपूर्वीसे गिनती करने पर षष्ठवें अर्थाधिकारसे और यथातथानुपूर्वीसे गिनती करने पर चयनलब्धि नामके अर्थाधिकारसे प्रयोजन है । यह अर्थाधिकार चयनविधि और लब्धिविधिका वर्णन करता है, इसलिये चयनलब्धि यह गौण्यनाम है । अक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्ति और अनुयोगरूप द्वारोंकी अपेक्षा संख्यात तथा अर्थकी अपेक्षा अनन्तप्रमाण है । स्वसमयका कथन करनेवाला होनेके कारण यहाँ पर स्वसमयवक्तव्यता है । चयनलब्धिके अर्थाधिकार बीस प्रकारके हैं । उनमेंसे यहाँ क्या प्रथम प्राभूतसे प्रयोजन है, क्या दूसरे प्राभूतसे प्रयोजन है ? इस तरह सबके विषयमें पूछा करना चाहिये । यहाँ पर प्रथम प्राभूतसे प्रयोजन नहीं है, दूसरे प्राभूतसे प्रयोजन नहीं है, इस प्रकार सबका निषेध कर देना चाहिये । किन्तु यहाँ पर चौथे प्राभूतसे प्रयोजन है, ऐसा उत्तर देना चाहिये ।

उसका उपक्रम पांच प्रकारका है— आनुपूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अर्थाधिकार । उनमेंसे, पूर्वानुपूर्वी, पञ्चादानुपूर्वी और यथातथानुपूर्वीके भेदसे आनुपूर्वी तीन प्रकारकी है । यहाँ पर पूर्वानुपूर्वीसे गिनती करने पर चौथे प्राभूतसे, पञ्चादानुपूर्वीसे गिनती करने पर सत्रहवें प्राभूतसे और यथातथानुपूर्वीसे गिनती करने पर कर्मप्रकृतिप्राभूतसे प्रयोजन है । यह कर्मोंकी प्रकृतियोंके स्वरूपका वर्णन करता है, इसलिये कर्मप्रकृतिप्राभूत यह गौण्यनाम है । इसका 'वेदनाकृत्स्नप्राभूत' यह दूसरा नाम भी है । कर्मोंके उदयको वेदना कहते हैं । उसका यह

पृच्छाणुपुर्वीए गणिज्जमाणे एगूचवीसदिमादो, जत्थतत्थाणुपुर्वीए गणिज्जमाणे बंधणादो । जामं बंध-वण्णजादो बंधणो ति गुणजामं । वमाणमक्खर-पय-संधाद-पडिवत्ति-अणियोगद्वारेहि संखेज्जमत्त्वदो अणंतं । वसव्वदा ससमयवत्तव्वदा । अत्थाधियारो चउव्विहो । तं जहा— बंधो बंधणो बंधणिज्जं बंधविधानं चेदि । एत्थ किं बंधादो ? एवं पृच्छा सव्वेसि कायव्वा । णो बंधादो, णो बंधणिज्जादो । बंधगादो बंधविधानादो च । एत्थ बंधणे ति अहिमारस्स एक्कारस अणियोगद्वाराणि । तं जहा— एगजीवेण सामित्तं एगजीवेण कालो एगजीवेण अंतरं णाणाजीवेहि भंगविचयो दृढपमानाणुगमो खेत्ताणुगमो पोसणाणुगमो णाणाजीवेहि कालाणुगमो णाणाजीवेहि अंतराणुगमो भागाभागानुगमो अप्पावहुगाणुगमो चेदि । एत्थ किं एगजीवेण सामित्तादो, एवं पृच्छा सव्वेसि । णो एगजीवेण सामित्तादो, एवं वारणा सव्वेसि । पंचमादो । दृढपमानादो दृढपमानाणुगमो जिगदो ।

पृच्छाणुपुर्वीसे गितनेपर उग्रीसवें अधिकारसे और यथास्थानुपूर्वीसे गितनेपर बन्धन नामके अधिकारसे निकलता है अन्तर्दृष्टानुगमस्वामित्वानुगम नामका वर्णन करता है, इसलिये इसका ' बन्धन ' यह गौण्यनाम है । यह अन्तर, पद, संधान, प्रतिपत्ति और अनुयोगरूप द्वारोंकी अपेक्षा संध्यातप्रमाण और अयंकी अपेक्षा अनन्तप्रमाण है । स्वसमयका वर्णन करनेवाला होनेसे इसमें स्वसमयवत्तम्यता है ।

इसके अर्थाधिकार चार प्रकारके हैं । वे इस प्रकार हैं— बन्ध, बन्धक, बन्धनीय और बन्धविधान । यहांपर क्या बन्धसे प्रयोजन है ? इत्यादि रूपसे चारों अधिकारोंके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये । यहांपर बन्धसे प्रयोजन नहीं है, न बन्धनीयसे प्रयोजन है, किन्तु बन्धक और बन्धविधानसे यहांपर प्रयोजन है ।

इन बन्ध आदि चार अधिकारोंमेंसे बन्धक इस अधिकारके स्थारह अनुयोगद्वार है । वे इस प्रकार हैं— एक जीवकी अपेक्षा स्वामित्वानुगम, एक जीवकी अपेक्षा कालानुगम, एक जीवकी अपेक्षा अन्तरानुगम, नाना जीवोंकी अपेक्षा भंगविचयानुगम, दृढप्रमाणानुगम, क्षेत्रानुगम, स्पर्शनानुगम, नाना जीवोंकी अपेक्षा कालानुगम, नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तरानुगम, भागाभागानुगम और अल्पबहुत्वानुगम । यहांपर क्या एक जीवकी अपेक्षा स्वामित्वानुगमसे प्रयोजन है ? इत्यादि रूपसे ग्यारह अनुयोगद्वारोंके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये । यहांपर एक जीवकी अपेक्षा स्वामित्वानुगमसे प्रयोजन नहीं है, इत्यादि रूपसे सबका निषेध भी कर देना चाहिये । किन्तु यहां पांचवें दृढप्रमाणानुगमसे प्रयोजन है, इस प्रकार उत्तर देना चाहिये ।

इस जीवस्थान शास्त्रमें जो दृढप्रमाणानुगम नामका अधिकार है, वह इस बन्धक नामके अधिकारके दृढप्रमाणानुगम नामके पांचवें अधिकारसे निकलता है ।

बंधविहाणं चउत्थिहं । तं जहा— पयडिबंधो द्विदिबंधो अणुभागबंधो पदेसबंधो चेदि । तत्थ जो सो पयडिबंधो सो दुविहो, मूलपयडिबंधो उत्तरपयडिबंधो चेदि । तत्थ जो सो मूलपयडिबंधो सो थप्पो । जो सो उत्तरपयडिबंधो सो दुविहो, एगेगुत्तर-पयडिबंधो अज्जोगादुत्तरपयडिबंधो चेदि । तत्थ जो सो एगेगुत्तरपयडिबंधो तस्स चउवीस अणियोगद्वाराणि जादव्वाणि भवन्ति । तं जहा, समुत्तिकत्तणा सध्वबंधो पोसध्वबंधो उक्कस्सबंधो अणक्कस्सबंधो जहण्णबंधो अजहण्णबंधो सादियबंधो अण्णदियबंधो धुवबंधो अट्ठुवबंधो बंधसामित्तविचयो बंधकालो बंधतरं बंधसण्णियासो ज्ञाणाजीवेहि भंगविचयो भागाभागानुगमो परिमाणानुगमो खेत्तानुगमो पोसणानुगमो कालानुगमो अंतरानुगमो भावानुगमो अप्पावहुत्तानुगमो चेदि । एदेसु समुत्तिकत्तणादो पयडिसमुत्तिकत्तणा द्वाणसमुत्तिकत्तणा तिण्णि महादंडया णिग्गया । तेवीसदिमावो भावावो भावो णिग्गहो । जो सो अज्जोगादुत्तरपयडिबंधो सो दुविहो, भुजगारबंधो पयडिद्वानुगमो चेदि । जो सो भुजगारबंधो तस्स अट्ठ अणियोगद्वाराणि, सो थप्पो । जो सो पयडिद्वानुगमो तत्थ इमाणि अट्ठ अणियोगद्वाराणि । तं जहा, संतप्परूपणा इत्थप्रमाणानुगमो खेत्तानुगमो पोसणानुगमो कालानुगमो अंतरानुगमो भावानुगमो अप्पावहुत्तानुगमो चेदि । एदेसु अट्ठसु अणियोगद्वारेसु छ अणियोगद्वाराणि णिग्गयाणि ।

बन्धविधान चार प्रकारका है । वह इस प्रकार— प्रकृतिबन्ध, स्थितिबन्ध, अनुभागबन्ध और प्रदेशबन्ध । उन चार प्रकारके बन्धमेंसे मूलप्रकृतिबन्ध और उत्तरप्रकृतिबन्धके भेदसे प्रकृति-बन्ध दो प्रकारका है । उनमेंसे, मूलप्रकृतिबन्धका वर्णन स्पष्ट करके उत्तरप्रकृतिबन्धके भेदोंका वर्णन करते हैं । वह उत्तरप्रकृतिबन्ध दो प्रकारका है— एककोत्तरप्रकृतिबन्ध और अज्जोगादुत्तरप्रकृतिबन्ध । उनमेंसे जो एककोत्तरप्रकृतिबन्ध है उसके चौबीस अनुयोगद्वार हैं । वे इस प्रकार हैं— समुत्कीर्तना, सर्वबन्ध, मोसर्वबन्ध, उत्कृष्टबन्ध, अन्तःकृष्टबन्ध, अध्वबन्ध, अजध्व-बन्ध, सादिवन्ध, अनादिवन्ध, ध्रुवबन्ध, अध्रुवबन्ध, बन्धस्वामित्वविचय, बन्धकाल, बन्धास्तर, बन्धसमधिकर्ष, ज्ञाना जीवोंकी अपेक्षा भंगविचय, भागाभागानुगम, परिमाणानुगम, क्षेत्रानुगम, स्पर्शानुगम, कालानुगम, अन्तरानुगम, भावानुगम और अल्पबहुत्त्वानुगम । इन चौबीस अधिकारोंमें जो समुत्कीर्तना नामका अधिकार है उसमेंसे प्रकृतिसमुत्कीर्तना, स्थानसमुत्कीर्तना और तीन महावण्डक निकले हैं और तेवीसवें भावानुगमसे भावानुगम निकला है ।

जो अज्जोगादुत्तरप्रकृतिबन्ध है वह दो प्रकारका है— भुजगारबन्ध और प्रकृतिस्थान-बन्ध । उनमेंसे, भुजगारबन्धके आठ अनुयोगद्वारोंके वर्णनको स्पष्ट करके प्रकृतिस्थानबन्धमें जो आठ अनुयोगद्वार हैं उनका वर्णन करते हैं । वे इस प्रकार हैं— सत्प्ररूपणा, इत्थप्रमाणानुगम क्षेत्रानुगम, स्पर्शानुगम, कालानुगम, अन्तरानुगम, भावानुगम और अल्पबहुत्त्वानुगम । इन आठ अनुयोगद्वारोंमेंसे छह अनुयोगद्वार निकले हैं । वे इस प्रकार हैं— सत्प्ररूपणा क्षेत्रप्ररूपणा,

एवं सेसगुणद्वानां च भणिकृण पुनो तावमप्याबहुगं उत्तं । तेन तेहि पयडिद्वानमिह
उत्त-छहि अणियोगद्वारेहि सह एगत्तं न विरुज्जदे । एत्थतथ-दव्वाणिधोगस्स वि कि
ण गहणं कीरदि ति उत्ते, न, मिच्छादुट्ठी-आदि-गुणद्वानेहि विणा एयस्स बंधद्वानस्स
बंधया जीवा एत्तिया इदि सामण्णेण वुत्तत्तादो । बंधगे उत्त-दव्वाणिधोगस्स गहणं
कीरदि, तत्थ बंधगा मिच्छादुट्ठी एत्तिया सासणादिया एत्तिया इदि उत्तत्तादो ।
कथमजोगि-गुणद्वानस्स अबंधगस्स ^{सम्यग्दर्शनं} दव्व-सत्ता ^{अभाजार्थं} परुविज्जदि ति, न एसं दासी, भूद-
पुव्व-गहमस्सिऊण तस्स भणण-संभवादो । जीवपयडि-संत-बंधमस्सिऊण उत्तमिदि
मा । एवं भावस्स वि वत्तव्वं । एवं जीवद्वानस्स अट्ट-अणियोगद्वार-परुवणं कदं ।

प्रकृतिस्थान अधिकारमें कहे गये द्रव्यानुयोगका भी ग्रहण इस जीवस्थानमें क्यों नहीं किया है ? अर्थात् प्रकृतिस्थान अधिकारके मदादि छह अनुयोगोंमेंसे जिस प्रकार जीवस्थानके सदादि छह अनुयोगद्वाराकी उत्पत्ति बतलाई है, उसी प्रकार प्रकृतिस्थानाधिकारके द्रव्यानुयोगमेंसे जीवस्थानके द्रव्यानुयोगकी उत्पत्तिका कथन क्यों नहीं किया गया है ? इस प्रकारकी संका करनेपर आचार्य उत्तर देते हैं कि ऐसी संका करना ठीक नहीं है, क्योंकि, प्रकृतिस्थानके द्रव्यानुयोग अधिकारमें निष्पदादृष्टि आदि गुणस्थानोंकी अपेक्षाके बिना 'इस बन्धस्थानके बन्धक जीव इतने हैं' ऐसा केवल सामान्यरूपसे कथन किया गया है । और बन्धक अधिकारके द्रव्यानुयोग प्रकरणमें इस प्रकृतिस्थानके बन्धक निष्पदादृष्टि जीव इतने हैं, साक्षात् सन्धादृष्टि जीव इतने हैं ऐसा विशेषरूपसे कथन किया गया है । इसलिये बन्धक अधिकारमें कहे गये द्रव्यानुयोगका ग्रहण इस जीवस्थानमें किया है । अर्थात् बन्धक अधिकारके द्रव्यानुगम प्रकरणसे जीवस्थानका द्रव्यप्रमाणानुगम प्रकरण निकला है ।

शंका—अयोगी गुणस्थानमें कर्मप्रकृतियोंका बन्ध नहीं होता है, इसलिये उनकी ब्रह्मप्रसाजानुसममें ब्रह्मसंख्या कैसे कही जावेगी ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, भूतपूर्व व्यापका आश्रय लेकर अयोगी गुणस्थानकी द्रव्यसंख्याका कथन संभव है। अर्थात् जो जीव पहले मिथ्यावृष्टि आदि गुणस्थानोंमें प्रकृतिस्थानोंके बन्धक थे वे ही अयोगी हैं। इस प्रकार अयोगी गुणस्थानकी द्रव्यसंख्याका प्रतिपादन किया जा सकता है। अतएव, अश्वके सत्त्वरूप प्रकृतिबन्धका आश्रय लेकर अयोगी गुणस्थानकी द्रव्यसंख्याका प्रकटन किया गया है।

भावात्तुगमका कथन भी इसी प्रकार समझ लेना चाहिये ।

विशेषार्थ— जीवस्थानकी भावप्रकृष्टा प्रकृतिस्थानके भावानुगममेंसे न निकल कर एकैकोत्तरप्रकृतिबन्धके जो चौबीस अधिकार हैं उनके तेजीसर्वे भावानुगममेंसे निकली है । इसका कारण यह है कि प्रकृतिस्थानके भावानुगममें भावोंका सांभाव्यरूपसे कथन है और एकैकोत्तर-प्रकृतिस्थानके भावानुगममें भावोंका विज्ञेयरूपसे कथन है । इस तरह जीवस्थानके आठ अनुयोगद्वारोंका निरूपण किया ।

तदो द्विविधो- बुविहो- मूलपयडिद्विविधो उत्तरपयडिद्विविधो चेदि । तस्य जो सो मूलपयडिद्विविधो सो- मूलपयडिद्विविधो । जो- सो- मूलपयडिद्विविधो- तस्य चउवीस अणियोगद्वाराणि । तं जहा- अद्वाछेदो सव्यबंधो जोसव्यबंधो उक्कस्सबंधो अणुक्कस्सबंधो जहण्णबंधो अजहण्णबंधो सादियबंधो अणादियबंधो धुवबंधो अद्धवबंधो बंधसामित्तविचयो बंधकासो बंधंतरं बंधसण्णियासो गाणाजोवेहि भंगविचयो भागाभाणानुगमो परिमाणानुगमो खेत्तानुगमो पोसणानुगमो कालानुगमो अंतरानुगमो भावानुगमो अप्पावटुगानुगमो चेदि । तस्य अद्वाछेदो बुविहो- जहण्णद्विविअद्वाछेदो उक्कस्सद्विविअद्वाछेदो चेदि । जहण्णद्विविअद्वाछेदादो जहण्णद्विवो णिगदा । उक्कस्सद्विविअद्वाछेदादो उक्कस्सद्विवो णिगदा । पुणो सुत्तादो सम्मत्तुप्पत्तो णिगदा । विद्याहपण्णत्तोदो गदिरागवो णिगदा । संपहि पुब्बं उत्तापयडिस्समुक्कित्तणा' ट्ठाणस्समुक्कित्तणा तिण्णि महावंडया एदाणं पंचण्हमुवरि संपहि उत्त' अजहण्णद्विवि- अद्वाछेवं उक्कस्सद्विविअद्वाछेवं सम्मत्तुप्पत्ति गदिरागदि च पक्खित्ते वूलियाए जव अहियारा भवन्ति । एवं सव्यमवि मणेज अवहारिय ' एत्तो ' इदि उत्तं भयवदा पुप्फयत्तेज ।

स्थितिबन्ध दो प्रकारका है- मूलप्रकृतिस्थितिबन्ध और उत्तरप्रकृतिस्थितिबन्ध । उनमेंसे मूलप्रकृतिस्थितिबन्धका वर्णन स्थगित करके जो उत्तरप्रकृतिस्थितिबन्धको चौबीस अनुयोगद्वार हैं उनका कथन करते हैं । ये इस प्रकार हैं- अर्धच्छेद, सर्वबन्ध, जोसव्यबन्ध, उत्कृष्टबन्ध, अनुत्कृष्टबन्ध, जघन्यबन्ध, अजघन्यबन्ध, साविबन्ध, अणाविक्रम, अणुबन्ध, अणुध्वबन्ध बन्धस्वामित्तविचय, बन्धकास, बन्धान्तर, बन्धसप्रिकर्ष, नाना ओवोंकी अपेक्षा भंगविचय, भागाभाणानुगम, परिमाणानुगम, खेत्तानुगम, स्पर्शनानुगम, कालानुगम, अंतरानुगम, भावानुगम और अल्पवृत्तानुगम । इनमें अर्धच्छेद दो प्रकारका है- अजघन्यस्थिति-अर्धच्छेद और उत्कृष्ट-स्थिति-अर्धच्छेद । इनमें अजघन्यस्थिति-अर्धच्छेदसे अजघन्यस्थिति निकली है और उत्कृष्टस्थिति-अर्धच्छेदसे उत्कृष्टस्थिति निकली है । सूत्रसे सम्यक्त्वोत्पत्ति नामका अधिकार निकला है और व्याख्याप्रक्राप्तिसे गति आगति नामका अधिकार निकला है ।

अब नौ वूलिकाओंका उत्पत्तिक्रम बताते हैं, पहले जो एककोत्तरप्रकृति अधिकारके समुत्कीर्तना नामके प्रथम अधिकारसे प्रकृतिसमुत्कीर्तना, स्थानसमुत्कीर्तना और तीन महा-दण्डकोंके निकलनेका उल्लेख कर आये हैं, उन पाँचोंमें अभी कहे गये अजघन्यस्थिति-अर्धच्छेद, उत्कृष्टस्थिति-अर्धच्छेद, सम्यक्त्वोत्पत्ति और गति-आगति इन चार अधिकारोंके मिला देने पर वूलिकाके नौ अधिकार हो जाते हैं । इस समस्त कथनको मनमें निश्चय करके भगवान् पुण्य-वन्तने ' एत्तो ' इत्यादि सूत्र कहा ।

‘ इमेति ’ एतेषाम् । न च प्रत्यक्षानिर्वक्षोऽनुपपन्नः, आगमाहितसंस्कारस्या-
चार्यस्यापरोक्षचतुर्दशभावजीवसमासस्य तद्विरोधात् । जीवाः समस्यन्ते एष्विति
जीवसमासाः । चतुर्दश च ते जीवसमासाः चतुर्दशजीवसमासाः । तेषां चतुर्दशानां
जीवसमासानां चतुर्दशगुणस्थानानामित्यर्थः । तेषां मार्गणा गवेक्षणाभ्युपगमनमित्यर्थः ।
मार्गणा एवार्थः प्रयोजनं मार्गणार्थस्तस्य भावो मार्गणार्थता तस्यां मार्गणार्थतायाम् ।
तस्यामिति तत्र । ‘ इमानि ’ इत्यनेन भावमार्गणास्थानानि प्रत्यक्षीभूतानि निर्वक्ष्यन्ते,
नार्थमार्गणस्थानानि, तेषां देशकालस्वभावविप्रकृष्टानां प्रत्यक्षतानुपपत्तेः । तानि च
मार्गणस्थानानि चतुर्दशैव भवन्ति, मार्गणस्थानसंख्याया न्यूनाधिकभावप्रतिषेधकस्य
एवकारः । किं मार्गणं नाम ? चतुर्दश जीवसमासाः सदाविविशिष्टाः मार्ग्यन्तेऽस्मि-
न्नेनेति मार्गणम् । उक्तं च—

‘ एतो ’ इत्यादि सूत्रमें जो ‘ इमेति ’ पद आया है उससे जो प्रत्यक्षीभूत पदार्थका
निर्देश होता है वह अनुपपन्न नहीं है, क्योंकि जिनकी आत्मा आगमाभ्याससे संस्कृत है ऐसे
आचार्यके भावरूप जीवह जीवसमास प्रत्यक्षीभूत हैं । अतएव ‘ इमेति ’ इस पदके प्रयोग
करनेमें कोई विरोध नहीं आता है । अनन्तानन्त जीव जिनमें संप्रहृ किये जाय उन्हीं जीवसमास
कहते हैं । वे जीवसमास जीवह हैं । उन जीवह जीवसमासोंसे यहाँ पर जीवह गुणस्थान
विशेषित हैं । अर्थात् जीवसमासका अर्थ यहाँ पर गुणस्थान लेना चाहिये । मार्गणा, गवेक्षणा
और अभ्युपगमन ये तीनों शब्द एकार्थवाची हैं । मार्गणारूप प्रयोजनको मार्गणार्थ कहते हैं ।
मार्गणार्थ अर्थात् मार्गणारूप प्रयोजनके भाव अर्थात् विशेषताको मार्गणार्थता कहते हैं । उस
मार्गणारूप प्रयोजन विशेषता विचारा हीसेपर, यहाँ पर इसी अर्थमें ‘ तस्य ’ यह पद आया है ।
‘ इमानि ’ इस पदसे प्रत्यक्षीभूत भावमार्गणास्थानोंका निर्देश किया है । इन्द्रियमार्गणाओंका
ग्रहण नहीं किया है, क्योंकि, इन्द्रियमार्गणार्थ देश, काल और स्वभावकी अपेक्षा दूरवर्ती हैं ।
अतएव अल्पज्ञानियोंकी उनका प्रत्यक्ष ज्ञान नहीं हो सकता है । वे मार्गणास्थान जीवह ही हैं ।
यहाँ सूत्रमें जो ‘ एवं ’ पद दिया है उसका कल वा प्रयोजन मार्गणास्थानकी संख्याके न्यूनाधिक-
भावका निषेध करना है ।

शंका— मार्गणा किसे कहते हैं ?

समाधान— सत्, संख्या यावि अनुयोगद्वारासे युक्त जीवह जीवसमास जिसमें या
जिसके द्वारा खोजे जाते हैं उसे मार्गणा कहते हैं । कहा भी है—

१ कथमिय ‘ जीवसमास ’ इति संज्ञा गुणस्थानस्य जाता ? इति चेज्जीवा समस्यन्ते सक्षिप्यन्ते
एष्विति जीवसमासा । अथवा जीवाः सभ्यगासते एष्विति जीवसमासा इत्यत्र प्रकरणसामर्थ्येन गुणस्थानान्येव
जीवसमासशब्देनोच्यन्ते । शी. जी., जी. प्र., टी १०.

जहि व जासु व जीवा मग्निज्वले जहा सहा दिहा ।

ताओ चोदस जाणे सुदधाने मग्ना होति ॥ ८३ ॥

तं जहा ॥ ३ ॥

मार्गदर्शक आचार्य श्री सविहितमान जी महाराज
तच्छब्दः पूर्वप्रक्रास्तिपरिमेश इति न्यायात् ' तं ' तत् मार्गणविधानं ।

‘ जहा ’ यथेति यावत् । एवं पृष्ठवतः शिष्यस्य सन्नेहापोहनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

गइ इंदिय काए जोगे वेदे कसाए णाणे संजमे दंसणे लेस्सा
भविय सम्मत्त सणिण आहारए चेदि ॥ ४ ॥

गताविन्द्रिये काये योगे वेदे कषाये ज्ञाने संयमे दर्शने लेश्यायां भव्ये सम्यक्त्वे
संज्ञिनि आहारे च जीवसमाप्ताः भूयन्ते । ‘ च ’ शब्दः प्रत्येकं परिसमाप्यते
समुच्चयार्थः । ‘ इति ’ शब्दः समाप्तौ वर्तते । सप्तमीनिर्देशः किमर्थः ? तेषामधि-

भूतज्ञान अर्थात् द्रव्यभूतरूप परमाण्वममें जीव पदार्थ जिस प्रकार देखे गये हैं उसी
प्रकारसे वे जिन मारकत्वादि पर्यायोंके द्वारा अथवा जिन मारकत्वादिरूप पर्यायोंमें खोजे जाते
हैं उन्हें मार्गणा कहते हैं । और वे चौदह होती हैं ऐसा जानो ॥ ८३ ॥

वे चौदह मार्गणास्थान जैसे ? ॥३॥

‘ तत् ’ शब्द पूर्व प्रकरणमें आये हुए अर्थका परामर्शक होता है ‘ इस न्यायके अनुसार
‘ तत् ’ इस शब्दसे मार्गणाओंके भेदोंका ग्रहण करना चाहिये । ‘ जहा ’ इस पदका अर्थ ‘ जैसे ’
होता है । वे जैसे ? इस तरह पूछनेवाले शिष्यके सन्नेहको दूर करनेके लिये आगेका सूत्र
कहते हैं—

गति इन्द्रिय, काय, योग, वेद, कषाय, ज्ञान, संयम, दर्शन, लेश्या, भव्यत्व, सम्यक्त्व,
संज्ञी और आहार ये चौदह मार्गणाएँ हैं और इनमें जीव खोजे जाते हैं ॥ ४ ॥

गतिमें, इन्द्रियमें, कायमें, योगमें, वेदमें, कषायमें, ज्ञानमें, संयममें, दर्शनमें, लेश्यामें,
भव्यत्वमें, सम्यक्त्वमें, संज्ञीमें और आहारमें जीवसमाप्तोंका अन्वेषण किया जाता है । इस
सूत्रमें ‘ च ’ शब्द समुच्चयार्थक है, इसलिये प्रत्येक पदके साथ उसका संबन्ध कर लेना चाहिये ।
‘ इति ’ शब्द समाप्तिरूप अर्थमें आया है । इससे यह तात्पर्य निकलता है कि मार्गणाएँ चौदह
ही होती हैं ।

१ प्रा. प १, ५६. बो. जी १४१ गत्यादिमार्गणा यदा एकजीवस्य मारकत्वादियपर्यायस्वरूपा
विवक्षितास्तदा ‘ याभिः ’ इतीत्यभूतरूपान्ते तृतीया विभक्तिः । यदा एकद्वयं प्रति पर्यायानामधिकरणता
विवक्ष्यते तदा ‘ यासु ’ इत्यधिकरणे सप्तमी विभक्तिः, विवक्षावसात्कारकप्रवृत्तिरिति न्यायस्य मञ्जावान् ।
जी प्र टी भूत जायतेऽनेनेति भूतज्ञानं, वर्णपदवाक्यरूपं द्रव्यभूत गुरुक्षिप्यप्रक्षिप्यपरस्परया द्रव्यावयवस्य
अविच्छिन्नप्रवाहेण प्रवर्तमानत्वात् । तत्र ‘ यथा वृष्टास्तथा जानीहि ’ इति वचनेन शास्त्रकारस्य कालदाया-
स्प्रभावाद्वा यत्स्वचितं तन्मुक्त्वा परमाण्वानुसारेण व्याख्यातारः अध्येतारो वाऽपि हृदयेन वस्तुस्वरूपं गृह्णन्तीति
प्रदर्शितमाचार्य । यं प्र. टी.

करणत्वप्रतिपादनार्थः तृतीयानिर्देशोऽप्यविरुद्धः । स कथं लभ्यते ? न, देशामर्शकत्वा-
निर्देशस्य । यत्र च गत्यादौ विभक्तिर्न श्रूयते तत्रापि ' आह-मज्जस-वण-सर-लोको ' ^{आचार्य श्री सुविदितगुरु जी महाराज}
इति लुप्ता विभक्तिरित्यभ्यूह्यम् । अथवा ' लेस्ता-भविष-सम्मस-सणि-आहारए ' ^{आचार्य श्री सुविदितगुरु जी महाराज}
चेदि एकपदवाक्यावयवविभक्तयः श्रूयन्ते ।

अथ ' स्याज्जगति चतुर्भिर्मार्गिणा निष्पन्नमानोपलभ्यते ' । तद्यथा, भृगयिता
भृग्यं मार्गणं मार्गणोपाय इति । नात्र ते सन्ति, ततो मार्गणमनुपपन्नमिति । नैष
दोषः, तेषामप्यत्रोपलम्भात् । तद्यथा, भृगयिता भृग्यपुण्डरीकः तत्त्वार्थश्रद्धालुर्जीवः,

शंका— सूत्रमें गति आदि प्रत्येक पदके साथ सप्तमी विभक्तिका निर्देश क्यों किया गया है ?

समाधान— उन गति आदि पदोंका जीवोंका आधार बनानेके लिये सप्तमी विभक्तिका निर्देश किया है ।

इसी तरह सूत्रमें प्रत्येक पदके साथ तृतीया विभक्तिका निर्देश भी हो सकता है, इसमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका— जब कि प्रत्येक पदके साथ सप्तमी विभक्ति पाई जाती है तो फिर तृतीया विभक्ति कैसे संभव है ?

समाधान— ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, इस सूत्रमें प्रत्येक पदके साथ जो सप्तमी विभक्तिका निर्देश किया है वह देशामर्शक है, इसलिये तृतीया विभक्तिका भी ग्रहण हो जाता है ।

सूत्रोक्त गति आदि विभक्तियोंमें विभक्ति नहीं पायी जाती है, वहाँ पर भी ' आहमज्ज-सवणसरलोको ' अर्थात् आदि, मध्य और अन्तके वर्ण और स्वरका लोप हो जाता है । इस प्राकृतध्याकरणके सूत्रके नियमानुसार विभक्तिका लोप हो गया है । फिर भी उसका अस्तित्व सम्भव लेना चाहिये । अथवा ' लेस्ताभविषसम्मससणिआहारए ' यह एक पद समझना चाहिये, इसलिये लक्ष्या आदि प्रत्येक पदमें विभक्तियाँ देखनेमें नहीं आती हैं ।

शंका— लोकमें अर्थात् व्यावहारिक पदार्थोंका विचार करते समय भी चार प्रकारसे अव्ययण देखा जाता है । वे चार प्रकार ये हैं— भृगयिता, भृग्य, मार्गण और मार्गणोपाय । परंतु यहाँ लोकोत्तर पदार्थके विचारमें वे चारों प्रकार नहीं पाये जाते हैं, इसलिये मार्गणाका कथन करना नहीं कम सकता है ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, इस प्रकरणमें भी वे चारों प्रकार पाये जाते हैं । वे इस प्रकार हैं— जीवादि पदार्थोंका अज्ञान करनेवाला सव्यपुण्डरीक भृगयिता

१ ननु लोके व्यावहारिकपदार्थस्य विचारे कश्चिन्भृगयिता किञ्चिन् भृग्यं कापि मार्गणं कश्चिन्मार्गणोपाय इति चतुष्टयमस्ति । अत्र लोकोत्तरेऽपि तद् वक्तव्यमिति चेदुच्यते, भृगयिता सव्यपुण्डरीकः गुरु शिष्यो वा । भृग्यः भुक्स्थानादिविशिष्टाः जीवाः, मार्गणा गुरुशिष्ययोर्जीवतत्त्वविचारणा मार्गणोपाया गतीन्द्रियादयः पञ्च भावविशेषाः करणाधिकरणरूपा सन्तीति लोकव्यवहारानुसारं लोकोत्तरव्यवहारोऽपि वर्तते । गो. जी., मं. प्र., टी. ८४१. २. सु. निष्पाद्य- ।

चतुर्दशगुणविशिष्टजीवा मृग्यं, मृग्यस्याधारतामास्कंदन्ति मृगयितुः करणतामावधानानि वा गत्यादीनि मार्गणम्, विनेयोपाध्यायादयो मार्गणोपाय इति । सूत्रे शेषत्रितयं परिहृत्य किमिति^१ मार्गणमेवोक्तमिति चेन्न, तस्य देशामर्शकत्वात्, तन्नास्तरीयकत्वात् ।

गम्यत इति गतिः^२ । नातिव्याप्तिदोषः, सिद्धैः प्राप्यगुणाभावात् । न केवलज्ञानादयः प्राप्याः, तथात्मकं कस्मिन् प्राप्यप्रापकभावविरोधात् । कथायादयो हि प्राप्याः, उपाधिकत्वात् । गम्यत इति गतिरित्युच्यमाने गमनक्रियापरिणतजीव-

अर्थात् लोकोत्तर पदार्थोंका अन्वेषण करनेवाला है । चौदह गुणस्थानोंसे युक्त जीव मृग्य अर्थात् अन्वेषण करने योग्य है । जो मृग्य अर्थात् चौदह गुणस्थानविशिष्ट जीवोंके आधारभूत है, अथवा अन्वेषण करनेवाले भग्न जीवको अन्वेषण करनेमें अत्यन्त सहायक कारण है ऐसी गति आदिक मार्गणा है । शिष्य और उपाध्याय आदिक मार्गणोंके उपरान्त ही सुविधिसागर जी महाराज

शंका— इस सूत्रमें मृगयिता, मृग्य और मार्गणोपाय इन तीनोंको छोड़कर केवल मार्गणाका ही उपदेश क्यों दिया गया है ?

समाधान— यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, गति आदि मार्गणावाचक पद देशामर्शक हैं, इसलिये इस सूत्रमें कहो गई मार्गणाओंसे तत्संबन्धी शेष तीनोंका ग्रहण हो जाता है । अथवा मार्गणा पद शेष तीनोंका अविनाभावी है, इसलिये भी केवल मार्गणाका कथन करनेसे शेष तीनोंका ग्रहण हो जाता है ।

जो प्राप्त की जाय उसे गति कहते हैं । गति का ऐसा लक्षण करनेसे सिद्धोंके साथ अतिव्याप्ति दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, सिद्धोंके द्वारा प्राप्त करने योग्य गुणोंका अभाव है । यदि केवलज्ञानादि गुणोंको प्राप्त करने योग्य कहा जाये, तो भी नहीं बन सकता, क्योंकि, केवलज्ञानस्वरूप एक आत्मामें प्राप्य-प्रापकभावका विरोध है । उपाधिजन्य होनेसे कथाआदिक भावोंको ही प्राप्त करने योग्य कहा जा सकता है । परंतु वे सिद्धोंमें पाये नहीं आते हैं, इसलिये सिद्धोंके साथ तो अतिव्याप्ति दोष नहीं आता है ।

शंका— जो प्राप्त की जाय उसे गति कहते हैं । गति का ऐसा लक्षण करने पर गमनरूप क्रियामें परिणत जीवके द्वारा प्राप्त होने योग्य द्रव्यादिकको भी गति यह संज्ञा प्राप्त हो जावेगी, क्योंकि गमनक्रियापरिणत जीवके द्वारा द्रव्यादिक ही प्राप्त किये जाते हैं ?

१ मृ परिहृतमिति ।

२ गम्यत इति गति^२ एवमुच्यमाने गमनक्रियापरिणतजीवप्राप्यद्रव्यादीनामपि गतिरूपपदेशः स्यात्^३ तन्न, गतिनामकर्मोदयोत्पन्नजीवपर्यायस्यैव गतित्वाभ्युपगमात् । गमनं च गति । एव सति ग्रामारामादिगमनस्यापि गतित्वं प्रसज्यते । तन्न, भवाद् भवसंकातेरेव विवक्षितत्वात् । गमनहेतुर्वा गतिरित्यपि भग्नमाने शकतादेरपि गतित्वं प्राप्नोति । तन्न, भवांतरगमनहेतुर्गतित्वनामकर्मको गतित्वाभ्युपगमात् । जी प्र, टी अथ मार्गणाप्रकरणे गतिनामकर्म न गृह्यते, वक्ष्यमाणनारकदिगतिप्रपञ्चस्य नारकादिपर्यायेष्वेव सम्भवात् ।

प्राप्यद्रव्यावीनामपि गतिव्यपदेशः स्यादिति चेन्न, गतिकर्मणः समुत्पन्नस्यात्मपर्यायस्य ततः कथञ्चिद्भूतवाचिणश्च प्राप्तितः प्राप्तकर्मभावस्य गतित्वाभ्युपगमे पूर्वोक्तदोषानुपपत्तेः । भवाद्भूयसंक्रान्तिर्वा गतिः । सिद्धिर्गत्यस्तद्विपर्यासात् । उक्तं च—

गह-कम्म-विणिब्बत्ता जा चेद्दा सा गई मूणेयब्बा ।

जीवा हु चाउरंग गच्छन्ति ति य गई होइ ॥ ८४ ॥

प्रत्यक्षनिरतानोन्द्रियाणि । अक्षाणीन्द्रियाणि । अक्षमक्षं प्रति वर्तत इति प्रत्यक्षं विषयोऽक्षजो बोधो वा । तत्र निरतानि व्याप्तानि इन्द्रियाणि । शब्दस्पर्श-रसरूपगन्धज्ञानावरणकर्मणां क्षयोपशमाद् द्रव्येन्द्रियनिबन्धनादिन्द्रियाणीति यावत् । भावेन्द्रियकायत्वाद् द्रव्येन्द्रियेन्द्रियव्यपदेशः । नैयमिदृष्टपरिकल्पना, कार्यकारणोपचारस्य

समाधान— ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, गति नामकर्मके उदयसे जो आत्माके पर्याय उत्पन्न होती है वह आत्मासे कथञ्चित् भिन्न है अतः उसकी प्राप्ति अविच्छेद है । और इसीलिये प्राप्तिव्यवस्थाके कर्मपक्षको प्राप्त नारकादि आत्मपर्यायके गतिपक्षा माननेमें पूर्वोक्त दोष नहीं आता है ।

अथवा, एक भवसे दूसरे भवमें जानेको गति कहते हैं । पूर्वमें जो गतिनामा नामकर्मके उदयसे प्राप्त होनेवाली पर्यायविशेषको अथवा एक भवसे दूसरे भवमें जानेको गति कह आये हैं, ठीक इससे विपरीतस्वभाववाली सिद्धगति होती है । कहा भी है—

गतिनामा नामकर्मके उदयसे जो जीवकी चेष्टाविशेष उत्पन्न होती है उसे गति कहते हैं । अथवा, जिसके निमित्तसे जीव चतुर्गतिमें जाते हैं उसे गति कहते हैं ॥ ८४ ॥

जो प्रत्यक्षमें व्यापार करती हैं उन्हें इन्द्रियां कहते हैं । जिसका खुलासा इस प्रकार है— अक्ष इन्द्रियको कहते हैं, और जो अक्ष उसके प्रति अर्थात् प्रत्येक इन्द्रियके प्रति रहता है उसे प्रत्यक्ष कहते हैं । जो कि इन्द्रियोंका विषय अथवा इन्द्रियजन्य ज्ञानरूप पड़ता है उस इन्द्रियविषय अथवा इन्द्रिय-ज्ञानरूप प्रत्यक्षमें जो व्यापार करती हैं उन्हें इन्द्रियां कहते हैं । द्रव्येन्द्रियोंके निमित्तस्वरूप ऐसे शब्द, स्पर्श, रस, रूप और गन्ध नामक ज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमसे इन्द्रियां होती हैं यह उक्त कथनका तात्पर्य है । क्षयोपशमरूप भावेन्द्रियोंके होने पर ही द्रव्येन्द्रियोंकी उत्पत्ति होती है, इसलिये भावेन्द्रियां कारण हैं और द्रव्येन्द्रियां कार्य हैं और इसलिये द्रव्येन्द्रियोंको भी इन्द्रिय यह संज्ञा प्राप्त है । यह कोई अदृष्टकल्पना नहीं है, क्योंकि, कार्यगत धर्मका कारणमें और कारणगत धर्मका कार्यमें उपचार जगत्में प्रसिद्धरूपसे पाया जाता है ।

१. मु. सिद्ध- ।

२. प्र. पं. १, ९८. गहउदयजपज्जाया चउगइगममसस हेउ वा हु गई । पारयतिरिक्खमाणुसदेवगइ ति य हवे खुधा ॥ जो. जी. १४६

जगति सुप्रसिद्धस्योपलम्भात् । इन्द्रियवैकल्यामनोजनवस्थानानध्यवसायालोकाद्यभावा-
वस्थायां क्षयोपशमस्य प्रत्यक्षविषयव्यापाराभावात्तत्रात्मनोऽनिन्द्रियत्वं स्यादिति
चेन्न, गच्छतीति गौरिति व्युत्पादितस्य गोशब्दस्यागच्छद्गोपदार्थेऽपि प्रवृत्त्युपलम्भात् ।
भवतु तत्र रुद्धिबलसाभाविति चेदत्रापि तल्लाभादेवास्तु, न कश्चिदोषः । विशेष-
भावतस्तेषां सङ्कुरव्यतिकररूपेण व्यापृतिः व्याप्नोतीति चेन्न, प्रत्यक्षे 'निर्नियमिते
रतानीति प्रतिपादनात् । सङ्कुरव्यतिकराम्यां व्यापृतिनिराकरणाय स्वविषय-
निरतानांन्द्रियाणि इति वा वक्तव्यम् । स्वेषां विषयः स्वविषयस्तत्र निश्चयेन

शंका— इन्द्रियोंकी विकलता, मनकी चंचलता, और अनध्यवसायके सङ्कुरावमें तथा
प्रकाशादिकके अभावरूप अवस्थामें क्षयोपशमका प्रत्यक्ष विषयमें व्यापार नहीं हो सकता है,
इसलिये उस अवस्थामें आत्माके अनिन्द्रियपना प्राप्त हो आयागा ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, जो गमन करती है उसे गौ कहते हैं । इस तरह
'गौ' शब्दकी व्युत्पत्ति होने पर भी नहीं गमन करनेवाले गौ पदार्थमें भी उस शब्दकी प्रवृत्ति
पाई जाती है ।

शंका— भले ही गोपदार्थमें रुद्धिके बलसे गमन नहीं करती हुई अवस्थामें भी
गौ-शब्दकी प्रवृत्ति होवे । किंतु इन्द्रियवैकल्यादिरूप अवस्थामें आत्माके इन्द्रियपना प्राप्त नहीं
हो सकता है ?

समाधान— यदि ऐसा है तो आत्मामें भी इन्द्रियोंकी विकलता आदि कारणोंके
रहने पर रुद्धिके बलसे इन्द्रिय शब्दका व्यवहार मान लेना चाहिये । ऐसा मान लेनेमें कोई दोष
नहीं आता है ।

शंका— इन्द्रियोंके नियामक विशेष कारणोंका अभाव होनेसे उनका संकर और
व्यतिकररूपसे व्यापार होने लगेगा । अर्थात् या तो वे इन्द्रियां एक दूसरी इन्द्रियके विषयको
ग्रहण करेंगी या समस्त इन्द्रियोंका एकही साथ व्यापार होगा ?

समाधान— ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, 'प्रत्यक्षनिरतानि इन्द्रियाणि'
यह पहले कह आये हैं । तदनुसार 'निरतानि' पदमें आये हुए 'नि' उपसर्गका अर्थ नियमित
है और प्रत्यक्ष पदका अर्थ विषय या इन्द्रियजन्य ज्ञान है । इस प्रकार जो नियमित अपने अपने
विषयमें या उस उस इन्द्रियसे उत्पन्न हुए ज्ञानमें 'रतानि' रत हैं अर्थात् व्यापार करती हैं वे
इन्द्रियां हैं यह पहले कह आये हैं, इसलिये संकर और व्यतिकर दोष नहीं आता है ।

१. इयं आरभ्य 'इन्द्रिय' शब्दस्य व्याख्यानं यावत्मानवस्थायां गो जीवकांडस्य 'मदि-आवरण'
इत्यादि ५५ । तमगाथायां जीवन-प्रदीपिकाटीकया प्रायेण समाप्तम् ।

२. सवशा युगपन्प्राप्ति सङ्कुर । परम्परविषयगमन व्यतिकर । न्या कु च पृ १६०

३. सु नीलनियमित । 'नीति' इति पाठो नास्ति । गो. जी, जी प्र टी १६५

निर्णयेन रतानीन्द्रियाणि । संशयविपर्ययावस्थायां निर्णयात्मकरतेरभावात्तत्रात्मनोऽ-
निन्द्रियत्वं स्यादिति चेन्न, रुद्धिबलसाभादुभयत्र प्रवृत्त्यविरोधात् । अथवा स्ववृत्ति-
रतानीन्द्रियाणि । संशयविपर्ययनिर्णयादौ वर्तनं वृत्तिः, तस्यां स्ववृत्तौ रतानी-
न्द्रियाणि । निर्व्यापारावस्थायां नेन्द्रियव्यपदेशः स्यादिति चेन्न, उक्तोत्तरत्वात् ।
अथवा स्वार्थनिरतानीन्द्रियाणि । अर्थस इत्यर्थः, स्वेऽर्थे च निरतानीन्द्रियाणि,
निरवद्यत्वाच्चात्र वक्तव्यमस्ति । अथवा इन्द्रियाणाधिपस्यादिन्द्रियाणि' । उक्तं च—

अहमिदा जह देवा अविसेसं अहमहं ति मण्णंता ।

ईसति एकमेवकं इदा इव इदिण जाण^१ ॥ ८५ ॥

शंका— संशय और विपर्ययरूप ज्ञानकी अवस्थामें निर्णयात्मक रति अर्थात् प्रवृत्तिका
अभाव होनेसे उस अवस्थामें आत्माकी अनिन्द्रियपनेकी प्राप्ति हो जावेगी ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, कड़िके बलसे निर्णयात्मक और अनिर्णयात्मक इन
दोनों अवस्थाओंमें इन्द्रिय शब्दकी प्रवृत्ति माननेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

अथवा, अपनी अपनी वृत्तिमें जो रत हैं उन्हें इन्द्रियाँ कहते हैं । इन्द्रियात्कृता इति
प्रकार है— संशय और विपर्ययज्ञानसे निर्णय आधिके करनेमें जो प्रवृत्ति होती है उसे वृत्ति
कहते हैं । उस अपनी अपनी वृत्तिमें जो रत हैं उन्हें इन्द्रियाँ कहते हैं ।

शंका— जब इन्द्रियाँ अपने विषयमें व्यापार नहीं करती हैं तब उन्हें व्यापाररहित
अवस्थामें इन्द्रिय संज्ञा प्राप्त नहीं हो सकेगी ?

समाधान— ऐसा नहीं कहना, क्योंकि, इसका उत्तर पहले वे आये हैं कि कड़िके
बलसे ऐसी अवस्थामें भी इन्द्रिय-स्पर्शहार होता है ।

अथवा, जो अपने अर्थमें निरत हैं उन्हें इन्द्रियाँ कहते हैं । 'अयेते' अर्थात् जो निश्चित
किया जाय उसे अर्थ कहते हैं । उस अपने विषयरूप अर्थमें जो व्यापार करती हैं उन्हें इन्द्रियाँ
कहते हैं । इन्द्रियोंका यह अभाव निर्दोष होनेके कारण इस विषयमें अधिक वक्तव्य कुछ भी
नहीं है । अर्थात् इन्द्रियोंका यह अभाव इतना स्पष्ट है कि पूर्वोक्त दोषोंको यहाँ अवकाश ही
नहीं है ।

अथवा, अपने अपने विषयका स्वतन्त्र आधिपत्य करनेसे इन्द्रियाँ कहलाती हैं ।
कहा भी है—

जिस प्रकार प्रवेयकादिमें उत्पन्न हुए अहमिन्द्र देव में सेवक हैं अथवा स्वामी हैं इत्यादि

१ यदिन्द्रस्यात्मनो लिप्तं यदि वेन्द्रेण कर्मणा । सृष्टं जुष्टं तथा दृष्टं दत्तं वेति तदिन्द्रियम् ॥
गो जी, जी प्र, टी १६४ इंदो जीवो सञ्चोवल्किमोषपरमेसरत्तणो । सोन्नाइमेयमिदियमिह तल्लिगाइ
भावाओ ॥ बि भा ३५६० ' इदि ' परमेस्वरं ' इदितो जुम् ' इन्द्रादिन्द्र आत्मा (जीव) सर्वविषयो-
पलब्धि- (ज्ञान) -ओमलक्षणपरमेस्वरयोगात् तस्य लिङ्गं चिन्मविनाभावलिङ्गमन्नामूचनात् प्रदर्शना-
दुपलम्भनाद् व्यञ्जनाच्च जीवस्य लिङ्गमिन्द्रियम् । अवि. रा. को (इंदिव) .

२ प्रा पं. १-६५ गो. जी १६४. यथा प्रवेयकादिवाता अहमिन्द्रदेवा अहमहमिति स्वामिभृत्यादि-

जीयत इति कायः । नेष्टकादिचयेन व्यभिचारः, पृथिव्यादिकर्मभिरिति विशेषणात् । औदारिकादिकर्मभिः पुद्गलविषाकिभिश्चीयत इति चेन्न, पृथिव्यादिकर्मणां सहकारिणामभावे तत्तच्चयनानुपपत्तेः । कर्मणशरीरस्यानां जीवानां पृथिव्यादिकर्मभिश्चित्तनोकर्मपुद्गलाभावादकायत्वं स्यादिति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्मणस्तत्रापि सत्त्वतस्तद्व्यपदेशस्य न्याय्यत्वात् । अथवा आत्मप्रवृत्त्युपचितपद्गल-

मार्गदर्शक विशेषणमन्त्रेण चित्तस्य अन्तर्गतमज्ञानं हृत्त एक होकर अर्थात् कोई किसीकी आज्ञा आदिके पराधीन न होते हुए स्वयं स्थामोपनेको प्राप्त होते हैं, उसी प्रकार इन्द्रियां भी अपने अपने स्पर्शादिक विषयका ज्ञान उत्पन्न करनेमें समर्थ हैं और दूसरी इन्द्रियोंकी अपेक्षासे रहित हैं, अतएव अहन्मित्रोंकी तरह इन्द्रियां जानना चाहिये ।

जो संचित किया जाता है उसे काय कहते हैं । यहाँ पर जो संचित किया जाता है उसे काय कहते हैं ऐसी व्याप्ती बना लेने पर कायको छोड़कर ईंट आदिके संघयरूप विषयमें भी यह व्याप्ती घटित हो जाती है, अतएव व्यभिचार दोष आता है । ऐसी शंका मनमें निवृत्त करके आचार्य कहते हैं कि इस तरह ईंट आदिके संघयके साथ व्यभिचार दोष नहीं आता है, क्योंकि पृथिवी आदि कर्मोंके उदयसे इतना विशेषण जोड़कर ही ' जो संचित किया जाता है ' उसे काय कहते हैं ऐसी व्याख्या की गई है ।

शंका— पुद्गलविषाकी औदारिक आदि कर्मोंके उदयसे जो संचित किया जाता है उसे काय कहते हैं, कायकी ऐसी व्याख्या क्यों नहीं की गई है ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि सहकारीरूप पृथिवी आदि नामकर्मके अभाव रहने पर केवल औदारिक आदि नामकर्मके उदयसे लोकर्मवर्णनाओंका संघय नहीं हो सकता है ।

शंका— कर्मणकाययोगमें स्थित जीवके पृथिवी आदि कर्मोंके द्वारा संचित हुए लोकर्मपुद्गलका अभाव होनेसे अकायपना प्राप्त हो जायगा ?

समाधान— ऐसा नहीं समझना चाहिये, क्योंकि, लोकर्मरूप पुद्गलोंके संघयके कारणरूप नामकर्मका सत्त्व कर्मणकर्मयोगरूप अवस्थामें भी पाया जाता है इसलिये उस अवस्थामें भी कायपनेका व्यवहार बन आता है ।

अथवा, योगरूप आत्माकी प्रवृत्तिसे संचित हुए औदारिकादिकरूप पुद्गलपिण्डको काय कहते हैं ।

शंका— कायका इस प्रकारका लक्षण करने पर भी यहलें जो दोष दे आये हैं, वह दूर नहीं होता है । अर्थात् इस तरह भी जीवके कर्मणकाययोगरूप अवस्थामें अकायपनेकी प्राप्ति होती है ।

विशेषशून्यं मन्यमाना एकेन मूला आज्ञादिभिरपरतन्त्रा सन्तः ईक्षते प्रभवन्ति स्वाभिभाव श्रयन्ति, तथा स्पर्शनादिन्द्रियाण्यपि स्पर्शादिस्वस्वविषयेषु ज्ञानमुत्पादयितुमीक्षते, परानपेक्षाया प्रभवन्ति, तत्र कारणादहमिन्द्रा इव इन्द्रियाणि इति । जी प्र. टी.

पिण्डः कायः । अत्रापि स दोषो न निवार्यत इति चेन्न, आत्मप्रवृत्त्युपचितकर्मपुद्गल-
पिण्डस्य तत्र सत्त्वात् । आत्मप्रवृत्त्युपचितनोकर्मपुद्गलपिण्डस्य तत्रासत्त्वात् तस्य काय-
व्यपदेश इति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्मणस्तत्रास्तित्वतस्तस्य तद्व्यपदेशसिद्धेः । उक्तं च—

अप्यप्यवृत्ति-संचिद-योगल-पिण्डं विद्याय कायो सि ।

सो जिन्मदम्हि मणिओ पुढविनकायादिछम्मेओ^१ ॥ ८६ ॥

जह भारवहो पुरिसो वहइ भरं गेण्हिऊण कावोडि ।

एमेव वहइ जीवो कम्म-भरं काय-कावोडि^२ ॥ ८७ ॥

युज्यत इति योगः । न युज्यमानपटाविना व्यभिचारः, तस्यानात्मधर्मत्वात् ।

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, योगरूप आत्माकी प्रवृत्तिसे संचित हुए कर्मरूप पुद्गलपिण्डका कर्मणकाययोरूप अवस्थामें सद्भाव पाया जाता है । अर्थात् जिससमय आत्मा कर्मणकाययोगकी अवस्थामें होता है उस समय उसके ज्ञानावरणादि भाँटों कर्मोंका सद्भाव रहता ही है, इसलिये इस अपेक्षासे उसके कायपना बन जाता है ।

शंका— कर्मणकाययोगरूप अवस्थामें योधरूप आत्माकी प्रवृत्तिसे संचयको प्राप्त हुए नोकर्म पुद्गलपिण्डका अस्तित्व होनेके कारण कर्मणकाययोगमें स्थित जीवके 'काय' यह व्यपदेश नहीं बन सकता है ?

समाधान— नोकर्म पुद्गलपिण्डके संचयके कारणभूत कर्मका कर्मणकाययोगरूप अवस्थामें सद्भाव होनेसे कर्मणकाययोगमें स्थित जीवके 'काय' यह संज्ञा बन जाती है । कहा भी है—

योगरूप आत्माकी प्रवृत्तिसे संचयको प्राप्त हुए औदारिकादिरूप पुद्गलपिण्डको काय समझना चाहिये । यह काय जिनमतमें पृथिवीकाय आदिके भेदसे छह प्रकारका कहा गया है । और ये पृथिवी आदि छह काय, त्रसकाय और स्यावरकायके भेदसे दो प्रकारके होते हैं ॥ ८६ ॥

जिस प्रकार भारको ढीनेवाला पुरुष कावड़को लेकर भारको ढोता है, उसी प्रकार यह जीव शरीररूपी कावड़को लेकर कर्मरूपी भारको ढोता है ॥ ८७ ॥

जो संयोगको प्राप्त हो उसे योग कहते हैं । यहां पर जो जो संयोगको प्राप्त हो उसे योग कहते हैं ऐसी व्याप्ति करने पर संयोगको प्राप्त होनेवाले वस्त्रादिकसे व्यभिचार हो जायगा । इस प्रकारकी शंकाको मनमें निश्चय करके आशय कहते हैं कि इस तरह संयोगको प्राप्त होनेवाले वस्त्रादिकसे व्यभिचार दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, संयोगको प्राप्त होनेवाले वस्त्रादिक आत्माके धर्म नहीं हैं । जो जो संयोगको प्राप्त हो उसे योग कहते हैं । इस प्रकारकी व्याप्तिमें

१. चाई मणिआभाओ नसभावउदयओ हवे काओ । सो जिन्मदम्हि मणिओ पुढविनकायादिछम्मेओ ।

प्रा. प. १, ७५ । गो जी १/१

२. प्रा. प. १, ७६ । गो जी. २०२ ओके यथा भारवह पुरुष कावडिक भार गृहीत्वा विवक्षितस्थान वहति नयति प्रापयति तथा मयारिजीव औदारिकादिनोकर्मशरीरविप्लवजावरणादिद्वयकर्मभार गृहीत्वा ज्ञानायोतिस्थानानि वहति ।

न कषायेण व्यभिचारः, तस्य कर्मादानहेतुत्वाभावात् । अथवात्मप्रवृत्तेः कर्मादान-
निबन्धनवीर्योत्पादो योगः । अथवात्मप्रदेशानां सङ्गोच्चविकोचो योगः । उक्तं च—

मणसा वचसा काएण चावि जुत्तस्स विरिय-परिणामो ।

जीवस्स पणिज्जोओ ओभो ति जिण्हि णिहिट्ठो^१ ॥ ८८ ॥

वेद्यत इति वेदः । अष्टकर्मोद्यस्य वेदव्यपदेशः प्राप्नोति, वेदत्व^२ प्रत्य-
विशेषादिति चेन्न, 'सामान्यचोदनादस्य विशेषेऽव्यवतिष्ठन्ते' इति विशेषावगतेः
'रुद्धितन्त्रा व्युत्पत्तिः' इति वा । अथवात्मप्रवृत्तेः सम्मोहोत्पादो वेदः । अत्रापि

आत्मधर्मकी मुख्यता होनेसे वरुपि संयोगको प्राप्त होनेवाले वस्त्वाविकका निराकरण ही जायगा
किर भी कषायका निराकरण नहीं हो सकता है, क्योंकि, कषाय आत्माका धर्म है और
संयोगको भी प्राप्त होता है । इसलिये जो भी संयोगको प्राप्त हो उसे योग कहते हैं यह व्याप्ति
कषायमें भी घटित होती है, अतएव कषायके साथ व्यभिचार दोष आ जाता है । ऐसी शंकाकी
जनमें धारण करके आचार्य कहते हैं कि इस तरह कषायके साथ भी व्यभिचार दोष नहीं आता
है, क्योंकि, कषाय कर्मोंके ग्रहण करनेमें कारण नहीं पड़ती है । अथवा, प्रदेशपरित्यक्करूप
आत्माकी प्रवृत्तिके निमित्तसे कर्मोंके ग्रहण करनेमें कारणभूत वीर्यकी उत्पत्तिकी योग कहते हैं ।
अथवा, आत्माके प्रदेशोंके संकोच और विस्ताररूप होनेकी योग कहते हैं । कहा भी है—

मन, वचन और कायके निमित्तसे होनेवाली क्रियासे युक्त आत्माके जो वीर्यविशेष
उत्पन्न होता है उसे योग कहते हैं । अथवा, जीवके प्रणियोग अर्थात् परित्यक्करूप क्रियाकी योग
कहते हैं ऐसा जिनेन्द्रदेवने कथन किया है ॥ ८८ ॥

जो वेदा जाय, अनुब्रम किया जाय उसे वेद कहते हैं ।

शंका— वेदका इस प्रकारका लक्षण करने पर आठ कर्मोंके उदयको भी वेद संज्ञा
प्राप्त हो जायगी क्योंकि, वेदनपत्रकी अपेक्षा वेद और आठ कर्मोंका उदय ये दोनों ही समान हैं ।
जिस तरह वेद वेदनरूप है, उसी तरह ज्ञानावरणादि आठ कर्मोंका उदय भी वेदनरूप है ?

समाधान— ऐसा नहीं सम्माना चाहिये, क्योंकि सामान्यरूपसे की गई कोई भी
प्रकृषणा अपने विशेषोंमें धाई जाती है, इसलिये विशेषका ज्ञान हो जाता है । अथवा, रीद्विक
शब्दोंकी व्युत्पत्ति रुद्धिके आधीन होती है, इसलिये वेद शब्द पुठववेदादिमें रुद्ध होनेके कारण
'वेद्यते' अर्थात् जो वेदा जाय इस व्युत्पत्तिसे वेदका ही ग्रहण होता है, ज्ञानावरणादि आठ
कर्मोंके उदयका नहीं ।

१ प्रा ५ १, ५५ : पुम्बलविवाद्दहादएण मणवयणकायजुत्तस्स । जीवस्स अहं मत्ती कम्मापम-
कारणं जोगो । गते जी २०६ मणसा वयमा काएण चावि जुत्तस्स विरियपरिणामो । जीवस्स अपणिज्जा स
जोगसप्पो जिणवस्साओ ॥ तेओजामेण जहा रत्तनाई मट्टस्स परिणामो । जीवकरणप्यआए विरियमवि तहप-
परिणामो ॥ जोगो विरियं वामो उच्छाह परवकमो नहा चेद्वा । मत्ती सामन्व ति न जोगस्स हवति पज्जाया ।
स्था सु पृ १०१.

२ अ वेद्यत्व ।

मोहोदयस्य सकलस्य वेदव्यपवेशः स्वादिति चेन्न, अत्रापि रुद्धिवशाद्देवनाम्नां कर्मणा-
मुदयस्यैव वेदव्यपवेशात् । अथवात्मप्रवृत्तेर्भुनसम्मोहोत्पादो वेदः । उक्तं च—

वेदस्तुदीरणाए बालत्वं पुण णियच्छदे बहुसो ।

यो-पु-अवुंसाए वि य वेए ति तवो हवइ वेओ ॥ ८९ ॥

सुखदुःखमनुसृत्यकर्मक्षेत्रेणवाहकमोहिककषायाः—'कचन्तीति कषायाः' इति
किमिति न व्युत्पादितः कषायशब्दश्चेन्न, ततः संशयोत्पत्तेः प्रतिपत्तिगौरवभयाच्च ।
उक्तं च—

अथवा, आत्मप्रवृत्तिमें सम्मोहके उत्पन्न होनेको वेद कहते हैं ।

शंका— इस प्रकारके लक्षणके करने पर भी संपूर्ण मोहके उदयको वेद संज्ञा प्राप्त हो
जायेगी, क्योंकि, वेदको तरह मोह भी व्यामोहको उत्पन्न करता है ?

समाधान— ऐसी शंका नहीं करना चाहिये, क्योंकि, इस व्युत्पत्तिमें भी रुद्धिके
बलसे वेदनामक कर्मोंके उदयको ही वेद संज्ञा प्राप्त है ।

अथवा, आत्मप्रवृत्तिमें स्त्री-पुरुषविषयक भुनक्तव्य चित्तविक्षेपके उत्पन्न होनेको वेद
कहते हैं । कहा भी है—

वेदकर्मकी उद्दीरणासे यह जीव नामा प्रकारके बालभाव अर्थात् बाँचल्यको प्राप्त होता
है और स्त्रीभाव, पुरुषभाव तथा भुनक्तव्यका वेदन करता है, इसलिये उस वेदकर्मके उदयसे
प्राप्त होनेवाले भावको वेद कहते हैं ॥ ८९ ॥

सुख, दुःखरूपी माना प्रकारके भान्यको उत्पन्न करनेवाले कर्मरूपी क्षेत्रको ओ कर्षण
करती हैं, अर्थात् कल उत्पन्न करनेके योग्य करती हैं, उन्हें कषाय कहते हैं ।

शंका— यहाँ पर कषाय शब्दकी, 'कचन्तीति कषायाः' अर्थात् जो कसें उन्हें कषाय
कहते हैं, इस प्रकारकी व्युत्पत्ति क्यों नहीं की ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, 'जो कसें उन्हें कषाय कहते हैं' कषाय शब्दकी इस
प्रकारकी व्युत्पत्ति करने पर कचनेवाले किसी भी पदार्थको कषाय माना जायगा । अतः
कषायोंके स्वरूप समझनेमें संशय उत्पन्न हो सकता है, इसलिये जो कसें उन्हें कषाय कहते हैं
इस प्रकारकी व्युत्पत्ति नहीं की गई । तथा, उक्त व्युत्पत्तिसे कषायोंके स्वरूपके समझनेमें कठिनाई
जायगी, इस भीतिसे भी 'जो कसें उन्हें कषाय कहते हैं,' कषाय शब्दकी इस प्रकारकी व्युत्पत्ति
नहीं की गई । कहा भी है—

१ प्रा पं. १. १=१ । पुरिसिञ्चिखंवेदोदयेन पुरिसिञ्चिखंवेदो जाये । चासीदयेन दवे पाएण
समा कहि विसमा ॥ वेदस्तुदीरणाए परिणामस्स य हवेज्ज सम्मोहो । सम्मोहेण न जाणाहि जीवो हि गुणं य
दोसं वा ॥ गो. की २७१, २७२.

सुह-दुःख-सुबहु-सस्मं कम्म-मत्तेतं कसेदि जीवस्स ।

ससार-दूर-मेरं तेन कसायी सि चं वेति' ॥ ९० ॥

भूतार्थप्रकाशकं ज्ञानम् । मिथ्यादृष्टीनां कथं भूतार्थप्रकाशकमिति चेन्न,
सम्यग्मिथ्यादृष्टीनां प्रकाशस्य समानतोपलम्भात् । कथं पुनस्तेज्ज्ञानिन इति चेन्न,
मिथ्यात्वोद्ययात्प्रतिभासितेऽपि वस्तुनि संशयविपर्ययानध्यवसायानिवृत्तितस्तेषाम-
ज्ञानितोक्तेः । एवं सति दर्शनावस्थायां ज्ञानाभावः स्यादिति चेन्नैव बोधः, दृष्टत्वात् ।

सुख, दुःख आदि अनेक प्रकारके धान्यको उत्पन्न करनेवाले तथा जिसकी संसार रूप
ज्यादा अत्यन्त दूर है ऐसे कर्मस्त्री कोशको जो कर्मन करती हैं उन्हें कथाय कहते हैं ॥ ९० ॥

सत्यार्थका प्रकाश करनेवाली शक्तिविशेषको ज्ञान कहते हैं ।

शंका— मिथ्यादृष्टियोंका ज्ञान भूतार्थका प्रकाशक कैसे हो सकता है ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टियोंके प्रकाशमें
समानता पाई जाती है ।

शंका— यदि दोनोंके प्रकाशमें समानता पाई जाती है, तो फिर मिथ्यादृष्टि जोष
जाननी कैसे हो सकते हैं ?

मार्गदर्शक - आचार्य श्री सुविधिसागर जी म्हाराज

समाधान— यह शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, मिथ्यात्वकर्मके उदयसे वस्तुके प्रति-
भासित होनेपर भी संशय, विपर्यय और अनध्यवसायको निवृत्ति नहीं होनेसे मिथ्यादृष्टियोंको
जाननी कहा है ।

शंका— इस तरह मिथ्यादृष्टियोंको ज्ञानी मानने पर दर्शनोपयोगकी अवस्थामें
ज्ञानका अभाव प्राप्त हो जायगा ?

समाधान— यह कोई बोध नहीं है, क्योंकि, दर्शनोपयोगकी अवस्थामें ज्ञानोपयोगका
अभाव इष्ट ही है ।

शंका— यदि ऐसा है तो इस कथनका कस्मानुयोगमें आये हुए 'एगजीबं पडुच्च

१ प्रा पं १, १०० । को. जी. २८२ अत्र मिथ्यादर्शनादिजीवसंश्लेषपरिणामरूप बीज प्रकृति-
स्थित्यनुमागप्रदेशमेवकर्मबन्धनलक्षणे लोके उत्त्वा क्रोधादिकषायनामा जीवस्य भृत्य पुनरपि कालादिसामशीलविध-
समुत्पन्नसुखदुःखलक्षणबहुविधधान्यानि अनाद्यनिघनसंसारदूरसीमानि यथा सुफ्रुक्तितानि भवन्ति तथा उपर्युपरि
कृषति इति 'कृषि विलेखने' इत्यस्य वास्तोविलेखनार्थं गृहीत्वा निश्चितपूर्वकं कषायशब्दस्यार्थनिरूपणं
आचार्येण कृतमिति । जी. प्र. टी. कम्पतेऽस्मिन् प्राणी पुनः पुनरावृत्तिमावमनुभवति कषोपलकष्यमाणकनक-
वदिति । कष संसार तस्मिन्प्रासमन्तादयन्ते गच्छन्त्येवित्सुमन्त इति कषाया । यद्वा कषाया इव कषाया,
यथा हि तुवरिकादिकषायकलुषिते वासति मज्जिच्छादिरावः स्तिष्ठति चिर भावतिष्ठिते तथैतत्कलुषिते
आत्मनि कर्म संबध्यते चिरं स्थितिकं च जायते, तदावत्वात्स्थितेः । अग्नि. रा. को (कसाय)

कालसूत्रेण सह विरोधः किञ्च भवेदिति चेन्न, तत्र अधोपशमस्य प्राधान्यात् । विपर्ययः कथं भूतार्थप्रकाशक इति चेन्न, चन्द्रमस्युपलभ्यमानद्वित्वस्यान्यत्र सस्व-
तस्तस्य भूतत्वोपपत्तेः । अथवा सद्भावविनिश्चयोपलम्भकं ज्ञानम् । एतेन संशय-
विपर्ययानध्यवसायावस्थासु ज्ञानाभावः प्रतिपादितः स्यात् शुद्धनयविवक्षायां
तत्त्वार्थोपलम्भकं ज्ञानम् । ततो मिथ्यादृष्टयो न ज्ञानिन इति सिद्धं ब्रह्मगुणपर्याया-
ननेन जानातीति ज्ञानम् । अभिन्नस्य कथं करणत्वमिति चेन्न, सर्वथा भेदेभेदे च

अणादिओ अपज्जवसिदो यो ईत्थं वि सुत्थो चरतं मग्गि सुत्थो विविधो गग्गहो भिन्नास्स न्ही जायता ? अर्थात्
कालानुयोगमें ज्ञानका काल एक जीवकी अपेक्षा अनादि-अनन्त आदि आया है । और वहां पर
वर्तमानोपयोगकी अवस्थामें ज्ञानका अभाव बतलाया है, इसलिये यह कथन परस्पर विरुद्ध है ।
अतः वर्तमानोपयोगकी अवस्थामें ज्ञानका अभाव कैसे हो सकता है, क्योंकि, इस कथनका
कालानुयोगके सूत्रसे विरोध आता है ?

समाधान— ऐसी शंका करना ठीक नहीं है, क्योंकि, कालानुयोगमें जो ज्ञानकी
अपेक्षा कालका कथन किया है, वहां उपयोगसमयकी प्रधानता है ।

शंका— विपर्ययज्ञान सत्त्वार्थका प्रकाशक कैसे हो सकता है ?

समाधान— ऐसी शंका ठीक नहीं, क्योंकि, चन्द्रमामें पाये जानेवाले द्वित्वका दूसरे
पदार्थोंमें सरव पाया जाता है, इसलिये उस ज्ञानमें भूतार्थता बन जाती है ।

अथवा, सद्भाव अर्थात् वस्तु-स्वरूपका निश्चय करानेवाले धर्मको ज्ञान कहते हैं ।
ज्ञानका इस प्रकारका लक्षण करनेसे संशय, विपर्यय और अनध्यवसायरूप अवस्थामें ज्ञानका
(सम्यग्ज्ञानका) अभाव प्रतिपादित हो जाता है । कारण कि शुद्ध-निश्चयनयकी विवक्षामें
तत्त्वार्थका उपलब्ध करानेवाले धर्मको ही ज्ञान कहा है । इसलिये मिथ्यादृष्टी जीव जानी नहीं
हो सकते हैं । इस प्रकार जिसके द्वारा ब्रह्म, गुण और पर्यायोंको जानते हैं उसे ज्ञान कहते हैं
यह बात सिद्ध होती है ।

शंका— ज्ञान तो आत्मासे अभिन्न है, इसलिये वह पदार्थोंके जाननेके प्रति साधकतम
कारण कैसे हो सकता है ?

समाधान— ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, साधकतम कारणरूप ज्ञानको
आत्मासे सर्वथा भिन्न अथवा अभिन्न ज्ञान लेने पर आत्माके स्वरूपकी हानिका प्रसंग आता है,
और कथंचित् भिन्न तथा अभिन्नस्वरूप अनेकान्तके मान लेने पर वस्तुस्वरूपकी उपलब्धि होती
है, इसलिये आत्मासे कथंचित् भेदरूप ज्ञानको जाननेरूप क्रियाके प्रति साधकतम कारण मान

१ कालपदेनात्र कालानुयोगद्वारा बोद्धव्य । तत्र चैकानेकजीवापेक्षया ज्ञानाविमार्गणानां कालः
प्रतिपादितः । तत्र प्रतिपादितानि च सूत्राणि कालसूत्राणि ज्ञेयानि । प्रकृते च ' ज्ञाणरूपपादेण यदिअण्णाणि-
सुदअण्णाणीसु मिच्छादिद्वी ओव (कालानु सू २६३) ओषण मिच्छादिद्वी केवचिर कालादो होति ?
णाणाजीव पडुच्च सव्वदा (कालानु सू २१०) एगजीव पडुच्च अणादिओ अपज्जवसिदो, अणादिओ
सपज्जवसिदो, सादिओ सपज्जवसिदो । (कालानु. सू ३) क जी का सू

स्वरूपहानिप्रसङ्गवदनेकान्ते स्वरूपोपलब्धयेन तस्य करणत्वविरोध इति । उक्तं च—

बाणइ तिकाल-सहिर् दब्ब-गुणे पज्जए य बहु-भेए ।

पञ्चदशं च परोक्षं अनेण बाण' ति षं वेति' ॥ ९१ ॥

संयमनं संयमः । न ब्रह्मयमः संयमः, तस्य 'सं' शब्देनापादितत्वात् । यमेन समितयः सन्ति, तास्वसतीषु संयमोऽनुपपन्न इति चेन्न, 'सं' शब्देनात्मसात्कृताशेष-समितित्वात् । अथवा व्रतसमितिकथायदृष्टेन्नियानां धारणानुपालननिग्रहत्यागजयाः संयमः । उक्तं च—

मेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

विशेषार्थ— यदि धर्मको धर्मोंसे सर्वथा भिन्न माना जावे तो दोनोंकी स्वतन्त्र सत्ता सिद्ध हो जानेके कारण यह धर्म है और यह धर्मों है अथवा यह धर्म इस धर्मोंका है, इस प्रकारका व्यवहार ही नहीं बन सकता है । इसलिये निश्चित धर्मके अभावमें वस्तुके विनाशका प्रसंग आता है । और यदि धर्मको धर्मोंसे सर्वथा अभिन्न माना जावे तो धर्म और धर्मों इस प्रकारका भेदरूप व्यवहार नहीं बन सकता है, क्योंकि, सर्वथा अभेद मानने पर इन दोनोंसे किसी एकका ही अस्तित्व सिद्ध होगा । उनमेंसे यदि केवल धर्मका ही अस्तित्व मान लिया जावे, तो इसके लिये आधार चाहिये, क्योंकि, कोई भी धर्म आधारके बिना नहीं रह सकता है । और यदि केवल धर्मोंका अस्तित्व मान लिया जावे तो धर्मके बिना उसकी स्वतन्त्र सत्ता नहीं सिद्ध हो सकती है । इसलिये धर्मको धर्मोंसे कथंचित् भिन्न और कथंचित् अभिन्न ही मानना चाहिये । इस तरह अनेकान्तके मानने पर ही धर्म-धर्मों व्यवस्था बन सकती है और धर्म-धर्मों व्यवस्थाके सिद्ध हो जाने पर धर्मको सप्रधानतम कारण माननेमें किसी भी प्रकारका विरोध नहीं आता है । कहा भी है—

जिसके द्वारा जीव त्रिकालविषयक समस्त द्रव्य, उनके गुण और उनकी अनेक प्रकारकी पर्यायोंको प्रत्यक्ष और परोक्षरूपसे जाने उसको ज्ञान कहते हैं ॥ ९१ ॥

संयमन करनेको संयम कहते हैं । संयमका इस प्रकारका लक्षण करने पर द्रव्य-यम अर्थात् भावचारित्रशून्य ब्रह्मचारित्र संयम नहीं हो सकता है, क्योंकि, संयम शब्दमें ग्रहण किये गये 'सं' शब्दसे उसका निराकरण कर दिया है ।

शंका— यहाँ पर यमसे समितियोंका ग्रहण करना चाहिये, क्योंकि, समितियोंके नहीं होने पर संयम नहीं बन सकता है ?

समाधान— ऐसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, संयममें दिये गये 'सं' शब्दसे संपूर्ण समितियोंका ग्रहण हो जाता है ।

अथवा, पाँच व्रतोंका धारण करना, पाँच समितियोंका पालन करना, क्रोधादि कषायोंका निग्रह करना, मन, वचन और कायकृप तीन दृष्टियोंका त्याग करना और पाँच इन्द्रियोंके विषयोंका जीतना संयम है । कहा भी है—

१. म. बाणे ति ।

२. भा पं १. ११७ । नो जी २९९

वय-समिद्ध-कसायाणं वंटाण सहिदियाण पंचण्हं ।

धारण-पालण-विभाह-चाग-जया संजमो मणिओ^१ ॥ ९२ ॥

दृश्यतेऽनेनेति दर्शनं, अहिंसा, सत्य, अचोयं, ब्रह्मचर्यं, अपरिग्रह इन पांच महाव्रतोंका धारण करना; ईर्ष्या, भाषा, एषया, आदाननिक्षेप, उत्सर्ग इन पांच समितियोंका पालना; क्रोध, मान, माया, और मोभ इन चार कषायोंका निग्रह करना; मन, बकन और कायरूप तीन इन्द्रियोंका त्याग करना और पांच इन्द्रियोंका जय; इसको संयम कहते हैं ॥ ९२ ॥

अहिंसा, सत्य, अचोयं, ब्रह्मचर्यं, अपरिग्रह इन पांच महाव्रतोंका धारण करना; ईर्ष्या, भाषा, एषया, आदाननिक्षेप, उत्सर्ग इन पांच समितियोंका पालना; क्रोध, मान, माया, और मोभ इन चार कषायोंका निग्रह करना; मन, बकन और कायरूप तीन इन्द्रियोंका त्याग करना और पांच इन्द्रियोंका जय; इसको संयम कहते हैं ॥ ९२ ॥

जिसके द्वारा देखा जाय अर्थात् अवलोकन किया जाय उसे दर्शन कहते हैं। दर्शनका इस प्रकारका लक्षण करने पर बहुत इन्द्रिय और आलोक भी देखनेमें सहकारी होनेसे उनमें दर्शनका लक्षण कहा जाता है, इसलिये अतिप्रसङ्ग बोध आता है। साङ्काकारकी इस प्रकारकी प्रकृति को मनमें निरचय करके आचार्य कहते हैं कि इस तरह बहुत इन्द्रिय और आलोकके साथ अतिप्रसंग बोध भी नहीं आता है, क्योंकि, बहुत इन्द्रिय और आलोक आत्माके धर्म नहीं हैं। यहाँ बहुतसे ब्रह्म वस्तुका ही ग्रहण करना चाहिये।

शंका— जिसके द्वारा देखा जाय, जाना जाय उसे दर्शन कहते हैं। दर्शनका इस प्रकार लक्षण करने पर ज्ञान और दर्शनमें कोई विशेषता नहीं रह जाती है, अर्थात् दोनों एक हो जाते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, अन्तर्मुख चित्रप्रकाशको दर्शन और बहिर्मुख प्रकाशको ज्ञान माना है, इसलिये इन दोनोंके एक होनेमें विरोध आता है।

शंका— यह चैतन्य क्या वस्तु है ?

समाधान— त्रिकालविक्रयक अनन्तपर्यायिक जीवके स्वरूपका अपने लघोपशमके अनुसार जो संवेदन होता है उसे चैतन्य कहते हैं।

शंका— अपनेसे निम्न बाह्य पदार्थोंके ज्ञानको प्रकाश कहते हैं, इसलिये अन्तर्मुख

१. प्रा. प. १२७। नो. जी. ४६५.

२. उत्तरजानोत्पत्तिनिमित्तं यत्प्रयत्नं तद्रूपं वत्स्वस्यात्मानः परिच्छेदनमवलोकनं तद्दर्शनं मण्यते । तदनन्तरं यद् बहिर्विषये विकल्परूपेण पदार्थमहं तत्त्वज्ञानमिति वातिकम् । यथा कोऽपि पुरुषो घटविषयविकल्पं कुर्वन्नास्ते, पश्चात्पटपरिज्ञानार्थं चित्ते जाते सति घटविकल्पाद् ज्यावृत्त्व वत्स्वरूपे प्रथममवलोकनं परिच्छेदनं करोति तद्दर्शनमिति । तदनन्तरं पटोऽप्रमिति निश्चयं यद् बहिर्विषयरूपेण पदार्थमहं तत्त्वज्ञानं करोति तद् ज्ञानं मण्यते । नू. इ. सं. पृ. ८१-८२.

स्वतो व्यतिरिक्तबाह्यार्थविगतिः प्रकाश इत्यन्तर्बहिर्मुखयोश्चित्प्रकाशयोर्जातिस्थ-
नेनात्मानं बाह्यमर्थमिति च ज्ञानमिति सिद्धत्वादेकत्वम्, ततो न ज्ञानदर्शनयोर्भेद इति
चेन्न, ज्ञानादिव दर्शनात् प्रतिकर्मव्यवस्थाभावात् । तर्ह्यस्त्वन्तर्बाह्यसामान्यग्रहणं
दर्शनम्, विशेषग्रहणं ज्ञानमिति चेन्न, सामान्यविशेषात्मकस्य वस्तुनोऽक्रमेणोपल-
म्भात्^१ । सोऽप्यस्तु न कश्चिद्विरोध इति चेन्न, 'हं हि कुवे जत्थि उवजोगा' इत्यनेन
सह विरोधात् । अपि च न ज्ञानं प्रमाणं, सामान्यव्यतिरिक्तविशेषस्थार्थक्रियाकर्तृत्वं
प्रत्यसमर्थत्वतोऽवस्तुनो ग्रहणात् । न तस्य ग्रहणमपि, सामान्यव्यतिरिक्तविशेषे

चेतन्य और बहिर्मुख प्रकाशके होने पर जिसके द्वारा वह जीव अपने स्वरूपको और पर पदार्थोंको
जानता है उसे ज्ञान कहते हैं । इस प्रकारकी व्याख्याके सिद्ध ही जानेसे ज्ञान और दर्शनमें एकता
जा जाती है, इसलिये उनमें भेद सिद्ध नहीं हो सकता है ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, जिस तरह ज्ञानके द्वारा यह घट है, यह पट है,
इत्यादि विशेषरूपसे प्रतिनियत कर्मकी व्यवस्था होती है उस तरह दर्शनके द्वारा नहीं होती है,
इसलिये इन दोनोंमें भेद है ।

शंका— यदि ऐसा है तो अन्तरंग सामान्य और बहिरंग सामान्यको ग्रहण करनेवाला
दर्शन है तथा अन्तर्बाह्य विशेषको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है, ऐसा मान लेना चाहिये ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, सामान्य और विशेषात्मक वस्तुका ज्ञानके बिना
ही ग्रहण होता है ।

शंका— यदि सामान्यविशेषात्मक वस्तुका ज्ञानके बिना ही ग्रहण होता है तो वह जी
रहा भाओ, ऐसा मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, 'उपस्थाने दोनों उपयोग एक साथ नहीं होते
हैं' इस कथनके साथ पूर्वोक्त कथनका विरोध आता है ।

दूसरी बात यह है, कि सामान्यको छोड़कर केवल विशेष अर्थक्रिया करनेमें असमर्थ
है । और जो अर्थक्रिया करनेमें असमर्थ होता है वह अवस्तुरूप पड़ता है । अतएव उसका ग्रहण
करनेवाला होनेके कारण ज्ञान प्रमाण नहीं हो सकता है । तथा केवल विशेषका ग्रहण भी तो
नहीं हो सकता है, क्योंकि, सामान्यरहित, अवस्तुरूप केवल विशेषमें कर्ताकर्मरूप व्यवहार नहीं
बन सकता है । इस तरह केवल विशेषको ग्रहण करनेवाले ज्ञानमें प्रमाणता सिद्ध नहीं होनेसे
केवल सामान्यको ग्रहण करनेवाले दर्शनको भी प्रमाण नहीं मान सकते हैं । अर्थात्, जब कि
सामान्यरहित विशेष और विशेषरहित सामान्य वस्तुरूपसे सिद्ध ही नहीं होते हैं तो केवल
विशेषको ग्रहण करनेवाला ज्ञान और केवल सामान्यको ग्रहण करनेवाला दर्शन प्रमाण कैसे
माने जा सकते हैं ?

१. ज सामान्यग्रहणं दसममेव विलेखितं नाम । स. घ. ३. १.

२. नु. वस्तुनो विक्रमेणोपलम्भात् ।

अवस्तुनि' कर्तृकर्मरूपाभावात् । तत एव न दर्शनमपि प्रमाणम् । अस्तु प्रमाणाभाव इति चेन्न, प्रमाणाभावे सर्वस्याभावप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, तथानुपलम्भात् । ततः सामान्यविशेषात्मकबाह्यार्थग्रहणं ज्ञानं, तथात्मकस्वरूपग्रहणं दर्शनमिति सिद्धम् । तथा च 'जं सामण्यग्रहणं' सं वंसजं' इति वचनेन विरोधः स्यादिति चेन्न, तत्रात्मनः सकलबाह्यार्थसाधारणत्वतः सामान्यव्यपदेशभाजो ग्रहणात् । तदपि कथमवसीयत इति चेत् 'भावानां जेव कट्टु आधारं' इति वचनात् । तद्यथा, भावानां बाह्यार्थानामात्मनः प्रतिकर्मव्यवस्थासु कृतत्वात् ग्रहणं तद्दर्शनम् । अर्थवार्थस्य पुनरपि

शंका— यदि ऐसा है, तो प्रमाणका अभाव ही क्यों नहीं मान लिया जाय ?

समाधान— यह ठीक नहीं है, क्योंकि, प्रमाणका अभाव मान लेने पर प्रमेय, प्रमाता आदि सभीका अभाव मानना पड़ेगा ।

शंका— यदि प्रमेयादि सभीका ही अभाव होता है तो होओ ?

समाधान— यह भी ठीक नहीं है, क्योंकि, प्रमेयादिका अभाव देखनेमें नहीं आता है, किन्तु उनका सङ्काव ही दृष्टिगोचर होता है । अतः सामान्यविशेषात्मक बाह्य पदार्थको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है और सामान्यविशेषात्मक स्वरूपको ग्रहण करनेवाला दर्शन है, यह सिद्ध हो जाता है ।

शंका— उक्त प्रकारसे दर्शन और ज्ञानका स्वरूप मान लेने पर 'वस्तुका जो सामान्य ग्रहण होता है उसको दर्शन कहते हैं' परमाण्वके इस वचनके साथ विरोध आता है ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, आत्मा संपूर्ण बाह्य पदार्थोंमें साधारणरूपसे पाया जाता है, इसलिये उक्त वचनमें सामान्य संज्ञाको प्राप्त आत्माका ही सामान्य पदसे ग्रहण किया गया है ।

शंका— यह कैसे जाना जाय कि वहाँ पर सामान्य पदसे आत्माका ही ग्रहण किया है ?

समाधान— क्योंकि, 'पदार्थोंके आकार अर्थात् भेदको नहीं करके' इस वचनसे उक्त बात आती जाती है । इसीको स्पष्ट करते हैं, भावोंके, अर्थात् बाह्य पदार्थोंके आकार अर्थात् प्रतिकर्मव्यवस्थाको नहीं करके, जो ग्रहण होता है उसको दर्शन कहते हैं । फिर भी इसी अर्थको दृढ़ करनेके लिये कहते हैं कि 'यह अमुक पदार्थ है, यह अमुक पदार्थ है' इत्यादि रूपसे

१. मु व्यतिरिक्ते किञ्चै ह्यवस्तुनि ।

२. मु सामण्यं महत् ।

३. यथात्मज्ञातृकं दर्शनं भण्यते तर्हि 'ज सामण्यं महत् भावानां तद्वत्' इति गार्हपत्यं कथं घटते ?

तत्रोत्तर, सामान्यग्रहणमात्मग्रहणं तद्दर्शनम् । कस्मादिति चेत्, आत्मा वस्तुपरिच्छिन्नं कुर्वन्निदं जानामीदं न जानामीति विशेषणशून्यं न करोति, किन्तु सामान्येन वस्तु परिच्छिन्नं, तेन कारणेन सामान्यशब्देनात्मा भण्यते । बृ. इ. सं. पृ. ८२-८३

४. मु चेन्न ।

बुद्धीकरणार्थमाह, 'अविसेसिऊन अट्ठे' इति, अर्थानविशेष्य यद् ग्रहणं तद्दर्शनमिति'। न बाह्यार्थगतसामान्यग्रहणं दर्शनमित्याशङ्कनीयं, तस्यावस्तुनः कर्मत्वाभावात् । न च तदन्तरेण विशेषो ग्राह्यत्वमास्कन्दति, अतिप्रसङ्गात्' । सत्येवमनध्यवसायो दर्शनं स्यादिति चेन्न, स्वाध्यवसायस्यानध्यवसितबाह्यार्थस्य दर्शनत्वात् । दर्शनं प्रमाणमेव, अविसंवादित्वात्, प्रतिभासः प्रमाणञ्चाप्रमाणञ्च, विसंवादाविसंवादोभयरूपस्य तत्रोपलम्भात् । आलोकनवृत्तिर्वा दर्शनम् । अस्य गमनिका-आलोकत इत्यालोकनमात्मा,

पदार्थोंको विशेषता न करके जो ग्रहण होता है उसे दर्शन कहते हैं । इस कथनसे यदि कोई ऐसी आशङ्का करे कि बाह्य पदार्थोंमें रहनेवाले सामान्यको ग्रहण करना दर्शन है, तो उसको ऐसी आशङ्का करना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, विशेषरहित केवल सामान्य अवस्तुस्वरूप है, इसलिये वह दर्शनके विषयभावको (कर्मण्येको) नहीं प्राप्त हो सकता है । उसी प्रकार सामान्यके बिना केवल विशेष भी ज्ञानके द्वारा ग्राह्य नहीं हो सकता है, क्योंकि, अवस्तुरूप केवल विशेष अथवा केवल सामान्यका ग्रहण मान लिया जाये तो अतिप्रसङ्ग होय जाता है ।

शंका— दर्शनके लक्षणको इस प्रकारका मान लेने पर अनध्यवसायको दर्शन मानना पड़ेगा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, बाह्यार्थका निश्चय न करते हुए भी स्वरूपका निश्चय करनेवाला दर्शन है, इसलिये वह अनध्यवसायरूप नहीं है । ऐसा दर्शन अविसंवादी होनेके कारण प्रमाण ही है । और जो प्रतिभास अर्थात् ज्ञानसायास्य है वह प्रमाण भी है और अप्रमाण भी है, क्योंकि, उसमें विसंवाद और अविसंवाद ये दोनों रूप पाये जाते हैं ।

अथवा आलोकन वृत्तिको अर्थात् आत्माके व्यापारको दर्शन कहते हैं । इसका अर्थ यह है कि जो आलोकन करता है उसे आलोकन अर्थात् आत्मा कहते हैं । और वर्तन अर्थात् व्यापारको वृत्ति कहते हैं । तथा आलोकन अर्थात् आत्माकी वृत्ति को आलोकनवृत्ति कहते हैं, इसीका नाम

१ यदा कोऽपि परस्मयी पृच्छति वैनागमे दर्शनं ज्ञानं चेति शुण्डुमं जीवस्य कथ्यते तत्कथं घटत इति । तदा तेषामात्मब्राह्मकं दर्शनमिति कथिते सति ते न जानन्ति । परकादाचार्यैस्तेषां प्रतीत्यर्थं स्पूल-व्याख्यानेन बहिर्विषये यत्सामान्यपरिच्छेदनं तस्य सत्तावलोकनदर्शनसंज्ञा स्थापिता, यच्च शुक्लमिदमित्यादि-विशेषपरिच्छेदनं तस्य ज्ञानसंज्ञा स्थापितेति दोषो नास्ति । सिद्धान्ते पुनः स्वसमयव्याख्यान-मुख्यवृत्त्या । तत्र सूक्ष्मव्याख्याने कियमाणे सत्याचार्यैरात्मब्राह्मकं दर्शनं व्याख्यातमित्यत्रापि दोषो नास्ति । नृ. द. सं. पृ. ८९.

२. नृ. मास्कन्दतीत्यतिप्रसङ्गात् ।

वर्तनं वृत्तिः, आलोकनस्य वृत्तिरालोकनवृत्तिः स्वसंवेदनं, तद्दर्शनमिति लक्ष्यनिर्देशः । प्रकाशवृत्तिर्वा दर्शनम् । अथ गमनिका—प्रकाशो ज्ञानम्, तदर्थमात्मनो वृत्तिः प्रकाशवृत्तिस्तद्दर्शनम् । विषयविषयिसंपात्तात् पूर्वावस्था दर्शनमित्यर्थः । उक्तं च —

मार्गदर्शक आचार्य श्री सुविज्ञानसिद्धिः १ भाषाणं चैव कष्टं आवार ।
अविसेसिऊण अत्थे दंसणमिदि भण्णवे समए ॥ ९३ ॥

लिम्पतीति लेश्या । न भूमिलेपिकयाऽतिव्याप्तिदोषः, कर्मभिरात्मानमित्यध्या-
हारापेक्षितत्वात् । अथवात्मप्रवृत्तिसंश्लेषणकरी लेश्या । नात्रातिप्रसङ्गदोषः,
प्रवृत्तिशब्दस्य कर्मपर्यायित्वात् । अथवा कषायानुरञ्जिता कायवाङ्मनोयोगप्रवृत्ति-
लेश्या । ततो न केवलः कषायो लेश्या, नापि योगः, अपि तु कषायानुविद्धा

स्वसंवेदन है, उसीको दर्शन कहते हैं । यहां पर दर्शन इस शब्दसे लक्ष्यका निर्देश किया है । अथवा, प्रकाश-वृत्तिको दर्शन कहते हैं । इसका अर्थ इसप्रकार है कि प्रकाश ज्ञानको कहते हैं और उस ज्ञानके लिये जो आत्माका व्यापार होता है उसे प्रकाशवृत्ति कहते हैं, और वही दर्शन है । अर्थात् विषय और विषयीके योग्य वेसमें होनेकी पूर्वावस्थाको दर्शन कहते हैं । कहा भी है—

सामान्यविशेषात्मक बाह्य पदार्थोंको अलग अलग भेदरूपसे ग्रहण नहीं करके जो सामान्य ग्रहण अर्थात् स्वरूपमात्रका अदभ्यसन होता है उसको परमाण्वमें दर्शन कहा है ॥ ९३ ॥

जो लिम्पन करती है उसे लेश्या कहते हैं । यहां पर जो लिम्पन करती है यह लक्षण भूमिलेपिका (जिसके द्वारा जमीन लीपी जाती है) में चला जाता है, इसलिये लक्ष्यभूत लेश्याको छोड़कर लक्षणके अलक्ष्यमें चले जानेके कारण अतिव्याप्ति दोष आता है । ऐसी शंकाको मनमें उठाकर आचार्य कहते हैं कि इसप्रकार लेश्याका लक्षण करने पर भी अतिव्याप्ति दोष नहीं आता है, क्योंकि, इस लक्षणमें 'कर्मोंसे आत्माको' इतने अव्याहारकी अपेक्षा है । इसका यह तात्पर्य है, कि जो कर्मोंसे आत्माको लिप्त करती है उसको लेश्या कहते हैं । अथवा, जो आत्मा और प्रवृत्ति अर्थात् कर्मका संकलन करनेवाली है उसको लेश्या कहते हैं । इसप्रकार लेश्याका लक्षण करने पर अतिप्रसंग दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, यहां पर प्रवृत्ति शब्द कर्मका पर्यायवाची ग्रहण किया है । अथवा, कषायसे अनुरञ्जित काययोग, वाङ्मनयोग और मनोयोगकी प्रवृत्तिको लेश्या कहते हैं । इसप्रकार लेश्याका लक्षण करने पर केवल कषाय और केवल

१ मु. भाषणं ग्रहण ।

२ प्रा. प. १, १३५ । गो. जी. ४८२. मानानां सामान्यविशेषात्मकबाह्यपदार्थानां आकार मंदग्रहण-
मकृत्वा यत्सामान्यग्रहणं स्वरूपमात्रावभासनं तद्दर्शनमिति परमाण्वे अभ्यते । यस्तु स्वरूपमात्रग्रहणं कथं ?
अर्थात् बाह्यपदार्थान् अविशेष्य जातिक्रियाग्रहणविकारैरविकल्प्य स्वपरतत्त्वानुसन्धेयं दर्शनमित्यर्थः । गो. प्र. टी.
भाषाणं सामान्यविशेषात्मकं सत्त्वमेतत् च । वण्णहीणग्रहणं जीवेन यं दंसणं होदि ॥ गो. जी. ४८३

३ कषायोदयरञ्जिता योगप्रवृत्तिलेश्या । स. सि. २, ३

योगप्रवृत्तिलेश्येति सिद्धम् । ततो न बीतरामार्गा योगो लेश्येति न प्रत्यवस्येयं,
तन्त्रत्वाद्योगस्य, न कषायस्तम्भं, विशेषणत्वतस्तस्य प्राधान्याभावात् । उक्तं च—

मार्गदर्शक आचार्य श्री सुविद्यताम्र जी महाराज

लिपिदि धर्मीकोरदि एदाए नियम-गुण-पार्थं च ।

जीवो ति होइ लेस्ता लेस्ता-गुण-आमय-वसादा^१ ॥ ९४ ॥

निर्वाणपुरस्कृतो भव्यः । उक्तं च—

सिद्धसजस्स^२ जोमा जे जीवा ते हवति भवसिद्धा ॥

य उ मस्स-विममे नियमो ताणं कण्णोवलाणमिव^३ ॥ ९५ ॥

योगको लेश्या नहीं कह सकते हैं किन्तु कषायानुबिद्ध योगप्रवृत्तिको ही लेश्या कहते हैं, यह बात सिद्ध ही जाती है । इससे म्मारहूवे आदि मुक्त्वाजवर्ती बीतरामियोंके केवल योगको लेश्या नहीं कह सकते हैं ऐसा निश्चय नहीं कर लेना चाहिये, क्योंकि, लेश्यामें योगको प्रधानता है । कषाय प्रधान नहीं है, क्योंकि, वह योगप्रवृत्तिका विशेषण है । अतएव उसकी प्रधानता नहीं है । कहा भी है—

जिसके द्वारा जीव पुण्य और पापसे अपनेको लिप्त करता है, उनके आधीन करता है उसको लेश्या कहते हैं, ऐसा लेश्याके स्वरूपको जाननेवाले मणधरदेव आदिने कहा है ॥९४॥

जिसने निर्वाणको पुरस्कृत किया है, अर्थात् जो सिद्धिपद प्राप्त करनेके योग्य है, उसको भव्य कहते हैं । कहा भी है—

जो जीव सिद्धत्व, अर्थात् सर्व कर्मसे रहित मुक्तिरूप अवस्था पानेके योग्य है उन्हें भव्यसिद्ध कहते हैं । किन्तु उनके कनकोपल अर्थात् स्वर्णपाषाणके समान लसका नाश होनेमें नियम नहीं है ।

विशेषार्थ— सिद्धत्वकी योग्यता रखते हुए भी कोई जीव सिद्ध अवस्थाको प्राप्त कर लेते हैं और कोई जीव सिद्ध अवस्थाको नहीं प्राप्त कर सकते हैं । जो भव्य होते हुए भी सिद्ध अवस्थाको नहीं प्राप्त कर सकते हैं, उनके लिये यह कारण बतलाया है कि जिस प्रकार स्वर्णपाषाणमें सोना रहते हुए भी उसका अलग किया जाना चिन्वित नहीं है, उसी प्रकार सिद्ध-अवस्थाकी योग्यता रखते हुए भी तदनुकूल बाह्याभ्यन्तर सामग्रीके नहीं मिलनेसे सिद्ध-पदकी प्राप्ति नहीं होती है ।

१ प्रा पं १, १४२ । जो जी ४८९ । किन्तु 'नियमपुण्यपार्थं च' इत्यत्र 'नियमपुण्यपुण्यं च' पाठः ।

२ प्रा पं १, १५४ । जो. जो ५५८. किन्तु 'सिद्धसजस्स' इति स्थाने 'भवसजस्स' इति पाठः ।

३ मण्णइ भव्भो जोमो न य जोगत्तेज सिद्धई सम्भो । जह जोयम्वि वि दल्लि सव्वत्थ न कीरए पडिमा ॥ जह वा स एव पासणकण्णजोवो विजोमज्जोअवि । न वि बुज्जइ सम्भोअम्वि स विबुज्जइ जस्स संपत्ती ॥ किं पुण आ संपत्ती सा ओम्भस्सेव न उ भजोम्भस्स । तह जो मोक्खो नियमा सो मव्वाणं न इयरेत्ति ॥

तद्विपरीतोऽभव्यः । सुगममेतत् ।

प्रशमसंवेगानुकम्पास्तिक्याभिव्यक्तलक्षणं, सम्यक्त्वम्' । सत्येवमसंयतसम्यग्-
दृष्टिगुणस्याभावः स्यादिति चेत्सत्यमेतत्, शुद्धनये सभाश्रियमाणे । अथवा
तत्त्वार्थश्रद्धानं सम्यग्दर्शनम् । अस्य गमनिकोच्यते— आप्तागमपरिस्तत्त्वार्थास्तेषु^१
श्रद्धानमनुरक्तता सम्यग्दर्शनमिति लक्ष्यनिर्देशः । कथं पौरस्त्येन लक्षणनास्य लक्षणस्य
न विरोधश्चेन्नैव बोधव्यं ननु तत्त्वार्थस्य सम्यक्त्वम् । अथवा तत्त्वार्थः सम्यक्त्वं,
अशुद्धतरनयसमाश्रयणात् । उक्तं च—

जिन्होंने निर्वाणको पुरस्कृत नहीं किया है उन्हें अव्यय कहते हैं । इसका अर्थ सरल है ।

प्रशम, संवेग, अनुकम्पा और आस्तिक्यकी प्रगटता जिसका लक्षण है उसको सम्यक्त्व कहते हैं ।

शंका— इस प्रकार सम्यक्त्वका लक्षण मान लेने पर असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानका जमाव ही जायगा ?

समाधान— शुद्ध निरचयनयका आश्रय करने पर यह कहना सत्य है ।

अथवा तत्त्वार्थके श्रद्धानको सम्यग्दर्शन कहते हैं । इसका अर्थ यह है कि आप्त, आगम और पदार्थको तत्त्वार्थ कहते हैं । और उनके विषयमें श्रद्धान अर्थात् अनुरक्ति करनेको सम्यग्दर्शन कहते हैं । यही पर सम्यग्दर्शन लक्ष्य है । तथा आप्त, आगम और पदार्थका श्रद्धान लक्षण है ।

शंका— पहले कहे हुए सम्यक्त्वके लक्षणके साथ इस लक्षणका विरोध क्यों न माना जाय ? अर्थात् पहले लक्षणमें प्रशमादि गुणोंकी अभिव्यक्तिको सम्यक्त्व कह आये हैं और इस लक्षणमें आप्त आदिके विषयमें श्रद्धानको सम्यक्त्व कहा है । इसलिये ये दोनों लक्षण भिन्न भिन्न अर्थको प्रगट करते हैं, इन दोनोंमें अविरोध कैसे हो सकता है ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि शुद्ध और अशुद्ध नयकी अपेक्षासे ये दोनों लक्षण कहे गये हैं । अर्थात् पूर्वोक्त लक्षण शुद्धनय की अपेक्षासे है और तत्त्वार्थश्रद्धान-
रूप लक्षण अशुद्धनयकी अपेक्षासे है, इसलिये इन दोनों लक्षणोंके कथनमें दृष्टिभेद होनेके कारण कोई विरोध नहीं आता है ।

अथवा तत्त्वार्थिको सम्यक्त्व कहते हैं । यह लक्षण अशुद्धतर नयकी अपेक्षा जानना चाहिये । कहा भी है—

१ प्रशमसंवेगानुकम्पास्तिक्याभिव्यक्तलक्षणं प्रथम ॥ सगादीनामनुद्रेकः प्रशम । ससाराद्वीर्यता संवेगः । सर्वप्राणिषु मंत्री अनुकम्पा । जीवादयोऽर्था यथास्वभावं सन्तीति मतिरस्तिनयम् । एतैरभिव्यक्तलक्षणं प्रथमं सारासम्यक्त्वमित्युच्यते । त रा. वा १, २, ३०.

२. म. पदार्थस्तत्त्वार्थस्तेषु ।

छ-प्यव-भव-विहानं अत्मानं जिणवरोवदृष्टात् ।

आपाए अहिगमेण^१ व सदहणं होइ सम्मस^२ ॥ ९६ ॥

सम्यक् जानताहोई संज्ञं वचनसंस्थितिसंज्ञी^३ नैकेन्द्रियादिनातिप्रसङ्गः,
तस्य मनसोऽभावात् । अथवा शिक्षाक्रियोपदेशालापप्राही^४ संज्ञी । उक्तं च—

सिक्खा-किरियुवदेसालापप्राही मनोबलबेण ।

जो जीवो सो संज्ञी तन्निवरोदो असंणी दु^५ ॥ ९७ ॥

शरीरप्रायोग्यपुद्गलपिण्डग्रहणमाहारः । सुगममेतत् । उक्तं च—

आहरदि शरीराण तिण्ह एगदर-यम्मणाओ च ।

भासा-मणस्स नियदं तम्हा आहारओ मणिओ^६ ॥ ९८ ॥

जिनेन्द्र भगवान्के द्वारा उपदेश दिये गये छह ब्रह्म, पांच भस्त्रिकाय और नव वक्ता-
ओंका आज्ञा अर्थात् आप्तवचनके आश्रयसे अथवा अधियम अर्थात् प्रमाण, नय, निक्षेप और
निवर्तितक्य अनुयोगद्वारेसे अर्थान्तर करनेको सम्यक्त्व कहते हैं ॥ ९६ ॥

जो भलीप्रकार जानता है उसको संज्ञ अर्थात् मन कहते हैं । वह मन जिसके पास
जाता है उसको संज्ञी कहते हैं । यह लक्षण एकेन्द्रियादिकमें बला भावना, इसलिये अतिप्रसंग
बोध भावनाया वह जात भी नहीं है, क्योंकि, एकेन्द्रियादिकके मन नहीं पाया जाता है । अन्धता
जो शिक्षा, क्रिया, उपदेश और आलापको ग्रहण करता है उसको संज्ञी कहते हैं । कहा भी है—

जो जीव मनके अवलम्बनसे शिक्षा, क्रिया, उपदेश और आलापको ग्रहण करता है
उसे संज्ञी कहते हैं । और जो इन शिक्षा आदिको ग्रहण नहीं कर सकता है उसको असंज्ञी
कहते हैं ॥ ९७ ॥

औद्यारिकादि शरीरके योग्य पुद्गलपिण्डके ग्रहण करनेको आहार कहते हैं । इसका
अर्थ सरल है । कहा भी है—

औद्यारिक, वैकियिक और आहारक इन तीनों शरीरोंमेंसे अवयवको प्राप्त हुए किसी

१. नु आपाए हिगमेण ।

२. प्रा प १, १५९ । नो. जी ५६१ आपाए आजवा प्रमाणादिभिनिना ईवभिर्गलक्षणवा ।
अहिगमेण अधिगमेण प्रमाणनयभाप्तवचनाश्रयेण निक्षेपनिस्त्यनुयोगद्वारे. विशेषनिर्णयलक्षणो. जी प्र. टी

३. हिताहितभिनिर्वेषात्मिका शिक्षा । करारमनालनादिरूपा क्रिया । चर्मपुत्रिकादिनेत्यधिस्य-
मानवधविधानादिरूपवेण । श्लोकादिपाठ आलापः । तद्वाही मनोऽवलबेन यो वनुष्यः उक्तगवराजकीरादिजीव-
संज्ञी नाम । नो. जी, जी प्र., टी. ६६२.

४. प्रा प १, १७३ । नो. जी ६६१. मीर्मतदि जो पुष्पं कज्जमकज्जं च तन्वमिदरं च । सिक्खादि
आमेणेदि य समणो जमणो य निवरीओ ॥ नो. जी. ६६१

५. प्रा प १, १७६ । नो. जी. ६६५. तच्च च 'भासायणस्स' स्थाने 'भासायण' इति पाठः ।
उदयावधसरीरोदण तद्देहवयणभित्ताणं । नो. जी. ६६५. तच्च च 'भासायणस्स' स्थाने 'भासायण' इति पाठः ।
उदयावधसरीरोदण तद्देहवयणभित्ताणं । नो. जी. ६६५

नद्विपरीतोऽनाहारः । उक्तं च—

विमह^१-गदभावणा केवलिनो समुहदा वजोगी य ।

सिद्धा य अनाहारा सेसा आहारया बीवा^२ ॥ ९९ ॥

अन्विष्यमाणगुणस्थानानामनुयोगद्वारप्ररूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

एदेसिं चेव चोहसण्हं जीवसमासाणं परूवणट्ठदाए तत्थ
इमाणि अट्ठ अणियोगद्वाराणि णायठ्वाणि भवंति ॥ ५ ॥

‘तत्थ इमाणि अट्ठ अणियोगद्वाराणि’ एतदेवालं, शेषस्य नान्तरीयकत्वादिति
शेषैव दोषः, मन्दबुद्धिसत्त्वानुग्रहाद्यत्वात् । अनुयोगो नियोगो भाषा विभाषा वक्तिके-
त्यर्थः^३ । उक्तं च—

एक शरीरके योग्य तथा भाषा और मनकेगर्भके एक पुद्गलकी भाँति जो कि प्रत्यक्ष प्रहण करता
है उसकी आहारक कहते हैं ॥ ९८ ॥

उसके विपरीतको अर्थात् औदारिक भाँति शरीरके योग्य पुद्गलपिण्डके ग्रहण नहीं
करनेकी अनाहार कहते हैं । कहा भी है—

विग्रहगतिको प्राप्त होनेवाले चारों गतिके बीच, प्रतर और लोकपूरण समुदासको
प्राप्त हुए सयोगिकेवली, और अयोगिकेवली तथा सिद्ध से नियमसे अनाहारक होते हैं । बीच
जीवोंकी आहारक समझना चाहिये ॥ ९९ ॥

अन्वेषण किसे जानेवाले गुणस्थानोंके आठ अनुयोगद्वारोंके प्ररूपण करनेके लिये आगेका
सूत्र कहते हैं—

इन ही बीबह जीवसमासोंके (गुणस्थानोंके) निरूपण करने एवं प्रयोजनके होनेपर
वहाँ आगे कहे जानेवाले ये आठ अनुयोगद्वार समझना चाहिये ॥ ५ ॥

शंका— ‘तत्थ इमाणि अट्ठ अणियोगद्वाराणि’ इतना सूत्र बनाना ही पर्याप्त था,
क्योंकि, सूत्रका शेष भाग इसका अविनाभावी है । अतएव उसका स्वयं ग्रहण हो जाता है । उसे
सूत्रमें लिहित करनेकी कोई आवश्यकता नहीं थी ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, मन्दबुद्धि प्राणियोंके अनुग्रहके लिये शेष
भागको सूत्रमें ग्रहण किया गया है ।

अनुयोग, नियोग, भाषा, विभाषा और वक्तिका ये पाँचों पर्यायवाची नाम हैं । कहा
भी है—

१ प्रतरलोकपूरणसमुदासपण्डितसमयाभिनिता । गो जी, जी प्र, टी ६६६

२ प्रा यं १. १७७ । गो जी ६६६

३ म् वक्तिकेत्यर्थः । नवानुयोजनमनुयोगः, किञ्च तत् ? धृते निजाभिधायसम्बन्धन, अथवा योग
इति व्यापार उच्यते, तत्त्वानुरूपोऽनुकूलो वा पापो, यथा घटशब्देन घटो भव्यते, अणुना वा योगो अनुयोग
इत्येवमादि । तथा निविशन्तो वागो नियोगो यथा घटध्वनिना घट एकोच्यते नात्र इत्येवमादि । भाषणं भाषा,

अणियोभो य नियोमो भास-विभासा य वट्टिया चेय ।
एदे अणिवोअस्स दु णामा एयट्ठवा पच^१ ॥ १०० ॥
सूई मुहा पट्टिहो संभवदल-वट्टिया चेय ।
अणियोग-णिहत्तीए दिट्ठंता होंति पचेय^२ ॥ १०१ ॥

एते अण्यधिकारः अण्यधिकारः अण्यधिकारः अण्यधिकारः अण्यधिकारः अण्यधिकारः अण्यधिकारः अण्यधिकारः अण्यधिकारः अण्यधिकारः

अनुयोग, नियोम, भासा, विभासा और वट्टिका ये पांच अनुयोगके एकार्थवाची नाम जानना चाहिये ॥ १०० ॥

अनुयोगकी निरूपितमें सूची, मुद्रा, प्रतिघ, संभवदल और वट्टिका ये पांच दृष्टान्त होते हैं ॥ १०१ ॥

विशेषार्थ— अनुयोगकी निरूपितमें ओ पांच दृष्टान्त दिये हैं वे लकड़ी आदिके कामको लक्ष्यमें रखकर दिये गये प्रतीत होते हैं । जैसे, लकड़ीसे किसी वस्तुको तैयार करनेके लिये पहले लकड़ीके निरूपयोगी भागको निकालनेके लिये उसके ऊपर एक रेखामें डोरा डाला जाता है, इसे सूचीकर्म कहते हैं । अनन्तर उस डोरासे लकड़ीके ऊपर चिन्त कर दिया जाता है, इसे मुद्राकर्म कहते हैं । इसके बाद लकड़ीके निरूपयोगी भागको छांटकर निकाल दिया जाता है, इसे प्रतिघ या प्रतिघातकर्म कहते हैं । फिर उस लकड़ीके कामके लिये उपयोगी बितने भागोंकी आवश्यकता होती है उतने भाग कर लिये जाते हैं इसे संभवदलकर्म कहते हैं । और अन्तमें वस्तु तैयार करके उसके ऊपर बस आदिसे पालिश कर दिया जाता है, यही वट्टिका-कर्म है । इस तरह इन पांच कर्मोंसे जैसे विचक्षित वस्तु तैयार हो जाती है, उसी प्रकार अनुयोग शब्दसे भी आगमामुक्त संपूर्ण अर्थका ग्रहण होता है । नियोम, भासा, विभासा और वट्टिका ये चारों अनुयोग शब्दके उदाहरण प्रगट होनेवाले अर्थको ही उत्तरोत्तर विज्ञाप करते हैं, अतएव वे अनुयोगके ही पर्यायवाची नाम हैं ॥ १०१ ॥

ये आठ अधिकार अवश्य ही जानने योग्य हैं, क्योंकि, इनके परिज्ञानके बिना जीव-

अमलीकरणमित्यर्थ, कथञ्च, पट्टनाद अट, चेष्टावानित्यर्थ । निविधा भाषा विभाषा यथा अट कुट कुम्भ इत्येवमदि । वट्टिक 'वृत्तौ भव वट्टिक, अखेपवर्जकचनमित्यर्थ । अनुयोगस्य पुनरमुनि एकाधिकानि पश्येति । वि भा., को वृ १३९२

१ आ नि १२५

२ कट्टे पोत्थ चित्त मिरिघणिए बोंडदेमिए चेव । भासगविभासाए वा चिन्तीकरणं य आहण्णा (नि १२९) पदमो रुवागार वृत्तावयवोदमण बीया । तद्वर्गो मन्वाचर्यं निद्रासे सव्वहा कुण्ड ॥ कट्टसमाण सूसं तदन्तरुवेगभासणं भासा । वृत्त्याण विभासा सव्वेसि वत्तिय नेय ॥ वि भा १४३३ १४३० प्रथम कट्टे रूपकारो रूपमाविर्भावयति, 'डट्टेइ' ति भणिय होइ । तत्त द्वितीयस्तु स्पृष्टावयवोपदर्शनं, 'वट्टेइ' ति भणिय होइ । तृतीयस्तु सर्वथा सर्वानवयवावर्द्धोषान् करोति, चैरयनीत्येवमाधुक्तं भवतीति दृष्टान्त-साधार्थ । वि भा., को वृ १४३४

गमानुपपत्तेरिति श्रुतवतः शिष्यस्य तस्मिन्देशविषयसंशयः समुत्पद्यत इति ज्ञातनिश्चयः
पृच्छासूत्रमाह—

तं जहा ॥ ६ ॥

अव्यक्तत्वात्तदिति नपुंसकलिङ्गनिर्देशः । 'तद्' अष्टानामनुयोगद्वाराणां
निर्देशः । यथेति पृच्छा । एवं पृष्ठवतः शिष्यस्य संदेहापोहनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

संतप्ररूपणा द्रव्यप्रमाणाणुगमो क्षेत्राणुगमो फोसणाणुगमो
कालाणुगमो अंतराणुगमो भावाणुगमो अप्पाबहुगाणुगमो चेदि ॥ ७ ॥

अद्वयमणियोगद्वाराणमाहस्मि किमिदि संतप्ररूपणा चेद्य उच्यते ? न,
संताणियोगो सेसाणियोगद्वाराणं जेज जोगी नूदो तेण पढमं संताणियोगो सेज भण्णदे' ।

समासोंका ज्ञान नहीं हो सकता है ऐसा सुननेवाले शिष्यको उस आठ अनुयोगद्वारोंके नामके
विषयमें संशय उत्पन्न हो सकता है । इस प्रकारका निश्चय होने पर आचार्य पृच्छासूत्रको
कहते हैं—

वे आठ अधिकार जैसे ? ॥ ६ ॥

कहा जानेवाला विषय अव्यक्त होनेसे 'साध्यामे नपुंसकम्' इस नियमको ध्यानमें
रखकर आचार्यने 'तद्' यह नपुंसकलिङ्ग निर्देश किया है, जो कि आगे कहे जानेवाले उस आठों
ही अनुयोगद्वारोंका निर्देश करता है । 'यथा' यह पद पृच्छाको प्रगट करता है । अर्थात् वे आठ
अनुयोगद्वार कौनसे हैं ? इस प्रकार पूछनेवाले शिष्यके संदेहको दूर करनेके लिये आगेका सूत्र
कहते हैं—

सत्प्ररूपणा, द्रव्यप्रमाणाणुगम, क्षेत्राणुगम, स्पर्शानुगम, कालाणुगम अंतराणुगम,
भावानुगम और अप्पाबहुगाणुगम ये आठ अनुयोगद्वार हैं ॥ ७ ॥

शंका— आठ अनुयोगद्वारोंके आदिमें सत्प्ररूपणा ही क्यों कही गई है ?

समाधान— ऐसा नहीं कहना, क्योंकि, सत्प्ररूपणारूप अनुयोगद्वार जिस कारणसे
शेष अनुयोगद्वारोंका योनिभूत (मूलकारण) है, उसी कारण सबसे पहले सत्प्ररूपणाका ही
निरूपण किया है ।

१ मन्व ह्ययमिच्छारि सर्वपदार्थविषयन्तान् न हि कश्चिन् पदार्थं जनां व्याभिचारिणं सर्वपा
च विचाराद्गोणामस्तित्वं मूलं तेन हि निश्चितम्य वस्तुन उत्तरा चिन्ता बुद्ध्यने कतरन्त्यादी वचनं क्रियते । सत
परिणामोपलब्ध सत्त्वोपदेश । निर्जलसह्यस्य निवासविश्रुतिपत्त क्षार्वाभिधानम् । अवस्थाविशेषस्य वैचित्र्यात्
त्रिकालविषयोपलब्धनिश्चयार्थं स्पर्शनम् । स्थितिमनोज्ञविपरिच्छेदार्थं कालोपादानम् । अल्पवृत्तवायस्य स्थानात्
पुल्लक्ष्मणवृत्तिदर्शनासद्वचनम् (अनन्तवचनम्) । परिणामप्रकारनिर्णयार्थं भाववचनम् । मत्त्वानामुत्पत्त
मनिश्चयेऽप्यन्यान्यविशेषप्रतिपत्त्यर्थमन्यवृत्तवचनम् । न ग वा पृ ३०

मार्गदर्शक

संतपरुवणाणंतरं किमिदं द्रव्यप्रमाणानुगमो उच्चदे? न, गिन्य-संख्या-गुणितोपाहणखेतं
 सस उच्चदे । एवमेव अदीर्घ-कुसणेन सह फोसणं उच्चदे । तदो दो वि
 अहिधारा संख्या-जोणी । जाणेन-जीवे अस्तिऊन उच्चमाण-कालंतर-परुवणा
 वि संख्या-जोणी । इवं जोवमिदं च बहुवमिदं भज्जमाण-अप्पावहुणं पि संख्या-
 जोणी । तेण एवाणमाइम्हि द्रव्यप्रमाणानुगमो भज्ज-जोणी । एत्थ भावो किमिदं
 न उच्चदे ? न, तस्स बहुवण्णणादो । कवं भावो बहु-वण्णणीयो ? न, कम्म-
 कम्मोदय-परुवणाहि विद्या तस्स परुवणाभावादो । छ-वडिठ-हाणि-द्विय-भाव-
 संख्यमंतरेण भाव-वण्णणाणुववत्तीदो वा । वट्टमाण-फासं वण्णेदि खेतं । फोसणं पुन
 अदीवं वट्टमाणं च वण्णेदि । अवगय-वट्टमाणफासो सुहेण दो वि पच्छा जाणदु त्ति

शंका— सत्परुवणाके बाद द्रव्यप्रमाणानुगमका कथन क्यों किया गया है ?

समाधान— क्योंकि अपनी अपनी संख्यासे गुणित अवगाहनारूप क्षेत्रको ही क्षेत्र
 कहते हैं । और अपनी अपनी संख्यासे गुणित अवगाहनारूप क्षेत्र ही भूतकालीन स्पर्शके साथ
 स्पर्शक कहा जाता है । इसलिये इन दोनों ही अधिकारोंका संख्याधिकार (द्रव्यप्रमाणानुगम)
 योनिभूत है । उसी प्रकार माना जैसे और एक जीवकी अपेक्षा वर्णन की जानेवाली कालप्ररूपणा
 और अन्तरप्ररूपणाका भी संख्याधिकार योनिभूत है । तथा यह अल्प है, यह बहुत है, इस प्रकार
 कहे जानेवाले अल्पबहुत्वानुयोगद्वारका भी संख्याधिकार योनिभूत है । इसलिये इन सबके आदिमें
 द्रव्यप्रमाणानुगमका ही कथन करना योग्य है ।

शंका— यहां भावप्ररूपणाका वर्णन क्यों नहीं किया गया है ?

समाधान— उसका वर्णन करने योग्य विषय बहुत है, इसलिये यहां भावप्ररूपणाका
 वर्णन नहीं किया गया है ।

शंका— यह कैसे जाना जावे कि भावप्ररूपणा बहुवर्णनीय है ?

समाधान— ऐसी शंका नहीं करनी चाहिये, क्योंकि, कर्म और कर्मोदयके निरूपणके
 बिना भाव का निरूपण नहीं हो सकता है, इसलिये भाव बहुवर्णनीय है यह समझना चाहिये ।
 जबका, वड्गुणी हानि और वड्गुणी वृद्धिमें स्थित भावकी संख्याके बिना भाव का वर्णन नहीं
 हो सकता है, इसलिये भी यहां भाव का वर्णन नहीं किया गया है ।

शंका— क्षेत्रानुयोग वर्तमानकालीन स्पर्शका वर्णन करता है । और स्पर्शानुयोग
 अतीत और वर्तमानकालीन स्पर्शका वर्णन करता है । जिसने वर्तमानकालीन स्पर्शको जान
 लिया है वह अनन्तर सरलतापूर्वक अतीत और वर्तमानकालीन स्पर्शको जान लेवे, इसलिये

शोषणपरुवणादो होदु काम पुच्छं खेतस्स परुवणा, ण पुण कालंतरेहिहो ? इदि ण, अणवगय-खेत-फोसणस्स तत्कालंतर-जाणणुवायाभावादो । ण च संतत्थमागमो^१ ण परुवेइ, तस्स अत्थावयसप्यसंगादो । जेदाणि तत्कालंतरं पठिज्जदीदि^२ खेण, तप्पढणे विरोहाभावादो । तहा भावप्पावहुगणं पि परुवणा खेत-फोसणाणुगममंतरेण ण तव्विसया होदि^३ ति पुच्छमेव खेत-फोसण-परुवणा कायत्वा । सेसाहियारेसु सत्तेसु ते मोत्तूण किमट्ठं कालो पुच्छमेव उच्चदे ? ण ताव अंतरपरुवणा एत्थ भणण-जोगा, काल-जोणित्तादो । ण भावो वि, तस्स तवो हेट्ठिमअहियार-जोणित्तादो । ण अप्पावहुगं पि, तस्स वि, सेसाणियोग-जोणित्तादो । पारिसेसादो^४ कालो चैव तत्थ

स्पर्शन प्ररूपणाके पहले क्षेत्रप्ररूपणाका कथन रहा भावे इसमें कोई आपत्ति नहीं, परंतु काल और अन्तरप्ररूपणाके पहले क्षेत्रप्ररूपणाका कथन संभव नहीं है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जिसने क्षेत्र और स्पर्शनको नहीं जाना है उसे तत्संबन्धी काल और अन्तरके जाननेका कोई भी उपाय नहीं प्राप्त हो सकता है । और आगम, जिस प्रकारसे वस्तु-व्यवस्था है, उसी प्रकारसे प्ररूपण नहीं करे यह हो नहीं सकता है । यदि ऐसा नहीं माना जावे तो उस आगमको अर्थात्पूर्वक अर्थात् अनुरूपपूर्वक प्रमाण प्राप्त हो जायेगा ।

शंका— तो भी क्षेत्र और स्पर्शनप्ररूपणाके पश्चात् तत्संबन्धी काल और अन्तर-प्ररूपणाका कथन प्राप्त नहीं होता है ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, क्षेत्र और स्पर्शनके बाद काल और अन्तर-प्ररूपणाके कथन करनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

उसीप्रकार भाव और अल्पबहुत्वकी भी प्ररूपणा क्षेत्र और स्पर्शनानुगमके बिना क्षेत्र और स्पर्शनको विषय करनेवाली नहीं हो सकती है, इसलिये इन सबके पहले ही क्षेत्र और स्पर्शनानुगमका कथन करना चाहिये ।

शंका— अन्तरादि क्षेत्र अधिकारके रहते हुए भी उन्हें छोड़कर कालाधिकारका कथन पहले क्यों किया गया है ?

समाधान— यहांपर (स्पर्शनप्ररूपणाके पश्चात्) अन्तरप्ररूपणाका कथन तो किया नहीं जा सकता है क्योंकि, अन्तरप्ररूपणाका मूल-आधार (योनी) कालप्ररूपणा ही है । स्पर्शन-प्ररूपणाके बाद भावप्ररूपणाका भी कथन नहीं कर सकते हैं, क्योंकि, उससे पूर्वका अधिकार भावप्ररूपणाका योनिरूप है । उसी प्रकार स्पर्शनप्ररूपणाके बाद अल्पबहुत्वप्ररूपणाका भी कथन नहीं किया जा सकता है, क्योंकि क्षेत्र अनुयोगद्वारा उसका अल्पबहुत्वप्ररूपणाका योनिरूप है । इस प्रकार जब स्पर्शनप्ररूपणाके पश्चात् अन्तर, भाव और अल्पबहुत्व इनमेंसे किसीका भी प्ररूपण नहीं हो सकता था तब परिसेधन्यायसे वहां पर काल ही प्ररूपणाके योग्य है यह बात सिद्ध हो जाती है ।

परुषणा-जोगो ति । भावप्याबहुताणं जोगितादो पुण्वमेवंतरपरुषणा उत्ता । अप्याबहुन-जोगितादो पुण्वमेव भावपरुषणा उच्छवे । सुत्ते तथा परुषणा किमिदि ण विस्सवे ? ण, सुत्तस्सत्थ-सूयणमेत्त-वावारादो । तथाहरिया किमिदि ण वक्खानेति ? ण, अवधारणसमत्थाणं सिस्साणं संपहि अमावावो तहोवएसाभावावो वा । अत्थितं भणवि संताणियोगो । संताणियोगमिह जमत्थितं उत्तं तस्स पमाणं परुवेदि इत्ताणियोगो । तेहितो अवरय-संत-पमाणं बहुमाणोगाहणं परुवेदि खेत्ताणियोगो । पुणो तेहितोवल्ल-संत-पमाण-सेत्ताणं अदीद-काल-विसिट्ठ-कासं परुवेदि कोसणाणु-गमो । तेहितोअवरय-संत-पमाण-सेत्त-कोसणाणं द्विदि परुवेदि कालाणियोगो । तेसि खेव विरहं परुवेदि अंतराणियोगो । तेसि खेव भावं परुवेदि भावाणियोगो । तेसि खेवव्कोव-बहुसांख्येवेदि सुयसमनुगमिदि कल्लसं व—

अत्थितं पुन संतं अत्थितस्स य सहेव परिमाणं ।

परुषणाणं खेत्तं अदीद-गदण्णण कुत्तणं ॥ १०२ ॥

भावप्ररूपणा और अल्पबहुत्वप्ररूपणाकी योगि होनेसे इन दोनोंके पहले ही आंतरप्ररूपणाका उल्लेख किया है । तथा अल्पबहुत्वकी योगि होनेसे इसके पहले ही भावप्ररूपणाका कथन किया है ।

शंका— सूत्रमें इस प्रकारकी प्ररूपणा क्यों नहीं दिखाई गेली है ?

समाधान— यह कोई बात नहीं, क्योंकि, सूत्रका कार्य अर्थकी सूचना करना मात्र है ।

शंका— यदि ऐसा है तो दूसरे आचार्य उक्त प्रकारसे प्ररूपणाओंका व्याख्यान क्यों नहीं करते हैं ?

समाधान— ऐसा भी नहीं कहना चाहिये, क्योंकि, एक तो आजकल विस्तृत व्याख्यानरूप तत्त्वार्थके अवधारण करनेमें सर्व शिष्योंका अभाव है, और दूसरे उस प्रकारके उपदेशका अभाव है । इसलिये आचार्योंने उक्त प्रकारसे प्ररूपणाओंका व्याख्यान नहीं किया ।

सत्प्ररूपणा पदार्थोंके अस्तित्वका कथन करती है । सत्प्ररूपणामें जो पदार्थोंका अस्तित्व कहा गया है उनके प्रमाणका वर्णन द्रव्यानुयोग करता है । इन दोनों अनुयोगोंके द्वारा जाने हुए अस्तित्व और सत्त्वा-प्रमाणरूप द्रव्योंकी वर्तमान अवगाहनाका निरूपण क्षेत्रानुयोग करता है । उक्त दोनों अनुयोगोंके द्वारा जाने हुए सत्, संख्या और क्षेत्ररूप द्रव्योंके अनौत्कालविशिष्ट वर्तमान स्पर्शका स्पर्शानुयोग वर्णन करता है । पूर्वोक्त चारों अनुयोगोंके द्वारा जाने गये सत्, संख्या, क्षेत्र और स्पर्शरूप द्रव्योंकी स्थितिका वर्णन कालानुयोग करता है । जिन पदार्थोंके अस्तित्व, संख्या, क्षेत्र, स्पर्श और स्थितिका ज्ञान हो गया है उनके अन्तरकालका वर्णन अन्तरानुयोग करता है, उन्हींके भावोंका वर्णन भावानुयोग करता है और उन्हींके अल्पबहुत्वका वर्णन अल्पबहुत्वानुयोग करता है । कहा भी है—

कालो द्विदि-अवधारणं अंतरविरहो^१ य सुष्ण-कालो य ।

भावो खलु परिणामो स-णाम-सिद्धं खु जप्पवहुं ॥ १०३ ॥

प्रथमानुयोगस्वरूपनिरूपणार्थं सूत्रमाह—

संतप्ररूपणादाए^२ दुविहो णिदेसो— ओघेण आदेसेण^३ य ॥ ८ ॥

चतुर्दशजीवसमासानामित्यनुवर्तते, तेनैवमभिसम्बन्धः क्रियते चतुर्दशजीव-
समासानां सत्प्ररूपणायामिति । सत्सत्त्वमित्यर्थः । कथम् ? अन्तर्भावितभावत्वात् ।
प्ररूपणा निरूपणा प्रज्ञापनेति यावत् । चतुर्दशजीवसमाससत्त्वप्ररूपणायामित्यर्थः ।
अच्छब्दोऽस्ति शोभनवाचकः, यथा सर्वभिधानं सत्यमित्यादि । अस्ति अस्तित्ववाचकः,

अस्तित्वका प्रतिपादन करनेवाली प्ररूपणाको सत्प्ररूपणा कहते हैं । जिन पदार्थोंके
अस्तित्वका ज्ञान हो गया है ऐसे पदार्थोंके परिमाणका कथन करनेवाली संख्याप्ररूपणा है ।
वर्तमान क्षेत्रका वर्णन करनेवाली क्षेत्रप्ररूपणा है । अतीतस्पर्श और वर्तमानस्पर्शका वर्णन
करनेवाली स्पर्शनप्ररूपणा है । जिससे पदार्थोंको अघन्य और उत्कृष्ट स्थितिका मिश्रण हो उसे
कालप्ररूपणा कहते हैं । जिसमें विरहरूप सून्यकालका कथन हो उसे अन्तरप्ररूपणा कहते हैं ।
जो पदार्थोंके परिणामोंका वर्णन करे वह भावप्ररूपणा है । तथा अल्पबहुत्वप्ररूपणा अपने
नामसे ही सिद्ध है ॥ १०२-१०३ ॥

अब पहले सवन्नुयोगके स्वरूपका निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं ।

सत्प्ररूपणामें ओघ अर्थात् सामान्यकी अपेक्षासे और आवेग अर्थात् विशेषकी अपेक्षासे
इस तरह दो प्रकारका कथन है ॥ ८ ॥

इस सूत्रमें 'चतुर्दशजीवसमासानाम्' इस पदकी अनुवृत्ति होती है, इसलिये उस
पदके साथ ऐसा संबन्ध कर लेना चाहिये कि 'चौदह जीवसमासोंकी सत्प्ररूपणामें' । यहाँ
पर सत्का अर्थ सत्त्व है ।

शंका— यहाँ पर सत्का अर्थ सत्त्व करनेका क्या कारण है ?

समाधान— क्योंकि, सत्में भावक्य अर्थ अन्तर्भूत है, इसलिये यहाँ पर सत्का अर्थ
सत्त्व लिया गया है ।

प्ररूपणा, निरूपणा और प्रज्ञापना ये सब पर्यायवाची नाम हैं । इसलिये 'संतप्ररूपणा-
दाए' इस पदका अर्थ यह हुआ कि चौदह जीवसमासोंके सत्त्वके निरूपण करनेमें । 'सत्'
शब्द शोभन अर्थात् सुंदर अर्थका भी वाचक है । जैसे, सर्वभिधान अर्थात् शोभनरूप कथनको

१. मु. द्विदि-अवधारणं अंतरं विरहो ।

२. संतति विज्जमान एयस्स पवस्स आ पररूपणया । गइयाइएस्स कथमु सत्तपयपररूपणा सा उ ।
जीवस्स ने अ संतं जम्हा त तेहि तेमु वा पवति । ओ संतस्स पयाइं उइ तेमु पररूपणया ॥

वि. मा. ४०७-४०८

३. संखेओ ओघो ति य नुपसण्णा सा च मोहजोगयवा । विचारदेधो ति प मग्गणसुण्णा
सकम्मयवा ॥ गो जी. ३

सति सत्ये व्रतीत्यादि । अस्तित्ववाचको प्राह्यः । निर्देशः प्ररूपणं विवरणं व्याख्यानमिति यावत् । स द्विविधो द्विप्रकारः — ओघेन आवेशेन च । ओघेन सामान्येनाभेदेन प्ररूपणमेकः । अथरः आवेशेन भेदेन विशेषेण प्ररूपणमिति । न च प्ररूपणायास्तृतीयः प्रकारोऽस्ति, सामान्यविशेषव्यतिरिक्तस्यानुपसम्भात् । विशेषव्यतिरिक्तसामान्याभावाद्वादेशप्ररूपणाया एव ओघावगतिः स्यादिति न द्विविधं व्याख्यानमिति चेन्न, संक्षेपविस्तारव्यतिरिक्तव्यपरीक्षाविकल्पविशेषादर्थस्वात् । जीवसमास इति किम् ? जीवाः सम्यगासतेऽस्मिन्निति जीवसमासः । क्वासते ? गुणेषु । के

सत्य कहते हैं । कहीं पर 'सत्' शब्द अस्तित्ववाचक भी पाया जाता है । जैसे, यह सत्यके अस्तित्व अर्थात् सद्भावमें व्रती है । इनमेंसे यहां पर 'सत्' शब्द अस्तित्ववाचक ही लेना चाहिये ।

निर्देश, प्ररूपण विवरण और व्याख्यान ये सब पर्यायवाची नाम हैं । वह निर्देश ओघ और आवेशकी अपेक्षा दो प्रकारका है । ओघ, सामान्य या अभेदसे निरूपण करना पहली ओघप्ररूपणा है, और आवेश, भेद या विशेषरूपसे निरूपण करना दूसरी आवेश-प्ररूपणा है । इन दो प्रकारकी प्ररूपणाओंको छोड़कर वस्तुके विवेचनका और कोई तीसरा प्रकार संभव नहीं है क्योंकि, वस्तुमें सामान्य और विशेष धर्मको छोड़कर और कोई तीसरा धर्म नहीं पाया जाता है ।

शंका— विशेषको छोड़कर सामान्य स्वतन्त्र नहीं पाया जाता है, इसलिये आवेश-प्ररूपणाके कथनसे ही सामान्यप्ररूपणाका ज्ञान हो जायगा । अतएव दो प्रकारका व्याख्यान करना आवश्यक नहीं है ?

समाधान— यह आशंका ठीक नहीं है, क्योंकि, जो संक्षेप-वचिवाले शिष्य होते हैं वे व्यापिक अर्थात् सामान्यप्ररूपणासे ही तत्त्वको जानना चाहते हैं । और जो विस्तार-वचिवाले होते हैं वे पर्यायान्तिक अर्थात् विशेषप्ररूपणाके द्वारा तत्त्वको समझना चाहते हैं, इसलिये इन दोनों प्रकारके प्राणियोंके अनुग्रहके लिये यहां पर दोनों प्रकारकी प्ररूपणाओंका कथन किया है ।

शंका— जीवसमास किसे कहते हैं ?

समाधान— जिसमें जीव भस्ते प्रकार रहते हैं अर्थात् पाये आते हैं उसे जीवसमास कहते हैं ।

शंका— जीव कहां रहते हैं ?

समाधान— गुणोंमें जीव रहते हैं ।

शंका— वे गुण कौनसे हैं ?

समाधान— जीवमिक, ओषधमिक, आयुषिक, आयुषोपशमिक और पारिजातिक ये

गुणाः ? औदयिकोपशमिकक्षायिकक्षायोपशमिकपारिणामिका इति गुणाः । अस्य गमनिका— कर्मणामुदयादुत्पन्नो गुणः औदयिकः, तेषामुपशमादौपशमिकः, क्षयात्क्षायिकः, तत्क्षयादुपशमात्क्षोत्पन्नो गुणः क्षायोपशमिकः । कर्मोदयोपशम-क्षयक्षयोपशम मन्तरेणोत्पन्नः पारिणामिकः । गुणसहचरितत्वादात्मापि गुणसंज्ञां प्रतिलभते । उक्तं च—

जेहि दु लखिखज्जते उदयादिसु सभवेहि भावेहि ।

जीवा ते गुण सण्णा णिहिदु सव्वदरिहीहि ॥ १०४ ॥

ओधनिर्देशार्थमुत्तरसूत्रमाह—

मार्गदर्शकः भावात्तन्मिच्छादृष्टौ ॥ १ ॥

यथोद्देशस्तथा निर्देश ' इति न्यायात् ओधाभिधानमन्तरेणापि ओधोऽवगम्यते

पांच प्रकारके गुण अर्थात् भाव हैं । इनका सुलासा इस प्रकार है— जो कर्मोंके उदयसे उत्पन्न होता है उसे औदयिक भाव कहते हैं । जो कर्मोंके उपशमसे उत्पन्न होता है उसे औपशमिक भाव कहते हैं । जो कर्मोंके क्षयसे उत्पन्न होता है उसे क्षायिक भाव कहते हैं । जो वर्तमान समयमें सर्वघाती स्पर्शकोंके उदयाभावी क्षयसे और अनागत कालमें उदयमें आनेवाले सर्वघाती स्पर्शकोंके सद्वत्स्वरूप उपशमसे उत्पन्न होता है उसे क्षायोपशमिक भाव कहते हैं । जो कर्मोंके उदय, उपशम, क्षय और क्षयोपशमकी अपेक्षाके बिना जीवके स्वभावमात्रसे उत्पन्न होता है उसे पारिणामिक भाव कहते हैं । इन गुणोंके साहचर्यसे अत्मा भी गुणसंज्ञाको प्राप्त होता है । कहा भी है—

दर्शनमोहनीय आदि कर्मोंके उदय, उपशम आदि अवस्थाओंके होने पर उत्पन्न हुए जिन परिणामोंसे पुनः जो जीव देखे जाते हैं उन जीवोंको सर्वज्ञदेवने उसी गुणसंज्ञावाला कहा है ॥ १०४ ॥

अथ ओष अर्थात् गुणस्थान प्रकथनाका कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे गुणस्थानकी अपेक्षा मिथ्यादृष्टि जीव हैं ॥ ९ ॥

शंका— ' उद्देशके अनुसार ही निर्देश होता है ' इस न्यायके अनुसार ' ओष ' इस शब्दके कहे बिना भी ' ओष ' का ज्ञान हो ही जाता है, इसलिये उसका सूत्रमे फिरसे

१ प्रा प १. १. गो जी ८ अनेन गुणानन्दनिरुक्तिप्रधानसूत्रेण मिथ्यात्वादयोऽप्राणि-
केवलित्वपर्यन्ता जीवपरिणामयिष्येता उ एव गुणस्थानानीति प्रतिपादितम् । जी प्र टी

२ ननु यदि मिथ्या दृष्टिस्ततः कथं तस्य गुणस्थानसम्भवः । गुणा हि ज्ञानादिरूपरूपस्वभावः तेषां दृष्टौ विपर्यस्तायां भवेद्युरिति ? उच्यते, इह यद्यपि सर्वमादिप्रबलमिथ्यात्वमोहनीयादयादहेतुप्रणीतजीवा जीवादि-
वस्तुप्रतिपत्तिरूपा दृष्टिरसुप्ततो विपर्यस्ता भवति, तथापि काचिन्मनुष्यपञ्चादिप्रतिपत्तिरविपर्यस्ता, ततो
निगोदावस्थायांमपि तेषामूताव्यक्तस्पर्शमात्रप्रतिपत्तिरविपर्यस्ता भवति अन्यथाऽजीवत्वप्रसंगान् ।

अभि रा. को. (चिच्छादृष्टिगुणद्वय)

तस्येह पुनरुच्चारणमनर्थकमिति न, तस्य दुर्भोधजनानुग्रहार्थत्वात् । सर्वसत्त्वानुग्रह-
कारिणो हि जिनाः, नोरागत्वात् । सन्ति मिथ्यादृष्टयः । मिथ्या वितथ्य व्यलीका
असत्या दृष्टिर्वर्शनं विपरीतकान्तविनयसंशयाज्ञानरूपमिथ्यात्वकर्मोदयजनिता येषां ते
मिथ्यादृष्टयः ।

जावदिया नय-वहा तावदिया चेव होति नय-वादा ।

जावदिया नय-वादा तावदिया चेव पर-समया' ॥ १०५ ॥

इति वचनान्न मिथ्यात्वपञ्चकनियमोऽस्ति^१, किन्तुपलक्षणमात्रमेतदभिहितं
पञ्चविधं मिथ्यात्वमिति । अथवा मिथ्या वितथं, तत्र दृष्टिः रुचिः भ्रष्टा प्रत्ययो
येषां ते मिथ्यादृष्टयः । उक्तं च—

मिच्छसं वेयतो जीवो विवरीय-दसणो होई ।

न य मम्म रोचेदि हु महर खु रस अहा जरिदो' ॥ १०६ ॥

उच्चारण करना निग्नयोजन है ?

समाधान— ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, अल्पबुद्धि या मूढ़जनोंके अनुग्रहके
लिसे सूत्रमें 'ओष' शब्दका उल्लेख किया है किन्तु निजनेदेवात्मगुणों की विषयीकी अनुग्रह-
होते हैं, क्योंकि, वे नीतराग हैं ।

'मिथ्यादृष्टि जीव हैं' यही पर मिथ्या, वितथ, व्यलीक और असत्य ये एकाग्रवाची
नाम हैं । दृष्टि शब्दका अर्थ दर्शन या श्रद्धा है । इससे यह तात्पर्य हुआ कि जिन जीवोंके
विपरीत, एकात्म, विनय, संशय और अज्ञानरूप मिथ्यात्व कर्मके उदयसे उत्पन्न हुई मिथ्यारूप
दृष्टि होती है उन्हें मिथ्यादृष्टि जीव कहते हैं ।

जितने भी वचन-मार्ग हैं उतने ही नय-वाद अर्थात् नयके भेद होते हैं और जितने
नयवाद हैं उतने ही पर-समय (अनेकान्त-बाह्य-मत) होते हैं ॥ १०५ ॥

इस वचनके अनुसार मिथ्यात्वके पांच ही भेद हैं यह कोई नियम नहीं समझना
चाहिये, किन्तु मिथ्यात्व पांच प्रकारका है यह कहना उपलक्षणमात्र है । अथवा, मिथ्या शब्दका
अर्थ वितथ और दृष्टि शब्दका अर्थ रुचि, भ्रष्टा या प्रत्यय है । इसलिये जिन जीवोंकी रुचि
असत्यमें होती है उन्हें मिथ्यादृष्टि कहते हैं । कहा भी है—

मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयसे उत्पन्न होनेवाले मिथ्यात्वभावका अनुभव करनेवाला जीव
विपरीत-भ्रष्टावाला होता है । जिस प्रकार वित्तन्यरसे युक्त जीवकी मधुर रस अच्छा मालूम

१. गार्गेय पूर्वमपि ६७ गाथाश्रुतेन आगता ।

२. एव स्थूलशोषवेण मिथ्यात्वस्य पञ्चविधत्व कथितं सूक्ष्मांशोषवेणामस्यातलीकमात्रविकल्प
संभवात् तत्र व्यवहारानुपपत्तेः । गो जी, जी प्र टो १५

३. प्रा पं १, ६ । गो जी १७.

तं मिच्छतं जमसदृहणं^१ तज्ज्वाण होइ अत्थारणं ।

संसद्वमभिग्नाहियं अणभिग्नाहिदं ति तं तिविहं ॥ १०७ ॥

इदानीं द्वितीयगुणस्थाननिरूपणार्थं सूत्रमाह—

सासणसम्महिद्वी ॥ १० ॥

आसादनं सम्यक्त्वविराघनम् सह आसादनेन वर्तत इति सासादनो ।
विनाशितसम्यग्दर्शनोऽप्राप्तमिध्यात्वकर्मोदयजनितपरिणामो मिध्यात्वाभिमुखः
सासादन^२ इति भण्यते । अथ स्यान्न मिध्यादृष्टिरयं, मिध्यात्वकर्मण उदयाभावात्,
न सम्यग्दृष्टिः, सम्यग्दृष्टेरभावात्, न सम्यग्मिध्यादृष्टिः, उभयविषयरक्षेणभावात् । न

नहीं होता है उसी प्रकार उसे यथार्थ धर्म अच्छा भासूँ नहीं होता है ॥ १०६ ॥

जो मिध्यात्व कर्मके उदयसे तत्त्वार्थके विषयमें अभिज्ञान उत्पन्न होता है, मथ्या
विपरीत भ्रान्त होता है, उसको मिध्यात्व कहते हैं । उसके संशयित, अभिगृहीत और
अमभिगृहीत इस प्रकार तीन भेद हैं ॥ १०७ ॥

अथ दूसरे गुणस्थानके कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे सासादनसम्यग्दृष्टि जीव है ॥ १० ॥

सम्यक्त्वकी विराधनाको आसादन कहते हैं । जो इस आसादनसे युक्त है उसे सासादन
कहते हैं । किसी एक अवन्तानुबन्धी कषायके उदयसे जिसका सम्यग्दर्शन भट्ट हो गया है, किन्तु
जो मिध्यात्व कर्मके उदयसे उत्पन्न हुए मिध्यात्वरूप परिणामोंको नहीं प्राप्त हुआ है फिर भी
मिध्यात्व गुणस्थानके अभिमुख है उसे सासादन कहते हैं ।

शंका— सासादन गुणस्थानवाला जीव मिध्यात्वकर्मका उदय नहीं होनेसे मिध्या-
दृष्टि नहीं है, समीचीन रुचिका अभाव होनेसे सम्यग्दृष्टि भी नहीं है, तथा इन दोनोंको विषय
करनेवाली सम्यग्मिध्यात्वरूप रुचिका अभाव होनेसे सम्यग्मिध्यादृष्टि भी नहीं है । इनके

^१ १ मु जहमसदृहण । प्रा. पं. १, ७ ।

^२ असन् क्षेपणं सम्यक्त्वविराघनं, तेन सह वर्तते य स सासन इति निरुक्त्या सासन इत्याख्या
यस्यासी सासनार्थः । मो. जी, मं. प्र. टी. १९.

^३ अयं औपशमिकसम्यक्त्वलाभलक्षणं सादयति अपनवतीत्यासादनम् अवन्तानुबन्धिकषायवेदनम् ।
पृषोदरादित्वाद्यशब्दलोपः, रुद्बहुलमिति कर्तव्येन । सति ह्यस्मिन् परमानन्दरूपानन्तसुखफलदो निश्चेयसत्तद्
बीजभूत औपशमिकसम्यक्त्वलाभो बध्न्यत समयमात्रेण उत्कर्षत षडभिरावलिकाभिरपगच्छतीति, ततः सह
आसादनेन वर्तत इति सासादनः । × × × सासादनमिति वा पाठः । तत्र सह सम्यक्त्वलक्षणरसात्वादानेन
वर्तत इति सासादनम् । यथा हि, भुक्तशरीराश्रयविषयव्यलीकचित्तं पुरुषस्तदमनकाले शरीराश्रयमात्वादयति
तथैवाऽपि मिध्यात्वाभिमुखतया सम्यक्त्वस्योपरि व्यलीकचित्तं सम्यक्त्वमुदहन् तद्वसमात्वादयति । ततः स
चासी सम्यग्दृष्टिश्च तस्य गुणस्थान सासादनसम्यग्दृष्टिगुणस्थानम् । अथि ११ को (सासण-
सम्महिद्विगुणद्वारा)

च चतुर्थी दृष्टिरस्ति, सम्यक्सम्यग्भयदृष्ट्यालम्बनवस्तुव्यतिरिक्तवस्त्वनुपलम्भात्^१। ततोऽसन् एष गुण इति न, विपरीताभिनिवेशतोऽसद्दृष्टित्वात् । तर्हि मिथ्यादृष्टि-
र्भवत्वर्थं, नास्य सासादनव्यपदेश इति चेत्, न, सम्यग्दर्शनचारित्रप्रतिबन्धनन्ता-
नुबन्धयुद्धोत्पादितविपरीताभिनिवेशस्य तत्र सत्त्वाद्भवति मिथ्यादृष्टिरपि तु
मिथ्यात्वकर्मादयजनितविपरीताभिनिवेशाभावात् न तस्य मिथ्यादृष्टिव्यपदेशः, किन्तु

व्यतिरिक्त और कोई चीज दृष्टि है नहीं, क्योंकि, समोचीन, असमोचीन और उसयरूप दृष्टिके
बालम्बनमूल वस्तुके व्यतिरिक्त दूसरी कोई वस्तु पाई नहीं जाती है । इसलिये सासादन
गुणस्थान असत्त्वक्य ही है । अर्थात् सासादन नामका कोई स्वतन्त्र गुणस्थान नहीं मानना
चाहिये ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, सासादन गुणस्थानमें विपरीत अभिप्राय रहता
है, इसलिये उसे असद्दृष्टि ही समझना चाहिये ।

शंका— यदि ऐसा है तो इसे मिथ्यादृष्टि ही कहना चाहिये, सासादन संज्ञा देना
उचित नहीं है ?

समाधान— ^{युगलवर्णन - आचार्य श्री तुलसीदासगुरु जी मूकटाज}
नहीं, क्योंकि, सम्यग्दर्शन और स्वक्यावरण चारित्रका प्रतिबन्ध कर-
नेवाले अनन्तानुबन्धी कषायके उदयसे उत्पन्न हुआ विपरीताभिनिवेश दूसरे गुणस्थानमें पाया
जाता है, इसलिये द्वितीय गुणस्थानवर्ती जीव मिथ्यादृष्टि है । किन्तु मिथ्यात्वकर्मके उदयसे
उत्पन्न हुआ विपरीताभिनिवेश वहां नहीं पाया जाता है, इसलिये उसे मिथ्यादृष्टि नहीं कहते
हैं, किन्तु सासादनसम्यग्दृष्टि कहते हैं ।

विशेषार्थ— विपरीताभिनिवेश दो प्रकारका होता है, अनन्तानुबन्धीजनित और
मिथ्यात्वजनित । उनमेंसे दूसरे गुणस्थानमें अनन्तानुबन्धीजनित विपरीताभिनिवेश ही पाया
जाता है, इसलिये इसे मिथ्यात्वगुणस्थानसे स्वतन्त्र गुणस्थान माना है ।

१ यदि तन्त्रवचिन्तदा सम्यग्दृष्टिरेवासौ, यत्तन्त्रवचिन्तदा मिथ्यादृष्टिरेवासौ यत्तन्त्रवचिन्तदा
सम्यग्मिथ्यादृष्टिरेवासौ यत्तन्त्रवचिन्तदा आत्माभाव म्यानः । गो जी म प्र, टी १९

२ ननु सम्यग्दर्शनव्यापकव्ययानुबन्धिनः कथं दर्शनमाहत्वानात्र ? इति चेत् त, तस्य चारित्र-
घातकतीव्ररामानुजमर्महन्तः चारित्रमाहन्तस्त्वेव युक्तत्वात् । तर्हि तस्मात् न सम्यग्दर्शनविनाशः ? इति चेत्
अनन्तानुबन्धयुद्धं सति यद्व्यवस्थितस्तोक्तकालव्यवधानेऽपि मिथ्यात्वकर्मादयामिष्यरूपं सत्त्वं सम्यग्दर्शनविनाश-
समवात् । अतएव मिथ्यात्वोदयनिरपेक्षतया सासादनत्व भवतीति पारिणामिकभाववदुक्तम् । परिणाम
स्वभाव तस्माद्भव पारिणामिक इति व्युत्पत्तेः । नन्वेव कथमनन्तानुबन्धयुद्धमादयासाधितसम्यक्त्वं इदं युक्तं ?
इति चेत् न मिथ्यात्वोदयमामिष्यसन्निहितस्य अनन्तानुबन्धयुद्धस्य सम्यग्दर्शनविनाशसंभवेन तदुदयान्तिदयाशः
एति वचनाविशेषात् । किं बहुना अनन्तानुबन्धिनः सम्यक्दर्शनविनाशसमर्थव्यवस्थितसमर्थेऽपि मिथ्यात्वादिमिष्यरूपं
सत्त्वं तन्त्रमर्थव्यवस्थितरिति सिद्धो न सिद्धान्तः । गो जी, म प्र, टी १९

सासादन इति व्यपदिश्यते । किमिति मिथ्यादृष्टिरिति न व्यपदिश्यते चेन्न, अनन्तानुबन्धिनां द्विस्वभावत्वप्रतिपादनफलत्वात् । न च दर्शनमोहनीयस्योदयादुपशमात्क्षयात्क्षयोपशमाद्वा सासादनपरिणामः प्राणिनामुपजायते येन मिथ्यादृष्टिः सम्यग्दृष्टिः सम्यग्मिथ्यादृष्टिरिति घोच्येत । यस्मात्तत्र विपरीताभिनिवेशोऽभूदनन्तानुबन्धिनो, न तद्दर्शनमोहनीयं, तस्य चारित्रावरणत्वात् । तस्योभयप्रतिबन्धकत्वादुभयव्यपदेशो न्याय्य इति चेन्न, दृष्टत्वात् । सूत्रे तथाऽनुपदेशोऽप्यपितनयापेक्षः । विवक्षितदर्शन-

शंका— पूर्वके कथनानुसार जब वह मिथ्यादृष्टि ही है तो फिर उसे मिथ्यादृष्टि सज्ञा क्यों नहीं दी गई है ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, सासादन गुणस्थानको स्वतन्त्र कहनेसे अनन्तानुबन्धी प्रकृतियोंकी द्विस्वभावताका कथन सिद्ध हो जाता है ।

विशेषार्थ— सासादन गुणस्थानको स्वतन्त्र माननेका फल जो अनन्तानुबन्धीकी द्विस्वभावता बतलाई गई है, वह द्विस्वभावता दो प्रकारसे हो सकती है । एक तो अनन्तानुबन्धीत्वप्रधान द्विस्वभावता और दूसरी स्वतन्त्रताप्रधान द्विस्वभावता । दोनोंकी प्रतिबन्धक भाषी गई है, और यही उसकी द्विस्वभावता है । इसी कथनकी पुष्टि यहाँ पर सासादन गुणस्थानको स्वतन्त्र मानकर की गई है । दूसरे, अनन्तानुबन्धी जिस प्रकार सम्यक्त्वके विधातमें मिथ्यात्वप्रकृतिका काम करती है, उसप्रकार वह मिथ्यात्वके उत्पादमें मिथ्यात्वप्रकृतिका काम नहीं करती है । इस प्रकारकी द्विस्वभावताको सिद्ध करनेके लिये सासादन गुणस्थानको स्वतन्त्र माना है ।

दर्शनमोहनीयके उदय, उपशम, क्षय और क्षयोपशमसे जीवोंके सासादनरूप परिणाम तो उत्पन्न होता नहीं है जिससे कि सासादन गुणस्थानको मिथ्यादृष्टि, सम्यग्दृष्टि अथवा सम्यग्मिथ्यादृष्टि कहा जाता । तथा जिस अनन्तानुबन्धीके उदयसे दूसरे गुणस्थानमें विपरीताभिनिवेश होता है, वह अनन्तानुबन्धी दर्शनमोहनीयका भेद न होकर चारित्रका आवरण करनेवाला होनेसे चारित्रमोहनीयका भेद है । इसलिये दूसरे गुणस्थानको मिथ्यादृष्टि न कहकर सासादनसम्यग्दृष्टि कहा है ।

शंका— अनन्तानुबन्धी सम्यक्त्व और चारित्र इन दोनोंका प्रतिबन्धक होनेसे उसे उभयरूप (सम्यक्त्वचारित्रमोहनीय) संज्ञा देना न्यायसंयत है ?

समाधान— वह आरोप ठीक नहीं, क्योंकि, यह तो हमें दृष्ट हो है, अर्थात् अनन्तानुबन्धीको सम्यक्त्व और चारित्र इन दोनोंका प्रतिबन्धक माना ही है । फिर भी परमागममें मुख्य नयकी अपेक्षा इसतरहका उपदेश नहीं दिया है ।

सासादन गुणस्थान विवक्षित कर्मके अर्थात् दर्शनमोहनीयके उदय, उपशम, क्षय और क्षयोपशमके बिना उत्पन्न होता है, इसलिये वह पारिणामिक है । सासादन जो

बोहोदयोपशमक्षयक्षयोपशममन्तरेणोत्पन्नत्वात्पारिणाभिकः सासादनगुणः । सासादन-
इचासौ सम्यग्दृष्टिश्च सासादनसम्यग्दृष्टिः । विपरीताभिनिवेशदूषितस्य तस्य कथं
मार्गदर्शक - आचार्य श्री सुविधिसागर जी महाराज
सम्यग्दृष्टित्वमिति चेन्न, भूतपूर्वगत्या तस्य तद्व्यपदेशोपपत्तेरिति । उक्तं च—

सम्मत्त-रयण-पब्बय सिहरादो भिञ्छ-भूमि-सभमिमुहो ।

आमिय-सम्मत्तो सो सासण-णामो मुणेयव्वो ॥ १०८ ॥

व्यामिश्ररुचिगुणप्रतिपादनार्थं सूत्रमाह—

सम्मामिच्छाईट्ठी ॥ ११ ॥

दृष्टिः अद्धा रुचिः प्रत्यय इति यावत् । समीचीना च मिथ्या च दृष्टिर्यस्यासौ
सम्यग्मिथ्यादृष्टिः । अथ स्यादेकस्मिन् जीवे नाक्रमेण समीचीनासमीचीनदृष्टयोरस्ति
संभवः, विरोधात् । न क्रमेणापि, सम्यग्मिथ्यादृष्टिगुणयोरेवान्तर्भावादिति । अक्रमेण

सम्यग्दृष्टि वह सासादनसम्यग्दृष्टि है ।

शंका— सासादन गुणस्थान विपरीत अभिप्रायसे दूषित है, इसलिये उसके सम्यग्दृष्टि-
पणा कैसे बन सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, पहले वह सम्यग्दृष्टि था, इसलिये भूतपूर्व ग्यायकी
अपेक्षा उसके सम्यग्दृष्टि संज्ञा कम जाती है । कहा भी है—

सम्यग्दर्शनरूपी रत्नगिरिके शिखरसे गिरकर जो और मिथ्यास्वरूपी भूमिके अभिमुख
है, भतएव जिसका सम्यग्दर्शन नष्ट हो चुका है परंतु मिथ्यादर्शनकी प्राप्ति नहीं हुई है, उसे
सासन अर्थात् सासादनगुणस्थानवर्ती समझना चाहिये ॥ १०८ ॥

अब सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे सम्यग्मिथ्यादृष्टि ओख है ॥ ११ ॥

दृष्टि, अद्धा, रुचि और प्रत्यय ये पर्यायवाची नाम हैं । जिस जीवके समीचीन और
मिथ्या दोनों प्रकारकी दृष्टि होती है उसको सम्यग्मिथ्यादृष्टि कहते हैं ।

शंका— एक जीवमें एकसाथ सम्यक् और मिथ्यारूपदृष्टि संभव नहीं है, क्योंकि, इन
दोनों दृष्टियोंका एक जीवमें एकसाथ रहनेमें विरोध आता है । यदि कहा जावे कि ये दोनों
दृष्टियां क्रमसे एक जीवमें रहती हैं तो उनका सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टि नामके स्वतन्त्र

१ प्रा १ १ ० । गा जो २०

२ लब्धेनीपजभिकमम्यकन्दन ओपधिविशेषकल्पेन मदनकोटवम्यानीय मिथ्यात्वमोहनीय कर्म
शोधयित्वा त्रिया करोति, शूद्रमर्धशुद्धमविशुद्ध चेति । तत्र त्रयाणां पुञ्जानां मध्ये यदर्धविशुद्ध पुञ्ज उदेति
तदा तदुदयः जीवस्यावविशुद्ध जिनप्रणीतत्वश्रद्धान भवति, तेन तदासौ सम्यग्मिथ्यादृष्टिगुणस्थानमन्त्रमुहने-
काल स्पृशति । अभि दा को (सम्मामिच्छाईट्ठिगुणद्वान)

सम्यग्मिथ्यावृद्ध्यात्मको जीवः सम्यग्मिथ्यावृद्धिरिति प्रतिजानीमहे । न विरोधोऽपि, अनेकान्ते आत्मनि भूयसां धर्माणां सहानवस्थानलक्षणविरोधासिद्धेः । नात्मनोऽनेकान्तत्वमसिद्धम्, अनेकान्तमन्तरेण तस्यार्थक्रियाकर्तृत्वानुपपत्तेः । अस्त्येकस्मिन्नात्मनि भूयसां सहावस्थाने प्रत्यविरुद्धानां संभवो नाशेषाणामिति चेत्क गवमाह समस्तानामप्यवस्थितिरिति, चैतन्याचैतन्यभक्त्याभक्त्यादिधर्माणामप्यक्रमेणैकात्मन्यवस्थितिप्रसङ्गात् । किन्तु येषां धर्माणां नात्यन्ताभावो यस्मिन्नात्मनि तत्र कदाचित्त्वच्चिदक्रमेण तेषामस्तित्वं प्रतिजानीमहे । अस्ति चानयोः श्रद्धयोः क्रमेणैकस्मिन्नात्मनि संभवस्ततोऽक्रमेण तत्र कदाचित्तयोः संभवेन भवितव्यमिति । न चैतत्काल्पनिकं, पूर्वस्थौकृतदेवतापरित्यागेनाहंशपि देव इत्यभिप्रायवतः पुरुषस्योपलम्भात्^१ । पञ्चसु

गुणस्थानोंमें ही अन्तर्भाव मानना चाहिये । इसलिये सम्यग्मिथ्यावृद्धि नामका तीसरा गुणस्थान नहीं बनता है ?

समाधान—^{यार्गवर्षाक - अणुर्व श्री सुविधितानुग जी प्काराज} युगपत् समीचीन और असमीचीन श्रद्धावाला जीव सम्यग्मिथ्यावृद्धि है ऐसा मानते हैं । और ऐसा माननेमें विरोध भी नहीं आता है, क्योंकि, आत्मा अनेक-धर्मात्मक है, इसलिये उसमें अनेक धर्मोंका सहानवस्थानलक्षण विरोध असिद्ध है । अर्थात् एक साथ अनेक धर्मोंके रहनेमें कोई बाधा नहीं आती है । यदि कहा जाय कि आत्मा अनेक धर्मात्मक है यह बात ही असिद्ध है । सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, अनेकान्तके बिना उसके अर्थक्रियाकारीपणा नहीं बन सकता है ।

शंका—जिन धर्मोंका एक आत्मामें एकसाथ रहनेमें विरोध नहीं है वे रहें, परंतु संपूर्ण धर्म तो एकसाथ एक आत्मामें रह नहीं सकते हैं ?

समाधान—कौन ऐसा कहता है कि परस्पर विरोधी और अविरोधी समस्त धर्मोंका एकसाथ एक आत्मामें रहना संभव है ? यदि संपूर्ण धर्मोंका एकसाथ रहना मान लिया जाये तो परस्पर विरुद्ध चैतन्य-अचैतन्य, भक्त्य-अभक्त्य आदि धर्मोंका एकसाथ एक आत्मामें रहनेका प्रसंग आ जायगा । इसलिये परस्पर विरोधी संपूर्ण धर्म एक आत्मामें रहते हैं, अनेकान्तका यह अर्थ नहीं समझना चाहिये । किन्तु अनेकान्तका यह अर्थ समझना चाहिये कि जिन धर्मोंका जिन आत्मामें अत्यन्त अभाव नहीं है वे धर्म उस आत्मामें किसी काल और किसी क्षेत्रकी अपेक्षा युगपत् भी पाये जा सकते हैं, ऐसा हम मानते हैं । इस प्रकार जब कि समीचीन और असमीचीनरूप इन दोनों श्रद्धाओंका क्रमसे एक आत्मामें रहना संभव है, तो कदाचित् किसी आत्मामें एकसाथ भी उन दोनोंका रहना बन सकता है । यह सब कथन काल्पनिक नहीं है, क्योंकि, पूर्व स्थौकृत अन्य देवताके अपरित्यागके साथ साथ अरिहंत भी देव है ऐसा अभिप्रायवाला पुरुष पाया जाता है ।

शंका—पांच प्रकारके भावोंमेंसे तीसरे गुणस्थानमें कौनसा भाव है ?

१ यथा कस्यचित् मित्रं प्रति मित्रत्वं, चैत्रं प्रत्यग्मित्रत्वमिन्द्र्यभजात्मकन्दर्माविरुद्धं लोके दृश्यते तथा

गुणेषु कोऽयं गुण इति चेत्सायोपशमिकः । कथं मिथ्याबुद्धेः सम्यग्मिथ्यात्वगुणं प्रतिपद्यमानस्य तावदुच्यते । तद्वत्— मिथ्यात्वकर्मणः सर्वधातिस्पर्धकानामुदयक्षयात्स्यैव सत उदयाभावलक्षणोपशमात्सम्यग्मिथ्यात्वकर्मणः सर्वधातिस्पर्धकोदयाच्चोत्पद्यत इति सम्यग्मिथ्यात्वगुणः सायोपशमिकः । सतापि सम्यग्मिथ्यात्वोदयेन औदयिक इति किमिति न व्यपदिश्यत इति चेन्न, मिथ्यात्वोदयादिव ततः सम्यक्त्वस्य निरन्वयविनाशानुपलम्भात् । सम्यग्बुद्धेर्निरन्वयविनाशाकारिणः सम्यग्मिथ्यात्वस्य कथं सर्वधातिस्त्वमिति चेन्न, सम्यग्बुद्धेः साकल्यप्रतिबन्धितामपेक्ष्य तस्य तथोपदेशात् । मिथ्यात्वक्षयोपशमादिवानन्तानुबन्धिनामपि सर्वधातिस्पर्धकक्षयोपशमाज्जातमिति सम्यग्मिथ्यात्वं किमिति मोच्यत इति चेन्न तस्य धातिप्रतिबन्धक-

समाधान— तीसरे गुणस्थानमें सायोपशमिक भाव है ।

शंका— मिथ्याबुद्धि गुणस्थानसे सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानको प्राप्त होनेवाले जीवके सायोपशमिक भाव कैसे संभव है ?

समाधान— वह इस प्रकार है, कि वर्तमान समयमें मिथ्यात्वकर्मके सर्वधाती स्पर्धकोंका उदयाभावी क्षय होनेसे, सतामें रहनेवाले उसी मिथ्यात्व कर्मके सर्वधाती स्पर्धकोंका उदयाभावलक्षण उपशम होनेसे और सम्यग्मिथ्यात्वकर्मके सर्वधाती स्पर्धकोंके उदय होनेसे सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थान पैदा होता है, इसलिये वह सायोपशमिक है ।

शंका— तीसरे गुणस्थानमें सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिके उदय होनेसे वहां औदयिक भाव क्यों नहीं कहा है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, मिथ्यात्वप्रकृतिके उदयसे जिस प्रकार सम्यक्त्वका निरन्वय नाश होता है, उस प्रकार सम्यग्मिथ्यात्वप्रकृतिके उदयसे सम्यक्त्वका निरन्वय नाश नहीं पाया जाता है, इसलिये तीसरे गुणस्थानमें औदयिक भाव न कहकर सायोपशमिकभाव कहा है ।

शंका— सम्यग्मिथ्यात्वका उदय सम्यग्दर्शनका निरन्वय विनाश तो करता नहीं है, फिर उसे सर्वधाती क्यों कहा ?

समाधान— ऐसी शंका ठीक नहीं, क्योंकि, वह सम्यग्दर्शनकी पूर्णताका प्रतिबन्ध करता है इस अपेक्षासे सम्यग्मिथ्यात्वको सर्वधाती कहा है ।

शंका— जिस तरह मिथ्यात्वके क्षयोपशमसे सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानकी उत्पत्ति बतलाई है उसी प्रकार वह अनन्तानुबन्धी कर्मके सर्वधाती स्पर्धकोंके क्षयोपशमसे होता है, ऐसा क्यों नहीं कहा ?

कस्यचिन्पुनस्य अहदादिश्रद्धानोक्षया सम्यक्त्व, अनाप्लादिश्रद्धानोपेक्षया मिथ्यात्व च दुर्गपदेन विषयभेदेन यत्रवतीति सम्यग्मिथ्याबुद्धिर्बन्धविह्वलमेव दृश्यते । भा श्री ग प्र टी २०

प्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, तथाप्रतिपादकस्यार्थस्याभावात् । अपि च यद्येवं श्रयोपशम इष्येत, मिथ्यात्वमपि क्षयोपशमिकम्, सम्यक्त्वसम्यग्मिथ्यात्वयोरुदयप्राप्तस्पर्धकानां क्षयात्सत्तासुदयाभावलक्षणोपशमाम्मिथ्यात्वकर्मणः सर्वघातिस्पर्धकोदयाच्च मिथ्यात्व-
गुणस्य प्रादुर्भावोपलम्भादिति । उक्तं च—

दहि-गुडमिव चाभिस्स पुहभावं णेव कारिदु सक्क ।

एव मिथ्याभावो सम्भामिच्छो ति णायुव्वो ॥ १०९ ॥
मार्गदर्शक आचार्य श्री सुविद्यतामर जी महाराज

सम्यग्दृष्टिगुणनिरूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

असंजदसम्माईट्ठी ॥ १२ ॥

शंका— तो तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भाव ही रहा आवे ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भावका प्रतिपादन करनेवाला कोई आशंकाक्य नहीं है । अर्थात् आगममें तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भाव नहीं बताया है ।

दूसरे, यदि तीसरे गुणस्थानमें मिथ्यात्व आदि कर्मोंके क्षयोपशमसे क्षयोपशम भावकी उत्पत्ति मान ली जावे तो मिथ्यात्व गुणस्थानको भी क्षयोपशमिक मानना पड़ेगा, क्योंकि, सावि मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षा मिथ्यात्व गुणस्थानमें भी सम्यक्प्रकृति और सम्यग्मिथ्यात्व कर्मके उदय अवस्थाको प्राप्त हुए स्वधर्कोंका क्षय होनेसे, सत्तामें स्थित उन्हींका उदयाभाव लक्षण उपशम होनेसे तथा मिथ्यात्व कर्मके संघाती स्पर्धकोंके उदय होनेसे मिथ्यात्व गुणस्थानकी उत्पत्ति पाई जाती है । इसमें कथनसे यह तात्पर्य समझना चाहिये कि तीसरे गुणस्थानमें मिथ्यात्व, सम्यक्प्रकृति और अनन्यानुबन्धीके क्षयोपशमसे औपशमिक भाव न होकर केवल मिश्र प्रकृतिके उदयसे मिश्रभाव होना है । कहा भी है—

जिम प्रकार दही और गुडको मिला देने पर उनको अलग अलग नहीं अनुभव किया जा सकता है, किन्तु मिले हुए उन दोनोंका रस मिश्रभावको प्राप्त हो जाता है, उसी प्रकार एक ही कालमें सम्यक्त्व और मिथ्यात्वरूप मिले हुए परिणामोंको मिश्र गुणस्थान कहते हैं, ऐसा समझना चाहिये ॥ १०९ ॥

अत्र सम्यग्दृष्टि गुणस्थानके निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यले असंयतसम्यग्दृष्टि जीव है ॥ १२ ॥

१ श्र ३ १, १० । श्र ३ २२ तथा नास्तिरुन्दीपयजित्त उच्छादित्स्वापिह भक्त्यधोदनादिव न संकविद्य द्वीकिते चरणरि न रत्न नरिपि निन्दा, यत्स्मृत म शोदनादिक आहारा न कदाचित् दृष्टो नापि श्रुत । न च सम्यग्मि-रुन्दीपयजित्त जीवर्गद्विपदायोनामुपरि न च रुचिर्नापि निन्देति । नं सू पृ १०६

२ यथ अविशदहं च जाणता मगदोसु वसं न । विरड्गुद्र उच्छेदो विरड् काउं च असमत्थो ॥ १११

समीची दृष्टिः अर्थात् यस्यासौ सम्यग्दृष्टिः, असंयतश्चामी सम्यग्दृष्टिश्च असंयतसम्यग्दृष्टिः । सो वि सम्माइठ्ठी तिविहो— खइयसम्माइठ्ठी वेदयसम्माइठ्ठी उवसमसम्माइठ्ठी चेदि । दंसण-चरण-गुण-घाइ-चत्तारि-अणंताणुबंधि-पयडीओ, मिच्छत्त-सम्मत्त-सम्मामिच्छत्तमिदि तिण्णि दंसणमोह-पयडीओ च एदांसि सत्तण्हं निरवसेस-वत्तएण खइयसम्माइठ्ठी उक्खइ । एदांसि सत्तण्हं पयडीणमुवसमेण उवसमसम्माइठ्ठी होइ । सम्मत्त-सण्णद-दंसणमोहणीय-भय-कम्मस्स उवएण वेदय-सम्माइठ्ठी णाम । तत्थ खइयसम्माइठ्ठी ण कयाइ वि मिच्छत्तं गच्छइ, ण कुणइ संदेहं पि, मिच्छत्तुभवं वट्ठण जो विमूहं जादि' । एरिसो चेय उवसमसम्माइठ्ठी', किंतु परिणाम-पच्चएण मिच्छत्तं गच्छइ, सासणगुणं पि पडिवज्जइ, सम्मामिच्छत्त-गुणं पि हुक्कइ, वेदयसम्मत्तं पि समत्तियइ' । ओ पुण वेदयसम्माइठ्ठी सो सिद्धिस्' ।

जिसकी दृष्टि अर्थात् अर्थात् समीचीन होती है उसे सम्यग्दृष्टि कहते हैं, और संयमरहित सम्यग्दृष्टिको असंयतसम्यग्दृष्टि कहते हैं । वे सम्यग्दृष्टि जीव तीन प्रकारके हैं, धार्मिकसम्यग्दृष्टि, वेदकसम्यग्दृष्टि और औपशमिकसम्यग्दृष्टि । सम्यग्दर्शन और सम्यक्चारित्र्य गुणका प्राप्त करनेवाली चार अजन्तानुबन्धी प्रकृतियाँ, और मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व तथा सम्यक्प्रकृतिमिथ्यात्व ये तीन वर्णनमोहनीयकी प्रकृतियाँ, इस प्रकार इन सात प्रकृतियोंके संबंधा विनाशसे जीव धार्मिकसम्यग्दृष्टि कहा जाता है । तथा इन्हीं सात प्रकृतियोंके उपशमसे जीव उपशमसम्यग्दृष्टि होता है । तथा जिसकी सम्यक्त्व संज्ञा है ऐसी वर्णनमोहनीय कर्मकी भेषक्य प्रकृतिके उदयसे यह जीव वेदकसम्यग्दृष्टि कहलाता है । उनमें धार्मिकसम्यग्दृष्टि जीव कभी भी मिथ्यात्वको प्राप्त नहीं होता है, किसी प्रकारके संदेहको भी नहीं करना है और मिथ्यात्वजन्य अतिशयोंको देखकर विस्मयको भी प्राप्त नहीं होता है । उपशम सम्यग्दृष्टि जीव भी इसी प्रकारका होता है, किंतु परिणामोंके निमित्तसे उपशम सम्यक्त्वको छोड़कर मिथ्यात्वको जाता है, सासावन गुणस्थानको भी प्राप्त करता है, सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानको भी पहुँच जाता है और वेदकसम्यक्त्वको भी प्राप्त कर लेता है । तथा जो वेदकसम्यग्दृष्टि जीव है वह शिथिलश्रद्धानी होता है, इसलिये दृढ़ पुरुष जिस प्रकार अपने हाथमें लकड़ीको शिथिलतापूर्वक फकड़ता है, उसी प्रकार वह भी सर्वार्थके विषयमें शिथिलप्राणी होता है, अतः कुहेतु और

असंयतसम्मो निदतो पक्कम्मकरण च । अहिमयजीवाजीवां अवलियइठ्ठी वलियमोहा । अमि रा को (अद्विरसम्महिद्धि)

१ मु जायदि । अणोहं वि ददुहि वि इदियमयज्जाणएहि स्वेहि । वीभच्छ गुणच्छाहि य तलोक्केण वि ण चालेज्जो ॥ मं. जी ६४७

२ दंसणमोहकसमदो उप्पज्जइ च पयन्यमदहण । उवसमसम्मत्तमिणं पसणमलपकनोवमस । मं. जी ६५०.

३ मु सुमिहिल्लवट् ।

४ मु सिमिल ।

सद्वहणो येरस्स लद्धि-माहणं व सिद्धिलमाहो कुहेउ-कुद्धिठंतेहि सडिदि विराहओ' ।
पंचसु गुणेषु के गुणे अस्सिद्धञ्च असंजवसम्माइद्धि-गुणस्सुप्पत्तो जादेत्ति पुच्छिदे उच्चदे,
सत्त-पयडि-वखएणुप्पण-सम्मत्तं खइयं । तेसि चेव सत्तण्हं पयडीणुवसमेणुप्पण-
सम्मत्तमुवसमियं । सम्मत्त-देसघाइ-वेदयसम्मत्तसुदएणुप्पण-वेदयसम्मत्तं खओवसमियं ।
मिच्छत्ताणंताणुबंधोणं सखघाइ-फहयाणं उदय-वखएण तेसि चेव संतोवसमेण अहवा
सम्भामिच्छत्त-सखघाइ-फहयाणं उदय-वखएण तेसि चेव संतोवसमेण उहयत्थ
सम्मत्त-देसघाइ-फहयाणमुदएणुप्पज्जइ जदो तदो वेदयसम्मत्तं खओवसमियमिदि
केसिचि आइरियाणं वख्खाणं तं किमिदि जेच्छिज्जइ, इदि चेत्, तण्ण, पुठ्वं
कुदुट्ठान्ने उमे सम्यक्कवकी विराधना करनेमें देर नहीं लगती है ।

पांच प्रकारके भाषोंमेंसे किन किन भाषोंके आश्रयसे असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानकी
उत्पत्ति होती है ? इस प्रकार प्रश्नमें पर आचार्य उत्तर देते हैं कि सात प्रकृतियोंके अयसे जो
सम्यग्दर्शन उत्पन्न होता है वह आद्यिक है, उन्हीं सात प्रकृतियोंके उपशमसे उत्पन्न हुआ
सम्यक्त्व उपशमसम्यग्दर्शन होता है और सम्यक्त्वका एकदेश धातरूपसे वेदन करानेवाली
सम्यक्प्रकृतिके उदयसे उत्पन्न होनेवाला वेदकसम्यक्त्व आयोपशमिक है ।

शंका— मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धीके उदयमें आनेवाले सर्वधाती स्पर्धकोंके
उदयाभावी अयसे तथा आगामी कालमें उदयमें आनेवाले उन्हींके सर्वधाती स्पर्धकोंके सदव-
स्थारूप उपशमसे अथवा सम्यग्मिथ्यात्वके उदयमें आनेवाले सर्वधाती स्पर्धकोंके उदयाभावी
अयसे आगामी कालमें उदयमें आनेवाले उन्हींके सदवस्थारूप उपशमसे तथा इन दोनों ही
अवस्थाओंमें सम्यक्प्रकृतिमिथ्यात्वके देशधाती स्पर्धकोंके उदयसे जब आयोपशमरूप सम्यक्त्व
उत्पन्न होता है तब उसे वेदक सम्यग्दर्शन कहने हैं । ऐसा कितने ही आचार्योंका मत है उसे
यहां पर क्यों नहीं स्वीकार किया है ?

समाधान— यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, इसका उत्तर पहले दे चुके हैं ।

विशेषार्थ— जिस प्रकार मिश्र गुणस्थान की उत्पत्ति सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिके
उदयकी मुख्यतासे चलता आये हैं, उसी प्रकार यहां पर भी सम्यक्प्रकृतिके उदयकी मुख्यता
समझना चाहिये । यदि इस सम्यक्त्वमें सम्यक्प्रकृतिके उदयकी मुख्यता न मान कर केवल
मिथ्यात्वादिके आयोपशमसे ही इसकी उत्पत्ति मानो जावे तो साहि मिथ्यादृष्टिकी अनेका
सम्यक्प्रकृति और सम्यग्मिथ्यात्वप्रकृतिके उदयाभाव क्षय और सदवस्थारूप उपशमसे तथा
मिथ्यात्वप्रकृतिके उदयसे मिथ्यात्व गुणस्थानकी भी आयोपशमिक मानना पड़ेगा । क्योंकि, वहां
पर भी आयोपशमका लक्षण घटित होता है । इसलिये इस सम्यक्त्वकी उत्पत्ति आयोपशमकी
प्रधानतासे न मानकर सम्यक्प्रकृतिके उदयकी प्रधानतासे समझना चाहिये ।

सूत्रमें सम्यग्दृष्टिके लिये जो असंयत विशेषण दिया गया है, वह अन्तर्दीप्त है इस-

उत्तरादः^१ असंजद^२ इति अं सम्माद्विद्विस्स विसेसण-वयणं तमंतदीवयत्तादी
हेट्टिल्लाण सगल-गुणद्वानाणमसंजदत्तं परुवेदि । उवरि असंजम-भावं^३ किण्ण परुवेदि स्ति
उत्ते ण परुवेदि उवरि सव्वत्थ संजमासंजम-संजम-विसेसणोवलंभादो स्ति । उत्तं च-

सम्माद्विद्वि जीवो उवद्वट्ठं पवयणं तु सद्वहदि ।

सद्वहदि असंभारं अजाणमाणो गुरु-नियोगा^४ ॥ ११० ॥

णो इदिएसु विरदो णो जीवे भावरे तसे चावि ।

जो सद्वहदि जिणुत्तं सम्माद्विद्वि अविरदो सो^५ ॥ १११ ॥

एवं सम्माद्विद्वि-वयणं परुवेदि विद्वि-गुणद्वानामुपगच्छद्वि गंगा-जर्द-प्रवाहो व्व ।

वर्माविरद-गुणद्वान-परुवद्विमुत्तर-मुत्तमाह—

संजदासंजदा ॥ १३ ॥

संयताश्च ते असंयताश्च संयतासंयताः । यदि संयतः, नासावसंयतः, अथासंयतः,

लिखे वह अपनेसे नीचेके भी समस्त गुणस्थानोंके असंयतपनेका भिरूपण करता है ।

शंका— नीचे गुणस्थानसे आगे असंयमका अभाव क्यों नहीं कहा ?

समाधान— आगे के गुणस्थानोंमें असंयमका अभाव इसलिए नहीं कहा, क्योंकि, आगेके गुणस्थानोंमें सब संयमासंयम और संयम ये विशेषण पाये जाते हैं । कहा भी है—

सम्यग्दृष्टि जीव जिनैत्र भगवान्के द्वार उपविष्ट प्रवचनका तो भ्रमण करता ही है, किंतु किसी तत्त्वको नहीं जानता हुआ उसके उपदेशसे विपरीत अर्थका भी भ्रमण कर लेता है ॥ ११० ॥

जो जिनैत्रोंके विषयोंसे तथा व्रत और स्थावर जीवोंकी हिंसासे विरक्त नहीं है किंतु जिनैत्रयद्वारा कमित प्रवचनका भ्रमण करता है वह अविरतसम्यग्दृष्टि है ॥ १११ ॥

इस सूत्रमें जो सम्यग्दृष्टि पद है, वह गंगा नदीके प्रवाहके समान आगेके समस्त गुणस्थानोंमें अनुवृत्तिकी प्राप्त होता है । अर्थात् पक्षर्वे आदि समस्त गुणस्थानोंमें सम्यग्दर्शन पाया जाता है ।

अत्र वेदाविरति गुणस्थानके प्ररूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सम्यग्यसे संयतासंयत जीव है ॥ १३ ॥

यस्य संयत होते हुए भी असंयत होते हैं उन्हें संयतासंयत कहते हैं ।

शंका— जो संयत होता है वह असंयत नहीं हो सकता है ? और जो असंयत

१ उत्तरादः ।

२ आ प १, १२ । गो जी. २७.

३ २११ गो जी. २२. 'अवि' शब्दनानुक्क्यादिगुणसद्भावादिगणराशिसंज्ञा न करोतीति

नासौ संयत इति विरोधान्नायं गुणो घटत इति चेदस्तु गुणानां परस्परपरिहारलक्षणो विरोधः, दृष्टत्वात्, अन्यथा तेषां स्वरूपहानिप्रसङ्गात् । न गुणानां स्वस्थान-लक्षणो विरोधः सम्भवति, सम्भवेद्वा न वस्तुस्ति, तस्यानेकान्तत्वत्वात् । यदर्थक्रियाकारि तद्वस्तु । सा च नैकान्ते, एकानेकाभ्यां प्राप्तिनिर्वाहानवस्थाभ्यामर्थक्रियाविरोधात् । न चैतन्याचैतन्याभ्यामनेकान्तस्तथोर्गुणत्वाभावात् । सहभुवो हि गुणाः, न चानयोः सहभूतिरस्ति, असति विबन्धन्यनुपलम्भात् । अर्थात् न विरोधः समाननिबन्धनत्वे सति । न चात्र विरोधः, संयमासंयमयोरेकद्वयवर्तिनोऽस्यवस्थावर-निबन्धनत्वात् । औदयिकादिगुणसंयमसु गुणोद्भावात्वात्तन्मन्त्रावस्थावस्थानात् सन्तपन्नः

होता है वह संयत नहीं हो सकता है, क्योंकि, संयमभाव और असंयमभावका परस्पर विरोध है । इसलिये यह गुणस्थान नहीं बनता है ।

समाधान - विरोध दो प्रकारका है, परस्परपरिहारलक्षण विरोध और गुणस्थान-लक्षण विरोध । इनमेसे एक द्रव्यके अनेक गुणोंमें परस्परपरिहारलक्षण विरोध होता है । क्योंकि, यदि गुणोंका एक दूसरेका परिहार करके अस्तित्व नहीं माना जावे तो उनका स्वरूपकी हानिका प्रसंग आता है । परन्तु इतने मात्रसे गुणोंमें सहानवस्थालक्षण विरोध सम्भव नहीं है । यदि माना गुणोंका एकसाथ रहना ही विरोधस्वरूप मान लिया जाने तो वस्तुका अस्तित्व ही नहीं बन सकता है, क्योंकि, वस्तुका सद्भाव अनेकान्त-निमित्तक ही होता है । जो अर्थक्रिया करनेमें समर्थ है वह वस्तु है । परन्तु वह अर्थक्रिया एकान्तपक्षमें नहीं बन सकती है, क्योंकि, अर्थक्रियाको यदि एकरूप माना जावे तो पुनः पुनः उसी अर्थक्रियाकी प्राप्ति होतसे और यदि अनेकरूप माना जावे तो अनवस्था दोष आनेसे एकान्तपक्षमें अर्थक्रियाके होनेमें विरोध आता है ।

पूर्वके कथनसे चैतन्य और अचैतन्यके साथ भी अनेकान्त दोष नहीं आता है, क्योंकि, चैतन्य और अचैतन्य ये दोनों गुण नहीं हैं । जो सहभावी होते हैं उन्हें गुण कहेंगे । परन्तु ये दोनों सहभावी नहीं हैं, क्योंकि अंशरूप अवस्थाके नहीं रहने पर चैतन्य और अचैतन्य ये दोनों एकसाथ नहीं पाये जाते हैं । दूसरे विरुद्ध दोषोंकी उत्पत्तिका कारण यदि समान अर्थात् एक मान लिया जावे तो विरोध आता है, परन्तु संयमभाव और असंयमभाव इन दोनोंका एक आत्मामें स्वीकार कर लेने पर भी कोई विरोध नहीं आता है, क्योंकि, उन दोनोंकी उत्पत्तिके कारण भिन्न भिन्न हैं । संयमभावकी उत्पत्तिका कारण वसोहृमसे विरतिभाव है और असंयमभावकी उत्पत्तिका कारण स्थावरहृमसे अविरतिभाव है । इसलिये संयतसंयत नामका संयत गुणस्थान बन जाता है ।

शंका— औदयिक आदि पांच भावोंमेंसे किस भावके आधारेसे संयत संयम भाव पैदा होता है ?

समाधान— संयमासंयम भाव सायोपशमिक है, क्योंकि, असंयमवस्थानावरओय

इति चेत्क्षायोपशमिकोऽयं गुणः, अप्रत्याख्यानानवरणीयस्य सर्वधातिस्पर्धकानामुदय-
क्षयात् सतां चोपशमात् प्रत्याख्यानानवरणीयोदयादप्रत्याख्यामोत्पत्तेः । संयमासंयमाधा-
राधिकृतसम्यक्त्वानि कियन्तीति चेत्क्षायिकक्षायोपशमिकोपशमिकानि श्रौण्यपि भवन्ति
पर्यायेण, 'तान्यन्तरेणाप्रत्याख्यानस्योत्पत्तिविरोधात् । सम्यक्त्वमन्तरेणापि देशयतयो
दृश्यन्त इति चेन्न, निर्गतमुचितकाङ्क्षस्थानिवृत्तविषयविषासस्याप्रत्याख्यानानुपपत्तेः
उक्तं च—

जो तस-बहाउ विरखो अविरखो सह य भावर-बहाओ ।

एक-समयमिह जीवो विरखाविरखो जिनेस्कमई* ॥ ११२ ॥

संयतानामाविगुणस्थाननिरूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

प्रमत्तसंयता ॥ १४ ॥

प्रकर्षेण मत्ताः प्रमत्ताः, सं सम्यग् यताः विरताः संयताः । प्रमत्ताश्च ते संयताश्च

कषायके वर्तमान कासिक संयमसंयमे स्पर्धकैः उदयाभ्युदयक्षयाहनेभ्यो विरताक्षयामी कालमें
उदयमें आने योग्य उन्हींके सदस्वरूप उपशम होनेसे तथा प्रत्याख्यानानवरणीय कषायके उदयसे
संयमासंयमरूप अप्रत्याख्यान-चारित्र्य उत्पन्न होता है ।

शंका— संयमासंयमरूप देशचारित्र्यके आधारसे सम्बन्ध रखनेवाले कितने सम्यग्-
वर्तन होते हैं ?

समाधान— आधिक, आयोपशमिक और ओपशमिक ये तीनोंमेंसे कोई एक
सम्यग्दर्शन धितत्पसे होता है, क्योंकि, उनमेंसे किसी एकके बिना अप्रत्याख्यान चारित्र्यका
प्रादुर्भाव ही नहीं हो सकता है ।

शंका— सम्यग्दर्शनके बिना भी देशमंयमी देशनेमें आते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जो जीव मोक्षको आकांक्षासे रहित हैं और जिनकी विषय-
विषासा दूर नहीं हुई हैं, उनके अप्रत्याख्यानसंयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है । कहा भी है—

जो जीव जिनेन्द्रदेवमें अद्वितीय भक्ताको रखता हुआ एक ही समयमें प्रसजोंकी
हिंसासे विरत और स्थावर जीवोंकी हिंसासे अविरत होता है, उसको विरताविरत
कहते हैं ॥ ११२ ॥

अब संयतोंके प्रथम गुणस्थानके निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे प्रमत्तसंयत जीव हैं ॥ १४ ॥

प्रकर्षसे मत्त जीवोंको प्रमत्त कहते हैं और अच्छी तरहसे विरत या सयमको प्राप्त
जीवोंको संयत कहते हैं । जो प्रमत्त होते हुए भी संयत होते हैं उन्हें प्रमत्तसंयत कहते हैं ।

१. म. मयमवराधिकृत— ।

२. म. तान्यन्तरेणा ।

३. प्रा. प. १. १२. । मा. जो. २१. 'व' शब्दतः प्रयोगतः विना स्थावरजन्मपि न कर्मातीति
व्याख्येयं भवति । जी. प्र. टी.

प्रमत्तसंयताः । यदि प्रमत्ताः न संयताः, स्वरूपासंवेदनात् । अथ संयताः न प्रमत्ताः, संयमस्य प्रमादपरिहाररूपत्वादिति ? नैव दोषः, संयमो नाम हिसानृतस्तेयाब्रह्म-परिग्रहेभ्यो विरतिः गुप्तिसमित्यनुरक्षितः, नासौ प्रमादेन विनाश्यते, तत्र तस्मान्मल-लोत्पत्तेः । संयमस्य मलोत्पादक एवात्र प्रमादो विवक्षितो न तद्विनाशक इति कुतोऽवसीयत इति चेत् ? संयमाविनाशन्यथानुपपत्तेः । न हि मन्दतमः प्रमादः अणक्षयी संयमविनाशकोऽस्ति विबन्धन्यनुपलब्धेः । प्रमत्तवचनमन्तदीपकत्वाच्छ्रुतातीत-सर्वगुणेषु प्रमादास्तित्वं सूचयति । पञ्चसु गुणेषु कं गुणमाधित्यायं प्रमत्तसंयतगुण उत्पन्नश्चेत्संयमापेक्षया आयोपशमिकः । कथम् ? प्रत्याख्यानावरणसर्वधातिस्पर्धको-

शंका— यदि छटवें गुणस्थानवर्ती जीव प्रमत्त हैं तो संयत नहीं हो सकते हैं, क्योंकि प्रमत्त जीवोंको अपने स्वरूपका संवेदन नहीं हो सकता है । यदि वे संयत हैं तो प्रमत्त नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, संयमभाव प्रमादके परिहारस्वरूप होना है ।

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि हिंसा, असत्य, स्तेय, अग्राह्य और परिग्रह इन पांच पापोंसे विरतिभावको संयम कहते हैं जो कि तीन गुप्त और पांच समितियोंसे अनुरक्षित है । वह संयम वास्तवमें प्रमादसे नष्ट नहीं किया जा सकता है, क्योंकि, संयममें प्रमादसे केवल मलकी ही उत्पत्ति होती है ।

शंका— छटवें गुणस्थानमें संयममें मल उत्पन्न करनेवाला ही प्रमाद विवक्षित है, संयमका नाश करनेवाला प्रमाद विवक्षित नहीं है, यह बात कैसे निश्चय की जाय ?

समाधान— छटवें गुणस्थानमें प्रमादके रहते हुए संयमका सम्भाव अन्वया बन नहीं सकता है, इसलिये निश्चय होता है कि यहाँ पर मलको उत्पन्न करनेवाला प्रमाद ही अभीष्ट है । दूसरे छटवें गुणस्थानमें होनेवाला स्वल्पकालवर्ती मन्दतम प्रमाद संयमका नाश भी नहीं कर सकता है, क्योंकि, सकलसंयमका उत्कटरूपसे प्रतिबन्ध करनेवाले प्रत्याख्यानावरणके अभावमें संयमका नाश नहीं पाया जाता ।

यहाँ पर प्रमत्त शब्द अन्तर्दीपक है, इसलिये वह छटवें गुणस्थानसे पहलेके संपूर्ण गुणस्थानोंमें प्रमादके अस्तित्वको सूचित करता है ।

शंका— पांच भावोंमेंसे किस भावका आशय लेकर यह प्रमत्तसंयत गुणस्थान उत्पन्न होता है ?

समाधान— संयमकी अपेक्षा यह गुणस्थान आयोपशमिक है ।

शंका— प्रमत्तसंयत गुणस्थान आयोपशमिक किस प्रकार है ?

समाधान— क्योंकि, वर्तमानमें प्रत्याख्यानावरणके सर्वधाती स्पर्धकोंके उदयअव-होनेसे और आगामी कालमें उदयमें आनेवाले सत्तामें स्थित उन्हींके उदयमें न आनेरूप उप-शमसे तथा संयमजन कषणके उदयसे प्रत्याख्यान (संयम) उत्पन्न होता है, इसलिये

दयक्षयालोधाभेव सतामुद्ययाभावलक्षणोपशमात् संज्वलनोदयाच्च प्रत्याख्यानसमुत्पत्तेः। संज्वलनोदयात्संयमो^१ भवतीत्यौदधिकव्यपदेशोऽस्य किं न स्यादिति चेन्न, ततः संयमस्योत्पत्तेरभावात् । क्व तद् व्युत्पत्तिरिति चेत्प्रत्याख्यानानावरणसर्वधातिस्यर्ध-कोदयक्षयसमुत्पन्नसंयममलोत्पादने तस्य व्यापारः । संयमनिबन्धनसम्यक्त्वापेक्षया क्षाधिकक्षायोपशमिकोपशमिकगुणनिबन्धनः । सम्यक्त्वमन्तरेणापि सत्यमे^२ अभिनार्थः सम्यक्त्वानुवर्तनेनेति चेन्न, आप्तागमपदार्थेष्वनुत्पन्नश्रद्धस्थ त्रिमूढालीढचेतसः संयमानुपपत्तेः । द्रव्यसंयमस्य नात्रोपादानमिति कुतोऽवगम्यत इति चेन्न,^३ सम्यग्-ज्ञात्वा श्रद्धाय यतः संयत इति व्युत्पत्तितस्तदवगतेः उक्तं च—

क्षायोपशमिक है ।

शंका— संज्वलन कषायिक उदयसे संयम होता है, इसलिये उसे जीवधिक नामसे क्यों नहीं कहा जाता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, संज्वलन कषायिक उदयसे संयमकी उत्पत्ति नहीं होती है ।

शंका— तो संज्वलनका व्यापार कहां पर होता है ?

समाधान— प्रत्याख्यानानावरण कषायिके संबंधाती स्पर्धकोंके उदयाभावी क्षयसे (और तबबस्थाकय उपशमसे) उत्पन्न हुए संयममें मलके उत्पन्न करनेमें संज्वलनका व्यापार होता है ।

संयमके कारणभूत सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा तो यह गुणस्थान क्षाधिक, क्षायोपशमिक और औपशमिक भावनिमित्तक है ।

शंका— यहां पर सम्यग्दर्शनपद की ओ अनुवृत्ति बतलाई है उससे क्या यह तात्पर्य निकलता है कि सम्यग्दर्शनके बिना भी संयमकी उपलब्धि होती है ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि आप्त, आश्रय और पदार्थोंमें जिस जीवके अज्ञा उत्पन्न नहीं हुई तथा जिसका जिस तीन मूढताओंसे व्युत्पन्न है, उसके संयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है ।

शंका— यहां पर द्रव्यसंयमका ग्रहण नहीं किया है, यह कैसे जाना जाय ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, मले प्रकार जानकर और अज्ञान कर जो एमसहित है उसे संयत कहते हैं । संयत शब्दकी इस प्रकार व्युत्पत्ति करनेसे यह जाना जाता है कि यहां पर द्रव्यसंयमका ग्रहण नहीं किया है । कहा भी है—

१ विद्विषदस्स संजमस्स सञ्जीवसमित्तपहुण्यायमेसकलत्तादो क्व संजलणणाकसायाण चारित्त-विरोहीण चारित्तकारयत्तं ? देवधादित्तेण सपडिबवसगुणविणिम्मूलणसत्तिविरहिण्णमुदयो विज्जमाणो वि ण स कञ्जकारओ णि संजमहेइतेण विद्विषवत्तादो, वत्तुदो दु कज्जं पहुण्यादि मलजणणपमादो वि य । सो जी , जी प्र., टी ३२

२. म. नेत्सम्यक् ।

यत्तायस्यमयस्त्वयो-वद्विद्वच्चक्षुर्जुहोतिहोसागर जी म्हाराज
सयल-युग-सील-कलिओ महव्वई चित्तलायरणो^१ ॥ ११३ ॥
बिकहा तहा कसाया इंदिय-बिदा तहेव पणयो य ।
चदु-चदु-पणमेगेमं होति पमादा य पणारसा^२ ॥ ११४ ॥

आयोपशमिकसंयमेषु शुद्धसंयमोपलक्षितगुणस्थाननिरूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह—
अप्पमत्तसंयदा ॥ १५ ॥

प्रमत्तसंयताः पूर्वोक्तलक्षणाः, न प्रमत्तसंयताः अप्रमत्तसंयताः पञ्चदशप्रमाद-
रहितसंयता इति यावत् । शेषाशेषसंयतानामन्तर्भावच्छेदसंयतगुणस्थानानामभावः
स्यादिति चेन्न संयतानामुपरिष्ठात्प्रतिपद्यमान^३ विशेषणाविशिष्टानामस्तप्रमादानामिह

जो व्यक्त अर्थात् स्वस्थित और अव्यक्त अर्थात् प्रत्यक्षज्ञानियोंके ज्ञानद्वारा ज्ञानमें
योग्य प्रमादमें वास करता है, जो सम्यक्त्व, ज्ञानादि संपूर्ण गुणोंसे और कर्तोंके रक्षण करनेमें
समर्थ ऐसे जीवोंसे युक्त है, जो (देवसंयतकी अपेक्षा) महावती है और जिसका आचरण
प्रमादमिहित है, अथवा चित्रल सारंगको कहते हैं, इसलिये जिसका आचरण सारंगके समान
वाचस्वित अर्थात् अनेक प्रकारका है, अथवा, जिसमें प्रमादको उत्पन्न करनेवाला जिसका
आचरण है उसे प्रमत्तसंयत कहते हैं ॥ ११३ ॥

स्वीकृता, संस्तकृता, राष्ट्रकृता और अवनिपालकृता ये चार विकर्षण; भोज, मात,
माया और लोभ ये चार कषाये; स्पर्श, रसना, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र ये पांच इन्द्रिया; मित्रा
और प्रणय इस प्रकार प्रमाद पन्द्रह प्रकारका होता है ॥ ११४ ॥

अब आयोपशमिक संयमोंमें शुद्ध संयमसे उपलक्षित गुणस्थानके निरूपण करनेके लिये
जागेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे अप्रमत्तसंयत जीव हैं ॥ १५ ॥

प्रमत्तसंयतोंका स्वरूप पहले कह आये हैं, जिनका संयम प्रमाद सहित नहीं होता है
उन्हें अप्रमत्तसंयत कहते हैं, अर्थात् संयत होते हुए जिन जीवोंके पन्द्रह प्रकारका प्रमाद नहीं
पाया जाता है, उन्हें अप्रमत्तसंयत सम्मानना चाहिये ।

शंका— बाकीके संपूर्ण संयतोंका इसी अप्रमत्तसंयत गुणस्थानमें अन्तर्भाव हो जाता
है, इसलिये शेष संयतगुणस्थानोंका अभाव हो जायगा ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, जो अपने कहेजानेवाले अपूर्वकरणादि विशेषणोंसे

१ प्रा पं १, १४ । बो जी ३३ चित्रं प्रमादमिभ्र लातीति चित्रलं आचरणं यस्यासौ चित्रला-
चरण । अथवा चित्रलं सारंग, तद्वत् अवलित आचरणं यस्यासौ चित्रलाचरण । अथवा चित्रं लातीति
चित्तल, चित्रलं आचरणं यस्यासौ चित्तलाचरण । जी. प्र. टी.

२ प्रा पं १, १५ । बो जी ३४ । अप्रती मायेव नास्ति ।

३. मु प्रतिपद्यमान — ।

ग्रहणात् । तत्कथमवगम्यत इति चेन्न उपरिष्ठात्तनसंयतगुणस्थाननिरूपणान्यथा-
नुपपत्तितस्तदवगतेः । एषोऽपि गुणः आयोपशमिकः, प्रत्याख्यानावरणीयकर्मणः
सर्वधातिस्पर्धकोदयक्षयात्तेषामेव सतां पूर्ववदुपशमात् संज्वलनीदयाकच प्रत्याख्यानी-
त्पत्तेः । संयमनिबन्धनसम्यक्त्वापेक्षया सम्यक्त्वप्रतिबन्धककर्मणां क्षयक्षयोपशमोप-
शमजगुणनिबन्धनः । उक्तं च—

गट्टामेस-पमाओ वय-गुण-सीलोलि-मंदिओ भाणी ।

अणुवसमओ अवसवओ साण-णिलीणो हु अपमत्तो' ॥ ११५ ॥

चारित्र्यमोहोपशमकक्षपकेषु प्रथमगुणस्थानस्वरूपनिरूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

अपुण्वकरण-पविट्ट-सुद्धि-संजदेसु अस्थि उवसमा खवा ॥ १६ ॥

युक्त नहीं हैं और जिनका प्रभाव नष्ट हो गया है ऐसे संयतोंका ही यहां पर ग्रहण किया है ।
इसलिये आगेके समस्त संयतगुणस्थानोंका इनमें अन्तर्भाव नहीं होता है ।

शंका— यह कैसे जाना जाय कि यहां पर आगे कहे जानेवाले अपूर्वकरणादि विशेष-
णोंसे युक्त संयतोंका ग्रहण नहीं किया गया है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, यदि यह न जाना जाय, तो आगेके संयतोंका निरूपण
बन नहीं सकता है, इसलिये यह भास्त्र पड़ता है कि यहां पर अपूर्वकरणादि विशेषणोंसे रहित
केवल अप्रमत्त संयतोंका ही ग्रहण किया गया है ।

वर्तमान समयमें प्रत्याख्यानावरणीय कर्मके सर्वधाती स्पर्धकोंके उदयक्षय होनेसे और
आगामी कालमें उदयमें आनेवाले उन्हींके उदयाभावलक्षण उपशम होनेसे तथा संज्वलन
कायायके मन्त्र उदय होनेसे प्रत्याख्यानकी उत्पत्ति होती है, इसलिये यह गुणस्थान भी आयो-
पशमिक है । संयमके कारणभूत सम्यक्त्वकी अपेक्षा, सम्यक्त्वके प्रतिबन्धक कर्मोंके क्षय,
क्षयोपशम और उपशमसे यह गुणस्थान उत्पन्न होता है, इसलिये आयिक, आयोपशमिक और
ओपशमिक भी है । कहा भी है—

जिसके व्यवृत्त और अव्यवृत्त सभी प्रकारके प्रभाव नष्ट हो गये हैं, जो व्रत गुण और
शौलोंसे मण्डित है, जो निरन्तर आत्मा और शरीरके भेद-विज्ञानसे युक्त है, जो उपशम और
क्षपक अंगीपर आरुड नहीं हुआ है और जो ध्यानमें लवलीन है, उसे अप्रमत्तसंयत
कहते हैं ॥ ११५ ॥

अब आगे चारित्र्यमोहनीयका उपशम करनेवाले या क्षपण करनेवाले गुणस्थानोंमेंसे
प्रथम गुणस्थानके निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

अपूर्वकरण प्राति-ट शुद्धि-संयतोंमें सामान्यसे उपशमक और अपक ये दोनों प्रकारके

करणाः परिणामाः, न पूर्वाः अपूर्वाः । नानाजीवापेक्षया प्रतिसम्यग्भाविनः क्रमप्रवृद्धासंख्येयलोकपरिणामस्यास्य गुणस्थान्तर्विवक्षितसमयवर्तिप्राणिनो व्यतिरिक्त्याभ्यसमयवर्तिप्राणिभिरप्राप्या अपूर्वा अत्रतनपरिणामैरसमाना इति यावत् । अपूर्वाश्च ते करणाश्चापूर्वकरणाः^१ । एतेनापूर्वविशेषणेन अधःप्रवृत्तपरिणामव्युदासः कृत इति द्रष्टव्यः, तत्रतनपरिणामानामपूर्वत्वाभावात् । अपूर्वशब्दः प्रागप्रतिपन्नार्थवाचको नासमानार्थवाचक इति चेन्न, पूर्वसमानशब्दयोरेकार्थत्वात् । तेषु प्रविष्टा शुद्धिर्येषां ते अपूर्वकरणप्रविष्टशुद्धयः । के ते ? संयताः । तेषु संयतेषु 'अत्थि' सन्ति । नदीस्रोतो-

जीव हैं ॥ १६ ॥

कारण शब्दका अर्थ परिणाम है, और जो पूर्व अर्थात् पहले नहीं हुए उन्हें अपूर्व कहते हैं । इसका तात्पर्य यह है, कि नामा जीवोंकी अपेक्षा आदिसे लेकर प्रत्येक समयमें जन्मसे बढ़ते हुए असंख्यात-लोक-प्रमाण परिणामवाले इस गुणस्थानके अन्तर्गत विवक्षित समयवर्ती जीवोंको छोड़कर अन्य समयवर्ती जीवोंके द्वारा अप्राप्य परिणाम अपूर्व कहलाते हैं । अर्थात् विवर्तमानसमयवर्ती जीवोंके सुविज्ञासंज्ञित अन्तःसमयवर्ती जीवोंके परिणाम असमान अर्थात् विलक्षण होते हैं । इस तरह प्रत्येक समयमें होनेवाले अपूर्व परिणामोंको अपूर्वकरण कहते हैं । इसमें बिधे गये अपूर्व विशेषणसे अधःप्रवृत्त-परिणामोंका निराकरण किया गया है ऐसा समझना चाहिये, क्योंकि, जहाँ पर उपरितन समयवर्ती जीवोंके परिणाम अधस्तन समयवर्ती जीवोंके परिणामोंके साथ सद्गम भी होते हैं और विसद्गम भी होते हैं ऐसे अधःप्रवृत्तमें होनेवाले परिणामोंमें अपूर्वता नहीं पाई जाती है ।

शंका— अपूर्व शब्द पहले कभी नहीं प्राप्त हुए अर्थका वाचक है, असमान अर्थका वाचक नहीं है, इसलिये यहाँ पर अपूर्व शब्दका अर्थ असमान या विसद्गम नहीं हो सकता है ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि पूर्व और समान ये दोनों शब्द एकार्थवाची हैं इसलिये अपूर्व और असमान इन दोनों शब्दोंका अर्थ भी एक ही समझना चाहिये । ऐसे अपूर्व परिणामोंमें जिन जीवोंकी शुद्धि प्रविष्ट हो गई है, उन्हें अपूर्वकरण-प्रविष्ट-शुद्धि जीव कहते हैं ।

शंका— वे कौन हैं ? संयत हैं । उनमें 'अत्थि सन्ति' अर्थात् उपशमक और अवक होते हैं । नदीस्रोत-न्यायसे 'सन्ति' इस पदकी अनुवृत्ति चली आती है, इसलिये

१ अपूर्वमपूर्व क्रियां गच्छतोत्पत्त्यपूर्वकरणम् । तत्र च प्रथमसमय एव स्थितिकालरसवाङ्मयगुणयुग्मि गुणसक्रमा अन्यत्वं स्थितिबन्ध इत्यन्ते पञ्चाप्यधिकारा योगपक्षेन पूर्वमप्रवृत्ता प्रवर्तन्ते इत्यपूर्वकरणम् अमि रा को. (अपूर्वकरण)

न्यायेन सन्तीत्यनुवर्तमाने पुनरिह तदुच्चारणमनर्थकमिति चेन्न अस्यान्यार्थत्वात् ।
कथम् ? स गुणस्थानसत्त्वप्रतिपादिकः, अर्थं तु सन्तिषु अपकोपशमकभावयोर्व्यधि-
करण्यप्रतिपादनार्थं इति । अपूर्वकरणानामन्तः प्रविष्टशुद्धयः अपकोपशमकसंयताः,
सर्वे संभूय एको गुणः 'अपूर्वकरण' इति । किमिति जननिर्देशो न कृतश्चेन्न
सामर्थ्यलभ्यत्वात् । अपकानुपशमकानां कथं तद्व्यपदेशश्चेन्न, भाविनि भूतवदुप-

उसका फिरसे इस सूत्रमें ग्रहण करना निरर्थक है ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, यहां पर 'सन्ति' पदका दूसरा ही अर्थ लिया गया है ।

शंका— वह दूसरा अर्थ किस प्रकारका है ?

समाधान— पहले जो 'सन्ति' पद आया है वह गुणस्थानोंके अस्तित्वका प्रतिपादक है, और यह संयतोंमें अपक और उपशमक भावके भिन्न भिन्न अधिकरणपनेके बतानेके लिये है ।

जिन्होंने अपूर्वकरणरूप परिणामोंमें विसृष्टिको प्राप्त कर लिया है ऐसे अपक और उपशमक संयमों जीव होते हैं, और वे सब मिलकर एक अपूर्वकरण गुणस्थान बनाता है ।

शंका— तो फिर यहां पर इस प्रकार नामनिर्देश क्यों नहीं किया ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, यह बात तो सामान्यसे ही प्राप्त हो जाती है । अर्थात् अपूर्वकरणकी प्राप्त हुए उन सब अपक और उपशमक जीवोंके परिणामोंमें अपूर्वपनेकी अवस्था समानता पाई जाती है, इसलिये वे सब मिलकर एक अपूर्वकरण गुणस्थान होता है यह अपने आप सिद्ध है ।

शंका— आठवें गुणस्थानमें न तो कर्मोंका क्षय ही होता है और न उपशम ही, फिर इस गुणस्थानवर्ती जीवोंको अपक और उपशमक कैसे कहा जा सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, भावी अर्थमें भूतकालीन अर्थके समान उपचार कर लेनेसे आठवें गुणस्थानमें अपक और उपशमक व्यवहारकी सिद्धि हो जाती है ।

शंका— इस प्रकार मज्झमे पर तो अतिप्रसंग बोध प्राप्त हो आया ?

१ इदं गुणस्थानकमन्तर्गृहीतकालप्रमाणं भवति । तत्र च प्रथमसाध्यत्वेन ये प्रपन्ना प्रपद्यन्ते प्रपत्स्यन्ते च तदपेक्षया जघन्यादीन्मृत्कृष्टान्यसंस्थेयलोकाकाशप्रदेशप्रमाणाध्यवसायस्थानानि लभ्यन्ते, प्रतिपत्तूणां बहुत्वादध्यवसायानां च विचित्रत्वादिति भावनीयम् । ननु यदि कालत्रयापेक्षा क्रियते तदैतद् गुणस्थानकं प्रतिपन्नानामन्तान्यध्यवसायस्थानानि कस्मात् भवन्ति अनन्तजीवैरस्य प्रतिपन्नत्वादन्तरेण च प्रतिपत्स्यमानत्वादिति । सत्यम्, स्यादेवं यदि तत्प्रतिपत्तूणां सर्वेषां पृथक् पृथक् मित्रान्येवाध्यवसायस्थानानि स्युः, तच्च नास्ति, बहुनामेकाध्यवसायस्थानवर्तित्वादपीति । × × गुणपदेतद् गुणस्थानप्रविष्टानां च परस्परमध्यवसायस्थानव्यावृत्तिलक्षणा निवृत्तिरस्यस्तीति निवृत्तिगुणस्थानकमप्येतदुच्यते ॥ अमि. रा. को (अपुव्यकरणगुणट्ठाण)

आमलकसिद्धेः । सत्येन भुक्तिमार्गः स्यादिति चेन्न, असति प्रतिबन्धरि मरणे' नियमेन चारित्र्यमोहक्षयणोपशमकारिणां तदुन्मुखानामुपचारभाजामुपलम्भात् । क्षयणोपशम-
ननिबन्धनत्वाद् भिन्नपरिणामानां कथमेकत्वमिति चेन्न क्षयकोपशमकपरिणामानाम-
पूर्वत्वं प्रति साम्यात्तदेकत्वोपपत्तेः । यच्चसु गुणेषु कोऽत्रतनगुणश्चेत्क्षयकस्य क्षायिकः,
उपशमकस्योपशमिकः । कर्मणां क्षयोपशमाभ्यामभावे कथं तयोस्तत्र सत्त्वमिति चेन्नैव
दोषः, तयोस्तत्र सत्त्वस्योपचारनिबन्धनत्वात् । सम्यक्त्वापेक्षया तु क्षयकस्य क्षायिको
भावः, वर्शनमोहनीयक्षयमविधाय क्षयकश्रेण्यारोहणानुपपत्तेः । उपशमकस्योपशमिकः

समाधान— नहीं, क्योंकि, प्रतिबन्धक मरणके अभावेमें नियमसे चारित्र्यमोहका
उपशम करनेवाले तथा चारित्र्यमोहका क्षय करनेवाले अतएव उपशमन और क्षयणके सम्मुख
हुए और उपचारसे क्षयक या उपशमके संज्ञाको प्राप्त होनेवाले जीवोंके आठवें गुणस्थानमें भी
क्षयक या उपशमक संज्ञा बन जाती है ।

विशेषार्थ— क्षयकधेनीमें तो मरण होता ही नहीं है, इसलिये वहां प्रतिबन्धक
मरणका सर्वथा अभाव होनेसे क्षयकधेनीके आठवें गुणस्थानवाला आगे चलकर नियमसे
चारित्र्यमोहनीयका क्षय करनेवाला है । अतः क्षयकधेनीके आठवें गुणस्थानवर्ती जीवके क्षयक
संज्ञा बन जाती है । तथा उपशमधेनीमें आठवें गुणस्थानके पहले भागमें तो मरण नहीं होता
है । परंतु द्वितीयादिक भागोंमें मरण संभव है, इसलिये यदि ऐसे जीवके द्वितीयादिक भागोंमें
मरण न हो तो वह भी नियमसे चारित्र्यमोहनीयका उपशम करता है । अतः इसके भी उपशमक
संज्ञा बन जाती है ।

शंका— क्षयननिमित्तक परिणाम भिन्न हैं और उपशमननिमित्तक परिणाम भिन्न हैं,
उनमें एकत्व कैसे हो सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, क्षयक और उपशमक परिणामोंमें अपूर्वत्वकी अपेक्षा
साम्य होनेसे एकत्व बन जाता है ।

शंका— पांच प्रकारके भावोंमेंसे इस गुणस्थानमें कौनसा भाव पाया जाता है ?

समाधान— क्षयकके क्षायिक और उपशमकके औपशमिक भाव पाया जाता है ।

शंका— इस गुणस्थानमें न तो कर्मोंका क्षय ही होता है और न उपशम ही होता है,
ऐसी अवस्थामें वहां पर क्षायिक या औपशमिक भावका सङ्भाव कैसे हो सकता है ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, इस गुणस्थानमें क्षायिक और औपशमिक
भावका सङ्भाव उपचारसे माना गया है ।

१ उपशमश्रेण्यारोहकापूर्वकरणस्य प्रथमभागे मरण नास्तीति आगमः । जी प्र मरणगुणमि-
णियट्टीपदमे णिहा नहेव पयला य, यो क ९९ । अतो नियमेन अग्निमयाभाः प्रथमभागवर्तनीपूर्वकरणा
द्वितीयादिभागेषु च आयुषि सति जीवतोऽपूर्वकरणा उपशमश्रेण्यां चारित्र्यमोहं उपशमयति अतएवापशमका
इत्युच्यते । मी. जी, अं प्र, टी ५५.

क्षायिको वा भावः, वर्शनमोहोपशमक्षयान्मां विनोपशमश्रेण्यारोहणानुपलम्भात् ।
उक्तं च—

यार्गविक आचार्य श्री सुविद्यितागर जी महाराज

भिन्न-समय-द्विएहि दु जीवेहि न होइ सख्खदा सरिसो ।
करणेहि एक-समय-द्विएहि सरिसो विसरिसो य^१ ॥ ११६ ॥
एदम्हि मुण्डुण्णे विसरिस-समय-द्विएहि जीवेहि ।
पुव्वमपत्ता जम्हा होंति अपुव्वा हु परिणामा^२ ॥ ११७ ॥
तारिस-परिणाम-दिठ्य-बीमा हु जिणेहि गलिय-तिमिरेहि ।
मोहस्स पुव्वकरणा खवणुवसमणुज्जया भणिथा^३ ॥ ११८ ॥

इदानीं बादरकषायेषु चरमगुणस्थानप्रतिपादनार्थमाह—

अणियद्वि-बादर-सांपराइय-पविट्ठ-सुद्धि-संजदेसु अत्थि उव-
समा खवा ॥ १७ ॥

समानसमयावस्थितजीवपरिणामानां निर्भवेन वृत्तिः निवृत्तिः। अथवा निवृत्ति^४

सम्यक्वर्शनकी अपेक्षा तो क्षपक के क्षायिकभाव होता है, क्योंकि, जिसने वर्शनमोहनीयका क्षय नहीं किया है वह क्षपक भेगीपर नहीं चढ़ सकता है। और उपशमक के औपशमिक या क्षायिकभाव होता है, क्योंकि, जिसने वर्शनमोहनीयका उपशम अथवा क्षय नहीं किया है वह उपशमभेगीपर नहीं चढ़ सकता है। कहा भी है—

अपूर्वकरण गुणस्थानमें भिन्न-समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी अपेक्षा कभी भी सद्गुणता नहीं पाई जाती है, किंतु एक-समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी अपेक्षा सद्गुणता और विसद्गुणता दोनों ही पाई जाती है ॥ ११६ ॥

इस गुणस्थानमें विसद्गुण अर्थात् भिन्न-भिन्न समयमें रहनेवाले जीव, जो पूर्वमें कभी भी नहीं प्राप्त हुए वे ऐसे अपूर्व परिणामोंको ही धारण करते हैं, (इसलिये इस गुणस्थानका नाम अपूर्वकरण है।) ॥ ११७ ॥

पूर्वोक्त अपूर्व परिणामोंको धारण करनेवाले जीव मोहनीय कर्मकी शेष प्रकृतियोंके क्षयण अथवा उपशमन करनेमें उद्यत होते हैं, ऐसा अज्ञातरूपी अन्धकारसे सर्वथा रहित जिनेन्द्रदेवने कहा है ॥ ११८ ॥

अब बादर-कषायवाले गुणस्थानोंमें अन्तिम गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

अनिवृत्ति-बादर-सांपरायिक-प्रविष्ट-शुद्धि-संयतोंमें उपशमक भी होते हैं और क्षपक भी होते हैं ॥ १७ ॥

समान-समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी भेदरहित वृत्तिको निवृत्ति कहते हैं अथवा

व्यावृत्तिः, न विद्यते निवृत्तिर्येषां तेऽनिवृत्तयः । अपूर्वकरणाच्च तादृक्षाः केचित्सन्तीति तेषामप्ययं व्यपदेशः प्राप्नोतीति चेन्न, तेषां नियमाभावात् । समानसमयस्थितजीव-परिणामानामिति कथमधिगम्यत इति चेन्न, 'अपूर्वकरण' इत्यनुवर्तनादेव द्वितीयादि-समयवर्तिजीवः सह परिणामापेक्षया भेदसिद्धेः । साम्परायाः कषायाः, बाहराः स्थूलाः, बाहराश्च ते साम्परायाश्च बाहरसाम्परायाः । अनिवृत्तयश्च ते बाहरसाम्परायाश्च अनिवृत्तिबाहरसाम्परायाः । तेषु प्रविष्टा शुद्धिर्येषां संयतानां तेऽनिवृत्तिबाहर-साम्परायप्रविष्टशुद्धिसंयताः । तेषु सन्ति उपशमकाः क्षपकाश्च । ते सर्वे एको गुणोऽनिवृत्तिरिति' । यावन्तः परिणामास्तावन्त एव गुणाः किम् भवन्तीति चेन्न, तथा

निवृत्ति शब्दका अर्थ व्यावृत्ति है । अतएव जिन परिणामोंकी निवृत्ति अर्थात् व्यावृत्ति नहीं होती है उन्हें ही अनिवृत्ति कहते हैं ।
 योगेश्वरके - आचार्य श्री सुविद्यतोमर जी महाराज

शंका— अपूर्वकरण गुणस्थानमें भी तो कितने ही परिणाम इस प्रकारके होते हैं, अतएव उन परिणामोंकी भी अनिवृत्ति संज्ञा प्राप्त होनी चाहिये ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, उनके इसका कोई नियम नहीं है ।

शंका— इस गुणस्थानमें जो जीवोंके परिणामोंकी भेदरहित वृत्ति बतलाई है, वह समान समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी ही विवक्षित है यह कैसे जाना ?

समाधान— 'अपूर्वकरण' पदकी अनुवृत्तिसे ही यह सिद्ध होता है, कि इस गुण-स्थानमें प्रथमादि समयवर्ती जीवोंका द्वितीयादि समयवर्ती जीवोंके साथ परिणामोंकी अपेक्षा भेद है । (अतएव इससे यह तत्पर्य निकल आता है कि 'अनिवृत्ति' पदका सम्बन्ध एकसमय-वर्ती परिणामोंके साथ ही है ।)

सांपराय शब्दका अर्थ कषाय है, और बाहर स्थूलको कहते हैं, इसलिये स्थूलकषायोंकी बाहर-सांपराय कहते हैं । और अनिवृत्तिरूप बाहर सांपरायकी अनिवृत्तिबाहरसांपराय कहते हैं । उन अनिवृत्तिबाहरसांपरायरूप परिणामोंमें जिन संयतोंकी विशुद्धि प्रविष्ट हो गई है उन्हें अनिवृत्तिबाहरसांपरायप्रविष्टशुद्धिसंयत कहते हैं । ऐसे संयतोंमें उपशमक और क्षपक दोनों प्रकारके जीव होते हैं । और उन सब संयतोंका मिलकर एक अनिवृत्तिकरण गुणस्थान होता है ।

शंका— जितने परिणाम होते हैं, उतने ही गुणस्थान क्यों नहीं होते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जितने परिणाम होते हैं, उतने ही गुणस्थान यदि माने

१. गुणपदेतद् गुणस्थानकं प्रतिपत्तानां बहूनामपि जीवानामन्योन्यसम्यवसायस्थानस्य व्यावृत्ति-
 नास्म्यस्येति अनिवृत्तिः । समकालमेतद् गुणस्थानकमारुद्धस्यापरस्य यदभ्यवसायस्थानं विवक्षितोऽन्योऽपि
 कश्चिन्नद्वयवैतथ्यं । संपरैति पर्थेति संसारमनेनेति संपरायः कषायोदयः । × × तत्र चान्तर्मुहूर्तं यावन्तः
 समयास्तत्प्रविष्टानां तावन्त्येवाध्यवसायस्थानानि भवन्ति । एकसमयप्रविष्टानामेकस्यैवाध्यवसायस्थानस्यानु-
 वर्तनादिति । अभि. रा. की (अनिवृत्तिबाहरसांपरायगुणस्थान)

द्रव्याधिकनयसमाश्रयणात् । बाह्यग्रहणमन्तर्गृहीतत्वाद् गताशेषगुणस्थानानि बाह्य-
कषायाणीति प्रज्ञापनार्थम्, ' सति संभवे व्यभिचारे च विशेषणमर्थवद्भवति ' इति
न्यायात् । संयतग्रहणमनर्थकमिति चेन्न दोषः, संयमस्य पञ्चत्वपि गुणेषु सम्भव एव
न व्यभिचार इत्यस्यान्यस्याधिगमोपायस्याभावतस्तदुक्तैः । अर्थं संयतग्रहणमनुवर्तते,
ततस्तदवसीयत इति चेत्तर्ह्यस्तु जडजनानुग्रहार्थमिति । यद्येवमुपशान्तकषायादिष्वपि
संयतग्रहणमस्त्विति चेन्न, सकषायत्वेन संयतानामसंयतैः साधर्म्यमस्तीति मन्द-
धियामथः संशयोत्पत्तिसम्भवात् । नोपशान्तकषायादिषु मन्दधियामप्यारेकोत्पद्यते ।
क्षीणोपशान्तकषायाः संयताः, भावतोऽसंयतैस्संयतानां साधर्म्यभावात् ।

जाय तो व्यवहार ही नहीं चल सकता है, इसलिये द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा नियत-संख्यावासे
ही गुणस्थान कहे गये हैं ।

सूत्रमें जो ' बाह्य' पदका ग्रहण किया है, यह अन्तर्गृहीत होनेसे पूर्ववर्ती समस्त
गुणस्थान बाह्यकषाय हैं इस बातका ज्ञान करानेके लिये ग्रहण किया है, ऐसा समझना चाहिये,
क्योंकि, जहाँ पर विशेषण संभव हो अर्थात् लागू पड़ता हो और न देने पर व्यभिचार आता
हो ऐसी जगह दिया गया विशेषण सार्थक होता है, ऐसा न्याय है ।

शंका— इस सूत्रमें संयत पदका ग्रहण करना अर्थ है ?

समाधान— वह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, संयम पाँचों ही गुणस्थानोंमें संभव है,
इसमें कोई व्यभिचार दोष नहीं आता है, इस प्रकार जाननेका दूसरा कोई उपाय नहीं होनेसे
यहाँ संयम पदका ग्रहण किया है ।

शंका— ' समस्तसंजटा ' इस सूत्रमें ग्रहण किये गये संयत पदकी यहाँ अनुवृत्ति होती
है, और उससे ही उक्त अर्थका ज्ञान भी हो जाता है, इसलिये फिरसे इस पदका ग्रहण करना
अर्थ है ?

समाधान— यदि ऐसा है, तो संयत पदका यहाँ पुनः प्रयोग मन्दबुद्धि जनोंके
अनुग्रहके लिये समझना चाहिये ।

शंका— यदि ऐसा है, तो उपशान्तकषाय आदि गुणस्थानोंमें भी संयत पदका ग्रहण
करना चाहिये ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, वशवें गुणस्थानतक सभी शेष कषाप्रसहित होनेके
कारण कषायकी अपेक्षा संयतोंकी असंयतोंके साथ सदृशता पाई जाती है, इसलिये नीचेके वशवें
गुणस्थानतक मन्दबुद्धि-जनोंको संशय उत्पन्न होनेकी संभावना है । अब संशयके निवारणके लिये
नियत विशेषण देना आवश्यक है । किन्तु ऊपरके उपशान्तकषाय आदि गुणस्थानोंमें मन्दबुद्धि-
जनोंको भी शका उत्पन्न नहीं हो सकती है, क्योंकि, वहाँ पर संयत क्षीणकषाय अथवा उपशान्त-
कषायही होते हैं, इसलिये भावोंकी अपेक्षा भी संयतोंकी असंयतोंसे सदृशता नहीं पाई जाती
है । अतएव यहाँ पर संयत विशेषण देना आवश्यक नहीं है ।

काश्चित्प्रकृतीरुपशमयति, काश्चित्पुपरिष्ठात्पुपशमयिष्यतीति औपशमिकोऽयं गुणः । काश्चित् प्रकृतीः^१ क्षपयति काश्चित्पुपरिष्ठात् क्षपयिष्यतीति आधिकद्वय । सम्यक्त्वा-
पेक्षया चारित्रमोहक्षपकस्य^२ अतिरिक्त एव^३ स^४ त^५ शमकस्योप-
शमिकः आधिकद्वय, उभयोरपि तत्राविरोधात् । क्षपकोपशमकयोर्द्वित्वं किमिति नेष्यत
इति चेन्न, गुणनिबन्धनानिवृत्तिपरिणामानां साम्यप्रदर्शनार्थं तदेकत्वोक्तेः^६ । उक्तं च—

एकस्मि काल-समय संठाणादीहि^७ जह णिवट्ति ।

ण णिवट्ति तह च्चिय परिणामेहि मिहो अं ह ॥ ११९ ॥

होति अणियट्ठिणो ते पडिसमयं जस्स एक^८ परिणामा ।

विमलयर-ज्ञान-द्वयवह-सिहाहि णिद्वट्ठ^९-कम्म-वणा^{१०} । १२० ॥

इस गुणस्थानमें जोव मोहकी कितनी ही प्रकृतियोंका उपशमन करता है, और कितनी ही प्रकृतियोंका आगे उपशमन करेगा, इस अपेक्षासे यह गुणस्थान औपशमिक है । और कितनी ही प्रकृतियोंका क्षय करता है, तथा कितनी ही प्रकृतियोंका आगे क्षय करेगा, इस दृष्टिसे आधिक भी है । सम्यक्दर्शनकी अपेक्षा चारित्रमोहका क्षय करनेवालेके यह गुणस्थान आधिकभावकय ही है, क्योंकि, क्षपक्षेत्रोंमें दूसरा भाव संभव ही नहीं है । तथा चारित्रमोहनीयका उपशमन करने-
वालेके यह गुणस्थान औपशमिक और आधिक दोनों भावरूप है, क्योंकि, उपशमक्षेत्रोंकी अपेक्षा
वहाँ पर दोनों भाव संभव हैं ।

शंका— क्षपका स्वतन्त्र गुणस्थान और उपशमका स्वतन्त्र गुणस्थान, इस तरह अलग अलग दो गुणस्थान क्यों नहीं कहे गये हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, इस गुणस्थानके कारणभूत अनिवृत्तिरूप परिणामोंकी समानता दिखानेके लिये उन दोनोंमें एकता कही है । अर्थात् उपशमक और क्षपक इन दोनोंमें अनिवृत्तिरूप परिणामोंकी अपेक्षा समानता है । कहा भी है—

अस्तर्मुहर्तमात्र अनिवृत्तिकरणके कालमेसे किसी एक समयमें रहनेवाले अनेक जीव जिस प्रकार शरीरके आकार, वर्ण आदि रूपसे परस्पर भेदको प्राप्त होते हैं, उस प्रकार जिन परिणामोंके द्वारा उनमें भेद नहीं पाया जाता है उनको अनिवृत्तिकरण परिणामवाले कहते हैं । और उनके प्रत्येक समयमें उसरोत्तर अमलतगुणी विसुद्धिसे बढ़ते हुए एकसे ही (समान विसुद्धिको लिये हुए) परिणाम पाये जाते हैं । तथा वे अत्यन्त निर्मल ध्यानरूप अग्निकी

१. नरकद्विक तिर्यग्द्विक विकलवच स्थानवृद्धिप्रयमुचोत आतप एकेन्द्रियं साधारण सूक्ष्मं स्थावरं
चेति षोडश अप्रत्यास्थानप्रत्यस्थानकवाया अष्टौ, क्रमेण षड्वेद स्त्रीवेदो लोकवायवट्कं, पृथ्वे संज्वलनप्रोष-
संज्वलनमान संज्वलनमाया एता स्थूले अनिवृत्तिकरणे (सत्त्व) व्युच्छिन्ना भवन्ति । गो क, जी
प्र, टी ३३८-३३९

२. मु तदेकत्वोपपत्तेः ।

३. प्रा पं १, २० । संस्थानवर्णावगाहनलिखादिभिर्बहिरर्भोजनदर्शनादिभिश्चान्तरंगैः । गो जी,
मं प्र टी ५६

४. मु. जेसिमेक.

५. मु. निद्वय ।

६. प्रा पं १, २१ । गो जी ५७

इदानीं कुशीलेषु पाश्चात्यगुणप्रतीपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

सुहृम-सांपराइय-प्रविष्ट-शुद्धि-संजदेसु अरिथि उवसमा

खवा ॥ १८ ॥

सूक्ष्मश्चासौ साम्परायद्वय सूक्ष्मसाम्परायः । तं प्रविष्टा शुद्धियेषां संयतानां
ते सूक्ष्मसाम्परायप्रविष्टशुद्धिसंयताः । तेषु सन्ति उपशमकाः अपकाश्च । सर्वे त
एकगुणः, सूक्ष्मसाम्परायत्वं प्रत्यभेदात् । अपूर्वं इत्यनुवर्तते अनिवृत्तिरिति च ।
ततस्ताभ्यां सूक्ष्मसाम्परायो विशेषयितव्यः, अन्यथातोतगुणेभ्यस्तस्याधिक्यानुपपत्तेः ।

शिखाओंसे कम-बनको भस्म करनेवाले होते हैं ॥ ११९-१२० ॥

अब कुशील जातिके मुनियोंके अस्तित्व गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका
पूत्र कहते हैं —
यार्गदर्शक - आचार्य श्री सुविधिसागर जी म्हाराज

सूक्ष्म-सांपराय-प्रविष्ट-शुद्धी-संयतोंमें उपशमक और अपक दोनों हैं ॥ १८ ॥

सूक्ष्मकवाचको सूक्ष्मसांपराय कहते हैं । उसमें जिन संयतोंकी शुद्धिमें प्रवेश किया
है उन्हें सूक्ष्म-सांपराय-प्रविष्ट-शुद्धी-संयत कहते हैं । उनमें उपशमक और अपक दोनों होते हैं ।
और सूक्ष्मसांपरायकी अपेक्षा उनमें भेद नहीं होनेसे उपशमक और अपक इन दोनोंका एक ही
गुणस्थान होता है । इस गुणस्थानमें अपूर्वं और अनिवृत्ति इन दोनों विशेषणोंकी अनुवृत्ति होती
है । इसलिये वे दोनों विशेषण भी सूक्ष्म-सांपराय-शुद्धि-संयतके साथ जोड़ लेना चाहिये । अन्यथा
पूर्ववर्ती गुणस्थानोंसे इस गुणस्थानकी कोई भी विशेषता नहीं बन सकती है ।

विशेषार्थ— यदि इशमें गुणस्थानमें अपूर्वं विशेषणकी अनुवृत्ति नहीं होगी तो
उसमें प्रतिसमय अपूर्वं अपूर्वं परिणामोंकी सिद्धि नहीं हो सकेगी । और अनिवृत्ति विशेषणकी
अनुवृत्ति नहीं जानने पर एक समयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें समानता और कर्मोंके क्षय और
उपशमनकी योग्यता सिद्ध नहीं होगी । इसलिये पूर्व गुणस्थानोंसे इसमें संबंधा-भिन्न जातिके ही
परिणाम होते हैं इस बातके सिद्ध करनेके लिये अपूर्वं और अनिवृत्ति इन दो विशेषणोंकी
अनुवृत्ति कर लेना चाहिये । इस प्रकार इस गुणस्थानमें अपूर्वंता, अनिवृत्तिपना और
सूक्ष्मसांपरायपनाका विशेषता सिद्ध हो जाती है ।

१ नृ. एको गुणः ।

२ संज्वलनलोमस्य अनूनसंख्येयत्वमस्व खण्डस्यासंख्येयानि खण्डानि वेदयमानोऽनुभवन् उपशमकः
अपको वा भवति । सोऽन्तर्मुहूर्तं कासं यावत्सूक्ष्मसंपरायो भव्यते । X X सुहृमसंपराइयं जो वच्चति सो
सुहृमसंपरायो सुहृमं नाम बोध । कहां बोध ? आउमसोहृमिज्वज्ज्वाओ छ कम्पयवहीओ सिद्धिलबंजनवद्धाओ
अप्यकालाद्वितिकाओ महागुमाकाओ अप्यदेशवाओ सुहृमसंपरायस्य वज्जाति । एवं बोधं संपराइयं कर्म न स
वज्जाति । सुहृमो संपरायो वा अस्त सो सुहृमसंपरायो, सो व असंख्येयसमयओ अतोमुहूर्तओ
विमुञ्जमाणपरिणामो वा पद्धित्तमाचपरिणामो वा भवति ति । अनि. रा को. [सुहृमसंपराय]

प्रकृतीः काश्चित्क्षययति' क्षयमिष्यति। क्षयित्वाश्चेति। क्षयिकगुणः क्षयित्वमुपशमयति
उपशमयिष्यति उपशमिताश्चेत्यौपशमिकगुणः । सम्यग्दर्शनापेक्षया क्षयकः क्षयिकगुणः,
उपशमकः औपशमिकगुणः क्षयिकगुणो वा, ह्यास्यामपि सम्यक्त्वास्यामुपशम-
श्रेण्यारोहणसम्भवात् । संयतग्रहणस्य पूर्ववत्साफल्यमुपदेष्टव्यम् उक्तं च—

पुष्पापुष्प-फलय-अनुभागादो व्यंश-मुष्प-हीणे ।

लोहाणुम्हि द्वियजो हृदं सुहृम-संपराजो सो^१ ॥ १२१ ॥

साम्प्रतमुपशमश्रेण्यन्त्यगुणप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

उवसंत-कषाय-वीतराय-छद्यमस्था ॥ १९ ॥

उपशान्तः कषायो येषां त उपशान्तकषायाः । बीतो विनष्टो रागो येषां ते
बीतरागाः । छद्य ज्ञानवृक्षावरणे, तत्र तिष्ठन्तीति छद्यस्थाः । बीतरागादयं ते
छद्यस्थाश्च बीतरागछद्यस्थाः । एतेन सरागछद्यस्थनिराकृतिरवगन्तव्या । उपशान्त-

इस गुणस्थानमें ओष कितनी ही प्रकृतियोंका अव करता है, जागे अव करेगा और
पूर्वमें क्षय कर चुका, इसलिये इसमें क्षयिकभाव है । तथा कितनी ही प्रकृतियोंका उपशम
करता है, जागे उपशम करेगा और पहले उपशम कर चुका, इसलिये इसमें औपशमिक भाव है ।
सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा क्षयक श्रेणीवाला क्षयिकभावसहित है । और उपशमश्रेणीवाला औपशमिक
तथा क्षयिक इन दोनों भावोंसे मुक्त है, क्योंकि, दोनों ही सम्यक्त्वोंसे उपशमश्रेणीका चढ़ना
संभव है । इस सूत्रमें ग्रहण किये गये संयत परकी पूर्ववत् अर्थात् अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें
बसलाई गई संयत परकी सकलताके समान सकलता समझ लेना चाहिये । कहा भी है—

पूर्वस्पर्शक और अपूर्वस्पर्शकके अनुभावासे अन्तगुणे हीन अनुभावावासे सूक्ष्मलोभमें जो
स्थित है उसे सूक्ष्मसांपराज गुणस्थानवर्ती ओष समझना चाहिये ॥ १२१ ॥

अब उपशमश्रेणीके अन्तिम गुणस्थानके प्रतिपादनार्थ आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे उपशान्त-कषाय-बीतराग-छद्यस्थ ओष है ॥ १९ ॥

जिनकी कषाय उपशान्त हो गई है उन्हें उपशान्तकषाय कहते हैं । जिनका राग मष्ट
हो गया है उन्हें बीतराग कहते हैं । छद्य ज्ञानावरण और दर्शनावरणको कहते हैं, उनमें जो
रहते हैं उन्हें छद्यस्थ कहते हैं । जो बीतराग होते हुए भी छद्यस्थ होते हैं उन्हें बीतरागछद्यस्थ
कहते हैं । इसमें जाये हुए बीतराग विशेषणसे वक्ष्य गुणस्थान तकके सरागछद्यस्थोंका
निराकरण समझना चाहिये । जो उपशान्तकषाय होते हुए भी बीतरागछद्यस्थ होते हैं उन्हें

१ सूक्ष्मसांपराज्ये सूक्ष्मसंज्ञजनलोभ, गो. क., जी. प्र., टी. ३३९.

२ प्रा. पं. १. २३ । पुष्पापुष्पफलय-अनुभागादिरसुहृममयकिद्विज-मु. बा. वा. । हीनकमानंतगुणेष्ववरादु वर
च हेतुस्त ॥ गो. जी. ५९

कषायाश्च ते वीतरागछद्यस्थश्च उपशान्तकषायवीतरागछद्यस्थाः । एतेनोपरितन-
गुणव्युदासोऽवगन्तव्यः । एतस्योपशमिताशेषकषायत्वाद्योपशमिकः, सम्यक्त्वापेक्षया
क्षायिकः औपशमिको वा नृपः । उक्तं १

सकयग्रहल जलं वा सरण सरवाणियं व निम्मलए^१

सयलोवसेत-मोहो उवसेत-कसायजो होई^२ ॥ १२२ ॥

निर्ग्रन्थगुणप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

क्षीण-कसाय-वीयराय-छदुमत्थो ॥ २० ॥

मार्गदर्शकः भवत्यर्थः । अत्र विनिर्दिष्टाः क्षीणः कषायो यथा तं क्षीणकषायः । क्षीणकषायाश्च ते वीतरागाश्च

उपशान्त-कषाय-वीतराग-छद्यस्थ कहते हैं । इससे (उपशान्तकषाय विशेषणसे) आगेके
गुणस्थानोंका निराकरण समझना चाहिये ।

इस गुणस्थानमें संपूर्ण कषायें उपशान्त हो जाती हैं, इसलिये इसमें औपशमिक भाव
है । तथा सम्पददर्शनकी अपेक्षा औपशमिक और क्षायिक दोनों भाव हैं । कहा भी है—

निर्मली कलसे युक्त निर्मल अलकी तरह, अथवा शरद् ऋतुमें निर्मल होनेवाले
सरोवरके अलकी तरह, संपूर्ण मोहमोय क्षमके उपशमसे उत्पन्न होनेवाले निर्मल परिणामोंको
उपशान्तकषाय गुणस्थान कहते हैं ॥ १२२ ॥

अब निर्ग्रन्थगुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे क्षीण-कषाय-वीतराग-छद्यस्थ जीव है ॥ २० ॥

जिनकी कषाय क्षीण ही गई है उन्हें क्षीणकषाय कहते हैं । जो क्षीणकषाय होते हुए

१ अस्मिन् गुणस्थानेऽष्टात्रिंशतिरपि मोहनीयप्रकृतय उपशान्ता ज्ञातव्या उपशान्तकषायस्य
कषान्वेनैक समर्थ भवति, उत्कर्षेण त्वन्तर्मुहूर्तं कालं यावत् । तत उर्ध्वं विवमादसी प्रतिपत्ति प्रतिपादनश्च
हेवा, भवक्षयेण अद्याक्षयेण च । तत्र भवक्षयो प्रियमाणस्य, अद्याक्षय उपशान्ताद्यायां समाप्तायाम् । अद्याक्षयेण
च प्रतिपत्ति पर्यवारोदस्तर्पण प्रतिपत्ति यत्र यत्र सन्धोदयोदीरणा भवच्छिद्रात्मक तत्र प्रतिपत्ति सता ते
आरभ्यन्त इति भावत् ॥ ५४ ॥ यः पुनर्भवक्षयेण प्रतिपत्ति स प्रथमसमर्थं सर्वत्रापि दम्भनादीनि करणानि
प्रवर्तयतीति विशेष । अभि रा. को. । (त्वसतकसायवीयरायच्छदुमन्वगुणद्वय)

२ म. निम्मलए ।

३ प्रा पं १, २४ । मो. जी ६१ परं च तत्र प्रथमचरणे ' कदक-पल्ल-जुह-जल-वा ' इति पाठः ।

४ क्षीणः अभावमापन्नः कषाया यस्य स क्षीणकषायः । तच्चान्येष्वपि गुणस्थानकेषु
क्षपकश्रेणीद्वारोक्तवृत्तय नवापि कियतामपि कषायाणां क्षीणत्वसमवायं क्षीणकषायव्यपदेशं संभवति ।
ततस्तद्व्यवच्छेदार्थं वीतरागग्रहणं, क्षीणकषायवीतरागत्व च केवलिनोऽप्यस्तीति तद्व्यवच्छेदार्थं छद्यस्थग्रहणम् ।
यदा छद्यस्थस्य रागोऽपि भवतीति तदपनोदार्थं वीतरागग्रहणं । वीतरागश्चासौ छद्यस्थश्च वीतरागछद्यस्थ स
ओपशान्तकषायोऽप्यस्तीति तद्व्यवच्छेदार्थं क्षीणकषायग्रहणम् । अभि. रा. को. [क्षीणकसायवीयरायच्छदुमन्व]

मार्गदर्शक आचार्य श्री सुविद्वितागर श्री महाराज
 क्षीणकषाय-वीतरागः । छयानि आवेरन् तिष्ठन्तीति छयस्थाः । क्षीणकषायवीतरागाश्च
 तै छयस्थाश्च क्षीणकषायवीतरागछयस्थाः । छयस्थग्रहणमन्तदीपकत्वादतीता-
 शेषगुणानां सात्त्विकत्वस्य सूचकमित्यवगन्तव्यम् । क्षीणकषाया हि वीतरागा एव,
 व्यभिचाराभावाद्बीतरागग्रहणमनर्थकमिति चेन्न, नामादिक्षीणकषायविनिवृत्ति-
 फलत्वात् । पञ्चसु गुणेषु कस्मादस्य प्रादुर्भाव इति चेद्ब्रह्मभाववृत्तिविधादुभयात्मक-
 मोहनीयस्य निरन्वयविनाशात्आधिकगुणनिबन्धनः । उक्तं च—

णिस्सेस-क्षीण-मोहो फलिहामल^१-भायणुदय-समचित्तो ।

क्षीण-कषाओ-भण्ड निभाओ^२ वीयराएहि ॥ १२३ ॥

स्नातकगुणप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

सजोगकेवली ॥ २१ ॥

वीतराग होते हैं उन्हें क्षीणकषायवीतराग कहते हैं । जो छय अर्थात् ज्ञानाकरण और वर्जना-
 वरणमें रहते हैं उन्हें छयस्थ कहते हैं । जो क्षीणकषाय वीतराग होते हुए छयस्थ होते हैं उन्हें
 क्षीण-कषाय-वीतराग-छयस्थ कहते हैं । इस सूत्रमें भावा हुआ छयस्थ यह अन्तर्दीपक है,
 इसलिये उसे पूर्ववर्ती सप्तस्त गुणस्थानोंके सात्त्विकपनेका सूचक समझना चाहिये ।

शंका— क्षीणकषाय वीर वीतराग हो होते हैं, इसमें किसी प्रकारका भी व्यभिचार
 नहीं आता, इसलिये सूत्रमें वीतराग पदका ग्रहण करना निष्कल है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, नाम, स्थापना आदि रूप क्षीणकषायकी निवृत्ति करना
 यही इस सूत्रमें वीतराग पदके ग्रहण करनेका फल है । अर्थात् इस गुणस्थानमें नाम, स्थापना
 और ब्रह्मरूप क्षीणकषायका ग्रहण नहीं है, किन्तु भावरूप क्षीणकषायोंका ही ग्रहण है, इस बातके
 प्रगट करनेके लिये सूत्रमें वीतराग पद दिया है ।

शंका— पाँच प्रकारके भावोंमेंसे किस भावसे इस गुणस्थानकी उत्पत्ति होती है ?

समाधान— मोहनीय कर्मके दो भेद हैं— ब्रह्ममोहनीय और भावमोहनीय । इस
 गुणस्थानके पहले दोनों प्रकारके मोहनीय कर्मोंका निरन्वय (सर्वथा) नाश हो जाता है,
 अतएव इस गुणस्थानकी उत्पत्ति आधिक गुणसे है । कहा भी है—

जिसने संपूर्ण अर्थात् प्रकृति, स्थिति, अनुभाग और प्रवेश बन्धरूप मोहनीय कर्मको
 नष्ट कर दिया है अतएव जिसका चित्त (आत्मा) स्फटिकमणिके निर्मल भाजनमें रखे हुए
 जलके समान निर्मल है, ऐसे निर्ग्रन्थको वीतरागवेकने क्षीणकषायगुणस्थानकनी कहा है ॥ १२३ ॥

अब स्नातकोंके गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

साभाव्यसे सयोगकेवली ओव है ॥ २१ ॥

१ मं फलियामल

२ प्र प १, २५ । यजन्ति रचयन्ति संसारकारणं कर्मबन्धमिति ब्रह्माः परिग्रहा मिथ्यात्ववेदादय
 अन्तरंगाश्चतुर्दश, बहिरंगाश्च क्षेत्रादया दश, तेभ्यो निष्कन्तः सर्वस्मिन्ना निवृत्तो निर्ग्रन्थ इति ।
 मो जी , सं प्र. टी ६२

केवलं केवलज्ञानम् । कथं नामैकदेशात्सकलमात्मा प्रतिपद्यमानस्यार्थस्यावग-^१
तिरिति चेन्न, बलवैवशब्दवाच्यस्यार्थस्य तदेकदेशवैवशब्दादपि प्रतीयमानस्योपलम्भात् ।
न च दृष्टेऽनुपपन्नता, अव्यवस्थापत्तेः । केवलमसहायमिन्द्रियालोकमनस्कारनिरपेक्षम्,
तदेषामस्तीति केवलिनः । मनोवाक्कायप्रवृत्तिर्योगः, योगेन सह वर्तन्ते इति सयोगाः ।
सयोगाश्च ते केवलिनश्च सयोगकेवलिनः । सयोगग्रहणमध्यस्तनसकलगुणानां
सयोगत्वप्रतिपादकम्, अन्तर्दीपकरत्वात् । अपि तांशेषधातिकर्मत्वात्तः शक्योक्तवेदनीय-
त्वाद्गच्छाष्टकमव्यवस्थाष्टिकर्मत्वाद्वा आधिकगुणः । उक्तं च—

केवलज्ञान-दिवागर-किरण-कलाव-प्यवासियन्माणो^२ ।

सतत्वेनैक-लघु-सामान्य-सुख-सहज-गह्वरी^३ यन्मते ॥

केवल पदसे यहाँ पर केवलज्ञानका ग्रहण किया है ।

संका— नामके एकदेशके कथन करनेसे संपूर्ण नामके द्वारा कहे जानेवाले अर्थका बोध कैसे संभव है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, बलवैव शब्दके वाच्यभूत अर्थका, उसके एकदेशक्य 'वैव' शब्दसे भी बोध होना पाया जाता है । और इस तरह प्रतीति-सिद्ध बातमें, 'यह नहीं बन सकता है' इस प्रकार कहना निरुक्त है, अव्यवस्था सब जगह अव्यवस्था ही जायगी ।

जिसमें इन्द्रिय, आलोक और मनकी अपेक्षा नहीं होती है उसे केवल अथवा असहाय कहते हैं । यह केवल अथवा असहाय ज्ञान जिनके होता है, उन्हें केवली कहते हैं । मन, वाक्काय और कायकी प्रवृत्तिको योग कहते हैं । जो योगके साथ रहते हैं उन्हें सयोग कहते हैं । इस तरह जो सयोग होते हुए केवली हैं उन्हें सयोगकेवली कहते हैं । इस सूत्रमें जो, सयोग पदका ग्रहण किया है वह अन्तर्दीपक होनेसे भीचेके संपूर्ण गुणस्थानोंके सयोगपनेका प्रतिपादक है । चारों धातियां कर्मोंके साथ कर देनेसे, वेदनीय कर्मके निःशक्त कर देनेसे, अथवा आठों ही कर्मोंके अव्यवस्था साथ उत्तर-कर्म-प्रवृत्तियोंके नष्ट कर देनेसे इस गुणस्थानमें आधिक भाव होता है ।

विशेषार्थ— यद्यपि अरहंत परमेष्ठीके चारों धातियां कर्मोंकी संताप्तीस, आयुर्कर्मकी तरह और आयुर्कर्मकी तीन, इस तरह प्रेसठ प्रवृत्तियोंका अभाव होता है । फिर भी यहां साठ कर्मप्रवृत्तियोंका अभाव बतलाया है । इसका ऐसा अभिप्राय समझना चाहिये कि आयुर्की तीन प्रवृत्तियोंके नाशके लिये प्रयत्न नहीं करना पड़ता है । भुक्तिको प्राप्त होनेवाले जीवके एक मनुष्यायुकी छोड़कर अन्य आयुकी सत्ता ही नहीं पाई जाती है, इसलिये यहां पर आयुर्कर्मकी तीन प्रवृत्तियोंकी अविवक्षा करके साठ प्रवृत्तियोंका नाश बतलाया गया है । कहा भी है—

जिसका केवलज्ञानरूपी सूर्यकी किरणोंके समूहसे अज्ञानरूपी अन्धकार सर्वथा नष्ट

१ स्थावगम इति ।

२ अनेन समीपमद्वारकस्य प्रव्यलोकोपकारकत्वलक्षणपरार्थसंपत्प्रणीता । मां जी, जी प्र., टी. ६३.

३. प्रा. प. १, २७ । (अनेन पदेन) भववदहंत्परमेष्ठिनोऽनन्तज्ञानादिलक्षणस्वार्थसंपत् प्रदर्शिता ।

असहाय-भाण-दंसन-सहियो इदि केवली हु ओएण ।

कुतो त्ति सओमो इदि अणाद-भिहणारिसे उत्तो' ॥ १२५ ॥

साम्प्रतमन्त्यस्य गुणस्य स्वरूपनिरूपणार्थमहंन्मुखोद्गतार्थं गणधरदेवप्रथित-
शब्दसन्दर्भं प्रवाहरूपतयानिधनतामापन्नमशेषदोषव्यतिरिक्तत्वादकलङ्कुमुत्तरसूत्रं
पुष्पदन्तभट्टारकः प्राह—

अजोगकेवली ॥ २२ ॥

न विद्यते योगो यस्य स भवत्ययोगः^१ । केवलमस्यास्त्योति केवली ।
अयोगश्चासौ केवली च अयोगकेवली । केवलीत्यनुवर्तमानं पुनः केवलिग्रहणं न
कर्तव्यमिति चेन्नैव दोषः, समनस्केषु ज्ञानं सर्वत्र सर्वदा मनोनिबन्धनत्वेन प्रतिपन्नं
प्रतीयते च । सति चैवं नायोगिनां केवलज्ञानमस्ति, तत्र मनसोऽसत्त्वादिति विप्रति-

हो गया है, और जिसमें जब केवल-लब्धियोंके प्रगट होनेसे 'परमात्मा' इस संज्ञाको प्राप्त कर
लिया है, वह इन्द्रिय आदिकी अपेक्षा न रखनेवाले ऐसे असहाय ज्ञान और दर्शनसे युक्त होनेके
कारण केवली और तीनों योगोंसे युक्त होनेके कारण सयोगी कहा जाता है, ऐसा अनादिनिधन
आर्षमें कहा है । ॥ १२४-१२५ ॥

अब पुष्पदन्त भट्टारक अन्तिम गुणस्थानके स्वरूपके निरूपण करनेके लिये, अर्धकषसे
अरहंत-परमेष्ठीके मुखसे निकले हुए, नजधरदेवके द्वारा गुंये गये शब्द-रचनावाले, प्रवाहरूपसे
कभी भी नाशको नहीं प्राप्त होनेवाले और संपूर्ण दोषोंसे रहित होनेके कारण निर्दोष ऐसे
आगेके सूत्रको कहते हैं—

सामान्यसे अयोगकेवली जीव है ॥ २२ ॥

जिसके योग विद्यमान नहीं है उसे अयोग कहते हैं । जिसके केवलज्ञान पाया जाता
है उसे केवली कहते हैं । जो योग रहित होते हुए केवली होता है उसे अयोगकेवली कहते हैं ।

शंका— पूर्वसूत्रसे केवली पदकी अनुवृत्ति होने पर इस सूत्रमें फिरसे केवली पदका
ग्रहण नहीं करना चाहिये ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, समनस्क जीवोंके सर्व-वेदा और सर्व-
कालमें मनके निमित्तसे उत्पन्न होता हुआ ज्ञान स्वीकार किया गया है और प्रतीत भी होता है,
इस प्रकारके नियमके होनेपर, अयोगियोंके केवलज्ञान नहीं होता है, क्योंकि, वहां पर मन नहीं
पाया जाता है, इसप्रकार विभावप्रस्त सिष्यको अवोनिषोंमें केवलज्ञानके अस्तित्वके प्रतिपादनके लिये

१. प्रा. पं १, २९ । नो. जी ६४

२ योग अस्यास्तीति योगी, न योगी अयोगी, अयोगी केवलिजिनः इत्यनुवर्तनात् अयोगी चासौ
केवलिजिनश्च अयोगिकेवलिजिनः । नो. जी, जी प्र. टी १०

यन्नस्य शिष्यस्य तदस्तित्वप्रतिपादनकृत्स्नत्वात् । कथं वचनास्तदस्तित्वमवगम्यत इति चेच्छब्दज्ञा स्तरूपादेरस्तित्वं कथमवगम्यते ? तत्प्रमाणत्वान्यथानुपपत्तेश्चक्षुषा समुपलब्धमस्तीति चेत्तद्वात्रापि वचनस्य प्रामाण्यान्वथानुपपत्तेः सम्मस्ति वचने वाच्यमिति समानमेतत् । वचनस्य प्रामाण्यमसिद्धम्, क्वचिद् विसंवादवर्शनादिति चेन्न, चक्षुषोऽपि प्रामाण्यमसिद्धं तस्यापि क्वचिद्विसंवादवर्शनत्वं प्रति ततोऽविशेषात् । यद्विसंवादि चक्षुस्तत्प्रमाथ्यमिति चेन्न, सर्वेषामपि चक्षुषा सर्वत्र सर्वदा अविसंवाद-स्यानुपलब्धत्वात् । यत्र यदाविसंवादः समुपलभ्यते चक्षुषस्तत्र तदा तस्य प्रामाण्यमिति चेन्नपि क्वचित्क्वाचिद्विसंवादिनश्चक्षुषोऽपि प्रामाण्यमिष्यते वृष्टावृष्टविषये सर्वत्र

इस समय किसे देखनी पड़ता ग्रहण किया ।

शंका—इस सूत्रमें केवली इस वाक्यके ग्रहण करनेभावे अयोगी-जिनके केवल-
ज्ञानका अस्तित्व कैसे जाना जाता है ।

समाधान— यदि यह प्रश्न पूछते हैं कि हमें क्या करना है कि जन्तु-स्तम्भ आदिके अस्तित्वका ज्ञान कैसे होता है ? यदि कहा जाय, कि जन्तुजानमें अभ्यधा प्रभावता नहीं आ सकती, इसलिये जन्तुद्वारा गृहीत स्तम्भआदिकका अस्तित्व है, ऐसा मान लेते हैं । तो हम भी कह सकते हैं कि अभ्यधा जन्ममें प्रभावता नहीं आ सकती है, इसलिये जन्मके रहने पर उसका वाक्य भी विज्ञमान है, ऐसा भी क्यों नहीं मान लेते हो, क्योंकि, दोनों बातें समान हैं ।

दांका—जबमन्त्री प्रमाणता भसिइ है, क्योंकि, कहीं पर जबमन्त्री भी प्रसन्नता देला जाता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, इस पर तो हम भी ऐसा कह सकते हैं, कि बधुकी प्रमाणता अस्तित्व है, क्योंकि, बधुनके समान बधुमें भी कहीं पर विसंवाद प्रतीत होता है।

शंका— जो बलू भविसंदायी होता है उसे ही हम प्रमाण मानते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, सभी जगहोंका सर्व-देश और सर्व-कालमें अविशंगताकी-
वशा नहीं पाया जाता है ।

याँका—जिस देश और जिस कालमें जलके अधिकभाव उपलब्ध होता है, उस देश और उस कालमें उस जलमें प्रमापता रहती है ?

समाधान— यदि किसी देश और किसी कालमें अविसंवादी चक्षुके प्रमाणता मानते हो तो प्रत्यक्ष और परोक्ष विषयमें सर्व-देश और सर्व-कालमें अविसंवादी ऐसे विवक्षित वस्तुको प्रमाण क्यों नहीं मानते हो ।

१ म मसिद्धं तस्य नवचित् ।

२ नृ सस्य ।

३. तत्त्वप्रतिपादनमदिसंवाद्य अ. अ. ७५

सर्वदाविसंवादिनो वचनस्य प्रामाण्यं किमिति नेष्यते ? अदृष्टविषये कश्चिद्विसंवादी-
पलम्भात् तस्य सर्वत्र सर्वदा प्रामाण्यमिति चेन्न, तत्र वचनस्यापराधाभावात्स्वरूपान-
वगन्तुः पुरुषस्य तत्रापराधोपलम्भात् । न ह्यप्यदोषरस्यः परिगृह्यते, अव्यवस्थापत्तेः ।
वक्तुरेव तत्रापराधो न वचनस्येति कथमवगम्यत इति चेन्न, सस्याम्यस्य वा तत एव
प्रवृत्तस्य पश्चादर्थप्राप्त्युपलम्भात् । ^{मार्गदर्शक} ^{आचार्य} अत्रापि विसंवादिनो विसंवादिनस्य वचनस्य
प्रामाण्यं कथमवसीयत इति चेन्नैव बोधः, आचार्यवचनेन प्रतिपक्षाविसंवादेन सहास्यार्थः ।
अथवस्यावयवविद्वारेणाप्येकवचनस्तत्सत्यत्वावगतेः । इक्षुबन्धवधनारसः किञ्च

शंका— परोक्ष-विषयमें कहींपर विसंवाद पाया जाता है, इसलिये सर्व-देश और
सर्व-कालमें वचनमें प्रमाणता नहीं आ सकती है ?

समाधान— यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, उसमें वचनका अपराध नहीं
है, किन्तु परोक्ष-विषयके स्वरूपको नहीं समझनेवाले पुरुषका ही उसमें अपराध पाया जाता है ।
कुछ दूसरेके बोधसे दूसरा तो पकड़ा नहीं आ सकता है, अन्यथा अव्यवस्था प्राप्त हो जायगी ।

शंका— परोक्ष-विषयमें जो विसंवाद उत्पन्न होता है, इसमें वक्तृका ही दोष है
वचनका नहीं, यह कैसे जाना ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, उसी वचनसे पुनः अर्थके निर्णयमें प्रवृत्ति करनेवाले
उसी अथवा किसी दूसरे पुरुषके दूसरी बार अर्थकी प्राप्ति बराबर देखी जाती है । इससे ज्ञात
होता है कि जहाँ पर तत्त्व-निर्णयमें विसंवाद उत्पन्न होता है वहाँ पर वक्तृका ही दोष है,
वचनका नहीं ।

शंका— जिस वचनकी विसंवादिता या अविसंवादितताका निर्णय नहीं हुआ उसकी
प्रमाणताका निश्चय कैसे किया जाय ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जिसकी अविसंवादितताका निश्चय हो
गया है ऐसे इस आर्थके अवयवरूप वचनके साथ विवक्षित आर्थके अवयवरूप वचनके भी
अवयवीकी अवस्था एकपना बन जाता है, इसलिये विवक्षित अवयवरूप वचनकी सत्यताका
ज्ञान हो जाता है ।

विशेषार्थ— जितने भी आर्थ-वचन हैं वे सब आर्थके अवयव हैं, इसलिये आर्थमें
प्रमाणता होनेसे उसके अवयवरूप सभी वचनोंमें प्रमाणता आ जाती है ।

शंका— जिस प्रकार कला नाना रसवाला होता है, उसके ऊपरके भागमें भिन्न
प्रकारका रस पाया जाता है, मध्यके भागमें भिन्न प्रकारका और नीचेके भागमें भिन्न प्रकारका
रस पाया जाता है, उसी प्रकार अवयवरूप आर्थ-वचनको भी अनेक प्रकारका ज्ञान

स्यादिति चेन्न, वाच्यवाचकभेदेन तस्य नानात्वान्युपगमात् । तद्वत्सत्यासत्यकृत-
भेदोऽपि तस्यास्त्विति चेन्न, अवयवविहारेणैकस्य प्रवाहरूपेणापीक्षेयस्यागमस्यासत्यत्व-
विरोधात् । अथवा न तावदयं वेदः स्वस्यायं स्वयन्त्यष्टे, सर्वेषामपि तदवगम-
प्रसङ्गात्^१ । न चेत्^२, तथानुपलम्भात् ।

अथान्ये व्याचक्षते, तेषां तदर्थविषयपरिज्ञानमस्ति वा नेति विकल्पद्वयावतारः ?
न द्वितीयविकल्पः, तर्क्यावयवविहारेणैकस्य प्रवाहरूपेणापीक्षेयस्यागमस्यासत्यत्व-
विरोधात् । अविरोधे वा सर्वः
सर्वस्य व्याख्यातास्तु, अज्ञत्वं प्रत्यविशेषात् । प्रथमविकल्पेऽसौ सर्वज्ञो वा स्यादसर्वज्ञो
वा^३ ? न द्वितीयविकल्पः, ज्ञानविज्ञानविरहावप्राप्तप्रामाण्यस्य व्याख्यातुर्वचनस्य

लेना चाहिये

समाधान— नहीं, क्योंकि, वाच्य-वाचकके भेदसे उसमें मानापना माना ही गया है ।

शंका— किस प्रकार वाच्य-वाचकके भेदसे आर्ष-वचनोंमें भेद माना जाता है, उसी
प्रकार वचनोंमें सत्य-असत्यकृत भी भेद मान लेना चाहिये ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, अवयवीरूपसे प्रवाह-क्रमसे आये हुए अपीक्षेय एक
जागममें असत्यपना स्वीकार करनेमें विरोध आता है ।

अथवा, यह वेद (आगम) अपने वाच्यभूत अर्थको स्वयं नहीं कहता है । यदि वह
स्वयं कहने लगे तो सभीको उसका ज्ञान हो जानेका प्रसंग आ जायगा, इसलिये भी वक्ताके
बोवसे वचनमें बोव मानना चाहिये । परन्तु ऐसा है नहीं, क्योंकि, इस प्रकारकी उपलब्धि नहीं
होती है ।

कोई लोग ऐसा व्याख्यान करते हैं कि वक्ताओंको वेदके वाच्यभूत विषयका परि-
ज्ञान है वा नहीं ? इस तरह दो विकल्प उत्पन्न होते हैं । इनमेंसे दूसरा विकल्प तो बन नहीं
सकता है, क्योंकि जो वेदके अर्थ-ज्ञानसे रहित है, उसको वेदका व्याख्याता माननेमें विरोध
आता है । यदि कहो कि इसमें कोई विरोध नहीं है, तो सबको संपूर्ण शास्त्रोंका व्याख्याता हो
जाना चाहिये, क्योंकि, अज्ञपता सभीके बराबर है । यदि प्रथम विकल्प लेंते हो कि वक्ताको
वेदके अर्थका ज्ञान है तो वह वक्ता सर्वज्ञ है कि असर्वज्ञ ? इनमेंसे दूसरा विकल्प तो माना
नहीं आ सकता, क्योंकि, ज्ञान-विज्ञानसे रहित होनेके कारण जिसने स्वयं प्रमाणताको प्राप्त
नहीं किया ऐसे व्याख्याताके वचन प्रमाणरूप नहीं हो सकते हैं ।

१ अकृत्रिममात्मनो न स्वयं स्वार्थं प्रकाशयितुमीक्षस्तदर्थविप्रतिपत्त्यभावाद्युपपादिति तद्व्याख्याता-
नुमन्तव्य । स च यदि सर्वज्ञो जीतरागद्वेषात्तदात्तदात्तायस्य नत्तरत्तवतया प्रवृत्तेः किमकृत्रिमत्वकारण
पीड्यते । तद्व्याख्यातुरसर्वज्ञत्वे रागित्वे वाश्रीयमाणे तन्मूलस्य नृबन्ध नैव प्रमाणता युक्त्या तस्य विप्रकृतमिति ।
त. श्लो. वा. पृ. ७

२ मू. प्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न चेन्न ।

३ स पुरुषोऽसर्वज्ञो रागादिपात्रं यदि तदा तद्व्याख्यातादर्थनिश्चयानुपपत्तिरवधार्याभिधानशक्यात् ।
सर्वज्ञो जीतरागद्वेष न सोऽन्वेदानीमिष्टो यतस्तदर्थनिश्चयः स्यादिति-३ त. श्लो. वा. पृ. ८

प्रामाण्याभावात् । भवतु तस्य तद्वचनस्य चाप्रामाण्यम्, नागमस्य, पुरुषव्यापार-
निरपेक्षत्वादिति चेन्न, व्याख्यातारमन्तरेण स्वार्थप्रतिपादकस्य तस्य व्याख्यात्रधीन-
वाच्यवाचकभावस्य पुरुषव्यापारनिरपेक्षत्वविरोधात् । तस्मादागमः पुरुषेच्छातोऽर्थ-
प्रतिपादक इति प्रतिपत्तव्यम् । तथा च ' वक्तुप्रामाण्याद्वचनप्रामाण्यम् ' इति
न्यायादप्रमाणपुरुषव्याख्यातार्थ आगमोऽप्रमाणतां कथं नास्कन्देत् ? तस्माद्
विगतदोषावरणत्वात् प्राप्तदोषवस्तुविषयदोषस्तस्य व्याख्यातेति प्रतिपत्तव्यम्,
अन्यथास्यापौरुषेयस्यापि पौरुषेयवदप्रामाण्यप्रसङ्गात् । असर्वज्ञानां व्याख्यातृत्वाभावे
आर्षसन्ततेर्विच्छेदः स्यात्, अर्थशून्याया वचनपद्धतेरार्थत्वाभावादिति चेन्न, दृष्टत्वात् ।
नाप्यार्थसन्ततेर्विच्छेदः, विगतदोषावरणाहं व्याख्यातार्थस्यार्थस्य चतुरमलबुद्धयति-
शयोपेतनिर्वोषगणभूदवधारितस्य ज्ञानविज्ञानसम्पन्नगुरुपर्वक्रमेणायातस्याविनष्ट-

शंका— असंबन्ध वक्ता और ^{यार्थवाचक} वचनकी अप्रमाणता मिल ही मान ली जाय,
परंतु आगममें अप्रमाणता नहीं मानी जा सकती, क्योंकि, आगम पुरुषके व्यापारकी अपेक्षासे
रहित है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, व्याख्याताके बिना वेद स्वयं अपने विषयका प्रतिपादक
नहीं है, इसलिये उसका वाच्य-वाचकभाव व्याख्याताके आधीन है । अतएव वेदमें पुरुष
व्यापारकी निरपेक्षता नहीं बन सकती है । इसलिये आगम पुरुषकी दृष्टासे अर्थका प्रतिपादक
है, ऐसा समझना चाहिये । ऐसी अवस्थामें ' वक्ताकी प्रमाणतासे वचनमें प्रमाणता आती है '
इस न्यायके अनुसार अप्रमाणभूत पुरुषके द्वारा व्याख्यान किया गया आगम अप्रमाणताको कैसे
प्राप्त नहीं होगा, अर्थात् अवश्य प्राप्त होगा ? इसलिये जिसने, संपूर्ण दोष और आवरणोंको
दूर कर देनेसे संपूर्ण वस्तु-विषयक ज्ञानको प्राप्त कर लिया है, वही आगमका व्याख्याता हो
सकता है, ऐसा समझना चाहिये । अन्यथा इस अपौरुषेय आगमको भी पौरुषेय आगमके समान
अप्रमाणताका प्रसंग आ जायगा ।

शंका— असर्वज्ञोंको व्याख्याता नहीं मानने पर आर्षसन्ततिका विच्छेद हो जायगा,
क्योंकि अर्थशून्य वचन पद्धतिमें आर्षपना नहीं बन सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, वंसा तो हम मानते ही है । अर्थात् अर्थशून्य वचन-
रचनाको हमारे यहां आगमरूपसे प्रमाण नहीं माना है ।

दूसरे हमारे यहां आर्ष-परंपराका विच्छेद भी नहीं है, क्योंकि, जिसका दोष और
आवरणसे रहित अरहंत परमेष्ठीने अर्थरूपसे व्याख्यान किया है, जिसको बार निर्मल बुद्धिरूप
अतिशयसे मुक्त और निर्वोष गणधरदेवने धारण किया है, जो ज्ञान-विज्ञान संपन्न गुरुवररासे
चला आ रहा है, जिसका पहलेका वाच्य-वाचकभाव अभी तक नष्ट नहीं हुआ है और जो
दोषावरणसे रहित तथा निःप्रतिषेध सत्य-स्वभाववाले पुरुषके द्वारा व्याख्यात होनेसे अज्ञाके

प्राप्ततनवाच्यवाचकभावस्य विगतदोषावरणनिष्प्रतिपक्षसत्यस्वभावपुरुषव्याख्यासत्त्वेन
अद्वैतप्रमाणस्थोपलम्भात् । अप्रमाणमिदानीन्तम आगमः, आरातीयपुरुषव्याख्या-
तार्थत्वादिति चेन्न, ऐवंयुगीनज्ञानविज्ञानसम्पन्नतया प्राप्ततनवाच्यैराचार्यैर्व्याख्यातार्थ-
त्वात् । कथं छपस्थानां सत्यवादित्वमिति चेन्न, यथाभूतव्याख्यातृणां तद्विरोधात् ।
प्रमाणीभूतगुरुपर्वक्रमेणायातोऽयमर्थ इति कथमवसीयत इति चेन्न, दृष्टविषये
सर्वत्राविसंवादात्^१ अद्वैतविषये^२ अस्तित्वविज्ञानगमभस्येवेत्येव^३ सति सुनिश्चितास-
म्भवद्वैतप्रमाणत्वात्^४, ऐवंयुगीनज्ञानविज्ञानसम्पन्नभूयसामाचार्याणामुपदेशाद्वा

योग्य है ऐसे आगमकी आज्ञा भी उपलब्धि होती है ।

शंका— आधुनिक आगम अप्रमाण है, क्योंकि, अर्वाचीन पुस्तकोंने इसके अर्थका व्याख्यान किया है ?

समाधान— यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, ज्ञान-विज्ञानसे सहित होनेके कारण प्रमाणताकी प्राप्त इस युगके आचार्योंके द्वारा इसके अर्थका व्याख्यान किया गया है, इसलिये आधुनिक आगम भी प्रमाण है ।

शंका— छपस्थानोंके सत्यवादीयना कैसे माना जा सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, ध्रुतके अनुसार व्याख्यान करनेवाले आचार्योंके प्रमाणता जाननेमें कोई विरोध नहीं है ।

शंका— आगमका यह अर्थ प्रामाणिक गुरुपरंचरारके कमसे आया हुआ है, यह कैसे निश्चय किया जाय ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, प्रत्यक्षभूत विषयमें तो सब जगह विसंवाद उत्पन्न नहीं होनेसे निश्चय किया जा सकता है । और परमेष्टी विषयमें भी, जिसमें परोक्ष-विषयका वर्णन किया गया है वह भाग अविसंवादी आगमके दूसरे भागोंके साथ आगमकी अपेक्षा एकताकी प्राप्त होने पर, अनुमानादि प्रमाणोंके द्वारा वाचक प्रमाणोंका अभाव सुनिश्चित होनेसे उसका निश्चय किया जा सकता है अथवा, ज्ञान विज्ञानसे युक्त इस युगके अनेक आचार्योंके उपदेशसे उसकी प्रमाणता जानना चाहिये । और अतएव साधु इस विषयमें विसंवाद नहीं करते हैं, क्योंकि इस तरहका विसंवाद कहीं पर भी नहीं पाया जाता है । अतएव आगमके अर्थके व्याख्याता प्रामाणिक पुत्र हैं इस बातके निश्चित हो जानेसे आर्ष-वचनकी प्रमाणता भी सिद्ध हो जाती है । और आर्ष-वचनकी प्रमाणताके सिद्ध हो जानेसे मनके अभावमें भी केवलज्ञान

१ मृ भावेनैकत्वे ।

२ यथा बाधुनाश्च चास्मदादीनां प्रत्यक्षादिति न तद्बाधकं तथान्वयान्वदान्वेषां च विशेषाभावादिति सिद्धं सुनिश्चितासंभवद्वैतप्रमाणत्वमस्य तथ्यतां साधयति । त. स्कन्धो वा पृ ७.

तद्वर्गतिः । न च भूयांसः साधवो विसंवदन्ते, तथान्यत्रानुपलम्भात् । प्रमाणपुरुष-
व्याख्यातार्थत्वात् स्थितं वचनस्य प्रामाण्यम् । ततो मनसोऽभावेऽप्यस्ति केवल-
ज्ञानमिति सिद्धम् । अथवा न केवलज्ञानं मनसः समुत्पद्यमानमुपलब्धं श्रुतं वा,
धेनोपारेकोत्पद्येत । क्षायोपशमिको हि बोधः क्वचिन्मनस उत्पद्यते । मनसोऽभावा-
द्भवतु तस्यैवाभावः, न केवलस्य, तस्मात्तस्योत्पत्तेरभावात् । सयोगस्य केवलिनः
केवलं मनसः समुत्पद्यमानमुपलभ्यत' इति चेन्न, स्वावरणक्षयादुत्पन्नस्याक्रमस्य
पुनरुत्पत्तिविरोधात् । ज्ञानत्वान्मत्याविज्ञानवत्कारकमपेक्षते केवलमिति चेन्न,
क्षायिकक्षायोपशमिकयोः साधर्म्याभावात् । प्रतिक्षणं विवर्तमानानर्थानपरिणामि
केवलं कथं परिचिन्ततीति चेन्न, ज्ञेयसमपरिवर्तिनः' केवलस्य तद्विरोधात् ।

मार्गदर्शक - आचार्य श्री सुविधितागर जी महाराज

होता है यह बात भी सिद्ध हो जाती है ।

अथवा, केवलज्ञान मनसे उत्पन्न होता हुआ न तो किसीने उपलब्ध किया और न
किसीने सुना ही, जिससे कि यह शंका उत्पन्न हो सके । क्षायोपशमिक ज्ञान अवश्य ही कहीं
पर (संज्ञी पंचेन्द्रियोंमें) मनसे उत्पन्न होता है । इसलिये अयोगकेवलीके मनका अभाव होनेसे
क्षायोपशमिक ज्ञानका ही अभाव सिद्ध होगा, न कि केवलज्ञानका, क्योंकि, अयोगकेवलियोंको
मनसे केवलज्ञानकी उत्पत्ति नहीं होती है ।

शंका— सयोगकेवलीके तो केवलज्ञान मनसे उत्पन्न होता हुआ उपलब्ध होता है ?

समाधान— यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, जो ज्ञान ज्ञानावरण कर्मके
जयसे उत्पन्न है और जो अक्रमवर्ती है, उसकी पुनः उत्पत्ति मानना विरुद्ध है ।

शंका— जिस प्रकार मति आदि ज्ञान, स्वयं ज्ञान होनेसे अपनी उत्पत्तिमें कारककी
अपेक्षा करते हैं, उसी प्रकार केवलज्ञान भी ज्ञान है, अतएव उसे भी अपनी उत्पत्तिमें कारककी
अपेक्षा करनी चाहिये ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, क्षायिक और क्षायोपशमिक ज्ञानमें साधर्म्य नहीं पाया
जाता है ।

शंका— अपरिवर्तनशील केवलज्ञान प्रत्येक समयमें परिवर्तनशील पदार्थोंको कैसे
जानता है ?

समाधान— ऐसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, ज्ञेय पदार्थोंके समान परिवर्तन
करनेवाले केवलज्ञानके उन पदार्थोंके जाननेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका— ज्ञेयकी परतन्त्रतासे परिवर्तन करनेवाले केवलज्ञानकी फिरसे उत्पत्ति क्यों
नहीं मानी जाय ?

समाधान— नहीं क्योंकि, केवल उपयोग-सामान्यकी अपेक्षा केवलज्ञानकी पुनः
उत्पत्ति नहीं होती है । विशेषकी अपेक्षा उसकी उत्पत्ति होते हुए भी वह (उपयोग) इन्द्रिय,

शेषपरतन्त्रतया विपरिवर्तमानस्य केवलस्य कथं पुनर्नोत्पत्तिरिति' चेन्न, केवलो-
पयोगसामान्यापेक्षया तस्योत्पत्तेरभावात् । विशेषापेक्षया च नेन्द्रियालोकमनोभ्यस्त-
दुत्पत्तिविगतावरणस्य तद्विरोधात् । केवलमसहायत्वाच्च तत्सहायमपेक्षते, स्वरूप-
हानिप्रसङ्गात्' । प्रमेयमपि यक्षिष्ट, असहायत्वादिति' चेन्न, तस्य तत्स्वभावत्वात् । न
हि स्वभावाः परपर्यनुयोगार्हाः, अव्यवस्थापत्तेरिति । पञ्चसु गुणेषु कोऽत्र गुण इति
चेत् क्षीणाशेषघातिकर्मत्वात्तद्विरस्यमानाघातिकर्मत्वाच्च क्षाधिको गुणः । उक्तं च—

सेलेसि^१ संपतो गिरुद-गिस्तेस-वासवो जीवो ।

कम्प-रय-विष्णुमुक्तो मय-ओमो केवली होई^२ ॥ १२६ ॥

मार्गदर्शक-ओमोचर्मालोकोलेविस्तृतस्वर्णहीनो ह्येताह, क्योंकि, जिसके ज्ञानावरणादि कर्म मूढ हो गये हैं
ऐसे केवलज्ञानकी इन्द्रियादिकसे उत्पत्ति होनेमें विरोध आता है ।

ब्रूतरी बात यह है कि केवलज्ञान असहाय है, इसलिये वह इन्द्रियादिकोंकी
सहायताकी अपेक्षा नहीं करता है, अन्यथा स्वरूपकी हानिका प्रसंग भर जायगा ।

शंका— यदि केवलज्ञान असहाय है तो वह प्रमेयको भी मत जाने ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, पदार्थोंको जानना उसका स्वभाव है । और
वस्तुके स्वभाव ब्रूतरीके प्रश्नोंके योग्य नहीं हुआ करते हैं । यदि स्वभावमें भी प्रश्न होने लगे
तो फिर वस्तुओंकी व्यवस्था ही नहीं बन सकेगी ।

शंका— पाँच प्रकारके भावोंमेंसे इस गुणस्मानमें कौनसा भाव है ?

समाधान— संपूर्ण जातिया कर्मोंके लीज हो जानेसे और थोड़े ही समयमें अजातिया
कर्मोंके नाशको प्राप्त होनेवाले होनेसे इस गुणस्वानमें क्षाधिक भाव है । कहा भी है—

जिन्होंने अठारह हजार शीसके स्वाधीपनेको प्राप्त कर लिया है, अथवा जो मेरुके
समान निष्काम्य अवस्थाको प्राप्त हो चुके हैं, जिन्होंने संपूर्ण आलस्यका निरोध कर दिया है, जो
भूतन बँधनेवाले कर्म-रजसे रहित हैं, और जो मन, वचन तथा काय योगसे रहित होते हुए
केवलज्ञानसे विभूषित हैं उन्हें अयोगकेवली परमात्मा कहते हैं ॥ १२६ ॥

१ न पुनर्नोत्पत्तिरिति । २ विशेषजिज्ञासुभि अष्टसहस्रीषु २३६-२३७ तथा प्रमेयकमलमार्तण्ड
पृ ११२-११६, द्रष्टव्य । ३ नु मयमक्षिष्टासहायत्वादिति ।

४ शिलाभिनिर्वृत्त शिलानां वाऽयमिति शैलस्तेषामोक्त शैलशो मेरु शैलेशस्यैव, स्थिरतामाध्यान्
परमशुक्लध्याने वर्तमान शैलेशीमानमिधीयते, अभेदोपचारात् स एव शैलशो, मेरुरित्वाप्रकृत्यो यस्यामवस्थायां
सा शैलेशवस्था अथवा पूर्वमस्थिरतामाश्लेषो भूत्वा पश्चात्स्थिरतवेव यस्यामवस्थायां शैलेशानुकारी भवति
स सा । अथवा सेलेसी होई X X सोऽतिस्थिरताए शैलोव्य इतीति न ऋषि स्थिरतया शैल इव भवति
अथवा सेलेसी अण्ड सेलेसी होइ भागवदेषीभावया से-ओ खलेसीभवति तस्यामवस्थायां अकारलोपान् ।
अथवा सेलेसी निश्चयतः शैल समाधानं, स च सर्वसंवरस्तस्येव, तस्य शैलेशस्य यावत्स्था सा शैलेशी
अवस्थोप्यते । वि. भा. की. वृ. पृ. ८६६.

५ प्र प १, ३० । गो जी ६५ तत्र 'सेलेसि' इति पाठ । शैलानां अष्टादशसहस्रसंख्यानां
ऐस्य ईश्वरत्वं स्वामित्वं संप्राप्तः । मं प्र टी.

मोक्षस्य सोपानीभूतानि चतुर्दश गुणस्थानानि प्रतिपाद्य संसारातीतगुणप्रति-
पादनार्थमाह—

सिद्धा चेदि ॥ २३ ॥

मार्गदर्शक आचार्य श्री सुविधितागर जी महाराज

सिद्धाः निष्ठिताः निष्पन्नाः कृतकृत्याः सिद्धसाध्या इति यावत् । निराकृता-
शेषकर्मणि बाह्यार्थनिरपेक्षानन्तानुपमसहजाप्रतिपक्षमुक्ताः निरुपलेषाः अविचलित-
स्वरूपाः सकलावगुणातीताः निःशेषगुणनिधानाः चरमदेहात्किञ्चिन्न्यूनस्वदेहाः
कोशविनिर्गतमायकोपमाः लोकशिसरनिवासिनः सिद्धाः । उक्तं च—

अट्टविह-कम्म-विजडा^१ सीदीभूदा विरंजणा णिच्चा ।

अट्ट-गुणा किदकिच्चा ओयम्मा-निवासिणो सिद्धा^२ ॥ १२७ ॥

मोक्षके सोपानीभूत चौदह गुणस्थानोंका प्रतिपादन करके अब संसारसे अतीत गुणके
प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे सिद्ध भीष हैं ॥ २३ ॥

सिद्ध, निष्ठित, निष्पन्न, कृतकृत्य और सिद्धसाध्या ये एकाग्रवाची नाम हैं । जिन्होंने
समस्त कर्मोंका निराकरण कर दिया है, जिन्होंने बाह्य पदार्थोंकी अपेक्षा रहित, अनन्त,
अनुपम, स्वाभाविक और प्रतिपक्षरहित सुखको प्राप्त कर लिया है, जो निर्लेप हैं, अवल
स्वरूपको प्राप्त हैं, संपूर्ण अवगुणोंसे रहित हैं, सर्व गुणोंके निधान हैं, जिनका स्वदेह अर्थात्
आत्माका आकार चरम शरीरसे कुछ न्यून है, जो कोशसे निकले हुए ज्ञानके समान विनिर्गत
हैं और लोकके अग्रभागमें निवास करते हैं उन्हें सिद्ध कहते हैं । कहा भी है—

जो ज्ञानावरणादि आठ कर्मोंसे संबंधा मुक्त हैं, सब प्रकार दुःखोंसे मुक्त होनेसे
शांतिसुखमय है । निरंजन हैं, निष्प हैं, ज्ञान, दर्शन, सुख, योग, अध्याबाध, अवगाहन, सूक्ष्मत्व
और अगुणलघु इन आठ गुणोंसे मुक्त हैं, कृतकृत्य हैं और लोकके अग्रभागमें निवास करते हैं
उन्हें सिद्ध कहते हैं ॥ १२७ ॥

‘अस्मि भिच्छादिट्ठि’ इस सूत्रसे लेकर ‘सिद्धा चेदि’ इस सूत्र पर्यन्त सब अगह
अस्ति’ पदका संबन्ध कर लेना चाहिये । ‘सिद्धा चेदि’ इस सूत्रमें आया हुआ ‘च’ सम्ब

१ मु विजुदा ।

२ प्रा ५ १२१ । गा आ २८ ‘अट्टविहकम्मविजडा’ अनेन संसारिजीवस्य मुक्तिर्नास्तीति
याज्ञिकमत, सर्वदा कर्ममलैरस्पृष्टत्वेन सदा मुक्त एव सदैवेवैव इति सदाशिवमत च अपास्त । ‘सीदीभूदा’
अनन मुक्तो आत्मन सुखाभास वदन् सांख्यमनमपाकृत । ‘विरंजणा’ अनेन मुक्तात्मन पुन कर्माजनसंसर्गेण
समारोऽस्तीति वदन् मत्स्यरीदशनं प्रत्याख्यात । ‘णिच्चा’ अनेन प्रतिपक्षं विनश्वरचित्सर्वाया एव
एकमनानवर्तिन परमाथना नित्यद्रव्य नति वदतीति बौद्धप्रत्यवस्था प्रतिव्यूदा । ‘अट्टगुणा’ अनेन
ज्ञानादिगुणानामव्यन्तोऽस्तिचित्तगुणानां मुक्तिरिति वदन्नैयायिकवैशेषिकाभिप्राय प्रत्युक्त । ‘किदकिच्चा’
अनन ईश्वर सदा मुक्तोऽस्ति अग्रभिर्माणो कृतादरत्वेनाकृतकृत्य इति वददीश्वरसृष्टिवादकृतम् निराकृतम् ।

‘ओयम्माणिवासिणो’ अनेन आत्मन ऊर्ध्वगमनस्वाभावात् मुक्तावस्थायां स्वचिदपि विद्याभावात् उपयुं परि
गमनमिति वदन् सांख्यिकमत प्रत्यम्न । जी प्र. टी.

सम्बन्ध अस्ति त्ति संबंधो कायव्यो । 'च' सहो समुच्चयदृष्टो । 'इति' सहो एतियाणि चैव गुणद्वयानि त्ति गुणद्वयानि सम्बन्धि-वाच्यो ।

योऽहसहं गुणद्वयानि बोध-परस्परं काक्य आदेश-परस्परदृष्टं सुतमाह—

आदेशेण गदियाणुवादेण अस्थि गिरयगदी तिरिक्खगदी

मणुस्सगदी देवगदी सिद्धिगदी चेदि ॥ २४ ॥

आदेशग्रहणं सामर्थ्यलभ्यमिति न वाच्यमिति चेन्न स्पष्टीकरणार्थत्वात् । गति-
रुक्तलक्षणा, तस्याः वदनं वाच्यः । प्रसिद्धस्याचार्यपरम्परागतस्यार्थस्य अनु पश्चाद्
वाचोऽनुवादः । गतेरनुवादो गत्यनुवादः, तेन गत्यनुवादेन । 'हिंसादिष्वसवनुष्ठानेषु
व्यापृताः निरतास्तेषां गतिर्निरतगतिः । अथवा नरान् प्राणिनः कायति यातयति'
कलीकरोति इति नरकः कर्म, तस्य नरकस्थापत्यं नारकास्तेषां गतिर्नारकगतिः ।

समुच्चयक्य अर्थका वाचक है और 'इति' सम्बन्ध, गुणस्थान इतने ही होते हैं इससे कम या
अधिक नहीं, इस प्रकार गुणस्थानोंकी समाप्तिका वाचक है ।

यौद्ध गुणस्थानोंका सामर्थ्य प्रकट करके अब विशेष प्रकटनके लिये आगेका सूत्र
कहते हैं—

आदेश-प्रकटनको अर्थका गत्यनुवादसे नरकगति, तिर्यकगति, मनुष्यगति, देवगति
और सिद्धिगति है ॥ २४ ॥

प्रश्न— आदेश पदका ग्रहण सामर्थ्य-कर्म्य है, इसलिये इस सूत्रमें उसको ग्रहण नहीं
करना चाहिये ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, स्पष्टीकरण करनेके लिये आदेश पदका सूत्रमें ग्रहण
किया है ।

गतिका लक्षण यह है कह आये हैं । उसके कथन करनेको वाद कहते हैं । आचार्य-पर-
परासे आये हुए प्रसिद्ध अर्थों तत्त्वानुसार कथन करना अनुवाद है । इस तरह गतिका आचार्य-
परंपराके अनुसार कथन करना गत्यनुवाद है, उससे अर्थात् गत्यनुवादसे नरकगति आदि
गतियां होती हैं । जो हिंसादि असमीचीन कार्योंमें व्यापृत हैं उन्हें निरत कहते हैं, और
उनकी गतिको निरतगति कहते हैं । अथवा, जो नर अर्थात् प्राणियोंको काता है अर्थात्
घातना देता है, पीरता है उसे नरक कहते हैं । नरक वह एक कर्म है । इससे जिनकी
उत्पत्ति होती है उनको नरक कहते हैं, और उनकी गतिको नारकगति कहते हैं । अथवा,
जिस गतिका उदय संपूर्ण अज्ञान कर्मके उदयका सहकारी-कारण है उसे नरकगति कहते हैं ।
अथवा, जो ब्रह्म, क्षेत्र, कास और आत्ममें तथा परस्परमें रत नहीं हैं, अर्थात् प्रीति नहीं रखते

१ म् सिद्धिगदी ।

२ मत्तेतनसन्दर्भेण बो. जीवकाण्डस्य वा. १४७ तमस्य जी. प्र. टीका प्रायेण समाना ।

३ म् यातयति ।

४ म् नरकस्थापत्वानि ।

अथवा यस्या उदयः सकलसमस्तकर्मणामुदयस्य सहकारिकारणं भवति सा नरकगतिः ।
अथवा द्रव्यक्षेत्रकालभावेष्वन्योन्येषु^१ च विरताः नरताः, तेषां गतिर्नरतगतिः^२ उक्तं च—

न रमन्ति जदो णिच्चं दब्बे सेत्ते य काल-भावे य ।

अण्णोण्णोहिंकि जम्हणं सम्मां तेणित्थमिद्विज्जिवा धी। प्फुट्टज।

सकलतिर्यक्पर्यायोत्पत्तिनिमित्ता तिर्यग्गतिः । अथवा तिर्यग्गतिकर्मोदया-
पादिततिर्यक्पर्यायकलापस्तिर्यग्गतिः । अथवा तिरो वक्रं कुटिलमित्यर्थः, तदञ्चन्ति
प्रजन्तोति तिर्यञ्चः । तिरश्चां गतिः तिर्यग्गतिः उक्तं च—

तिरियत्ति कुटिल-भावं सुवियड-सम्मा णिगिट्ठमण्णाणा ।

अञ्चत्त-पाव-बहुत्ता तम्हा तेरिञ्छया णाम^३ ॥ १२९ ॥

अशेषमनुष्यपर्यायनिष्पादिका मनुष्यगतिः । अथवा मनुष्यगतिकर्मोदयापादित-
मनुष्यपर्यायकलापः कार्ये कारणोपचारान्मनुष्यगतिः । अथवा मनसा निपुणाः मनसा

हैं उन्हें नरत कहते हैं, और उनकी गतिको नरतगति कहते हैं । कहा भी है—

यतः जिस कारणसे द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावमें जो स्वयं तथा परस्परमें कभी भी
रमते नहीं, इसलिये उनको नरत कहते हैं ॥ १२८ ॥

समस्त जातिके तिर्यग्गतिमें उत्पत्तिका जो कारण है उसे तिर्यग्गति कहते हैं । अथवा
तिर्यग्गति कर्मके उदयसे प्राप्त हुए तिर्यक्-पर्यायोंके समूहको तिर्यग्गति कहते हैं । अथवा, तिरस्
वक्र और कुटिल से एकार्थवाची नाम हैं, इसलिये यह अर्थ हुआ कि जो कुटिलभावको प्राप्त
होते हैं उन्हें तिर्यक् कहते हैं, और उनकी गतिको तिर्यग्गति कहते हैं । कहा भी है—

जो मन, बचन और कायकी कुटिलताको प्राप्त हैं, जिनकी आहारादि संज्ञाएँ सुव्यक्त
हैं, जो निकृष्ट अज्ञानी हैं और जिनके अत्यधिक पापकी बहुलता पाई जावे उनको तिर्यक्
कहते हैं ॥ १२९ ॥

जो मनुष्यकी संपूर्ण वर्णियोंमें उत्पन्न करता है उसे मनुष्यगति कहते हैं । अथवा,
मनुष्यगति नामकर्मके उदयसे प्राप्त हुए मनुष्य-पर्यायोंके समूहको कार्यमें कारणके उपचारसे
मनुष्यगति कहते हैं अथवा, जो मनसे निपुण हैं, या मनसे उत्कट अर्थात् सूक्ष्म-विचार आदि

१ नरकगतिसम्बन्धव्यञ्जकानादिद्रव्ये तद्भूतलक्षणं च स्वस्यादिस्वायूरवसानकाले चित्पर्यायरूपभावे ।
गो जी, जी. प्र, टी १४७

२ अथवा निर्मला यः पुण्य एव्यस्ते निरवा तेषां गतिः निरयगतिः । गो जी, जी प्र, टी १४७

३ प्रा. प. १, ६० गो जी १४७.

४ प्रा प १, ६१ गो जी १४८ यस्मात्कारणात् ये जीवा मुषिबृतसंज्ञा प्रगूढाहारादिप्रकट-
संज्ञायुता, प्रभावमुखश्रुतिज्ञेयविशुद्ध्यादिभिरत्पीयस्त्वान्निकृष्टा हंसोपादंषजानादिभिर्विहीनत्वादज्ञाना
नित्यनिगोदविषयया अत्यन्तपापबहुला तस्मान् कारणात् जीवा तिरोभावं कुटिलभावं मायापरिणाम अचति
मच्छति इति तिर्यक् भणित्वा भवन्ति । गो प्र. टी

उत्कटा इति वा मनुष्याः, तेषां गतिः मनुष्यगतिः । उक्तं च—

मण्णंति जदो णिच्चं मणेन णित्था मनुक्कटा अम्हा ।

मणु-उक्कवा य सव्वे तम्हा ते मानुसा भणिया^१ ॥ १३० ॥

^१अणिमाद्यष्टगुणावष्टम्भत्वेन वीर्यमिति क्रीडन्तीति देवाः । देवानां गतिर्देवगतिः । अथवा देवगतिनामकर्मोदयोऽणिमादिदेवाभिधानप्रत्ययव्यवहारनिबन्धन-पर्यायोत्पादको देवगतिः । देवगतिनामकर्मोदयजनितपर्यायी वा देवगतिः कार्ये कारणोपचारात् । उक्तं च—

दिव्वति जदो णिच्चं गुणेहि अट्टहि य दिव्व-भावेहि^२ ।

भासंत-दिव्व-काया तम्हा ते षण्णिया देवा^३ ॥ १३१ ॥

सिद्धिः स्वरूपोपलब्धिः सकलगुणैः स्वरूपनिष्ठा सा एव गतिः सिद्धिगतिः ।

..... यमर्गवर्स्तक - आचार्य श्री सुविधितागर जी म्हाटाज

सांतिनाथ उपयोगसे युक्त हैं उन्हें मनुष्य कहते हैं, और उनकी गतिको मनुष्यगति कहते हैं । कहा भी है—

जिसकारण जो सदा हेय-उपादेय आविका विचार करते हैं, अथवा, जो मनसे गुण-दोषादिकका विचार करनेमें निपुण हैं, अथवा, जो मनसे उत्कट अर्थात् दूरदर्शन, सूक्ष्म-विचार, चिरकाल धारण आदि रूप उपयोगसे युक्त हैं, अथवा, जो मनुकी सगताम हैं, इसलिये उन्हें मनुष्य कहते हैं ॥ १३० ॥

जो अणिमा आदि आठ ऋद्धियोंकी प्राप्तिके बलसे जोड़ा करते हैं उन्हें देव कहते हैं, और देवोंकी गतिको देवगति कहते हैं । अथवा, जो अणिमादि ऋद्धियोंसे युक्त 'देव' इस प्रकारके वाक्, ज्ञान और व्यवहारमें कारणभूत पर्यायका उत्पादक है ऐसे देवगति नामकर्मके उदयको देवगति कहते हैं । अथवा, देवगति नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुई पर्यायको कार्यमें कारणके उपचारसे देवगति कहते हैं । कहा भी है—

क्योंकि वे दिव्यस्वरूप अणिमादि आठ गुणोंके द्वारा निरन्तर जोड़ा करते हैं, और उनका शरीर प्रकाशमान तथा दिव्य है, इसलिये उन्हें देव कहते हैं ॥ १३१ ॥

आत्म-स्वरूपकी प्राप्ति अर्थात् अपने संपूर्ण गुणोंसे आत्म-स्वरूपमें स्थित होनेकी सिद्धि कहते हैं । ऐसी सिद्धिस्वरूप गतिको सिद्धिगति कहते हैं । कहा भी है—

१ प्रा प १६२ । शो जी १४९ । द्वितीयो यस्मान्छन्दोऽनर्थक लब्धपर्याप्तकमनुष्याणां पूर्वोक्तमनुष्यलक्षणाभावेऽपि मनुष्यगतिनामावुःकर्मोदयजनितत्वमात्रेणैव मनुष्यत्वमाचक्ष्यस्वष्टं ज्ञापयति । अनर्थकानि वक्ष्यन्ति किंचिदिष्टं ज्ञापयन्त्याचार्यस्थ इति न्यायात् । म प्र टी

२ अणिमा महिमा चैव गरिमा लघिमा तथा । प्राप्तिः प्राकाम्यमौलित्वं वशित्वं स्याष्ट सिद्धयः ।

३ मु दिव्य-भावेहि ।

४ प्रा प १, ६३ । शो जी १५१ तत्र 'दिव्यभावेहि' इति स्थाने 'दिव्यभावेहि' इति पाठः ।

कृतं च—

जाइ-जरा-मरण-भया संजोय-विजोय-दुख-सण्णाओ ।^१

रोगादिथा य जिस्से ण संति सा होइ^२ सिद्धिगई^३ ॥ १३२ ॥

सर्वत्रास्तीत्यभिसम्बन्धः कर्तव्यः । प्रतिज्ञावाक्यत्वाद्धेतुप्रयोगः कर्तव्यः, प्रतिज्ञाभात्रतः साध्यसिद्धयनुपपत्तेरिति चेत्तदेवं प्रतिज्ञावाक्यं प्रमाणत्वात्, न हि प्रमाणं प्रमाणान्तरमपेक्षते, अनवस्थापत्तेः । नास्य प्रामाण्यमसिद्धम्, उक्तोत्तरत्वात् ।

साम्प्रतं मार्गणैकदेशगतेरस्ति त्वमभिवाय तत्र जीवसमासान्वेषणाय सूत्रमाह—

णेइया चदुसुं ट्ठाणेसु अत्थि मिच्छाइट्ठी सासणसम्माइट्ठी
सम्मामिच्छाइट्ठी असंजदसम्माइट्ठि ति ॥ २५ ॥

मार्गवशेकि - आचार्य जी सुविधितोगर जी फाटाव

जिसमें जन्म, जरा, मरण, भय, संजोय, विजोय, दुःख, आहारादि संज्ञाएँ और रोगादिक नहीं पाये जाते हैं उसे सिद्धिगति कहते हैं ॥ १३२ ॥

सूत्रमें आये हुए अस्ति पदका प्रत्येक गतिके साथ संबन्ध कर लेना चाहिये ।

शंका—‘नरकगति है, तिर्यकगति है’ इत्यादि प्रतिज्ञा वाक्य होनेसे इनके अस्तित्वकी सिद्धिके लिये हेतुका प्रयोग करना चाहिये, क्योंकि, केवल प्रतिज्ञा-वाक्यसे साध्यकी सिद्धि नहीं हो सकती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, ‘नरकगति है’ इत्यादि बचन प्रतिज्ञावाक्य न होकर प्रमाणवाक्य (आगमप्रमाण) हैं । जो स्वयं प्रमाणस्वरूप होते हैं वे दूसरे प्रमाणकी अपेक्षा नहीं करते हैं । यदि स्वयं प्रमाण होते हुए भी दूसरे प्रमाणोंकी अपेक्षा की जावे तो अनवस्थाबोध आ जाता है । और इन बचनोंकी स्वयं प्रमाणता भी असिद्ध नहीं है, क्योंकि, इस विषयमें पहले ही उत्तर दिया जा चुका है कि यह उपदेश सर्वज्ञके मुख-कमलसे प्रगट होकर आचार्य-परंपरासे चला आ रहा है, इसलिये प्रमाण ही है ।

मार्गणाके एकदेशरूप गतिका सङ्काव बताकर अब उसमें जीवसमासोंके अन्वेषणके लिये सूत्र कहते हैं—

मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्पदृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्पदृष्टि इन चार गुणस्थानोंमें नारकी होते हैं ॥ २५ ॥

१ कर्मवशाज्जीवस्य भवे भवे स्वशरीरपर्यायोत्पत्तिर्जाति । जातस्य तथाविशशरीरपर्यायस्य कथोद्धान्या विशरणं जरा । स्वयं स्वशरीरपर्यायविषयशरीरपर्यायप्राणत्यागो मरणं । अनर्थापकया अकारकेभ्यः पलायनेच्छा भयं । फलेवाकारणानिष्टद्वयसममं संयोग । मुखकारणेष्टद्वयत्वायो विभाग । एतेभ्यः समुत्पन्नानि आत्मनो निग्रहरूपाणि दुःखानि । जेषास्तिष्ठ आहारादिवाञ्छारूपा संज्ञा । ओ जी, मं प्र, टी १५२

२ प्रा पं. १, ६४ । ओ. जी १५२

३ म. सिद्धिगई ।

४ म. न चउट्ठाणेसु

मार्गदर्शक भास्वार्थ श्री तन्त्रिधिसागर श्री महाराज

नारकग्रहणं मनुष्यादिनिराकरणायम् । चतुर्ग्रहणं पञ्चादिसंख्यापोहनार्थम् ।
अस्तिग्रहणं प्रतिपत्तिगौरवनिरासार्थम् । नारकाद्यतुर्गुणस्थानेषु सन्तीत्यस्मात्सामान्य-
वचनात्संशयो ना जनीति तदुत्पत्तिनिराकरणार्थं मिथ्याबुद्ध्यादिगुणानां नामनिर्देशः ।
अस्तु मिथ्याबुद्धिगुणे तेषां सत्त्वम्, मिथ्याबुद्धिषु तत्रोत्पत्तिनिमित्तमिथ्यात्वस्य
सत्त्वात् । नेतरेषु गुणेषु तेषां सत्त्वम्, तत्रोत्पत्तिनिमित्तस्य मिथ्यात्वस्यासत्त्वादिति
चेन्न, आयुषो बन्धमन्तरेण मिथ्यात्वाविरतिकषायाणां तत्रोत्पादनसामर्थ्याभावात् ।
न च बद्धस्यायुषः सम्यक्त्वाविरन्वयविनाशः, आर्षविरोधात् । न हि बद्धायुषः
सम्यक्त्वं संयममिव न प्रतिपद्यन्ते, सूत्रविरोधात्^१ । सम्यग्बुद्धीनां बद्धायुषां
तत्रोत्पत्तिरस्तीति सन्ति तत्रासंयतसम्यग्बुद्धयः, न सासादनगुणवतां तत्रोत्पत्तिः,
तद्गुणस्य तत्रोत्पत्त्या सह विरोधात्^२ । सहि कथं तद्वतां तत्र सत्त्वमिति चेन्न,

मनुष्यादिके निराकरण करनेके लिये सूत्रमें नारक पदका ग्रहण किया है । पाँच आदि
संख्याओंके निराकरण करनेके लिये 'चतुर' पदका ग्रहण किया है । ज्ञानमें कठिनाई न पड़े
इसलिये 'अस्ति' पदका ग्रहण किया है । नारकी चार गुणस्थानोंमें होते हैं, इस सामान्य
वचनसे संशय न हो जाय कि ये चार गुणस्थान कौन कौनसे हैं, इसलिये इस संशयको दूर
करनेके लिये मिथ्याबुद्धि आदि गुणस्थानोंका नाम-निर्देश किया है ।

शंका— मिथ्याबुद्धि गुणस्थानमें नारकियोंका सत्त्व रहा आये, क्योंकि, मिथ्याबुद्धि
जब नारकियोंमें उत्पत्तिका निमित्त कारण मिथ्यावर्तन पाया जाता है । किन्तु दूसरे
गुणस्थानोंमें नारकियोंका सत्त्व नहीं पाया जाना चाहिये, क्योंकि, अन्य गुणस्थानसहित
नारकियोंमें उत्पत्तिका निमित्त कारण मिथ्यात्व नहीं माना गया है ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, नरकायुके बन्ध बिना मिथ्यावर्तन, अविरति
और कषायकी नरकमें उत्पन्न करानेकी सामर्थ्य नहीं है । और पहले बन्धी हुई आयुका पीछेसे
उत्पन्न हुए सम्यग्दर्शनसे निरन्तर नाश भी नहीं होता है, क्योंकि, ऐसा मान लेने पर आर्षसे
विरोध आता है । जिन्होंने नरकायुका बन्ध कर लिया है ऐसे जीव जिस प्रकार संयमको प्राप्त
नहीं हो सकते हैं उसी प्रकार सम्यक्त्वको प्राप्त नहीं होते हैं, यह बात भी नहीं है, क्योंकि,
ऐसा मान लेने पर भी सूत्रसे विरोध होता है ।

शंका— जिन जीवोंने पहले नरकायुका बन्ध किया और जिन्हें पीछेसे सम्यग्दर्शन
उत्पन्न हुआ ऐसे बद्धायुक्त सम्यग्बुद्धियोंकी नरकमें उत्पत्ति होती है, इसलिये नरकमें
असंयतसम्यग्बुद्धि भले ही पाये जायें, परंतु सासादन गुणस्थानवालोंकी (नरकर) नरकमें
उत्पत्ति नहीं होती है, क्योंकि, सासादन गुणस्थानका नरकमें उत्पत्तिके साथ विरोध है ।
इसलिये सासादन गुणस्थानवालोंका नरकमें सद्भाव कैसे पाया जा सकता है ?

१ अ च क मिथ्याविरति

२ चत्वारि वि खंताइ आउगवन्ध होइ सभस । अणुवदमहव्वदाइ णं लहइ देवाउग भोत्तु

गो क ३२४

३ ण सासणो नारयायुण्णे गो जी १२८ चिरयं सासणसम्मो ण गच्छदि मि । गो क ६२२

पर्याप्तनरकगत्या सह सापर्याप्तया^१ इव तस्य विरोधाभावात्^२ । किमित्यपर्याप्तया विरोधश्चेत्स्वभावोऽयं, न हि स्वभावाः परपर्यनुयोगार्हाः । तर्ह्यन्यास्वपि गतिष्वपर्याप्तकालेऽस्य सत्त्वं मा भूत्तेन तस्य विरोधाविति चेन्न, नारकापर्याप्तकालेनेव शेषापर्याप्तपर्यायः सह विरोधासिद्धेः^३ । सम्यग्मिध्यात्वगुणस्य पुनः सर्वदा सर्वत्रापर्याप्ताद्वाभिविरोधस्तत्र^४ तस्य सत्त्वप्रतिपादकार्याभावात् । किमित्यागमे तत्र तस्य सत्त्वं नोक्तमिति चेन्न, आगमस्यातर्कगोचरत्वात् । कथं पुनस्तयोस्तत्र सत्त्वमिति चेन्न, परिणामप्रत्ययेन तदुत्पत्तिसिद्धेः । तर्हि सम्यग्दृष्टयोऽपि तथैव सन्तीति चेन्न,

समाधान— नहीं, क्योंकि, जिस प्रकार नरकगतिमें अपर्याप्त अवस्थाके साथ सासाधन गुणस्थानका विरोध है उस प्रकार पर्याप्त-अवस्था सहित नरकगतिके साथ सासाधन गुणस्थानका विरोध नहीं है । अर्थात् नारकियोंके पर्याप्त अवस्थामें दूसरा गुणस्थान उत्पन्न हो सकता है । यदि कहो कि नरकगतिमें अपर्याप्त अवस्थाके साथ दूसरे गुणस्थानका विरोध क्यों है ? तो उसका यह उत्तर है, कि यह नारकियोंका स्वभाव है, और स्वभाव दूसरेके प्रश्नके योग्य नहीं होते हैं ।

शंका— यदि ऐसा है, तो अन्य गतियोंके अपर्याप्त कालमें भी सासाधन गुणस्थानका सद्भाव भूत होओ, क्योंकि अपर्याप्त कालके साथ सासाधन गुणस्थानका विरोध है ?

समाधान— यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि, जिसतरह नारकियोंके अपर्याप्त कालके साथ सासाधन गुणस्थानका विरोध है, उस तरह शेष गतियोंके अपर्याप्त कालके साथ सासाधन गुणस्थानका विरोध नहीं है । केवल सम्यग्मिध्यात्व गुणस्थानका तो सदा ही सभी गतियोंके अपर्याप्त कालके साथ विरोध है, क्योंकि, अपर्याप्त कालमें सम्यग्विध्यात्व गुणस्थानका अस्तित्व ज्ञानेवाले आगमका अभाव है ।

शंका— आगममें अपर्याप्त कालमें मिथ गुणस्थानका सत्त्व क्यों नहीं बताया ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, आगम तर्कका विषय नहीं है ।

शंका— तो फिर सासाधन और मिथ इन दोनों गुणस्थानोंका नरकगतिमें सत्त्व कैसे संभव है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, परिणामोंके निमित्तले नरकगतिकी पर्याप्त अवस्थामें उनकी उत्पत्ति बन जाती है ।

शंका— तो फिर सम्यग्दृष्टि भी उसी प्रकार होते हैं, ऐसा मानना चाहिये ? अर्थात्

१. सु सहापर्याप्तया ।

२ (नरक्या) सासन्नसम्माइद्विसम्मामिच्छाइद्विद्वाने विद्यया पञ्चता । जी स मू ८०

३ तिरिक्ता x x गन्तुस्ता x x देवा मिच्छाइद्वि-सासन्नसम्माइद्वि-असंजदसम्माइद्विद्वाने सिया पञ्चता सिया अपञ्चता । जी सं. सु ८४, ८९, ९४

४ मरण भरणतसमुत्पादो वि य न मिस्सम्मि । जी. जी. २४.

समुत्पद्यमानसंशयनिरोधार्थः । बद्धायुरसंयतसम्यग्दृष्टिसासादनानामिव न सम्य-
 ग्मिथ्यादृष्टिसंयतासंयतानां च तत्रापराप्तकाले सम्भवः समस्ति, तत्र तेन
 तयोर्विरोधात् । अथ ^{यार्थदर्शक} स्यात्तिर्यञ्चः ^{आचार्य श्री लक्ष्मिधामागर जी महाराज} पञ्चविधाः — तिर्यञ्चः पञ्चेन्द्रियतिर्यञ्चः
 पञ्चेन्द्रियपर्याप्ततिर्यञ्चः पञ्चेन्द्रियपर्याप्ततिरिच्यः पञ्चेन्द्रियापर्याप्ततिर्यञ्च इति ।
 तत्र न ज्ञायते कथमानि पञ्च गुणस्थानानि सन्तीति ? उच्यते, न तावदपर्याप्त-
 पञ्चेन्द्रियतिर्यञ्च पञ्च गुणाः सन्ति, लब्धपर्याप्तेषु मिथ्यादृष्टिद्यतिरिक्तशेषगुणा-
 सम्भवात् । तत्कृतोऽवगम्यत इति चेत् ? ' पञ्चिन्द्रिय-तिरिक्त्व-अपञ्जस्त-मिच्छादृष्टी
 ब्रह्मपरमाणेण केचिद्विद्या, अमंखेज्जा' इति, तत्रैकस्यैव मिथ्यादृष्टिगुणस्य संख्यायाः प्रति-

पांच गुणस्थानोंमें होते हैं' इस सामान्य वक्तव्यमें दृष्ट्य उत्पन्न हो सकता है कि ये पांच
 गुणस्थान कौन कौन हैं, इसलिये इस सशयको दूर करनेके लिये मिथ्यादृष्टि आदि गुणस्थानोंका
 नामनिर्देश किया है ।

जिस प्रकार बद्धायुक्त असंयतसम्यग्दृष्टि और सासादन गुणस्थानबालोंका तिर्यचगतिके
 अपर्याप्तकालमें सद्भाव संभव है, उस प्रकार सम्यग्मिथ्यादृष्टि और संयतासंयतोंका तिर्यचगतिके
 अपर्याप्तकालमें सद्भाव संभव नहीं है, क्योंकि, तिर्यचगतिमें अपर्याप्त कालके साथ
 सम्यग्मिथ्यादृष्टि और संयतासंयतका विरोध है ।

शंका— तिर्यच पांच प्रकारके होते हैं, सामान्य-तिर्यच, पंचेन्द्रिय-तिर्यच, पंचेन्द्रिय-
 पर्याप्त-तिर्यच, पंचेन्द्रिय-पर्याप्त-तिर्यचिनी और पंचेन्द्रिय-अपर्याप्त-तिर्यच । परंतु यह ज्ञानमें नहीं
 आया कि इन पांच भेदोंमेंसे किस भेदमें पूर्वोक्त पांच गुणस्थान होते हैं ?

समाधान— उक्त शंका पर उत्तर देते हैं कि अपर्याप्त-पंचेन्द्रिय-तिर्यचोंमें तो पांच
 गुणस्थान होते नहीं हैं, क्योंकि, लब्धपर्याप्तकोंमें एक मिथ्यादृष्टि गुणस्थानको छोड़कर शेष
 गुणस्थान ही असंभव हैं ।

शंका— यह कैसे जाना कि लब्धपर्याप्तक पंचेन्द्रिय तिर्यचोंमें पहला ही गुणस्थान
 होता है ?

समाधान— ' पंचेन्द्रिय-तिर्यच-अपर्याप्त-मिथ्यादृष्टि जोब द्रव्यप्रमाणकी अपेक्षा
 कितने हैं' इस प्रकारकी शंका होने पर द्रव्यप्रमाणानुगममें उत्तर दिया कि ' असंख्यात' हैं ।
 इस तरह द्रव्यप्रमाणानुगममें लब्धपर्याप्तक-पंचेन्द्रिय-तिर्यचोंके एक ही मिथ्यादृष्टि-गुणस्थानकी
 सख्याका प्रतिपादन करनेवाला आशयवचन मिलता है । इससे पता चलता है कि लब्धपर्याप्त-
 कोंके एक मिथ्यादृष्टि गुणस्थान ही होता है । शेष चार प्रकारके तिर्यचोंमें पांचों ही
 गुणस्थान होते हैं । यदि शेषके चार भेदोंमें पांच गुणस्थान न माने जाय, तो उन चार प्रकारके
 तिर्यचोंमें पांच गुणस्थानोंकी संख्या आदिके प्रतिपादन करनेवाले द्रव्यानुयोग आदि आगममें

पादकार्णात् । शेषेषु पञ्चावि गुणस्थानानि सन्ति, अन्यथा तत्र पञ्चानां गुणस्थानानां संख्याविप्रतिपादकद्रव्याद्यार्थस्याप्रामाण्यप्रसङ्गात् । अत्र पञ्चविधास्तिर्यञ्चः किञ्च निरूपिता इति चेन्न, 'आकृष्टाशेषविशेषाद्विषयं सामान्यम्' इति तत्राह 'अन्यथा' लम्बनात् । तिर्यचीच्छपर्याप्ताद्यायां मिथ्यादृष्टिसाक्षादना एव सन्ति', न शेषास्तत्र तन्निरूपकार्णाभावात्' । भवतु नाम सम्यग्मिथ्यादृष्टिसंयतासंयतानां तत्रासत्त्वं पर्याप्ताद्यायामेवेति नियमोपलम्भात् । कथं पुनरसंयतसम्यग्दृष्टीनामसत्त्वमिति ? न, तत्रासंयतसम्यग्दृष्टीनामुत्पत्तेरभावात् । तत्कुतोऽवगम्यत इति चेत्—

छसु हेदिठमासु पुखीसु जोइस-बन-भवन-सन्व-इत्थीसु ।

णेदेसु समुप्यज्जइ समाइठ्ठी हु जो जीवो' ॥ १३३ ॥ इत्यर्थात् ।

अप्रमाणताका प्रसंग आ जायना ।

शंका—सूत्रमें तिर्यचसामान्यके स्थानपर पांच प्रकारके तिर्यचोंका निरूपण क्यों नहीं किया ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, 'अपनेमें संभव संपूर्ण विशेषोंको विषय करनेवाला सामान्य होता है' इस ग्यायके अनुसार त्र्यार्षिक अर्थात् सामान्य नयके अलम्बनसे संपूर्ण भेदोंका तिर्यच-सामान्यमें अस्तर्भाव कर लिया है, अतएव पांचों भेदोंका अलग अलग निरूपण नहीं किया, किंतु तिर्यच इतना सामान्य सब दिया है ।

तिर्यचनिर्योके अपर्याप्तकालमें मिथ्यादृष्टि और सासादन में दो गुणस्थानवाले ही होते हैं, शेष तीन गुणस्थानवाले नहीं होते हैं, क्योंकि, तिर्यचनिर्योके अपर्याप्त-कालमें शेष तीन गुणस्थानोंका निरूपण करनेवाले आगमका अभाव है ।

शंका—तिर्यचनिर्योके अपर्याप्तकालमें सम्यग्मिथ्यादृष्टि और संयतासंयत इन दो गुणस्थानवालोंका अभाव रहा आये, क्योंकि, ये दो गुणस्थान पर्याप्त-कालमें ही पाये जाते हैं, ऐसा नियम मिलता है । परंतु उनके अपर्याप्त-कालमें असंयतसम्यग्दृष्टि जीवोंका अभाव कैसे माना जा सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, तिर्यचनिर्योमें असंयतसम्यग्दृष्टियोंकी उत्पत्ति नहीं होती है, इसलिये उनके अपर्याप्त-कालमें जोया गुणस्थान नहीं पाया जाता है ।

शंका—यह कैसे जाना जाता है ?

समाधान—सम्यग्दृष्टि जीव प्रथम पृथिवीके किता नीचेकी छह पृथिवियोंमें, ज्योतिषी, ध्वत्तर और भवनवासी वेदोंमें, और सर्व प्रकारकी स्त्रियोंमें भरकर उत्पन्न नहीं होता है ॥ १३३ ॥

१ पंचविद्यतिरिवसजोणिनीसु मिन्नाइदिठ्ठासवसम्माइदिठ्ठाणे सिया पञ्जतिवाओ मिया अपज्जसियाओ जी सं सू. ८७.

२ सम्माभिच्छाइदिठ्ठासंजदसम्माइदिठ्ठातंजदासजदत्ताणे जिवमा पञ्जतिवाओ । जी स सू ८८.

३ प्रा पं. १, १९३

मनुष्यगती गुणस्थानान्वेषणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

मणुस्सा चोद्दससु ट्ठाणेषु अत्थि मिच्छाइद्वी, सासण-
सम्माइद्वी, सम्मामिच्छाइद्वी, असंजदसम्माइद्वी, संजदासंजदा,
पमत्तसंजदा, अप्पमत्तसंजदा, अपुव्वकरण-पविट्ठ-सुद्धि-संजदेसु
अत्थि उवसमा खवा, अणियहि-बादर-संपराय-पविट्ठ-सुद्धि-संजदेसु
अत्थि उवसमा खवा, सुद्धम-संपराय-पविट्ठ-सुद्धि-संजदेसु अत्थि
उवसमा खवा, उवसंत-कसाय-वीयराय-छुद्धमत्था, स्त्रीण-कसाय-
वीयराय-छुद्धमत्था, सजोगिकेवली, अजोगिकेवल्लि त्ति ॥ २७ ॥

एयस्य सुत्तस्स अत्थो पुण्यं उत्तो ति गेदाणि वुक्खदे, जाणिद-जाणावण-
फलाभावादो । पुण्यमवुत्तमुत्तसामण-क्खवण-विहि एत्थ संबद्धमुत्तसामण-क्खवण-सक्ख-
जाणावणट्ठं संखेवदो भणिस्सामो । सं जहा, तत्थ ताव उवसामण-विहि वत्तइस्सामो ।
अणंताणुबंधि-क्रोध-मान-माया-लोभ-सम्मत्त-सम्मामिच्छत्त-मिच्छत्तमिहि एवाओ
सत्तपपडोओ असंजदसम्माइद्वि-प्पट्ठि जाव अप्पमत्तसंजदो ति ताव एवेसु ओ वा

इस आर्य-वचनसे ज्ञाते हैं कि असंयतसम्यग्भूटि जीव तिर्य्यगनिधियोंमें उत्पन्न नहीं
होते हैं ।

अब मनुष्यगतिमें गुणस्थानोंके अन्वेषण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मिथ्यावृत्ति, सासादनसम्यग्भूटि, सम्यग्मिथ्यावृत्ति, असंयतसम्यग्भूटि, संयतसंयत,
प्रमत्तसंयत, अप्रमत्तसंयत, अपूर्वकरण-प्रविष्ट-विशुद्धि-संयतोंमें उपशमक और क्षपक, अनिष्ट-
बादरसांपराय-प्रविष्ट-विशुद्धि-संयतोंमें उपशमक और क्षपक, सुधमसांपराय-प्रविष्ट-विशुद्धिसंयतोंमें
उपशमक और क्षपक उपशांतकषाय-वीतराग-छपस्य, क्षीणकषाय-वीतरागछपस्य, सयोगिकेवली
और अयोगिकेवली इस तरह इन चौदह गुणस्थानोंमें मनुष्य पाये जाते हैं ॥ २७ ॥

इस सूत्रका अर्थ पहले कहा जा चुका है इसलिये अब नहीं कहते हैं, क्योंकि जिसका
ज्ञान हो गया है उसका फिरसे ज्ञान करानेमें कोई विशेष फल नहीं है । पहले उपशमन और
क्षपणविधिका स्वरूप नहीं कहा है, इसलिये यहां पर संबन्ध-प्राप्त उपशमक और क्षपकके
स्वरूपका ज्ञान करानेके लिये उपशमन और क्षपणविधिको संक्षेपसे कहते हैं । वह इस प्रकार है ।
उसमें भी पहले उपशमनविधिको कहते हैं—

अनन्तानुबन्धी-क्रोध, मान, माया और लोभ, सम्यक्प्रकृति, सम्यग्मिथ्यात्व तथा

सो वा उवसामेदि' । सकृद्वं छन्दिय अण्व-पयडि-सकृदेणकृणमणंताणुबन्धीणमुवसमो' । संसणतियस्स उदयाभावो उवसमो', तेसिमुवसंताणं पि ओकड्डुककड्डुण-पर-पयडि-संकमाणमत्थितायो । अपुव्वकरणे च एकं पि कम्ममुवसमदि । किंतु अपुव्वकरणो पडिसमय मणंतणुण-विसोहीए वड्डंतो अंतोमुहुत्तेवंतोमुहुत्तेण एक्केकं द्विदि-खंडयं धावेंतो संखेज्जसहस्साणि द्विदि-खंडयाणि धावेदि, तत्तियमेत्ताणि द्विदि-बन्धोसरणाणि

विख्यात इति सात प्रकृतियोंका असंयतसम्यग्दृष्टिसे अग्रमत्संयत गुणस्थानतक इन चार गुणस्थानोंमें रहनेवाला कोई भी जीव उपशम करनेवाला होता है । अपने स्वरूपको छोड़कर अन्य प्रकृतिरूपसे रहना अनन्तानुबन्धीका उपशम है । दर्शनमोहनीयको तीन प्रकृतियोंका उदयमें नहीं आना ही उपशम है, क्योंकि, उपशम हुई, उन तीन प्रकृतियोंका उत्कर्षण अपकर्षण और परप्रकृतिकरूपसे संक्रमण थावा जाता है । अपूर्वकरण गुणस्थानमें एक भी कर्मका उपशम नहीं होता है । किंतु अपूर्वकरण गुणस्थानवाला जीव प्रत्येक समयमें अग्रमत्गुणी विशुद्धिसे वृद्धता हुआ एक एक अग्रमत्गुहंतमें एक एक स्थिति-सम्बन्धका धारण करता हुआ संख्यात हवार स्थिति-सम्बन्धोंका धारण करता है । और उसने ही स्थिति-बंधावसरणोंको करता है । तथा

१ वेदगसम्मादुट्ठी जीवो $\times \times$ अणंतानुबन्धी विसंजोइय अंतोमुहुत्तं अथापवशी होवूण पुणो पमत्तणुण पडिअज्जिअ जलाअरदिसोगअजसगित्तिआवीणि कम्मणि अंतोमुहुत्तं अधिअ दंसणमोहणीयमुवसामेदि । अथका अ. पृ ४३६. वेदयसम्मादुट्ठी अणंतानुबन्धी अविसजोएहूअ कसाए उवसामेदु णो उवट्ठादि । अविसजोएहूअणंतानुबन्धीअउवकस्स वेदयसम्मादुट्ठस्स कसायोवसामाणिबन्धणदंसणमोहोवसामणाविकिरिमासु पडुसीए अंतंभजाओ । अथअ अ पृ १००२ उवसमचरिआभिगूहा वेदगसम्मा अणं निजोइणा । अंतोमुहुत्तकालं अथापवशी पमसो च ॥ अ अ २०५ मत्थि अणं उवसममे । सो क. ३९१ ' निरयतिरिमाउ दोष्णि वि पडमकसायाणि दंसणतियाणि । हीणा एदे वेया मंवे एक्केकका हेंति ॥ यो क ३८४ ' इति अणनामुपशमभेज्जा १४६ प्रकृतिमत्त्वस्थानकम् सङ्गावादनन्तानुबन्धिकानुष्कम्भ सत्तापि विभाव्यते, ततो ज्ञायते यद् द्वितीयोपशम-सम्भक्तमन्तानुबन्धिन उपशमेनापि भवति । अदिरतसम्यग्दृष्टिदेसविरतप्रमत्तसंयतानामस्यतमोअन्तानु-बन्धमुपशमतां चिकीर्षु $\times \times$ यथाप्रवृत्तकरणमपूर्वकरणं च करोति । क. प्र पृ २६७ वेदगसम्मादुट्ठी अरितमोहवसमाए चिट्ठंतो । अजउ देसजई वा विरतो वा विसोहिबडाए । क प्र उप २७ चारिअ-मोहनीयस्योपशमतां क्षीणसत्त्वकस्य वैमानिकेज्जेअ बडापुष्कस्य भवति । अबडापुष्कस्तु अणकभेज्जिमारेहति । यस्तु वेदकसम्मादुष्टि सङ्गुपशमभेज्जि प्रतिपद्यते सोअनिकतो बडापुष्कोअडापुष्को वा । स च केषाक्खिअन्त्ये-मानन्तानुबन्धिनो विसंजोइय अतुविजितिसत्कर्मा सन् प्रतिपद्यते । केषाक्खिअपुनमंतेनोपशमय्यापि, ततो विसंजोमितानन्तानुबन्धिकवाय उपशमितानन्तानुबन्धिकवायो वा सन् दसंनजितयमुपशमयति । अथवा \times आदी दर्शनमोहनीयं अपमित्वा उपशमभेज्जि प्रतिपद्यते, अथवा दर्शनमोहनीयं प्रथमं मुपशमय्यापि प्रतिपद्यते । कथमुपशमय्येत्य स आह-आमण्वे संयमे स्थित्वा । पं स पृ १७६

२ सत्त एमिन्निअमिरपि करणैवंबोक्ककमेअनन्तानुबन्धिनः कपायानुपशमयति । $\times \times$ एधमेकीयम-तेनानन्तानुबन्धिनमुपशमोअमिहित, अण्वे त्वनन्तानुबन्धिनं विसंजोअनामेवमिदधति । आ आ पृ २७१

३ करणपरिणामेहि निस्सत्तीकयस्स दंसणमोहणीयस्य उदयपज्जाएअ विणा अणट्ठाणमुवसमो-सि । अथअ अ पृ ९५४. दर्शनमोहस्य प्रकृतिस्थित्वनुभागप्रदेवानामुपशमेन उदयाभोग्गभावेन जीव उपशान्तः उपशमसम्यग्दृष्टिर्भवति । स. अ सं. टी १०२.

करेदि । एक्केवकं दिट्ठि-खंडय-कालभंतरे संखेज्ज-सहस्साणि अणुभाग-खंडयाणि
'धावेदि । पडित्तमयमसंखेज्जगुणाए सेढीए पवेस-जिज्जरं करेदि । जे अप्पमत्थ-
कम्मसे ण बंधवि तेसि पवेसग्गमसंखेज्ज-गुणाए सेढीए अण्ण-पघडीसु वज्झमाणियासु
संकामेदि । पुणो अपुव्वकरणं वोसेऊव्व अनियट्ठि-गुणद्वानं पविसिऊणंतोमुहुत्तमणेणेव
विहाणेणच्छिय तादस-कसाय-पत-णो-कसुस-संज-अंतोसुहुत्तेण करेदि । अंतरकद-
पढम-समयावो' उवरि अंतोमुहुत्तं गंतूण असंखेज्ज-गुणाए सेढीए णउंसय-
वेदमुव्वसामेदि । उवसमो नाम कि ? उदय उदीरण-ओकड्ढुव्वकहुण-परपयडिसंकम-
ट्ठिदि-अणुभाग-खंडयधावेहि विणा अल्लजमुव्वसमो' । तवो अंतोमुहुत्तं गंतूण
णउंसयवेदमुव्वसमिद-विहाणेणित्थिवेवमुव्वसामेदि । तवो अंतोमुहुत्तं गंतूण तेणेव

एक एक स्थिति-व्यवस्थाके कालमें संख्यात हवाए अनुभाग-खण्डोंका घात करता है। और प्रतिसमय असंख्यात-गुणित-श्रेणीरूपसे प्रवेशोंकी निगरा करता है। तथा जिन अप्रशस्त प्रकृतियोंका बन्ध नहीं होता है, उनके प्रवेशोंको उस समय बंधनेवाली अन्य प्रकृतियोंमें असंख्यातगुणित श्रेणीरूपसे संक्रमण करता है। पुनः अपूर्वकरण गुणस्थानको उत्सर्जन करके और अभिवृत्तिकरण गुणस्थानमें प्रवेश करके, एक अन्तर्मुहूर्त पूर्वोक्त विधिले रहता है। तत्पश्चात् एक अन्तर्मुहूर्त कालके द्वारा बारह कवाय और नौ नोकवाय इनका अन्तर (करण) करता है। (विवक्षित कर्मप्रकृतियोंके नीचेके व ऊपरके निचोंको छोड़कर बीचके कितने ही निचोंके द्रव्यको अन्य निचोंके द्रव्यमें निक्षेपण करके बीचके निचोंके अभाव करनेको अन्तर-करण कहते हैं।) अन्तरकरणविधिके ही जाने पर प्रथम समयसे लेकर ऊपर अन्तर्मुहूर्त जाकर असंख्यातगुणी श्रेणीके द्वारा नपुंसकवेदका उपपन्न करता है।

शंका— उपशम किसे कहते हैं ?

समाधान—उद्यम, उद्योग, उत्कर्षण, अपकर्षण, परप्रकृतिसंकर्मण स्थिति-काण्डक-
यात और अनुभाग-काण्डकघातके बिना ही कर्मोंके सत्कार्य रहनेको उपशम कहते हैं ।

तबनभार एक अन्तर्मूर्त जाकर अप्सकवेदको उपशमविधिसे ही स्त्रीवेदका

१. क. न. पादेदि ।

२ अंतरं विरहो सुष्णभावो सति एयटो तस्य करमन्तरकरण । हेट्ठा उवदि च केमिवाओ
टिठदीओ मोसुण मज्झिस्सल्लोणं टिठदीण अतोमूहूत्तपमाणाणं जिसेने सुष्णसमसदणमन्तरकरणमिदि । अथ
अ प्र १००९. ३ म अन्तरे कदे पवमसमयादो ।

४ मात्स्यनि कर्मणः स्वसन्ते कारणवशादनुद्भूतिरूपशमः । यथा कृतकादिद्वयसम्बन्धादम्भसि पङ्क्त्युपशमः । स हि २ १ कर्मणोऽनुद्भूतस्वदीर्घवृत्तितोषणमोऽवप्राप्तिसङ्कुवत् । त रा. २ १ १ अनुद्भूतस्वमाभ्यवृत्तितीव्रशमो मतः । कर्मणां पुंसि तोयादाववप्राप्तिसङ्कुवत् ॥ त इलो वा २ १ २. उपशमिता नाम यथा रेणुनिकर सलिलबिन्दुनिवहैरभिचिन्वाभिचिन्व्य हृषणादिभिनिष्कुट्टितो निष्पन्दो भवति तथा कर्मरेणुनिकरोऽपि विशोक्विसलिलप्रवाहेण परिचिन्व्य परिचिन्वानिवृत्तिकरणरूपहृषणनिष्कुट्टित संक्रमणोदयोदीरणानिधिलिनिकाशमाकरणात्तामयोम्बो भवति । क. प्र. पु. २६७.

विहिणा छण्णोकसाए पुरिसवेद-चिराण-संत-कम्मेण सह जुगवं उवसामेदि^१ । तदो उवरि समऊण-दो-आवलियाओ गंतूण पुरिसवेद-नवक-बंधमुवसामेदि । ततो अंतोमुहुत्तमुवरि गंतूण पडिसमयमसंखेज्जगुणाए सेढी^२ ॥ पञ्चवक्खाण-पञ्चवक्खाणा-वरणसण्णिदे दोण्णि च कोवे कोव-संजलण-चिराण-संत-कम्मेण सह जुगवं उवसामेदि । ततो उवरि दो आवलियाओ समऊणाओ गंतूण कोव-संजलण-नवक-बंधमुवसामेदि । तदो अंतोमुहुत्तं गंतूण तेसि चेव दुविहं भाणमसंखेज्जाए गुणसेढीए भाणसंजलण-चिराण-संत-कम्मेण सह जुगवं उवसामेदि । तदो समऊण-दो-आवलियाओ गंतूण भाणसंजलणमुवसामेदि । तदो पडिसमयमसंखेज्जगुणाए सेढीए उवसामेतो अंतोमुहुत्तं गंतूण दुविघं मायं माया-संजलण-चिराण-संत-कम्मेण सह जुगवं उवसामेदि । तदो दो^३ आवलियाओ समऊणाओ गंतूण माया-संजलणमुवसामेदि । तदो समयं पडि असंखेज्जगुणाए सेढीए पवेसमुवसामेतो अंतोमुहुत्तं गंतूण लोभ-संजलण-चिराण-संत-कम्मेण सह पञ्चवक्खाणापञ्चवक्खाणावरण-दुविहं लोभं लोभ-वेदगद्धाए विदिय-ति-भाणे

उपशम करता है । फिर एक अन्तर्मुहूर्त जाकर उसी विधिसे पुण्यवेदके (एक समय कम दो आबलीमात्र नवकसमयप्रबद्धोंको छोड़कर बाकीके संपूर्ण) प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मके साथ छह लोकपायका उपशम करता है । इसके आगे एक समय कम दो आबली काल बिता कर पुण्यवेदके नवक समयप्रबद्धका उपशम करता है । इसके पश्चात् प्रत्येक समयमें असंख्यातगुणी धेनीके द्वारा संज्वलनक्रोधके एक समय कम दो आबलीमात्र नवक समयप्रबद्धको छोड़कर पहलेके सत्तामें स्थित कर्मके साथ अप्रत्याख्यान और प्रत्याख्यान क्रोधोंका एक अन्तर्मुहूर्तमें एकसाथ ही उपशम करता है । इसके पश्चात् एक समय कम दो आबलीमें क्रोधसंज्वलनके नवक-समयप्रबद्धका उपशम करता है । तत्पश्चात् प्रतिसमय असंख्यातगुणी धेनीके द्वारा संज्वलनमानके एक समय कम दो आबलीमात्र नवक-समयप्रबद्धको छोड़कर प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मके साथ अप्रत्याख्यान-प्रत्याख्यानमायाका एक अन्तर्मुहूर्तमें उपशम करता है । इसके पश्चात् एक समय कम दो आबलीमात्र कालमें संज्वलनमानके नवक-समयप्रबद्धका उपशम करता है । तदनंतर प्रतिसमय असंख्यात गुणित धेनीरूपसे उपशम करता हुआ, मायासंज्वलनके नवक-समयप्रबद्धको छोड़कर प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मके साथ अप्रत्याख्यान प्रत्याख्यान मायाका अन्तर्मुहूर्तमें उपशम करता है । तत्पश्चात् एक समय कम दो आबलीमात्र कालमें माया संज्वलनके नवक-समयप्रबद्धका उपशम करता है । तत्पश्चात् प्रत्येक समयमें असंख्यात-गुणी धेनीरूपसे कर्मप्रदेशोंका उपशम करता हुआ, लोभवेदके दूसरे त्रिभागमें सूक्ष्मकृष्टिको करता हुआ संज्वलनलोभके नवक-समयप्रबद्धको छोड़कर प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मके साथ प्रत्याख्यान, अप्रत्याख्यान इन दोनों लोभोंका एक अन्तर्मुहूर्तमें उपशम करता है । इस तरह

सुहृमकिट्टीओ करेंतो उवसामेदि । सुहृमकिट्टि मोत्तूण अवसेसो वादरलोभो फट्ठं गदो सव्वो णवकबंधुच्छिट्ठावल्लिय-वज्जो अणियट्ठि-चरिम-समए उवसतो । धवुंसयवेदप्पहुडि जाव वादरलोभ-संजलणो त्ति ताव एदासि पयडीणअणियट्टी उवसामगो होदि । तदी पंतर-समए सुहृमकिट्टि-सरुवं लोभं वेदंतो णट्ठ-अणियट्टि सण्णो सुहृमसांपराइओ होदि । तदो सो अप्पणो चरिम-समए लोह-संजलणं सुहृमकिट्टि-सरुवं णिस्सेसमुवसामिय उवसंत-कमाथ-वीदराग-छदुमन्थो होदि । एसा मोहणीयस्स उवसामण-विही ।

सूक्ष्मकृष्टिगत लोभको छोड़कर और एक समय कम दो आवलीमात्र भवक-समयप्रबद्ध तथा उच्छिष्टावली मात्रमिवेकीको छोड़कर शेष स्पर्शकगत संपूर्ण वादरलोभ अभिवृत्तिकरणके चरम समयमें उपशान्त हो जाता है । इस प्रकार भवकवेदसे लेकर जब तक वादर-संज्वलन-लोभ रहता है तबतक अभिवृत्तिकरण गुणस्थानवाला जीव इन पूर्वोक्त प्रकृतियोंका उपशम करनेवाला होता है । इसके अनन्तर समयमें जो सूक्ष्मकृष्टिगत लोभका अनुभव करता है और जिसने अभिवृत्ति इस संज्ञाको नष्ट कर दिया है, ऐसा जीव सूक्ष्मसांपराध गुणस्थानवाली होता है । तदनन्तर वह अपने कालके चरम समयमें सूक्ष्मकृष्टिगत संपूर्ण लोभ-संज्वलनका उपशम करके उपशान्तकषाय-बीतराग-छदुमन्थ होता है । यह मोहनीयकी उपशमनविधि है ।

विशेषार्थ—लब्धिसार आदि ग्रन्थोंमें द्वितीयोपशम सन्ध्यास्वकी उत्पत्ति अप्रमत्त-संयत गुणस्थानमें ही बतलाई है, किन्तु यहां पर उपशमन विधिके कथनमें उसकी उत्पत्ति असंयतसन्ध्यादृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत गुणस्थानतक किसी भी एक गुणस्थानमें बतलाई गई है । ध्वलामें प्रतिपादित इस मतका उल्लेख स्वैताम्बर संप्रदायमें प्रचलित कर्मप्रकृति आदि ग्रंथोंमें बेलनेमें आता है ।

तथा अनन्तानुबन्धीके अन्य प्रकृतिरूपसे संकल्प होनेको ग्रन्थात्तरोंमें निसंयोजना कहा है, और यही पर द्वितीयोपशमका प्रकरण होनेसे उसे उपशम कहा है । सो यही केवल शब्द भेद है । स्वयं बीरसेन स्वामीको द्वितीयोपशम सन्ध्यास्वमें अनन्तानुबन्धीका अभाव दृष्ट है ।

उपशमन और क्षण विधिमें सर्वत्र एक समय कम दो आवलीमात्र भवक-समय-प्रबद्धता उल्लेख आया है । और वहीं पर यह भी बतलाया है कि इनका प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मोंके साथ उपशमन या क्षण न होकर अनन्तर उतने ही कालमें एक एक निवेकके

१ (यत्र) स्थितिसन्ध्यावल्लिमात्रमवशिष्यते तदुच्छिष्टावल्लिमात्रम् । ल. स. ११३

२ ल. स. २१५ संज्वलनवादरलोभस्य प्रथमस्थितौ उच्छिष्टावल्लिमात्रेश्वशिष्टे उपशमनावलि-चरमसमये लोभवगदव्य सर्वमप्युपशमितं भवति । नत्र सूक्ष्मकृष्टिगतद्रव्य समबोधभावादलिमात्रमप्यप्रबद्ध भवकवन्धद्रव्य उच्छिष्टावल्लिमात्रनिषेकद्रव्यं च नोपशमयति । एतद्द्रव्यवयं भुक्त्वा लोभवगदव्य सर्वमपि सन्ध्याव्यमुपशमितमित्यर्थः । म. टी.

३ विशेषजिज्ञासुर्मिलंस्विमारम्य चारित्र्योपशमनविधिरयल्लोकनीयः । ल. स. २०५ ३५१

खवण-विहिं वलदस्सामी । खवणं नाम किं ? अटुण्हं कम्माणं मूलुत्तर-भेय-
भिण्ण-पयडि-ट्टिदि-अणुभाग-पवेसाणं जीवादो जो विस्सेस-विणासो तं खवणं नाम^१ ।
अणंताणुबंधि-कोध-माण-माया-लोभ-मिच्छत्त-सम्मामिच्छत्त-सम्मत्तमिदि एदाओ
सत्तपयडोओ असंजवसम्माइट्ठी संजवासंजदो वा पमत्तसंजदो वा अपमत्तजदो वा
खवेदि^२ । किमवकमेण किं कमेण खवेदि ? ज, पुब्बमणंताणुबंधि-चउक्कं तिण्णि वि

कमसे उपशम या क्षय होता है । इसका वह अभिप्राय है कि जिन कर्मप्रकृतियोंकी बन्ध, उदय
और सत्त्व-व्युच्छिन्ति एकसाथ होती है, उनके बन्ध और उदय-व्युच्छिन्निके कालमें एक समय
कम हो आवलीमात्र बन्ध-समयप्रबद्ध रह जाते हैं, जिनकी सत्त्व-व्युच्छिन्ति अमत्तर होती है ।
वह इस प्रकार कि विवक्षित (पुरुषवेव आदि) प्रकृतिके उपशमन या क्षय होनेके दो आवली
काल अवशिष्ट रह जानेपर द्विचरमावलीके प्रथम समयमें बंधे हुए द्रव्यका, बन्धावलीको
व्यतीत करनेके लिए प्रयत्न करनेके समयमें एक एक कालिका उपशम या
क्षय होता हुआ चरमावलीके अन्त समयमें संपूर्णरीतिसे उपशम या क्षय होता है । तथा द्विचर-
मावलीके द्वितीय समयमें जो द्रव्य बंधता है, उसका चरमावलीके द्वितीय समयसे लेकर अन्त
समयतक उपशम या क्षय होता हुआ अन्तिम कालिको छोड़कर सबका उपशम या क्षय होता
है । इसी प्रकार द्विचरमावलीके तृतीयादि समयसे बंधे हुए द्रव्यका बन्धावलीको व्यतीत करके
चरमावलीके तृतीयादि समयसे लेकर एक एक कालिका उपशम या क्षय होता हुआ कमसे दो
आदि कालिक द्रव्यको छोड़कर शेष सबका उपशम या क्षय होता है । तथा चरमावलीके
प्रथमादि समयमें बंधे हुए द्रव्यका उपशम या क्षय नहीं होता है, क्योंकि, बंधे हुए द्रव्यका एक
आवली तक उपशम नहीं होता, ऐसा नियम है । इस प्रकार चरमावलीका संपूर्ण द्रव्य और
द्विचरमावलीका एक समयकम आवलीमात्र द्रव्य उपशम या क्षय रहित रहता है, जिसका प्राचीन
सत्तामें स्थित कर्मके उपशम या क्षय हो जानेके परधात् ही उपशम या क्षय होता है ।

अब क्षयविधिको कहते हैं—

शंका— क्षय किसे कहते हैं—

समाधान— जिनके मूलप्रकृति और उत्तरप्रतिके भेदसे प्रकृतिबन्ध, स्थितिबन्ध,
अनुभागबन्ध और प्रदेशबन्ध अनेक प्रकारके हो जाते हैं, ऐसे आठ कर्मोंका जीवसे जो अन्यन्त
विनाश हो जाता है उसे क्षय (क्षय) कहते हैं । अनन्तानुबन्धी कोध, मान, माया और लोभ,
तथा मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व और सम्यक्प्रकृति, इन सात प्रकृतियोंका असयत्तसम्यग्दृष्टि,
सयत्तासंयत्त प्रमत्तसंयत्त अथवा अप्रमत्तसंयत्त जीव नाश करता है ।

शंका— इन सात प्रकृतियोंका क्या युगपत् नाश करता है या कमसे ?

१ क्षय आत्यन्तिकी निवृत्ति । यथा तस्मिन्नेवाम्भसि शुचिभाजनान्तरसकान्ते पञ्चस्यान्यन्नामसत् ।
म मि २ १ त ग वा २ १ २ त स्तो वा २ १ ३

२ पडमकमायचउक्क इत्तां मिच्छन्तमीससम्मत । अविरयनम्मं देसे पमत्ति अपमत्ति खोअति ।

करणाणि काऊण अणियट्टि-करण-चरिम-समए अक्कमेण खवेदि । पच्छा पुणो वि तिण्णि
 वि करणाणि काऊण अधापयस-अपुव्वकरणाणि दो वि बोलिय अणियट्टिकरणद्वए
 संखेज्जे भागे गंतूण मिच्छत्तं खवेदि । तवो अंतोमुहुत्तं गंतूण सम्मामिच्छत्तं खवेदि ।
 तवो अंतोमुहुत्तं गंतूण सम्मत्तं खवेदि' । तवो अधापयसकरणं कमेण काऊणंतोमुहुत्तेण
 अपुव्वकरणो होवि । सो न एक्कं पि कम्मं खवेदि, किंतु समयं पडि असंखेज्ज-
 गुणसरुवेण पदेस-णिज्जरं करेदि । अंतोमुहुत्तेण एक्केषकं द्विदि-खंडयं धावेतो' अप्पणो
 कालभंतरे संखेज्ज-सहस्साणि द्विदि-खंडयाणि धावेदि' । तत्तियाणि चेव द्विदि-
 बंधोसरणाणि वि करेदि । तेहिंतो संखेज्ज-सहस्स-गुणे अनुभाग-खंडय-धावे करेदि
 ' एक्काणुभाग-खंडय-उत्तकोरण-कालादो एक्कं द्विदि-खंडय-उत्तकोरण-कालो संखेज्ज-
 गुणो' ति मुत्तादो । एवं काऊण अणियट्टि-गुणद्वयं एविसिय सत्थ वि अणियट्टि-

समाधान— महीं, क्योंकि, तीन करण करके अनिवृत्तिकरणके करम समयमें पहले
 अनस्तावबन्धी चारका एक साथ क्षय करता है । तत्पश्चात् फिरसे तीनोंही करण करके, उनमें
 से अधःकरण और अपूर्वकरण इन दोनों को उत्लंघन करके अनिवृत्तिकरणके संख्यातबहुभाग
 व्यतीत हो जानेपर मिथ्यात्वसंज्ञा क्षय आकाश है । दुर्लभोत्पत्त्यस्तथा अस्तर्मुहर्त व्यतीतकर
 सम्यग्मिथ्यात्वका क्षय करता है । तत्पश्चात् अस्तर्मुहर्त व्यतीतकर सम्यक्प्रकृतिका क्षय
 करता है ।

इस तरह क्षायिक सम्यग्बुद्धि जीव सातिक्षय अप्रमत्त गुणस्थानको प्राप्त होकर जिस
 समय क्षयविधिका प्रारम्भ करता है, उस समय अधःप्रवृत्तकरणको करके सबसे अस्तर्मुहर्तमें
 अपूर्वकरण गुणस्थानवाला होता है । वह एक भी कर्मका क्षय नहीं करता है, किंतु प्रत्येक
 समयमें असंख्यातगुणितरूपसे कर्म-प्रवेशोंकी निजरा करता है । एक एक अस्तर्मुहर्तमें एक एक
 स्थितिकाण्डकका घात करता हुआ अपने कालके भीतर संख्यात-हजार स्थितिकाण्डकोंका
 घात करता है । और उतने ही स्थितिबन्धनप्रसरण करता है । तथा ७५३ संख्यात-हजार-
 गुणे अनुभागकाण्डकोंका घात करता है, क्योंकि, एक अनुभागकाण्डकके उत्तकोरण कालसे एक
 स्थितिकाण्डकका उत्तकोरण-काल संख्यातगुण्य है, ऐसा सूत्र-वचन है । इस प्रकार अपूर्वकरण
 गुणस्थानसबन्धी क्रियाको करके और अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें प्रविष्ट होकर, वहाँ पर भी
 अनिवृत्तिकरण कालके संख्यात बहु भागको अपूर्वकरणके समस्त स्थितिकाण्डक-घात जावि विधिसे
 धिताकर अनिवृत्तिकरणके कालमें संख्यातबहुभाग क्षेप रहने पर स्थानगुद्धि, निद्रा-निद्रा, प्रचला-
 प्रचला, नरकगति, तिर्य्यगगति, एकेन्द्रियजाति, द्वौन्द्रियजाति, त्रीन्द्रियजाति, चतुरिन्द्रियजाति,

१ अयदवउत्तकं तु जणं अणियट्टिकरणचरिमहि । जुववं संजोमिता पुणो वि अणियट्टिकरणबहुभागं ॥
 वालिय कममो मिच्छं मिस्स सम्म खवेदि कमे । नो क. ३६५, ३६६

२ मु कडयं अ व धावेतो । ३. मु कंडयाणि अ. व पावेदि ।

अद्वाए संखेज्जे भागे अपुववकरण-विहासेन वमिय अणियट्ठि-अद्वाए संखेज्जे भागे^१ सेसे थीणगिट्ठि-तियं निरयगइ-तिरियगइ-एहंवि-ओहंवि-तोहंवि-चउरिवियजावि-
निरयगइ-तिरिय-गइपाओग्माणुपुब्बि-आवापुब्बोव-वावर-सुहुम-साधारण^२ ति एवाओ सोलस-पयडोओ खवेवि । तवो अंतोमुहुत्तं गंतुं पक्खक्खाणापत्तक्खाणावरण-कोध-
माण-माया-लोभे अवकमेण खवेवि^३ । एसो संत-कम्म-पाहुड-उवएसो । कसाय-पाहुड-
उवएसो पुण अहु-कसाएसु सीधेसु पच्छा अंतोमुहुत्तं गंतुं सोलस-कम्माणि खवेज्जंति^४ ति । एवे दो वि उवएसो सक्खमिदि के वि भणंति, तण्ण घडवे,
विरुद्धतावो सुत्तावो । दो वि पमाणा इति वचनमवि^५ ण खडवे, 'पमाणि पमाणा-
विरोहिणा होवव्वं' इदि आयावो । जाणा-ओधाणं जाणाविह-सत्ति-संभवाविरोहाओ केसि वि जीवाणं जट्ठेसु अहुसु कसाएसु पच्छा सोलसकम्म-खवण-सत्ती समुप्पज्जवि

तरकगतिप्रायोग्यानुपूर्वो, तिर्यंगतिप्रायोग्यानुपूर्वो, आताप, उद्योत, स्वावर, सूक्ष्म और साधारण इन सोलह प्रकृतिधर्मों का अध्ययन करता है । फिर अस्तमंहुत्तं व्यतीतकर प्रत्याख्यानावरण और अप्रत्याख्यानावरणसम्बन्धी क्रोध, मत्त, माया और लोभ इन आठ प्रकृतिधर्मों का एकसाथ अध्ययन करता है । यह सत्कर्मप्राभूतका उपदेश है । किंतु कवायप्राभूतका उपदेश तो इस प्रकार है कि पहले आठ कवायोंके अध्ययन होने पर पीछेसे एक अस्तमंहुत्तमें पूर्वोक्त सोलह कर्म प्रकृतिधर्मों का प्राप्त होती है । ये दोनों ही उपदेश सत्य हैं, ऐसा कितने ही आचार्योंका कहना है । किंतु उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता है, क्योंकि, उनका ऐसा कहना सूत्रसे विरुद्ध पड़ता है । तथा दोनों कथन प्रमाण है, यह कथन भी घटित नहीं होता है, क्योंकि, 'एक प्रमाणको दूसरे प्रमाणका विरोधी नहीं होना चाहिये' ऐसा म्याव है ।

२ पु. सारणा ।

१ निरयतिरियगइ विमलं जीणतिमुज्जोव ताव एवो । साहरणसुहुममावर सोल मज्ज कवायट्ठं ॥
गो क. ३३८. अणियट्ठिवाकरे जीणगिट्ठितिये निरयतिरियगामाओ । संखेज्जमे सेसे तप्पाउणाओ जीअंति ॥
इतो हणइ कसामदुगंवि X X क. सं. ७८, ७९.

४ तवो अट्ठकसायट्ठिदिसंखयपुवसेण संकमिज्जंति । जयथ व पु. १०७८ तवो ट्ठिदिसंखय-
पुवसेण अपच्छिमे ट्ठिदिसंखय उक्खिण्णे एवेसि सोलसहं कम्माणं ट्ठिदिसंतकम्ममावलिदम्भंतरं सेसं । जयथ
व पु. १०७९ X X सवसा पुव्वं खवित्तु अट्ठा व । पच्छा सोलादीधं अवव्व इदि केहिं णिट्ठिद । गो क. ३९१.
प्रत्याख्यानाप्रत्याख्यानाष्टकमस्तवेद् गुणे अवमे । तस्मिन्नर्थेऽपि अपयेदिति बोद्धव प्रकृती ॥ X X X
अर्थदग्धेऽनो वनिर्ह्यहेऽप्राप्येऽन्वनान्तरम् । आपकोऽपि सवात्रान्तः अपयेत्प्रकृती परा ॥ कवायाष्टकशेषं च
अपयित्वाऽन्तयेत् क्रमात् । कमीवस्त्रीवेदहास्वादिषट्कमूख्येऽप्येवम् ॥ एव सूत्रादेक । अन्ये पुनराहुः, बोद्धव
कर्माण्येव पु. अपमितुसारमते, केवलमपान्तरात्तेऽष्टौ कवायान् अपयति, परन्वात् बोद्धव कर्माणीति
कर्मग्रन्थवृत्तौ ॥ लो. प्र., प्र. भा. पु. ६८.

सि तेण पच्छा सोलस-कम्म-बल्लयी^{मार्गदर्शक} होदि, ^{अपचार्य भी सुविद्वित्सागर भी महाशय} 'कारणकमाणुसारी' कज्जकमो^१ ' सि
 नायादो । केसि जि ओवाणं पुव्वं सोलस-कम्म-बल्लवणसत्तो समुप्पज्जदि, पच्छा
 अट्ठ-कसाय-बल्लवण-सत्तो उप्पज्जदि ति ञट्ठेसु सोलस-कम्मेसु पच्छा अंतोमुहुसे
 अविक्कंते अट्ठ कसाया गस्संति । तदो ण दोण्हं उवएसणं विरोहो ति के वि भणंति,
 तत्थ घडवे । किं कारणं ? जेण अणियट्ठिणो नाम जे के वि एग-समए वट्टमाणा ते सब्बे
 वि अबोवाणागद-वट्टमाण-कालेसु समाज-परिणामा, तदो चेय ते समाज-गुणसेडि-
 निज्जरा वि । अह भिण्ण-परिणामा वुच्चंति तो कल्लहि ण ते अणियट्ठिणो, भिण्ण-
 परिणामादो अपुव्वकरणा इय । ण ण कम्म-वसंथाण असंखेज्ज-गुणसेडोए खवण-
 हेदु-परिणामे उज्झिक्खण्णे परिणामा द्विदि-अणुभागखंडय-धावस्स कारणभूवा अत्थि,
 तेसि निरुव्वय-सुत्ताभावादो । ' कज्ज-नामसादो कारण-नाणसमणुमानिज्जदि ' ^२
 इदि एवमवि ण घडवे, एयादो मोगगरादो बहु-कोडि-कवाल्लोवल्लभा । तत्थ वि होवु

शंका— नाना जीवोंके नाना-प्रकारकी शक्तियाँ संभव हैं, इसमें कोई विरोध नहीं
 आता है । इसलिये कितने ही जीवोंके आठ कथायोंके मध्य ही जानेपर तबनन्तर सोलह कर्मोंके
 अग्र करनेकी शक्ति उत्पन्न होती है । अतः उनके आठ कथायोंके अग्र ही जानेके पश्चात्, सोलह
 कर्मोंका अग्र होता है । क्योंकि, ' जिस कमसे कारण मिलते हैं उसी कमसे कार्य होता है ' ऐसा
 ग्याय है । तथा कितने ही जीवोंके पहले सोलह कर्मोंके अग्रकी शक्ति उत्पन्न होती है, और
 तबनन्तर आठ कथायोंके अग्रकी शक्ति उत्पन्न होती है । इसलिये पहले सोलह कर्म-प्रकृतियाँ
 मध्य होती हैं, और इसके पीछे एक अन्तर्भूतके व्यतीत होनेपर आठ कथायें मध्य होती हैं ।
 इसलिये पूर्वोक्त दोनों उपदेशोंमें कोई विरोध नहीं आता है, ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं ?

समाधान— परंतु उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता है, क्योंकि, अनिवृत्तिकरण
 गुणस्थानवाले कितने भी जीव हैं, वे सब अतीत, वर्तमान और भविष्य काल सम्बन्धी किसी
 एक समयमें विद्यमान होते हुए भी समान-परिणामवाले हो होते हैं, और इसीलिये उन जीवोंकी
 गुणश्रेणी-निजरा भी समानरूपसे हो पाई जाती है । और यदि एकसमयस्थित अनिवृत्तिकरण
 गुणस्थानवालोंको विसदृश परिणामवाला कहा जाता है, तो जिसप्रकार एक समयस्थित
 अपूर्वकरण गुणस्थानवालोंके परिणाम विसदृश होते हैं, अतएव उन्हें अनिवृत्ति यह संज्ञा प्राप्त
 नहीं हो सकती है, उसी प्रकार इन परिणामोंको भी अनिवृत्तिकरण यह संज्ञा प्राप्त नहीं हो
 सकेगी । और असंख्यातगुण-श्रेणीके द्वारा कर्मस्कन्धोंके खण्डके कारणभूत परिणामोंको छोड़कर
 अन्य कोई भी परिणाम स्थितिकाण्डकवस्तु और अनुभागकाण्डकवस्तुके कारणभूत नहीं हैं,
 क्योंकि, उन परिणामोंका निरूपण करनेवाला सूत्र (अग्रण) नहीं पाया जाता है ।

संभवो इति । आइल्लाइरिय^१-कहियाणं संतकम्म-कसायपाहुडणं कथं सुत्तसणमिवि चे? न, तित्थवर-कहियत्थाणं गणहरवेध-कय-गंयरयणाणं बारहंगाणं आइरिय-परंपराए विरंतरभागयाणं जुग-सहावेण बुद्धीसु ओहट्टंतीसु भायणाभावेण पुणो ओहट्टिय आगयाणं पुणो सुट्ठ-बुद्धीणं स्वयं इट्ठूण तित्थ-बोच्छेदभएण वज्ज-भीरुहि निहिवत्थेहि आइरिएहि पोत्थएसु चडावियाणं असुत्तसव-विरोहादो । जवि एवं, तो एयाणं पि धयणाणं तववयवत्तादो सुत्तसणं पावदि त्ति चे ? भवदु दोण्हं मज्जे एक्कस्स सुत्तसणं, न दोण्हं पि, परोप्पर-विरोहादो । उस्सुसं लिहंता आइरिया कथं वज्ज-भीरुणो इति चे ? न एस दोसो, दोण्हं मज्जे एक्कस्सेव संगहे कोरमाणे वज्ज-

शंका— इस तरह समान समयमें स्थित संपूर्ण अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवालोंके स्थितिलंब और अनुभागखंडोंके समानरूपसे वितरित होने पर, प्रकृतियोंके अपना अपना प्रशस्त और अप्रशस्तपक्षोंके नहीं छोड़ने पर व्युत्थित होनेवाली प्रकृतियोंके विनाशमें विपर्यास कैसे हो सकता है ? अर्थात् किन्हीं जीवोंके पहले आठ कषायोंके नष्ट हो जाने पर सोलह प्रकृतियोंका नाश होता है, और किन्हीं जीवोंके पहले सोलह प्रकृतियोंके नष्ट हो जाने पर पक्ष्वात् आठ कषायोंका नाश होता है, यह बात कैसे संभव हो सकती है ? इसलिये दोनों प्रकारके वचनोंमेंसे कोई एक वचन ही सूत्ररूप हो सकता है, क्योंकि, जिन अन्यथावादी नहीं होते । अतः उनके वचनोंमें विरोध नहीं होना चाहिये ।

समाधान— यह कहना सत्य है कि उनके वचनोंमें विरोध नहीं होना चाहिये, परंतु वे जिनेन्द्रदेवके वचन न होकर इस युगके आचार्योंके वचन हैं, इसलिये उन वचनोंमें विरोध होना संभव है ।

शंका— तो फिर इस युगके आचार्योंके द्वारा कहे गये सत्कर्मप्राप्त और कषाय-प्राप्तकी सूत्रपना कैसे प्राप्त हो सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जिनका अर्थरूपसे तीर्थंकरोंने प्रतिपादन किया है, और गणवरवेधने जिनकी ग्रन्थ-रचना की ऐसे बारह अंग आचार्य-परंपरासे निरन्तर चले आ रहे हैं । परंतु कालके प्रभावसे उत्तरोत्तर बुद्धिके क्षीण होने पर और उन अंगोंको धारण करनेवाले योग्य पात्रके अभावमें वे उत्तरोत्तर क्षीण होते हुए आ रहे हैं । इसलिये जिन आचार्योंने आगे श्रेष्ठ बुद्धिवाले पुरुषोंका अभाव देखा और जो अत्यन्त पापमोह में और जिन्होंने गुरु परम्परासे धृतार्थ ग्रहण किया था उन आचार्योंने तीर्थविच्छेदके भयसे उस समय अविशिष्ट रहे हुए अंग-संख्या अर्थको पोथियोंमें लिखिबद्ध किया, अतएव उनमें अप्रत्यक्ष सूत्रपना नहीं आ सकता है ।

भीरुत्वं किदृदि सि^१ ? दोण्हं पि संगहं करेताममाहरियाणं वज्ज-भीरुत्ताविणासादो ।
 दोण्हं वयणाणं मज्जे कं वयणं सञ्चमिदि वे ? सुवकेवली केवली वा आणदि, न
 अण्णो, तथा निण्णयाभावादो । वट्टमाण-कालाहरिएहि वज्ज-भीरुहि दोण्हं पि
 संगहो कायण्णो, अण्णहा वज्जभीरुत्त-विणासादो सि ।

तवो अंतोमुहुत्तं गंतुण चउसंजलण-जवणोकसायाणमंतरं करेदि । सोवयाण-
 मंतोमुहुत्त-मेत्ति पढम-ट्टिदि अणुदयाणं समउणावलय-मेत्ति पढम-ट्टिदि^२ करेदि । तवो
 अंतरकरणं काउण पुणो अंतोमुहुत्ते गवे जवंसय-वेदं सवेदि । तवो अंतोमुहुत्तं
 गंतुणित्थिवेदं सवेदि । तवो अंतोमुहुत्तं गंतुण उण्णोकसाए पुरिसवेद-चिराण-संत-

शंका— यदि ऐसा है तब दोनों में से एक में से कौन सा सत्त्व प्राप्त होने से सूत्रपना
 प्राप्त हो जायगा ?

समाधान— दोनों में से किसी एक वचनको सूत्रपना भले ही प्राप्त होओ, किन्तु दोनोंको
 सूत्रपना नहीं प्राप्त हो सकता है, क्योंकि, उन दोनों वचनोंमें परस्पर विरोध पाया जाता है ।

शंका— उत्सूत्र लिखनेवाले आचार्य पापभीष कैसे हो सकते हैं ?

समाधान— यह कोई बोध नहीं है, क्योंकि, दोनों प्रकारके वचनोंमें से किसी एक
 ही वचनके संग्रह करने पर पापभीषता निकल जाती है, अर्थात् उच्छ्रंसकता आ जाती है ।
 किन्तु दोनों प्रकारके वचनोंका संग्रह करनेवाले आचार्योंके पापभीषता नष्ट नहीं होती है,
 अर्थात् बनी रहती है ।

शंका— दोनों प्रकारके वचनोंमें से किस वचनको सत्त्व माना जाय ?

समाधान— इस बातको केवली या श्रुतकेवली जानते हैं, दूसरा कोई नहीं जानता ।
 क्योंकि, इस समय उसका निर्णय नहीं हो सकता है, इसलिये पापभीष वर्तमानकालके आचार्योंको
 दोनोंका ही संग्रह करना चाहिये, अन्यथा पापभीषताका विनाश हो जायगा ।

तत्पश्चात् आठ कवाय या सोलह प्रकृतियोंके नाश होनेपर एक अन्तर्मुहूर्त जाकर चार
 संजलन और नौ नो-कवायोंका अन्तर करता है । अन्तरकरण करनेके पहले चार संजलन और
 नौ नो-कवायसंबन्धी तीन वेदोंमें से जिन दो प्रकृतियोंका उदय रहता है उनकी प्रथमस्थिति अन्त-
 र्मुहूर्तमात्र स्थापित करता है, और अनुवयरूप ग्वारह प्रकृतियोंकी प्रथमस्थिति एक समयकम
 आवलीमात्र स्थापित करता है । तत्पश्चात् अन्तरकरण करके एक अन्तर्मुहूर्त जाने पर

१ मृ निवट्टति ।

२ संजलणाय एक वेदाय एक उदेदि तदोण्ह । मेसाण पढमट्टिदि उवेदि अंतोमुहुत्तआवलय । ल ख ४३४.

कर्ममें सह सवेद-दुःखरिम-समए दुःखं सवेदि । तबो दो-आवलिम-मेत्त-कालं गंतुण
 पुरिसवेदं सवेदि । तबो अंतोमुहुत्तमुवरि गंतुण कोम-संजलणं सवेदि । तबो
 अंतोमुहुत्तमुवरि गंतुण भाण-संजलणं सवेदि । तबो अंतोमुहुत्तं गंतुण माया-संजलणं
 सवेदि । तबो अंतोमुहुत्तं गंतुण सुहुम-सांपराइय-गुणद्वयं पडिवज्जवि । सो वि
 सुहुम-सांपराइओ अप्पणो चरिमसमए लोभ-संजलणं सवेदि । तबो से काले लीण-
 कसाओ होवुण अंतोमुहुत्तं ममिय अप्पणो अट्टाए दु-चरिम-समए निद्धा-पयलाओ
 दो वि अक्कमेण सवेदि । तबो से काले पंचणाणावरणीय-चवुदंसणावरणीय-
 पंचअंतराइयभिदि ओइसपयडीओ अप्पणो चरिम-समए सवेदि । एवेसु सट्ठि-कम्मेषु
 लीणेषु सजोगिजिणो होदि । सजोगिकेवली न किंचि कम्मं सवेदि । तबो कमेण
 विहरिय ओग-निरोहं-काऊण अजोगकेवली होदि । सो वि अप्पणो दु-चरिम-समए

नपुंसकवेदका शय करता है । तदनंतर एक अन्तर्मुहूर्त आकर स्त्रीवेदका शय करता है । फिर एक अन्तर्मुहूर्त आकर सवेद-भागके द्विचरम समयमें पुरुषवेदके पुरातन सलाक्य कर्मोंके साथ छह नौ-कषायका एकसाथ शय करता है । तदनंतर दो आधलीमात्र कालके व्यतीत होने पर पुरुषवेदका शय करता है । तत्पश्चात् एक अन्तर्मुहूर्त ऊपर आकर कोम-संज्वलनका शय करता है । इसके पीछे एक अन्तर्मुहूर्त ऊपर आकर भाव संज्वलनका शय करता है । इसके पीछे एक अन्तर्मुहूर्त ऊपर आकर माया-संज्वलनका शय करता है । पुनः एक अन्तर्मुहूर्त ऊपर आकर सूक्ष्मसांपराय गुणस्थानको प्राप्त होता है । वह सूक्ष्मसांपराय गुणस्थानवाला जीव भी अपने गुणस्थानके अन्तिम समयमें लोभ-संज्वलनका शय करता है । उसके बाद तदनंतर समयमें क्षीयकषाय गुणस्थानको प्राप्त करके और अन्तर्मुहूर्त बिताकर अपने कालके द्विचरम समयमें निद्रा और प्रथला इन दो प्रकृतियोंका एकसाथ शय करता है । इसके पीछे अपने कालके अन्तिम समयमें पांच ज्ञानावरण, चार दर्शनावरण और पांच अन्तराय इन जीवह प्रकृतियोंका शय करता है । इस तरह इन साठ कर्म-प्रकृतियोंका शय हो आनेपर यह जीव सयोगकेवली जिन होता है । सयोगी जिन किसी भी कर्मका शय नहीं करते हैं । इसके पीछे बिहार करके और कर्मसे योगनिरोध करके वे अयोगिकेवली होते हैं । वे भी अपने कालके द्विचरम समयमें वेदनीयकी दोनों प्रकृतियोंमेंसे अनुवयरूप कोई एक, देवगति, पांच शरीर, पांच शरीरोंके संघात, पांच शरीरोंके बन्धन, छह सस्त्रान, तीन आंगोपांग, छह सहस्रन,

१ ' समऊण ' इत्यधिकेन पाठेन मान्यम् । ममऊण दाग्णिआवलिमाअसमयअवदणअकयो ।

क ल ४६१

२ अणियट्ठिगुणद्वये मावारहिअ च द्वाणमिच्छन्ति । द्वाणा मगपमाणा कोई एव पलवति ॥

३ मू अजोगिकेवली ।

मो क ३९२

अणुवयवेदणीय-देवगति-पंचसरीर-पंचसरीरसंघाद-पंचसरीरबंधन-छस्संठाण-तिणिण-
अंगोअंग-छस्संघडण-पंचवज्ज-दोमंध-पंचरस-अट्टकास-देवगतिपाओगाणुपुब्बि-अगुरुव-
लहुव-उवघाव-परघाव-उस्सास-वोविहायगदी-अप्पज्जत्त-पत्तेय-थिर-अथिर-सुभ-असुभ
बुभग-सुस्सर-दुस्सर-अणादेज्ज-अजसगिति-जिभिण-जीवागोदाणि सि एवाओ बाहत्तरि
पयडीओ खवेदि । तवो ते काले सोदय-वेदणीय-मणुसाउ-मणुसगइ-पंचदिय-
जावि-मणुसगइपाओगाणुपुब्बी-तस-वादर-पज्जत्त-सुभग-आदेज्ज-जसगिति-तित्थयर-
उच्चवागोदाणि सि एवाओ तेरस पयडीओ खवेदि, अहवा मणुसगइपाओगाणुपुब्बीए
सह तेहत्तरि पयडीओ दुवरिम-समए ^{यागद्वारिक} गट्टाओ ^{आचार्य श्री सुविधित्तगट्ट श्री म्हास्व} चरिमसमए^१, उप्पादाणुच्छे-
दादो^२ । तवो उवरिम-समए जीरओ जिम्मलो सिढो होदि । तत्थ जे कम्म-
क्खवणम्हि वावदा ते जीवा खवगा उच्चंति । जे पुण तेसि सेव उवसामणम्हि

पांच वर्ण, दो राक्ष, पांच रस, आठ रूपसं, देवगति-प्रायोग्यानुपूर्वो, अणुवय उपधात, परधात,
उच्छवास, प्रशस्ति-विहायोगति, अप्रशस्ति-विहायोगति, अपर्याप्त, प्रत्येक, स्थिर, अस्थिर शुभ,
अशुभ, बुभंग सुस्वर, दुस्वर, अनादेय, अयसास्कीर्ति, निर्माण और नीच-गोत्र, इन बहत्तर
प्रकृतियोंका क्षय करते हैं । इसके बाद तदनन्तर समयमें दोनों वेदनीयमेंसे उदयागत कोई एक
वेदनीय, मनुष्यायु, मनुष्यगति, पंचेन्द्रियजाति मनुष्यगतिप्रायोग्यानुपूर्वो, वस, वावर, पर्याप्त,
सुभग, आधेय, यशस्कीर्ति, तीर्थंकर और उच्च-गोत्र, इन तेरह प्रकृतियोंका क्षय करते हैं ।
अथवा, मनुष्यगति-प्रायोग्यानुपूर्वोके साथ अयोगि-केवलीके द्विचरम समयमें तेहत्तर प्रकृतियोंका
और चरम समयमें बारह प्रकृतियोंका क्षय करते हैं । यह क्षयका कथन उत्पाद अर्थात् भाव
ही अनुच्छेद अर्थात् अभाव है इसप्रकार द्रव्याधिकमयरूप व्यवहारकी मुख्यतासे किया है ।

१ बाहत्तरि पयडीओ दुवरिमगे तेरस व चरिमहि क क्ष ३४४. X X द्विसप्तति कर्माणि
स्वरूपमनामश्चित्तय अयमुपसञ्चरति, चरमसमये स्तिवृत्तकर्मणोदयवतीसु पञ्चे संकल्पमाणत्वात् । चरमसमये
चान्यतरवेदनीयमनुष्यत्रिकर्मपंचेन्द्रियजातिवससुभवादेवयज्ञ कीर्तिपर्याप्तवादरसीर्यकरोच्चैर्गोत्ररूपाणां कयोदश-
प्रकृतीनां सत्ताव्यवच्छेदः । अन्ये स्वाहु - 'मनुष्यानुपूर्व्या द्विचरमसमये व्यवच्छेद उदयाभावात् उदयवतीनां हि
स्तिवृत्तकर्ममात्रात् स्वरूपेण चरमसमये दलिक दुन्दुष एवेति युक्ततासां चरमसमये सत्ताव्यवच्छेद ।
आनुपूर्वीणां च चतसृणामपि क्षत्रविहाकृत्याभान्तरालगतवेवेदय इति न संवस्यत्य नहुदयसमवे इत्यप्याय
वस्थाद्विचरमसमवे एव मनुष्यानुपूर्व्या सत्ताव्यवच्छेद ' । तन्मते द्विचरमसमये त्रिसप्तते चरमसमये च
द्वादशानां सत्ताव्यवच्छेद । क. प्र. य. उ. टी. पृ. ६४ X X त्रयोदशैताः प्रकृती अपरित्वास्तिमे क्षये ।
अयोगिकेवली सिद्धचेन्निर्मलवत्कम्मव ॥ मतान्तरेज्जानुपूर्वी विपत्युपान्तिमक्षणे । तत्तद्विपत्यति सत्र
द्वादशान्तमे क्षणे क्षिपेत् ॥ लो. प्र. १, १२७५, १२७६

२ योच्छेदो दुविहो उप्पादानुच्छेदो अणुप्पादानुच्छेदो चेदि । उत्पाद सत्त्वं, अनुच्छेदो विनाश
अभाव निरूपित इति यावत् । उत्पाद एव अनुच्छेद उत्पादानुच्छेदः सत्त्वं एव अभाव इति यावत् । एते
दृष्टाद्विषयव्यवहारो । अनुत्पादः असत्त्वं, अनुच्छेदो विनाश । अनुत्पाद एव अनुच्छेद असत् अभाव इति
यावत् । सत् असत्त्वविरोधात् । एते पञ्चद्विषयव्यवहारो । भक्ता अ. पृ. ५७७.

बावदा ते उवसामगा ।

गवि-मग्गणावयव-देवगविस्सिह् गुण-मग्गजट्ठं सुत्तमाह—

देवा चदुसु ट्ठाणेसु अस्थि मिच्छाइट्टी सासणसम्माइट्टी
सम्मा मिच्छाइट्टी असंजदसम्माइट्टिठ ति ॥ २८ ॥

पार्श्वदर्शक आचार्य श्री सुविधितामर जी महाराज

देवाश्चतुर्षु स्थानेषु सन्ति । कानि तानीति चेन्मिध्यावृष्टिः सासादनसम्य-
ग्दृष्टिः सम्यग्मिध्यावृष्टिः असंयतसम्यग्दृष्टिश्चेति । प्रागुक्तवार्तातत्त्वतेषां गुणस्थाना-
नामिह स्वरूपमुच्यते ।

तदनन्तर आगेके समयमें कमंरजसे रहित निर्मलवशाको प्राप्त सिद्ध हो जाते हैं । इनमेंसे जो
जीव कमं-क्षणमें व्यापार करते हैं उन्हें क्षणक कहते हैं और जो जीव कमोंके उपशमन करनेमें
व्यापार करते हैं उन्हें उपशामक कहते हैं ।

विशेषार्थ— चौदहवें गुणस्थानमें अधिकसे अधिक पचासी प्रकृतियोंको सत्ता रहती
है । उनमेंसे बहत्तर प्रकृतियोंका उपान्त्य समयमें और उदयागत बारह तथा अनुद्यगत्यानुपूर्वी
इसप्रकार तेरह प्रकृतियोंका अन्त समयमें क्षय होता है । सर्वाधीनसिद्धि, राजवार्तिक, गोमट्टसार
आदि ग्रन्थोंमें इसी एक मतका उल्लेख मिलता है । किन्तु यहां अनुद्यगत्यानुपूर्वीका उपान्त्य
समयमें भी क्षय बतलाया गया है, जिसका उल्लेख कमंप्रकृति आदि ग्रन्थोंमें भी मिलता है ।
तथा उसकी दृष्टिके लिये इसप्रकार समर्थन भी किया गया है कि अनुद्यगप्राप्त प्रकृतियोंका
स्तिबुक्तसंक्रमणके द्वारा उदयागत बारह प्रकृतियोंमें ही उपान्त्य समयमें संक्रमण हो जाता
है । अतः अनुद्यगत्यानुपूर्वीका भी उपान्त्य समयमें ही सत्त्वनाश हो जाता है, क्योंकि अनुद्य-
गत्यानुपूर्वीका उदय केवल विप्रहृतिके गुणस्थानोंमें ही होता है, शेषमें नहीं । इसप्रकार दूसरे
आचार्योंके मतानुसार उपान्त्य समयमें अनुद्यगत्यानुपूर्वी-सहित तेहत्तर और अन्त समयमें बारह
प्रकृतियोंका सत्त्व नाश होता है ।

अब गतिमार्गणाके अवयवकल्प देवमस्तिमें गुणस्थानोंके अन्वेषण करनेके लिये आगेका
सूत्र कहते हैं—

मिध्यावृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिध्यावृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि, इन चार
गुणस्थानोंमें देव पाये जाते हैं ॥ २८ ॥

देव चार गुणस्थानोंमें पाये जाते हैं ।

शंका— ये चार गुणस्थान कौनसे हैं ?

समाधान— मिध्यावृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिध्यावृष्टि और असंयत-
सम्यग्दृष्टि, इसप्रकार देवोंके चार गुणस्थान होते हैं ।

अथ स्याद्यासु याभिर्वा जीवाः मृष्यन्ते ताः मार्गणा इति प्राज्ञ मार्गणाशब्दस्य निरुक्तिरुक्ता, आर्यं चेयत्सु गुणस्थानेषु नारकाः सन्ति, तिर्यञ्चः सन्ति, मनुष्याः सन्ति, देवाः सन्तीति गुणस्थानेषु मार्गणा अन्विष्यन्ते, अतस्तद्गुणस्थानमार्गविरुद्धमिति ? नैव बोधः, 'गिरय-गईए गेरईएसु मिच्छाद्दुट्ठी दव्वपमाणेण केवडिया' इत्यादि-भगवद्-भूतबलिभट्टारकमुखकमलविनिर्गतगुणसंख्यादिप्रतिपादकसूत्राभ्येन तन्निरुक्ते-रवतारात् । कथमनयोर्भूतबलिपुष्पवन्तवाक्ययोर्न विरोध इति चेन्न विरोधः । कथमिदं तावत् ? निरूप्यते । न तावदसिद्धेन असिद्धे वासिद्धस्यान्वेषणं सम्भवति, विरोधात् । नापि सिद्धे सिद्धस्यान्वेषणम्, तत्र तस्यान्वेषणे फलाभावात् । ततः सामान्याकारेण सिद्धानां जीवानां गुणसत्त्वद्रव्यसंख्यादिविशेषरूपेणासिद्धानां त्रिकोटिपरिणामात्मकानादिवन्धनबद्धज्ञानवर्शनलक्षणस्मास्तिरव्यान्यधानुपपत्तितः सामान्याकारेणावगतानां गत्यादीनां मार्गणानां च विशेषतोऽनवगतानामिच्छातः आधाराधेयभावो भवतीति नोभयवाक्ययोर्विरोधः ।

इमं गुणस्थानोक्ता स्वरूप पहले कह आये हैं, इसलिये यहाँ पर उनका स्वरूप पुनः नहीं कहते हैं। मार्गणा — आचार्य श्री सुविधितागर जी महाराज

शंका— जिनमें अथवा जिनके द्वारा जीवोंका अन्वेषण किया जाता है उन्हें मार्गणा कहते हैं । इस प्रकार पहले मार्गणा शब्दकी निरुक्ति कह आये हैं । और आर्यमें तो इतने गुण-स्थानोंमें नारकी होते हैं, इतनेमें तिर्यञ्च होते हैं, इतनेमें मनुष्य होते हैं और इतनेमें देव होते हैं, इस प्रकार गुणस्थानोंमें मार्गणाओंका अन्वेषण किया जा रहा है । इसलिये उक्त प्रकारसे मार्गणाकी निरुक्ति करना आर्यविरुद्ध है ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, 'नारकागतिमें नारकियोंमें मिष्यादृष्टि द्रव्यप्रमाणसे कितने हैं', इत्यादि रूपसे भगवान् भूतबलि भट्टारकके मुख-कमलसे निकले हुए गुणस्थानोंका अवलम्बन लेकर संख्या आदिके प्रतिपादक सूत्रोंके आधारेसे उक्त निरुक्तिका अवतार हुआ है ।

शंका— तो भूतबलि और पुष्पवन्तके इन वचनोंमें विरोध क्यों न माना जाय ?

समाधान— उनके वचनोंमें विरोध नहीं है । यदि पूछो किस प्रकार ? तो आगे इसी बातका निरूपण करते हैं । असिद्धके द्वारा अथवा असिद्धमें असिद्धका अन्वेषण करना तो संभव नहीं है, क्योंकि, इसतरह अन्वेषण करनेमें तो विरोध आता है । उसीप्रकार सिद्धमें सिद्धका अन्वेषण करना भी उचित नहीं है, क्योंकि, सिद्धमें सिद्धका अन्वेषण करने पर कोई फल नहीं है । इसलिये स्वरूप-सामान्यकी अपेक्षासे सिद्ध, किन्तु गुण-सत्त्व अर्थात् गुणस्थान, द्रव्यसंख्या आदि विशेषरूपसे असिद्ध

अतीतसूत्रोक्तार्थविशेषप्रतिपादनायमुत्तरसूत्रञ्चतुष्टयमाह—

तिरिक्त्वा सुद्धा एइंदियप्पट्टुडि जाव असणि-पंचिंदिया
त्ति ॥ २९ ॥

एकसिन्ध्रियं येषां त एकेन्द्रियाः । प्रभृतिरादिः, एकेन्द्रियान् प्रभृति कृत्वा, अध्याहृतेन कृत्वेत्यनेनाभिसम्बन्धादस्य नपुंसकता । असंज्ञिनश्च ते पञ्चेन्द्रियाश्च असंज्ञिपञ्चेन्द्रियाः । यत्परिमाणमस्येति यावत् । यावदसंज्ञिपञ्चेन्द्रियाः शुद्धास्तिर्यञ्चः । क्रिसिद्धोत्पत्तिरुत्पत्तिरिति चेन्न, अतमभाजुषां तद्भावेकेन्द्रियादयोऽसंज्ञि-पञ्चेन्द्रियपर्यन्ताः यतस्त इत्यवगमोपायाभावस्तस्तद्वज्जिगमयिषाय एतत्प्रतिपादनात् ।

असाधारणतिरश्चः प्रतिपाद्य साधारणतिरश्चां प्रतिपादनार्थमुत्तरपुत्रमाह---

औरोंका तथा उत्पत्ति, व्यव और धीव्यरूप त्रिकोटिसे परिणमनशील अनादि-कालीन बन्धनसे बंधे हुए, तथा ज्ञान और दर्शन लक्षण स्वरूप आत्माके अस्तित्वकी सिद्धि अव्यथा हो नहीं सकती है, इसलिये सामान्यरूपसे ज्ञानी गई और विशेषरूपसे नहीं जानी गई ऐसी गति आदि मार्गणा-ओंका इच्छासे आधार-आधेयभाव बन जाता है । अर्थात् जब गुणस्थान विवक्षित होते हैं तब वे आधार-भावकी प्राप्ति हो जाते हैं और मार्गणार्थ आधेयपनेकी प्राप्ति होती हैं । उसीप्रकार जब मार्गणार्थ विवक्षित होते हैं तब वे आधारभावकी प्राप्ति हो जाते हैं और गुणस्थान आधेय-पनेकी प्राप्ति होते हैं । इसलिये भूतकाल और पुण्यकाल आचार्योंके बचनोंमें कोई विरोध नहीं समझता चाहिये ।

विशेषार्थ— वही पर आचार्य पुण्यवत्सने गुणस्थानोंके आधार बनाकर मार्गशास्त्रोंका प्रतिपादन किया है तथा आचार्य भूतबल्लिने अग्ने मार्गशास्त्रोंके आधार बनाकर गुणस्थानोंका प्रतिपादन किया है । अतः दोनोंके कथनमें कोई विरोध नहीं है ।

अब पूर्व सूत्रोंमें कहे गये अर्थोंके विशेष प्रतिपादन करनेके लिये आगेके चार सूत्र कहते हैं—

एकेन्द्रियसे लेकर असंज्ञी पंचेन्द्रिय तकके जीव सदा स्थिरच हैं ॥ २९ ॥

जिनके एक ही इन्द्रिय होती है उन्हें एकेन्द्रिय कहते हैं। प्रभृतिका अर्थ भावि है। 'एकेन्द्रियको भावि करके' इस प्रकारके अर्थमें, अध्यातुत 'कृत्वा' इस पदके साथ 'एकेन्द्रिय-प्रभृति' इस पदका संबन्ध होनेसे इस पदको नपुंसक-लिंग कहा है। जो असंज्ञी होते हुए पंचेन्द्रिय होते हैं उन्हें असंज्ञी-पंचेन्द्रिय कहते हैं। जिसका जिसना परिमाण होता है, उसके उस परिमाणको प्रगट करनेके लिये 'यावत्' शब्दका प्रयोग होता है। इसप्रकार असंज्ञी पंचेन्द्रिय तकके औष शब्द तिर्यच होते हैं।

शंका— इस प्रकारका सूत्र क्यों कहा ?

तिरिक्त्वा मिस्सा सणिण-मिच्छाइट्टि-प्पहुडि जाव संजदा-
संजदा त्ति ॥ ३० ॥

संज्ञिमिध्यादृष्टिप्रभृति यावत्संयतासंयतास्तावत्तिर्यञ्चो मिश्राः । न
तिरश्चामन्यः सह मिश्रणमवगम्यते । कथं ? न तावत्संयोगोऽस्यार्थः, तस्योपरितन-
गुणेष्वपि सस्वात् । नैकत्वापत्तिरर्थः, द्वयोरेकस्याभावतो द्वित्वादिनिबन्धनमिश्रता-
नुपपत्तेरिति ? न प्रथमविकल्पः, अनभ्युपगमात् । न द्वितीयविकल्पोक्तदोषोऽपि,
गुणकृतसावृद्ध्यमाश्रित्य तिरश्चां मनुष्यगतिजीवमिश्रभावाभ्युपगमात् । तद्यथा-
मिध्यादृष्टिमासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिध्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टिगुणैर्गतित्रयगतजीव-
साध्यात्तस्ते मिश्राः, संयमासंयमगुणेन मनुष्यः सह साम्यातिर्यञ्चो मनुष्यः सहैकत्व-

समाधान— नहीं, क्योंकि, यदि उक्त सूत्र नहीं कहते तो ' इस (तिर्यच) गतिमें ही
एकेन्द्रियको आवि लेकर असंती पंचेन्द्रियतकके जीव होते हैं ' इस बातके जाननेके लिये कोई
दूसरा उपाय नहीं था । अतः उक्त बातको अतानेके लिये ही उक्त सूत्रका प्रतिपादन किया
गया है ।

असाधारण (शुद्ध) तिर्यचोंका प्रतिपादन कर अब साधारण (मिश्र) तिर्यचोंके
प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

संती-पंचेन्द्रिय मिध्यादृष्टिसे लेकर संयतासंयत-गुणस्यामतक तिर्यच मिश्र होते हैं ॥ ३० ॥

संज्ञी-मिध्यादृष्टिसे लेकर संयतासंयत तक तिर्यच मिश्र हैं ।

वांका— तिर्यचोंका किसी भी गतिवाले जीवोंके साथ मिश्रण समझमें नहीं आता,
क्योंकि, इस मिश्रणका अर्थ संयोग तो ही नहीं सकता है ? यदि मिश्रणका अर्थ अन्य गतिवाले
जीवोंके साथ संयोग ही लिया जाय, तो ऐसा संयोग तो छटबे आवि ऊपरके गुणस्थानोंमें भी
पाया जाता है । और दो वस्तुओंका एकरूप हो जाना भी इस मिश्रणका अर्थ नहीं हो सकता
है ? यदि मिश्रणका अर्थ दो वस्तुओंका एकरूप हो जाना ही माना जाय, तो जब भिन्न भिन्न
सत्तावाले दो पदार्थ एकरूप होंगे, तब दोनोंसे किसी एकका अभाव हो जानेसे द्वित्वादिके
निमित्तसे पैदा होनेवाली मिश्रता नहीं बन सकती है ?

समाधान— प्रथम विकल्पसंबन्धी दोष तो यहां पर लागू हो नहीं सकता, क्योंकि,
यहां पर मिश्र शब्दका अर्थ दो पदार्थोंके संयोगरूप स्वीकार नहीं किया है । उसीतरह दूसरे
विकल्पमें दिया गया दोष भी यहां पर लागू नहीं होता है, क्योंकि, यहां पर गुणकृत समानताकी
अवेक्षा तिर्यचोंका मनुष्यगतिके जीवोंके साथ मिश्रभाव स्वीकार किया है । आगे इसीकी स्पष्ट
करते हैं—

मापना इति ततो न दोषः । स्यान्मतं, गतिनिरूपणाप्यामियन्तो गुणाः अस्या गतौ सन्ति न सन्तीति निरूपणाया' एव अवसीयते, अस्याः गत्याः अनया गत्या हस गुणद्वारेण योगोऽस्ति नास्तीति, ततः पुनरिदं निरूपणमनर्थकमिति ? न, तस्य दुर्मेधसामपि स्पष्टीकरणार्थत्वात् । 'प्रतिपाद्यस्य बुभुत्सितार्थविषयनिर्णयोत्पादनं वस्तुवचसः फलम्' इति न्यायात् । अथवा न तिरश्चां मिथ्यात्वादिमनुध्यादि-मिथ्यात्वादिभिः समानः, तिर्यग्मनुध्यादिव्यतिरिक्तमिथ्यात्वादेरभावात् । नापि तिर्यगादीनामेकत्वम्, चतुर्गतेरभावप्रसङ्गात् । न चाभावः, मनुष्येभ्यो व्यतिरिक्त-तिरश्चामुपलम्भादिति पर्यायनयैकान्तावष्टम्भनश्लेन केचिद् विप्रतिपन्नाः । न मिथ्यात्वादयः पर्यायाः जीवव्रथादिभ्यः, कोषादसेरिव तेषां तस्मात्पृथगनुपलम्भादस्येमे

तिर्यग्वर्गोंको मिथ्यादृष्टि, सत्साधनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, और असंघतसम्यग्दृष्टि-रूप गुणोंकी अपेक्षा तो तीन गतिमें रहनेवाले जीवोंके साथ समानता है, इसलिये तीन गति-वाले जीवोंके साथ तिर्यक् जीव चौथे गुणस्थानतक भिन्न कहलाते हैं । और संयमासंयम गुणकी अपेक्षा तिर्यग्वर्गोंकी मनुष्योंके साथ समानता होनेसे तिर्यक् मनुष्योंके साथ एकत्वको प्राप्त हुए हैं । इसलिये पाँचवें गुणस्थानतक मनुष्योंके साथ तिर्यग्वर्गोंको भिन्न कहनेमें पूर्वोक्त दोष नहीं आता है ।

शंका— गति-मार्गणाकी प्ररूपणा करने पर 'इस गतिमें इतने गुणस्थान होते हैं, और इतने नहीं' इसप्रकारके निरूपण करनेसे ही यह जाना जाता है कि इस गतिकी इस गतिके साथ गुणस्थानोंकी अपेक्षा समानता है, इसकी इसके साथ नहीं । इसलिये फिरसे इसका कथन करना निष्फल है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, अल्पबुद्धिवाले शिष्योंको भी विषयका स्पष्टीकरण हो जावे, इसलिये इस कथनका यहाँ पर निरूपण किया है, क्योंकि, शिष्यको जिज्ञासित-अर्थ संबन्धी निर्णय उत्पन्न करा देना ही ब्रह्माके श्रवणोंका फल है, ऐसा ग्याय है ।

अथवा, तिर्यग्वर्गोंके मिथ्यात्वादि भाव मनुष्यादि तीन गतिसम्बन्धी जीवोंके मिथ्यात्वादि भावोंके समान नहीं हैं, क्योंकि, तिर्यक् और मनुष्यादिकको छोड़कर मिथ्यात्वादि भावोंका स्वतन्त्र सङ्काश नहीं पाया जाता है । इसलिये जब कि तिर्यक्वावर्गोंमें परस्पर भेद है, तो तदाश्रित भावोंमें भी भेद होना संभव है । यदि कहा जाय कि तिर्यक्वावर्गोंमें परस्पर एकता अर्थात् अभेद है, तो भी कहना नहीं बन सकता है, क्योंकि, तिर्यक्वावर्गोंमें परस्पर अभेद माननेपर चारों गतियोंके अभावका प्रसंग आ जायगा । परन्तु चारों गतियोंका अभाव माना नहीं जा सकता क्योंकि, मनुष्योंसे अतिरिक्त तिर्यग्वर्गोंकी उपलब्धि होती है । इसप्रकार पर्यायार्थिकतयकी ही एकान्तसे आशय करके कितने ही लोग विवादग्रस्त हैं । इसीप्रकार मिथ्यात्वादि पर्यायों जीवव्रथसे भिन्न नहीं हैं, क्योंकि, जिसप्रकार तरवार ध्यानसे भिन्न

इति सम्बन्धानुपपत्तेश्च । ततस्तस्मात्सेषामभेदः । तथा च न गतिभेदो नापि गुणभेदः
इति द्रव्यनयकान्ताद्यष्टम्भनबलेन केचिद्विप्रतिपक्षास्तदभिप्रायकवर्धनार्थं वास्य
सूत्रस्यावतारः । नाभिप्रायद्वयं घटते, तथाप्रतिभासनात् । न च प्रमाणानुसार्य-
भिप्रायः साधुः, अवयवस्थापत्तेः । न च जीवादेते द्वेते वा प्रमाणमस्ति, कृत्स्नस्यैकत्वा-
द्देशादेरिय सत्तातोऽप्यन्यतो भेदात् । न प्रमेयस्यापि सत्त्वम्, अपेक्षितप्रमाणव्यापारस्य
तस्य प्रमाणाभावे सत्त्वायोगात् । प्रमाणं वस्तुनो न कारकमतो न तद्विनाशाद्वस्तु-
विनाश इति चेन्न, प्रमाणाभावे वचनाभावतः सकलव्यवहारोच्छित्तिप्रसङ्गात् । अस्तु

उपलब्ध होती है, उसप्रकार मिथ्यात्वादिककी जीवद्रव्यसे पृथक् उपलब्धि नहीं होती है । और
यदि भिन्न मान ली जायें तो ये मिथ्यात्वादिक पर्यायों इस जीव-द्रव्यकी हैं, इसप्रकार संबन्ध
नहीं बनता है । इसलिये इन मिथ्यात्वादिक पर्यायोंका जीव-द्रव्यसे अभेद है । इस प्रकार जब
मिथ्यात्वादिक पर्यायोंका जीवसे भेद सिद्ध नहीं होता है, तो गतियोंका भेद भी सिद्ध नहीं हो
सकता है और न गुणस्वार्थोंका भेद ही सिद्ध होता है । इसप्रकार केवल द्रव्यार्थिक मयको ही
एकान्तसे आश्रय करके कितने ही लोग विवादमें पड़े हुए हैं । इसलिये इन दोनों एकान्तियोंकी
अभिप्रायके खण्डन करनेके लिये तिरिक्ता मिस्ता ' इत्यादि प्रकृत सूत्रका अवतार हुआ है । उक्त
दोनों प्रकारके एकान्तकथ अभिप्राय घटित नहीं होते हैं, क्योंकि, सर्वथा एकान्तरूपसे वस्तु-
स्वरूपकी प्रतीति नहीं होती है । और प्रमाणसे प्रतिकूल अभिप्राय ठीक नहीं माना जा सकता,
अन्यथा सब जगह अव्यवस्था प्राप्त हो जायेगी । तथा जीवादेत (जीव और नमुष्यादि पर्यायोंके
सर्वथा अभेद), या जीव-द्वैत (जीव और नमुष्यादि पर्यायोंके सर्वथा भेद) के माननेमें कोई
प्रमाण नहीं है । यदि जीव-अद्वैतवादको प्रमाण मानते हैं तो सरक तिरिक्ता आदि सभी पर्यायोंकी
एकताकी आपत्ति आ जाती है । और यदि जीव द्वैतवादको प्रमाण मानते हैं तो देशभेद
आदिकी तरह सत्तासे वस्तुका भेद मान लेने पर वस्तुका सत्तासे भी भेद सिद्ध हो जाता है ।
इसप्रकार द्वैतवाद या अद्वैतवादमें प्रमाण नहीं मिलनेसे प्रमेयका भी सत्त्व सिद्ध नहीं होता है,
क्योंकि, प्रमाणके व्यापारकी अपेक्षा रखनेवाले प्रमेयका प्रमाणके अभावमें सद्भाव नहीं बन
सकता है ।

शंका— प्रमाण वस्तुका कारक (उत्पादक) नहीं है, इसलिये प्रमाणके विनाशसे
वस्तुका विनाश नहीं माना जा सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, प्रमाणके अभाव होनेपर वचनकी प्रवृत्ति नहीं हो
सकती है, और उसके बिना सपूर्ण लोकव्यवहारके विनाशका प्रसंग आता है ।

शंका— यदि लोकव्यवहार विनाशको प्राप्त होता है, तो हो जाओ ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, ऐसा मानने पर वस्तु-विषयक विधि-प्रतिषेधका भी
अभाव प्राप्त हो जायगा ।

चेन्न, वस्तुविषयविधिप्रतिषेधयोरप्यभावासम्भवात् । अस्तु चेन्न, तथानुपलम्भात् । ततो विधिप्रतिषेधात्मकं वस्त्वित्यङ्गीकर्तव्यम्, अन्यथोक्तदोषानुषङ्गात् । ततः सिद्धं गुणद्वारेण जीवानां सादृश्यं विशेषरूपेणासादृश्यमिति । गुणस्थानमार्गणासु जीवसमाख्यास्वेष्टाश्च आ शुविधिसागर जी महाराज

इदानीं मनुष्याणां गुणद्वारेण सादृश्यासादृश्यप्रतिपादनार्थमाह—

मणुस्सा मिस्सा मिच्छाइट्टिप्पहुडि जात्र संजदासंजदा चि ॥३१॥

आदितश्चतुर्षु गुणस्थानेषु ये मनुष्यास्ते मिथ्यात्वादिभिश्चतुर्भिर्गुणैस्त्रिगति-
जीवैः समानाः, संयमासंयमेन तिर्यग्भिः ।

तेण परं सुद्धा मणुस्सा ॥ ३२ ॥

शेषगुणानां मनुष्यगतिय्यतिरिक्तगतिः स्वसम्भवाच्छेषगुणा मनुष्येष्वेव सम्भ-
वन्ति, उपरितनगुणैर्मनुष्याः न कैश्चित्समाना इति यावत् । वैक्रमरक्तगत्योः

शंका— यह भी हो जाओ ?

समाधान— ऐसा भी नहीं है, क्योंकि, वस्तुका विधि-प्रतिषेधरूप व्यवहार देखा जाता है । इसलिये विधि-प्रतिषेधात्मक वस्तु स्वीकार कर लेना चाहिये । अन्यथा पूर्वमें कहे हुए संपूर्ण दोष प्राप्त हो जायेंगे । इसलिये यह सिद्ध हुआ कि गुणोंकी मुख्यतासे जीवोंके परस्पर समानता है, और विशेष (गुणभेद) की मुख्यतासे परस्पर भिन्नता है ।

अथवा, गुणस्थानों और मार्गजाओंमें जीवसमासोंके अन्वेषण करनेके लिये यह सूत्र रचा गया है ।

अब मनुष्योंकी गुणस्थानोंके द्वारा समानता और असमानताके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मिथ्यादृष्टियोंसे लेकर संयत्तासंयततकके मनुष्य मिथ्य हैं ॥ ३१ ॥

प्रथम गुणस्थानसे लेकर चार गुणस्थानोंमें जितने मनुष्य हैं वे मिथ्यात्वादि चार गुणस्थानोंकी अपेक्षा तीन गतिके जीवोंके साथ समान हैं और संयमासंयमगुणस्थानकी अपेक्षा तिर्यगोंके साथ समान हैं ।

पाँचवें गुणस्थानसे आगे शुद्ध (केवल) मनुष्य हैं ॥ ३२ ॥

प्रारम्भके पाँच गुणस्थानोंको छोड़कर शेष गुणस्थान मनुष्यगतिके बिना अन्य तीन गतियोंमें नहीं पाये जाते हैं, इसलिये शेष गुणस्थान मनुष्योंमें ही संभव हैं । अतः छठवें आदि ऊपरके गुणस्थानोंकी अपेक्षा मनुष्य अन्य तीन गतिके किन्हीं जीवोंके साथ समानता नहीं रखते हैं । यह इस सूत्रका तात्पर्य समझना चाहिये ।

सावृक्ष्यमसावृक्ष्यं वा किमिति नोक्तमिति चेन्न, आत्म्यामेव प्ररूपणाभ्यां मन्वमेधसामपि तद्वगमोत्पत्तेरिति ।

इन्द्रियमार्गणायां गुणस्थानान्वेषणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

इन्द्रियाणुवादेण अस्थि षड्इन्द्रिया बीइन्द्रिया तीइन्द्रिया
चउरिन्द्रिया पंचिन्द्रिया अणिन्द्रिया चेदि ॥ ३३ ॥

इन्द्रनादिन्द्रः आत्मा, तस्येन्द्रस्य लिङ्गमिन्द्रियम् । इन्द्रेण सृष्टिमिति वा
इन्द्रियम्^१ । तत्र द्विविधम् द्रव्येन्द्रियं^२ भावेन्द्रियं^३ चेति । निर्वृत्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम्,^४
निर्वृत्यंत इति निर्वृत्तिः, कर्मणा वा निर्वर्त्यते निष्पाद्यते सा निर्वृत्तिरित्यपदिश्यते^५ ।

शंका— देव और नरकगतिके जीवोंकी अन्य गतिके जीवोंके साथ समानता और असमानताका कथन क्यों नहीं किया ?

समाधान— असम कथन करनेकी कोई आवश्यकता नहीं है, क्योंकि, तिर्यक् और समुध्यसंबन्धी प्ररूपणाओंके द्वारा ही मन्वर्वादि जनोको भी देव और नारकियोंकी दूसरी गति-
वाले जीवोंके साथ सवृषता और असवृषताका ज्ञान हो जाता है ।

अब इन्द्रियमार्गणामें गुणस्थानोंके अन्वेषणके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

इन्द्रियमार्गणाकी अपेक्षा एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय और
अनिन्द्रिय जीव हैं ॥ ३३ ॥

इन्द्रम अर्थात् ऐश्वर्यमाली होनेमें यहाँ इन्द्र शब्दका अर्थ आत्मा है, और उस इन्द्रके
लिङ्ग (ध्वज) को इन्द्रिय कहते हैं । अथवा जो इन्द्र अर्थात् नामकर्मले रची जायें उसे इन्द्रिय
कहते हैं । वह इन्द्रिय दो प्रकारकी है—द्रव्येन्द्रिय और भावेन्द्रिय । निर्वृत्ति और उपकरणकी
द्रव्येन्द्रिय कहते हैं । जो निर्वृत होती है अर्थात् कर्मके द्वारा रची जाती है उसे निर्वृत्ति कहते
हैं । बाह्य-निर्वृत्ति और आन्तर-निर्वृत्तिके भेदसे वह निर्वृत्ति दो प्रकारकी हैं । उनमें, प्रतिनियत
वस्तु आदि इन्द्रियोंके आकाररूपसे धारणत हुए लोकप्रमाण अथवा उत्सेवांगुलके असह्यातर्षे
भागप्रमाण विदुषु आत्मप्रदेशोंके, रत्नदाको आन्तर-निर्वृत्ति कहते हैं ।

१ इन्द्रियमिति इन्द्र आत्मा तस्य जन्मभावस्य तदावस्थावयवज्ञानमिति स्वयमर्थान् गृहोन्मेषमयस्य
उद्भवोत्पत्तिरिति लिङ्गमिन्द्रियमिन्द्रियमिन्द्रियमिन्द्रियमिन्द्रियमिति । अथवा कीनमर्थं गमयतीति लिङ्गम् । आत्मन
सुखमस्य स्थित्वा विगम १ गमिन्द्रियम् । अथवा इन्द्र इति नामकर्मोच्चने, नेन सृष्टिमिन्द्रियमिति ।

स मि १, १४

२ जातिरामवर्मादिसहकारि दहनामकर्मोद्भवजनितं निर्वृत्युपकरणरूपं देहविन्दु द्रव्येन्द्रियम् ।

गो जी, जी प्र., टी १६५

३ भाव विन्दुरिणाम, तदात्मकमिन्द्रिय भावेन्द्रियम् । गो जी, जी प्र., टी १६५

४ त मृ २, १३

५ मृ गिव्युपादित्यन्ते । न ग वा पृ ९०

सा निर्वृत्तिद्विविधा बाह्याभ्यन्तरभेदात् । तत्र लोकप्रमितानां विशुद्धानामात्मप्रवेशानां प्रतिनियतचक्षुरादीन्द्रियसंस्थानेनावस्थितानामुत्सेषाङ्गुलस्यासंख्येयभागप्रमितानां वा वृत्तिरभ्यन्तरा निर्वृत्तिः^१ ।

आह, चक्षुरादीनामिन्द्रियाणां क्षयोपशमो हि नाम स्पर्शानेन्द्रियस्येव किमु सर्वात्मप्रदेशेषु जायते, उक्तं प्रतिनियतेच्छित्ति^२ ? पुनरुक्त्यास्तत्राकारसर्वात्मप्रदेशेषु, स्वसर्वावयवैः रूपाद्युपलब्धिप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, तथानुपलम्भात् । न प्रतिनियतात्मावयवेषु वृत्तिः^३ 'सिया द्विया, सिया अद्विया, सिया द्वियाद्विया' इति वेदनासूत्रतोऽवगतभ्रमणेषु जीवप्रदेशेषु प्रचलत्सु सर्वजीवानामान्ध्यप्रसङ्गादिति । नैष दोषः,

शंका— जिस प्रकार स्पर्शन-इन्द्रियका क्षयोपशम संपूर्ण आत्मप्रदेशोंमें उत्पन्न होता है, उसी प्रकार चक्षु आदि इन्द्रियोंका क्षयोपशम क्या संपूर्ण आत्मप्रदेशोंमें उत्पन्न होता है, या प्रतिनियत आत्मप्रदेशोंमें ? आत्माके संपूर्ण प्रदेशोंमें क्षयोपशम होता है, यह तो माना नहीं जा सकता है, क्योंकि, ऐसा मानने पर आत्माके संपूर्ण अवयवोंसे रूपादिककी उपलब्धिका प्रसंग आ जायगा । यदि कहा जाय, कि संपूर्ण अवयवोंसे रूपादिककी उपलब्धि होती ही है, तो यह भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, सर्वांगसे रूपादिका ज्ञान होता हुआ पाया नहीं जाता । इसलिये सर्वांगमें तो क्षयोपशम माना नहीं जा सकता है । और यदि आत्माके प्रतिनियत अवयवोंमें चक्षु आदि इन्द्रियोंकी वृत्ति मानी जाय, तो भी कहना नहीं बनता है, क्योंकि, ऐसा मान लेने पर 'आत्मप्रवेश चल भी है, अचल भी है और चलाचल भी है' इस प्रकार वेदनाप्राप्तके सूत्रसे आत्मप्रदेशोंका भ्रमण अवगत हो जाने पर, जीवप्रदेशोंकी भ्रमणरूप अवस्थामें संपूर्ण जीवोंकी अन्धपनेका प्रसंग आ जायगा, अर्थात् उस समय चक्षु आदि इन्द्रियां रूपादिकी ग्रहण नहीं कर सकेंगी ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जीवके संपूर्ण प्रदेशोंमें क्षयोपशम की उत्पत्ति स्वीकार की है । परंतु ऐसा मान लेने पर भी, जीवके संपूर्ण प्रदेशोंके द्वारा रूपादिकी उपलब्धिका प्रसंग भी नहीं आता है, क्योंकि, रूपादिके ग्रहण करनेमें उसके सहकारी कारणरूप बाह्य-निर्वृत्ति जीवके संपूर्ण प्रदेशोंमें नहीं पाई जाती है ।

१ उत्सेषाङ्गुलासंख्येयभागप्रमितानां शुद्धानामात्मप्रदेशानां प्रतिनियतचक्षुरादीन्द्रियसंस्थानावस्थितानां वृत्तिरभ्यन्तरा निर्वृत्तिः । ख सि २, १७ त रा वा २ १७

२ मु द्से ।

३ वे वे सू ५७ स्थितास्थितवचनात् । × × तत्र सर्वज्ञानं जीवाऽष्टमध्यमप्रदेशा निरपवादा सर्वजीवानां स्थिता एव । केवलिनामपि क्षयोपशमां सिद्धानां च सर्वप्रदेशाः स्थिता एव । ज्यायामदु खपरितापोद्वेकपरिणतानां जीवानां ययोक्ताष्टमध्यमप्रदेशवर्जितानां इतरे प्रदेशा अवस्थिता एव । शेषाणां प्राणिना स्थिताश्चास्थिताश्चेति वचनात् । त रा वा ५, ८ १४

सर्वजीवावयवेषु अयोपशमस्योत्पत्त्यभ्युपगमात् । न सर्वावयवैः रूपाद्युपलब्धिरपि, तत्सहकारिकारणबाह्यनिर्वृत्तेरशेषजीवावयवव्यापित्वाभावात् । कर्मस्कन्धः सह सर्वजीवावयवेषु भ्रमत्सु तत्समवेतशरीरस्थापि तद्वद्भ्रमो भवेदिति चेन्न, तद्भ्रमणावस्थायां तत्समवायाभावात् । शरीरेण समवायाभावे मरणमाहोक्त इति चेन्न, आयुषः अयस्य मरणहेतुत्वात् । पुनः कथं संघटत इति चेन्नानाभेदोपसंहृतजीव-प्रदेशानां पुनः संघटनोपलम्भात्, द्वयोर्मूर्तयोः संघटने विरोधाभावाच्च, तत्संघटनहेतु-कर्मोदयस्य कार्यवैचित्र्यादवगतवैचित्र्यस्य सत्त्वाच्च । द्रव्येन्द्रियप्रमितजीवप्रदेशानां न

विशेषार्थः— यहाँ अभ्यन्तर निर्वृत्तिकी रचना दो प्रकारसे बतला आये हैं । प्रथम, लोकप्रमाण आत्मप्रदेशोंकी इन्द्रियाकार रचनाको अभ्यन्तर निर्वृत्ति कहा है । दूसरे, उत्सेधांगुलके असंख्यातवै भागप्रमाण आत्मप्रदेशोंकी इन्द्रियाकार रचनाको अभ्यन्तर निर्वृत्ति कहा है । इस प्रकार अभ्यन्तर निर्वृत्तिकी रचना दो प्रकारसे बतलानेका यह अभिप्राय प्रतीत होता है कि स्पर्शानु-इन्द्रिय सर्वांग होती है, इसलिये स्पर्शानु-इन्द्रियसंज्ञकी अभ्यन्तर निर्वृत्ति भी सर्वांग होगी । इस अपेक्षासे लोकप्रमाण आत्मप्रदेशोंकी इन्द्रियाकार रचना अभ्यन्तर निर्वृत्ति कहलाती है, यह कथन बन जाता है । और जोय इन्द्रियमग्न्या अभ्यन्तर निर्वृत्ति उत्सेधांगुलके असंख्यातवै भाग-प्रमाण बन जाती है । अथवा, 'सर्वजीवावयवेषु अयोपशमस्योत्पत्त्यभ्युपगमात्' अर्थात् जीवके संपूर्ण अवयवोंमें अयोपशमकी उत्पत्ति स्वीकार की है, यहाँ कहे गये इस वचनके अनुसार अत्येक इन्द्रियावरण कर्मका अयोपशम सर्वांग होता है, इसलिये पाँचों इन्द्रियोंकी अभ्यन्तर निर्वृत्ति सर्वांग होता संभव है । किन्तु इतनी विशेयता समझ लेना चाहिये कि स्पर्शानु-इन्द्रियकी अभ्यन्तर निर्वृत्तिकी छोड़कर शेष इन्द्रियसंज्ञकी अभ्यन्तर निर्वृत्ति उत्सेधांगुलके असंख्यातवै भागप्रमाण आत्मप्रदेशोंमें ही व्यवस्त होती है ।

शंका— कर्मस्कन्धोंके साथ जीवके संपूर्ण प्रदेशोंके भ्रमण करने पर, जीवप्रदेशोंसे समवायसंज्ञकी प्राप्त शरीरका भी जीवप्रदेशोंके समान भ्रमण होता चाहिये ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि जीवप्रदेशोंकी भ्रमणरूप अवस्थामें शरीरका उनसे समवायसंज्ञ नहीं रहता है ।

शंका— भ्रमणके समय शरीरके साथ जीवप्रदेशोंका समवायसंज्ञ नहीं मानने पर मरण प्राप्त हो जामगा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, आयु-कर्मके अयको मरणका कारण माना है ।

शंका— तो जीवप्रदेशोंका शरीरके साथ फिरसे समवायसंज्ञ कैसे बन जाता है ?

समाधान— इसमें भी कोई बाधा नहीं है, क्योंकि, जिन्होंने नाना अवस्थाओंका उपसंहार कर लिया है, ऐसे जीवोंके प्रदेशोंका शरीरके साथ फिरसे समवायसंज्ञ उपलब्ध होता हुआ देखा ही जाता है । तथा, दो मूर्त पदार्थोंके संज्ञ होनेमें कोई विरोध भी नहीं आता है । अथवा, जीवप्रदेश और शरीर संघटनके हेतुरूप कर्मोदयके कार्यकी विचित्रतासे यह

संख्येयभागप्रमिता रसननिर्वृत्तिः । स्पर्शनेन्द्रियनिर्वृत्तिरनियतसंस्थाना । सा जघन्येन
अङ्गुलस्यासंख्येयभागप्रमिता सूक्ष्मशरीरेषु, उत्कर्षेण संख्येयधनाङ्गुलप्रमिता महा-
मत्स्यादित्रसजीवेषु^१ । सर्वतः स्तोकाद्वक्तव्यः प्रदेशाः, श्रोत्रेन्द्रियप्रदेशाः संख्येयगुणाः,
घ्राणेन्द्रियप्रदेशा विशेषाधिकाः, जिह्वायामसंख्येयगुणाः, स्पर्शने संख्येयगुणाः^२ ।
उक्तं च—

जघ-भालिया मसूरी चंददइमुत्त-फुल्ल-तुल्लाद ।

इन्द्रिय-सठाणाई पस्सं पुण जेय-सठाणं^३ ॥ १३४ ॥

उपक्रियतेऽनेनेत्युपकरणम्, येन निर्वृत्तेरुपकारः क्रियते तदुपकरणम् । तद्
द्विविधं बाह्याभ्यन्तरभेदात् । तत्राभ्यन्तरं कृष्णशुक्लमण्डलम् । बाह्यमक्षिपत्रपद्म-
द्वयादि । एवं श्रोत्रेन्द्रियेषु^४ जेयम्^५ । लब्ध्युपयोगी भावेन्द्रियम्^६ । इन्द्रियनिर्वृत्तिहेतुः

संख्यातगुणे आकाश-प्रदेशोंको व्याप्त कर श्रोत्रेन्द्रिय रहती है । उससे विशेष अधिक आकाश-
प्रदेशोंको घ्राण-इन्द्रिय व्याप्त करती है । उससे असंख्यातगुणे आकाशप्रदेशोंको व्याप्त कर
जिह्वा-इन्द्रिय रहती है और उससे संख्यातगुणे आकाश-प्रदेशोंको व्याप्त कर स्पर्शन इन्द्रिय
रहती है । गोमट्टसार जीवकाण्डकी 'अगुल्यसंख्यभाग' इत्यादि शायसे इसी कथनकी पुष्टि
होती है । अचगाहनाके समान इन्द्रियाकार आत्मप्रदेशोंकी रचनामें भी यह कम लागू हो सकता
है । परंतु राजर्वातिकमें 'स्पर्शनरसनघ्राणवक्षुःश्रोत्राणि' इस सूत्रकी व्याख्या करते हुए रसना-
इन्द्रियसे स्पर्शन-इन्द्रियके प्रदेश अनन्तगुणे अधिक बतलाये हैं । यह कथन इन्द्रियोंकी अच-
गाहना और इन्द्रियाकार आत्मप्रदेशोंकी रचनामें किसी भी प्रकारसे घटित नहीं होता है,
क्योंकि, एक जीवके अचगाहनरूप श्रोत्र और आत्मप्रदेश अनन्तप्रमाण या अनन्तगुणे संभव ही
नहीं हो सकते । संभव है वहां पर बाह्यनिर्वृत्तिके प्रदेशोंकी अपेक्षासे उक्त कथन किया गया हो ।
कहा भी है—

श्रोत्र-इन्द्रियका आकार घबकी नाडीके समान है, वक्षु-इन्द्रियका मसूरेके समान,
रसना-इन्द्रियका भावे चन्द्रमाके समान, घ्राण-इन्द्रियका कदम्बके फूलके समान आकार है और
स्पर्शन-इन्द्रिय अनेक आकारवाली है ॥ १३४ ॥

जिसके द्वारा उपकार किया जाता है, अर्थात् जो निर्वृत्तिकार उपकार करता है उसे
उपकरण कहते हैं । यह बाह्य-उपकरण और अभ्यन्तर-उपकरणके भेदसे दो प्रकारका है । उनमेंसे
कृष्ण और शुक्ल मण्डल नेत्र-इन्द्रियका अभ्यन्तर-उपकरण है, और दोनों पलके तथा दोनों

१ सुहृमणिगोदअप ज्वत्तयस्स आदस्स तदियममयन्दि । अंगुलअसंखभाण अहणमुत्तव स्सय
मच्छे ॥ गो जी १७३ २ 'स्पर्शनेऽननगुणा' इति पाठः स. रा वा २ १९ १

३ प्रा र्थ १, ६६ । चक्षु माद पाण जिह्वायोर मसूरज्वगाली । अलिप्तुत्तस्वरूपमम कामं नू
अणेयसठाणं ॥ गो जि. १७१ ४ मू उपन्द्रियेषु ।

५ पाठोऽयं स. रा वा २ १७ वा ५-३ व्याख्याया समान । ६ त सू २ १८.

क्षयोपशमविशेषो लब्धिः' । यत्संश्रियानादात्मा द्रव्येन्द्रियनिर्वृत्तिं प्रति व्याप्रियते स ज्ञानावरणक्षयोपशमविशेषो लब्धिरिति विज्ञायते । तदुक्तनिमित्तं प्रतीत्योत्पद्यमानः आत्मनः परिणामः उपयोगः इत्यपदिश्यते । तदेतदुभये भावेन्द्रियम् । उपयोगस्य तत्कलत्रादिन्द्रियव्यपदेशानुपपत्तिरिति चेन्न, कारणधर्मस्य कार्यानुवृत्तेः । कार्यं हि लोके काष्ठप्रमाणसंज्ञां दृष्ट्वा यथा घटाकारपरिणतं विज्ञानं घट इति । तथेन्द्रियनिर्वृत्त

मार्गदर्शक

मेत्ररोम (बरोनी) आदि उसके बाह्य-उपकरण हैं । इसी प्रकार शेष इन्द्रियोंमें जानना चाहिये ।

लब्धि और उपयोगको भावेन्द्रिय कहते हैं । इन्द्रियकी निर्वृत्तिका कारणभूत जो क्षयोपशम-विशेष है उसे लब्धि कहते हैं । अर्थात् जिसके संश्रियानसे आत्मा द्रव्येन्द्रियकी रचनामें व्यापार करता है, ऐसे ज्ञानावरण धर्मके क्षयोपशम-विशेषको लब्धि कहते हैं । और उस पूर्वोक्त निमित्तके आत्मनसे उत्पन्न होनेवाले आत्माके परिणामको उपयोग कहते हैं । इसप्रकार लब्धि और उपयोग वे दोनों भावेन्द्रियां हैं ।

शंका— उपयोग इन्द्रियोंका कल है, इसलिये उपयोगको इन्द्रिय संज्ञा देना उचित नहीं है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, कारणमें रहनेवाले धर्मकी कार्यमें अनुवृत्ति होती है । अर्थात् कार्य लोकमें कारणका अनुकरण करता हुआ देखा जाता है । जैसे, घटके आकारसे परिणत हुए ज्ञानको घट कहा जाता है, उसी प्रकार इन्द्रियोंसे उत्पन्न हुए उपयोगको भी इन्द्रिय संज्ञा दी गई है ।

इन्द्र (आत्मा) के लिये इन्द्रिय कहते हैं । या जो इन्द्र अर्थात् नामधर्मसे रही गई है उसे इन्द्रिय कहते हैं । इस प्रकार जो इन्द्रिय सम्बन्धका अर्थ किया जाता है, वह क्षयोपशममें प्रचलतासे पाया जाता है, इसलिये उपयोगको इन्द्रिय संज्ञा देना उचित है ।

उक्त प्रकारकी इन्द्रियकी अपेक्षा जो अनुवाद, अर्थात् आगमानुकूल कथन किया जाता है उसे इन्द्रियानुवाद कहते हैं । उसकी अपेक्षा एकेन्द्रिय जीव हैं । जिसके एक ही इन्द्रिय पाई

१ अर्थग्रहणशक्तिर्लब्धिः । लघी स्व वि १ ५ । गो. जी जी प्र, टी. १६५ लब्धमं लब्धि । क पुनरसी ? ज्ञानावरणक्षयोपशमविशेषः । स सि २ १८. इन्द्रियनिर्वृत्तिहेतु क्षयोपशमविशेषो लब्धि । त. रा. वा. २. १८ १. स्वार्थसंविद्योग्यतैव च लब्धिः । त स्तो वा. २ १८ आवरणक्षयोपशमप्राप्तिरुक्ता अर्थग्रहणशक्तिर्लब्धिः । स्वा रत्ना पृ. ३४४.

२ अर्थग्रहणव्यापार उपयोग । गो. जी, जी प्र, टी. १६५ उपयोग पुन अर्थग्रहणव्यापार लघी. स्व. वि १ ५ यत्संश्रियानादात्मा द्रव्येन्द्रियनिर्वृत्तिं प्रति व्याप्रियते तत्तन्मित्र आत्मन परिणाम उपयोग । स. सि. २. १८. । त रा वा २. १८. २ उपयोग प्रश्रियानम् । त मा २ १९ उपयोगस्तु रूपादिग्रहणव्यापारः । स्वा. रत्ना. पृ. ३४४

३ उपयोगस्य कलत्वादिन्द्रियव्यपदेशानुपपत्तिरिति चेन्न, कारणधर्मस्य कार्यानुवृत्ते त रा वा. २. १८ ३

उपयोगोऽपि इन्द्रियमित्यपदिश्यते' । इन्द्रस्य लिङ्गमिन्द्रेण सृष्टमिति वा य इन्द्रिय-
शब्दार्थः स लयोपशमे प्राधान्येन विद्यत इति तस्येन्द्रियव्यपदेशो म्याध्य इति । तेन
इन्द्रियेण अनुवादः इन्द्रियानुवादः, तेन सस्ति एकेन्द्रियाः । एकमिन्द्रियं येषां स
एकेन्द्रियाः । किं तदेकमिन्द्रियम् ? स्पर्शनम् । योर्यान्तरायस्पर्शनेन्द्रियावरणलयोपशमा-
ङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भात्स्पृशस्थनेनेति स्पर्शनं^१ करणकारके । इन्द्रियस्य स्वातन्त्र्य-
विवक्षायां कर्तृत्वं च भवति । यथा पूर्वोक्तहेतुसन्निधाने सति स्पृशतीति स्पर्शनम् ।
कोऽस्य विषयः ? स्पर्शः । कोऽस्यार्थः ? उच्यते, यथा^२ वस्तु प्राधान्येन विवक्षितं तदा

जातो है उन्हें एकेन्द्रिय जीव कहते हैं ।

शंका— वह एक इन्द्रिय कौनसी है ?

समाधान— वह एक इन्द्रिय स्पर्शन समझना चाहिये ।

योगादिरूपिक - आवाज भी सुविद्यमान है जो महाराज भावकर्मसे
योर्यान्तराय और स्पर्शनमिन्द्रियावरण कर्मके लयोपशमसे तथा अंगोपाङ्ग नामकर्मसे
उपपन्न आलम्बनसे जिसके द्वारा स्पर्श किया जाता है उसे स्पर्शन इन्द्रिय कहते हैं । यह लक्षण
करण-कारककी अपेक्षामें (परतन्त्र विवक्षामें) बनता है । और इन्द्रियकी स्वातन्त्र्यविवक्षामें
कर्तृ-साधन होता है । जैसे, पूर्वोक्त साधनोंके रहने पर जो स्पर्श करता है उसे स्पर्शन-इन्द्रिय
कहते हैं ।

शंका— स्पर्शन-इन्द्रियका विषय क्या है ?

समाधान— स्पर्शन-इन्द्रियका विषय स्पर्श है ।

शंका— स्पर्शका क्या अर्थ है ? अर्थात् स्पर्शसे किसका ग्रहण करना चाहिये ?

समाधान— जिस समय द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा प्रधानतासे वस्तु ही विवक्षित
होती है, उस समय इन्द्रियके द्वारा वस्तुका ही ग्रहण होता है, क्योंकि, वस्तुकी छोड़कर
स्पर्शादिक धर्म पाये नहीं जाते हैं । इसलिये इस विवक्षामें जो स्पर्श किया जाता है उसे स्पर्श
कहते हैं, और वह स्पर्श वस्तुका ही रहता है । तथा जिस समय पर्यादाधिकनयकी प्रधानतासे
पर्याय विवक्षित होती है, उस समय पर्यायका द्रव्यसे भेद होनेके कारण उदासीनकपसे अवस्थित
भावका कथन किया जाता है । इसलिये स्पर्शमें आवश्यकता भी बन जाता है । जैसे, स्पर्शना
ही स्पर्श है ।

शंका— यदि ऐसा है, तो सूक्ष्म परमाणु आदिमें स्पर्श व्यवहार नहीं बन सकता
है, क्योंकि, उसमें स्पर्शनकथन कियाका अभाव है ?

१ सन्दर्भोयं त रा. वा. २ १८. वा. १-२. व्याख्यया समानः ।

२ स लि. २. १९. त रा. वा. २. १९.

३ 'नैवास्ततो जग्नं ततो न नास्तो' नू. स्व. स्तो. २४. नास्ततो विद्यते भावो नाभावो विद्यते सतः ।

इन्द्रियेण वस्तुवेव विषयोक्तं भवेत्, वस्तुव्यतिरिक्तस्पर्शाभावात् । एतस्यां विवक्षायां स्पृश्यत इति स्पर्शो वस्तु । यदा तु पर्यायः प्राधान्येन विवक्षितस्तदा तस्य ततो भेदोपपत्तेरौदासीन्यावस्थितभावकथनाद्भावसाधनत्वमप्यविरुद्धम्, यथा स्पर्शनं स्पर्श इति । यद्येवम्, सूक्ष्मेषु परमाण्वादिषु स्पर्शव्यवहारो न प्राप्नोति, तत्र तदभावात् ? नैव दोषः, सूक्ष्मेष्वपि परमाण्वादिष्वस्ति स्पर्शः, स्थूलेषु तत्कार्येषु तद्दर्शनान्यथानुपपत्तेः । नह्यत्यस्तासती प्रादुर्भावोऽस्ति अतिप्रसङ्गात् । किन्तु इन्द्रियग्रहणयोग्या न भवन्ति । ग्रहणयोग्यानां कथं स व्यपदेश इति चेन्न तस्य सर्वदा व्ययोग्यत्वाभावात् । परमाणुगतः सर्वदा न ग्रहणयोग्यश्चेन्न, तस्यैव स्थूलकार्याकारेण परिणती योग्यत्वो-

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, सूक्ष्म परमाणु भावित्व में भी स्पर्श है, अथवा, परमाणुओंके कार्यरूप स्थूल पदार्थोंमें स्पर्शकी उपलब्धि नहीं हो सकती थी । किन्तु स्थूल पदार्थोंमें स्पर्श पाया जाता है, इसलिये सूक्ष्म परमाणुओंमें भी स्पर्शकी सिद्धि ही जाती है, क्योंकि, व्यापका यह सिद्धान्त है, कि जो अत्यंत (सर्वथा) असत् होते हैं उनकी उत्पत्ति नहीं होती है । यदि सर्वथा असत्की उत्पत्ति मानी जाये, तो अतिप्रसंग हो जायगा । (अर्थात् बांझके पुत्र, आकाशके फूल आदि अविक्रमान्न बातोंका भी प्रादुर्भाव मानना पड़ेगा) इसलिये यह समझना चाहिये कि परमाणुओंमें स्पर्शाविक पाये तो अवश्य आते हैं, किन्तु वे इन्द्रियोंके द्वारा ग्रहण करने योग्य नहीं होते हैं ।

शंका— जब कि परमाणुओंमें रहनेवाला स्पर्श इन्द्रियोंके द्वारा ग्रहण नहीं किया जा सकता है, तो फिर उसे स्पर्श संज्ञा कैसे दी जा सकती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, परमाणुगत स्पर्शके इन्द्रियोंके द्वारा ग्रहण करनेकी व्ययोग्यताका सर्वत्र अभाव नहीं है ।

शंका— परमाणुमें रहनेवाला स्पर्श तो इन्द्रियोंद्वारा कभी भी ग्रहण करने योग्य नहीं है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जब परमाणु स्थूल कार्यरूपसे परिणत होते हैं, तब तद्गत धर्मोंकी इन्द्रियोंद्वारा ग्रहण करनेकी योग्यता पाई जाती है ।

शंका— वे एकेन्द्रिय जीव कौन कौनसे हैं ?

समाधान— पृथिवी, जल, अग्नि, वायु और वनस्पति, ये पांच एकेन्द्रिय जीव हैं ।

शंका— इन पांचोंके एक स्पर्शन इन्द्रिय ही होती है, शेष इन्द्रियां नहीं होतीं, यह कैसे जाना ?

पलम्भात् । के त एकेन्द्रियाः ? पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतयः । एतेषां स्पर्शनमेकमेवेन्द्रिय-
मस्ति, न शेषाणीति कथमवयवम्यत इति चेन्न, स्पर्शनेन्द्रियधन्त एत इति प्रतिपादका-
र्षोपलम्भात् । अथ तत्सूत्रमिति चेत् कथ्यते—

आणदि पस्सदि भुज्जदि सेवदि पाप्पिदि एण एक्केण ।

कुणदि य तस्सामित्त यावरु एइदिओ तेण^१ ॥ १३५ ॥

‘वनस्पत्यन्तानामेकम्’ इति तत्त्वार्थसूत्राद्वा । अस्यार्थः— ‘अवयवन्तशब्दोऽने-
काथंवाचकः— क्वचिदवयवे, यथा वस्त्रान्तो वसनान्त इति । क्वचित्सामीप्ये, यथा
उदकान्तं गत, उदकसमीपं गत इति । क्वचिदवसाने वर्तते, यथा संसारान्तं गतः,
संसारवसानं गत इति । तत्रेह विवक्षातोऽवसानार्थो वेदितव्यः, वनस्पत्यन्तानां
वनस्पत्यवसानानामिति । सामीप्यार्थः किञ्च गृह्यते ? न, वनस्पत्यन्तानां वनस्पति-
समीपानामित्यर्थे गृह्यमाणे वायुकायानां त्रसकायानां च सम्प्रत्ययः प्रसज्येत ‘पृथि-

समाधान— नहीं, क्योंकि पृथिवी आदि एकेन्द्रिय जीव एक स्पर्शन-इन्द्रियवाले होते
हैं, इस प्रकार कथन करनेवाला आर्थ-वचन पाया जाता है ।

शंका— वह आर्थ-वचन कहाँ पाया जाता है ?

समाधान— वह आर्थ-वचन यहाँ कहा जाता है—

क्योंकि, स्थावर जीव एक स्पर्शन इन्द्रियके द्वारा ही जानता है, देखता है, भोगता
है, सेवन करता है और उसका स्वामीपना करता है, इसलिये उसे एकेन्द्रिय स्थावर जीव
कहा है ॥ १३५ ॥

अथवा, ‘वनस्पत्यन्तानामेकम्’ तत्त्वार्थसूत्रके इस वचनसे ज्ञात जाता है कि उनके एक
स्पर्शन इन्द्रिय ही होती है । अब इस सूत्रका अर्थ करते हैं, अन्त शब्द अनेक अर्थोंका वाचक है ।
कहीं पर अवयवरूप अर्थमें आता है, जैसे, ‘वस्त्रान्तः’ अर्थात् वस्त्रका अवयव । कहीं पर
समीपताके अर्थमें आता है, जैसे ‘उदकान्तं गतः’ अर्थात् जलके समीप गया । कहीं पर अवसान-
रूप अर्थमें आता है, जैसे, ‘संसारान्तं गतः’ अर्थात् संसारके अन्तको प्राप्त हुआ । उनमेंसे यहाँ
पर विवक्षासे अन्त शब्दका अवसानरूप अर्थ जानना चाहिये— वनस्पत्यन्त जीवोंके अर्थात्
वनस्पतिपर्यन्त जीवोंके एक स्पर्शन इन्द्रिय होती है ।

शंका— ‘वनस्पत्यन्तानामेकम्’ इसमें आये हुए अन्त पदका ‘वनस्पतिके समीपवर्ती
जीवोंके एक स्पर्शन-इन्द्रिय होती है’ इस प्रकार सामीप्य-वाचक अर्थ क्यों नहीं लेते ?

समाधान— यदि ‘वनस्पत्यन्तानामेकम्’ इस सूत्रमें आये हुए अन्त शब्दका समीप

व्यप्तेजोवायुवनस्पतित्रसाः' इत्यत्र तपोरेव सामीप्यवशं नात् । अयमन्तशब्दः सम्बन्धि-
शब्दत्वात् कांचिच्चतुर्वानपेक्ष्य वर्तते ततोऽर्थादिसम्प्रत्ययो भवति तस्मादयमर्थोऽव-
गम्यते पृथिव्यादीनां वनस्पत्यन्तानामेकमिन्द्रियमिति । एवमपि पृथिव्यादीनां
वनस्पत्यन्तानां स्पर्शनादिष्वन्यतममेकमिन्द्रियं प्राप्नोत्यविशेषादिति चैत्रेष वोचः,
अयमेकशब्दः प्राथम्यवचनः' 'स्पर्शान्तरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि' इत्याहृत्यन्तमत्राप्य-
माश्रित इति । वीर्यान्तरायस्पर्शनेन्द्रियावरणक्षयोपश्रमे सति शेषेन्द्रियसर्वधातिस्पर्धकोदये
संकेन्द्रियजातिनामकर्मोदयवशवर्तितार्या च सस्थां स्पर्शनमेकमिन्द्रियमाविर्भवति ।

हे इन्द्रिये येषां ते द्वीन्द्रियाः । के ते ? शंखशुक्तिकुम्भ्यादयः । उक्तं च—

कुक्कुकिमि-सिपि-सखा गंदूलारिट्ट-अक्ख-खुल्ला य ।

तह य वराइय जीवा जेवा बीइंदियां एवे' ॥ १३६ ॥

अर्थ किया जाय तो उससे वायुकायिक और वनस्पतिका ही ज्ञान होगा, क्योंकि, 'पृथिव्यप्ते-
जोवायुवनस्पतित्रसाः' इस वचनमें वायुकायिक और वनस्पतिका ही वनस्पतिके समीप दिखाई
देते हैं । यह अन्त प्राय संबन्धी शब्द होनेसे अपनेसे पूर्ववर्ती कितने ही शब्दोंकी अपेक्षा करके
प्रवृत्ति करता है, और इससे अर्थवश आदिका ज्ञान हो जाता है । उससे यह अर्थ मालूम पड़ता
है कि पृथिवीकायिकसे लेकर वनस्पति पर्यन्त जीवोंके एक स्पर्शन इन्द्रिय ही होती है ।

शंका— ऐसा ज्ञान लेने पर भी पृथिवीसे लेकर वनस्पति पर्यन्त जीवोंके स्पर्शन
आदि पांच इन्द्रियोंमेंसे कोई एक इन्द्रिय प्राप्त होती है, क्योंकि, 'वनस्पत्यान्तानामेकम्' इस
सूत्रमें आया हुआ एक पद स्पर्शन-इन्द्रियका बोधक तो है नहीं, वह तो सामान्यसे संख्यावाची
है, इसलिये पांच इन्द्रियोंमेंसे किसी एक इन्द्रियका ग्रहण किया जा सकता है ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यह एक शब्द प्राथम्यवाची है, इसलिये
उससे 'स्पर्शान्तरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि' इस सूत्रमें आई हुई सबसे प्रथम स्पर्शन-इन्द्रियका ही
ग्रहण होता है ।

वीर्यान्तराय और स्पर्शनेन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशम होनेपर, रसना आदि शेष
इन्द्रियावरणके सर्वघाती स्पर्शकोंके उदय होनेपर तथा एकेन्द्रियजाति नासकर्मके उदयकी
वशावस्थितिके होनेपर स्पर्शन एक इन्द्रिय उत्पन्न होती है ।

जिनके दो इन्द्रियां होती हैं उन्हें द्वीन्द्रिय जीव कहते हैं ।

शंका— वे द्वीन्द्रिय जीव कौन कौन हैं ?

समाधान— शंख, शुक्ति और कुम्भ आदिक द्वीन्द्रिय जीव हैं । कहा भी है—

१ मु वचनम् ।

२ त. सू. २. १९.

१ आ पं १, ७० पाठभेदः उदयान्तर्बन्धिनो हर्षा (वृत्तौ) मूलमपानकंदूकराः स्त्रीयोऽप्यन्तर्गता

के ते वे इन्द्रिय इति चेत् ? स्पर्शनरसने । स्पर्शनमुक्तलक्षणम् । भेदविवक्षायां वीर्यान्तरायरसनेन्द्रियावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भाप्रसयत्यनेनेति रसनं करणकारके । इन्द्रियसङ्घातं स्वातन्त्र्यविशेषात् पूर्णोक्तदेनुसन्निधाने सति रसयतीति रसनं कर्तृकारके भवति । कोऽस्य विषयः ? रसः । कोऽस्यार्थः ? यथा वस्तु प्राधान्येन विवक्षितं तथा वस्तुव्यतिरिक्तपर्यायाभावाद्भवेत् रसः । एतस्यां विवक्षायां

कुक्षि-कुमि अर्थात् पेटके कीड़े, सीप, अंस, गम्भोला अर्थात् ज्वरमें उत्पन्न होनेवाली बड़ी कृमि, अरिष्ट नामक एक जीवविशेष, अल अर्थात् चन्दनक नामका जलधर जीवविशेष, सुस्तक अर्थात् छोटा बंस और कौडी आदि इन्द्रिय जीव हैं ॥ १३६ ॥

शंका— वे दो इन्द्रियां कीनसी हैं ?

समाधान—स्पर्शन और रसना । उनमेंसे स्पर्शनका स्वरूप कह जाये हैं । जब रसना-इन्द्रियका स्वरूप कहते हैं—

भेद-विवक्षाकी प्रयामता अर्थात् करणकारककी विवक्षा होनेपर, वीर्यान्तराय और रसनेन्द्रियावरणक्षयके अयोपशमसे तथा आंगोपांग नामकर्मके उदयके अवसम्भनसे जिसके द्वारा स्वादका ग्रहण होता है उसे रसना-इन्द्रिय कहते हैं । तथा इन्द्रियोंकी स्वातन्त्र्य-विवक्षा अर्थात् कर्तृ-कारककी विवक्षामें पूर्णोक्त साधनोंके मिलनेपर जो आस्वाद ग्रहण करती है उसे रसना-इन्द्रिय कहते हैं ।

शंका— रसना इन्द्रियका विषय क्या है ?

समाधान— इस इन्द्रियका विषय रस है ।

शंका— रस शब्दका क्या अर्थ है ?

वा जीवा कुलिकुमय । गम्भोसका उदरान्तबृंहकुमयः । जलधरजीवविशेषाः चन्दनकाः, ते तु समवायमाश्रित्वेन प्रतीताः । वराटक कपटक, कीडीति भाषायाम् । (वन्यान्तरेषु मिमन्त्रिकितनामानो जीवा अपि इन्द्रियस्त्वेन प्रसिद्धाः) संख-कम्बुद्वय-मंडोल-जलोय-चटनग-असस-रहमाई । मेहर-किमि-पूरभा वेदंदिम माइवाहाई । जलोय-जलोकस । जलसा मुनागाः, येऽस्तेमास्ते भानो जलदबुद्धी सत्यां समुत्पद्यन्ते । सहको जीवविशेषो विषयप्रसिद्ध (उषिताओत्पन्नजीव, देखीअन्दोअ) मेहरक काष्ठकीटविशेषः । पूरणा-पूररा जलान्तर्वर्तिनो रक्तवर्णा कृष्णमुखाः जीवा । माइवाही-मातृबाहिका गुर्जरदेशप्रसिद्धा बुद्धेतीति अविग्रहणा-दीलिकाक्षयोऽनुक्ता अपि इन्द्रियां आह्वाना । जी. वि. प्र. पृ. १० किमिषो सोमंगला भेद जलसा माइवाह्याः । वासीमुहा य सिप्पिया सल संलभया तहा ॥ चलोवापुल्लथा चैव तहेव य वराङ्गा । बल्लुया चैव चन्दना य तहेव य ॥ उक्त २६. १२९-१३०. से किं त वेदंदिम ? वेदंदिम जनेपविहा वसता । तं अहा, पुलाकिमिया, कुल्लिकिमिया, गंडुयलगा, मोलोमा, नउरा, सोमंगलगा, वंसीमुहा, सूदमुहा बोबलोया, जलोय, जालाउपा, संखा, संखणगा पुल्ला, सुल्ला, गुल्लया, खधा, वराङ्गा, सोत्तिवा, मुत्तिगा, कलूयावास, एवमोवता, दुहमोवता, मदिवावता, संबुक्का, माइवाहा, सिप्पिसंपुडा, चरणा, समुदुल्लिखा, जे वाधमे तहणगरा । प्रश्ना १. ४४,

कुंभु-पिपीलिक भंकुष-विच्छिन्न-ञ् इन्दगोव-गोम्ही य ।

उत्तिगणट्टियादी^१ जेया तीहंदिया जीवा^२ ॥ १३७ ॥

कानि तानि त्रीणीन्द्रियाणीति चेत्? स्पर्शान्नरसनघ्राणानि । स्पर्शान्नरसने उक्त-
लक्षणे । किं घ्राणमिति चेत् करणसाधनं घ्राणम् । कुतः ? पारतन्त्र्यादिन्द्रियाणाम् ।
ततो वीर्यान्तरायघ्राणेन्द्रियावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामलानावष्टम्भाज्जिघ्रस्यनेना-
त्मेति घ्राणम् । कर्तृसाधनं च भवति स्वातन्त्र्यविवक्षायामिन्द्रियाणाम् । वृश्यते
चेन्द्रियाणां लोके

कुम्भु, पिपीलिका, सटमल, विच्छ, ञ्, इन्द्रगोव, कमलजुरा, गद्देनाकार कीटविशेष
तथा मट्टियादिक कीटविशेष, ये सब त्रीन्ध्रिया जीव हैं ॥ १३७ ॥

शंका— ये तीन इन्द्रिया कौन कौन हैं ?

समाधान— स्पर्शन, रसना और घ्राण ये तीन इन्द्रिया हैं । इनमेंसे स्पर्शन और
रसनाका लक्षण कह आये । अब घ्राण-इन्द्रियका लक्षण कहते हैं—

शंका— घ्राण कितने कहते हैं ?

समाधान— घ्राण शब्द करणसाधन है, क्योंकि, पारतन्त्र्यविवक्षामें इन्द्रियोंके करण-
साधन होता है । इसलिये वीर्यान्तराय और घ्राणेन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशम तथा आङ्गोपाङ्ग
नामकर्मके उदयके आलम्बनसे जिसके द्वारा सूंघा जाता है उसे घ्राण-इन्द्रिय कहते हैं । अथवा,
इन्द्रियोंकी स्वातन्त्र्यविवक्षामें घ्राण शब्द कर्तृसाधन भी होता है, क्योंकि, लोकमें इन्द्रियोंकी
स्वातन्त्र्यविवक्षा भी देखी जाती है । जैसे, यह मेरी आँख अच्छी तरह देखती है; यह मेरा
कान अच्छी तरह सुनता है । अतः पहले कहे हुए हेतुओंके मिलनेपर जो सूंघता है उसे
घ्राण-इन्द्रिय कहते हैं ।

पिभूमा, सवधाइमा, गोम्ही, इत्थिसोळा, वे भावसे सह्यभारा । प्रभा. १. ४५

१ भू, उत्तिगणट्टियादी ? जेया ।

२ प्रा प १, ७१। कुंभुपिपीलिके प्रतीते । भंकुषवृषिकम्बूकेन्द्रगोपाश्चापि प्रसिद्धा एव ।
गोभीति गुल्मि कर्णध्वाली (कनकजुरा इति हिन्दीभाषायाम्) विशेषपरिज्ञानापान्देशेऽपि त्रीन्द्रियजीवा
उल्लिख्यन्ते । गोभीमकुणजूआपिपीलिउद्देहिया य भक्कोडा । इत्थियवयमित्थीओ सावय गोकीइवाईओ ॥
गद्देहयचोरकीडागोमयकीडा य चन्नकीडा य । कुंभु गु (गो) वालिय इत्थिया तेइदिय इन्दगोवाई ॥ उद्देहिया-
उपदेहिका वाल्मीक्य । इत्थिका चान्यादिवृत्पसा । ' वयमित्थि ' ति वृत्तेलिया । ' सावयेति ' ओकभाषया
सावा, ते मनुष्याणामशुभोयकैतं प्राप् भविनि कष्टे खरीरकेसेवृत्पसन्ते । कोकीटका प्रतीता एव । जातिप्रहणेन
सर्वतिरस्त्रां कर्णक्षयवेषूत्पन्नान् चम्बुकचिप्पकावयो आह्वाः । गद्देहय-वदंमकाः (गोशाखोत्पन्नजन्तव)
चोरकीटा (विष्टोत्पन्नजन्तव) गोमयकीटान्छामोत्पसा । चान्वाकीटा धुगत्वेन प्रसिद्धा । शीवाएव स्वनाम-
सिद्धा । जी बि प्र पृ ११. कुंभुपिपीलितद्वारा उक्कलुद्देहिया तदा । तणहारकट्टु द्वारा भ भालुरा पलहारणा ॥
कप्पासट्टिमि जायति दुगा तउत्तमिजवा । सदावरी य गुम्भी भ बोचव्वा इन्दयाइमा ॥ इन्दगोवमसाईया जेगहा
एवमायओ । उत्त. ३६, १३८-१४०

श्रुणोतीति । ततः पूर्वोक्तहेतुसंनिधौ सति जिघृक्षतीति ध्यानम् । कोऽस्य विषयः ? गन्धः । अयं गन्धशब्दः कर्मसाधनः । कुतः ? यदा द्रव्यं प्राधान्येन विवक्षितं तदा न ततो व्यतिरिक्ताः स्पर्शादयः केचन सन्तीति । एतस्यां विवक्षायां कर्मसाधनत्वं स्पर्शादीनामवसीयते, गन्ध्यत इति गन्धो वस्तु । यदा तु पर्यायः प्राधान्येन विवक्षितस्तदा भेदोपपत्तेः औदासीन्यावस्थितभावकचनाद्भावसाधनत्वं स्पर्शादीनां युज्यते, गन्धं गन्ध इति । कुत एतेषामुत्पत्तिरिति चेत् ? वीर्यान्तरायस्पर्शनरसनघ्राणेन्द्रियावरणक्षयोपशमौ सति शेषेन्द्रियसंबन्धातिस्पर्धकोदये चाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भे त्रीन्द्रियजातिकर्मोदयवशावतित्तायां च सत्यां स्पर्शनरसनघ्राणेन्द्रियाण्याविर्भवन्ति' ।

अत्रारि इन्द्रियाणि येषां ते चतुरिन्द्रियाः । के ते ? मशकमक्षिकादयः' ।
उक्तं च—

शंका— ध्यान-इन्द्रियका विषय क्या है ?

समाधान— इस इन्द्रियका विषय गन्ध है ।

यह गन्ध शब्द कर्मसाधन है, क्योंकि, जिस समय प्रधानरूपसे द्रव्य विवक्षित होता है, उस समय द्रव्यसे भिन्न स्पर्शादिक कुछ भी नहीं रहते हैं, इसलिये इस विवक्षामें स्पर्शादिकके कर्मसाधन सम्भनना चाहिये । जैसे, 'ओ सूंघा जाय' इस प्रकारकी निश्चिन्ता करनेपर गन्ध द्रव्यरूप ही पड़ता है । तथा जिस समय प्रधानरूपसे पर्याय विवक्षित होती है, उस समय द्रव्यसे पर्यायका भेद बन जाता है, अतएव औदासीनरूपसे अवस्थित जो भाव है, नहीं कहा जाता है । इस तरह स्पर्शादिकके भावसाधन भी बन जाता है । जैसे सूंघनेरूप क्रियाधर्मको गन्ध कहते हैं ।

शंका— इन तीनों इन्द्रियोंकी उत्पत्ति किस कारणसे होती है ?

समाधान— वीर्यान्तराय और स्पर्शन, रसना तथा ध्यान-इन्द्रियावरणके क्षयोपशमके होनेपर, शेष इन्द्रियावरण कर्मके संबन्धाली स्पर्धकोंके उदय होनेपर, आंगोपांग नामकर्मके उदयके आलम्बन होने पर और त्रीन्द्रियजाति नामकर्मके उदयकी वशावतित्ताके होने पर स्पर्शन, रसना और ध्यान ये तीन इन्द्रियां उत्पन्न होती हैं ।

जिनके चार इन्द्रियां पाई जाती हैं वे चतुरिन्द्रिय जीव होते हैं ।

शंका— वे चतुरिन्द्रिय जीव कौन कौन हैं ?

समाधान— मच्छर, मक्खी आदि चतुरिन्द्रिय जीव हैं । कहा भी है—

१ प्रश्नोत्तर त. रा. वा २. १९-२०, वा १-१ व्याख्यायां समानः ।

२ से कि त चतुरिन्द्रिय-संसारसमावृत्त जीवपञ्चवणा ? २ अन्धेनविहा पञ्चना त जहा, अविद्य-वस्थित-मच्छित्त-मसमा कीडे तथा पयमे य । कुक्कु-कुक्कु-कुक्कु-नदावत्ते य सिगिरम् । किण्वपत्ता, नीलपत्ता, कोहियपत्ता, हालिदपत्ता, मुक्किल्लपत्ता, कित्तपत्ता, विचित्तपत्ता, ओह्मलिया, जलचारिया मंभीरा,

मकड़य-ममर-महुवर-मसय-मदेमा य सलह-गोमच्छी ।
मच्छी सदस कोडा पैमा बैजरीदिया जीवा ॥ १३८ ॥

कानि तानि चरवारीन्द्रियाणीति चेत्स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुषि । स्पर्शनरसन-
घ्राणानि उक्तलक्षणानि । चक्षुषः स्वरूपमुच्यते । तद्यथा-करणसाधनं चक्षुः । कुतः ?
चक्षुषः पारतन्त्र्यात् । इन्द्रियाणां हि लोके पारतन्त्र्यविवक्षा वृश्यते आत्मनः
स्वातन्त्र्यविवक्षायाम् । यथानेनापणा सुष्ठु पश्यामि, अनेन कर्णेन सुष्ठु शृणोमीति ।
ततो वीर्यान्तरायचक्षुरिन्द्रियावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भाच्चष्टेरने-
'कार्यत्वाद्दर्शनार्थविवक्षायाम् चष्टेऽर्थान् पश्यत्यनेनेति चक्षुः । कर्तृसाधनं च' भवति
स्वातन्त्र्यविवक्षायाम् । इन्द्रियाणां हि लोके स्वातन्त्र्यविवक्षा वृश्यते च, यथेदं मेऽक्षि

मकड़ो, भौरा, मधु-मसली, मच्छर, पतंग, सलह, गोमसली, मच्छी, भौर वंशसे
बघानेवाले कीड़ोंको चतुरिन्द्रिय जीव जानना चाहिये ॥ १३८ ॥

शंका—ये चार इन्द्रियां कौन कौन हैं ?

समाधान—स्पर्शन, रसना, घ्राण और चक्षु ये चार इन्द्रियां हैं । इसमेंसे स्पर्शन,
रसना और घ्राणके लक्षण कह जाये । अब चक्षु-इन्द्रियका स्वरूप कहते हैं । यह इस प्रकार
है-चक्षु-इन्द्रिय करणसाधन है, क्योंकि, उसकी पारतन्त्र्यविवक्षा है । जिस समय आत्माकी
स्वातन्त्र्यविवक्षा होती है, उस समय लोकमें इन्द्रियोंकी पारतन्त्र्यविवक्षा देखी जाती है । जैसे,
इस चक्षुसे अच्छी तरह देखता हूँ, इस कानसे अच्छी तरह सुनता हूँ । इसलिये वीर्यान्तराय
और चक्षु इन्द्रियावरणके क्षयोपशम और आंगोपांग भासकर्मके उदयके कालसे 'चक्षिण' धातु
अनेकार्थक होनेसे यहां पर दर्शनरूप अर्थको विवक्षा होनेपर 'जिसके द्वारा पदार्थोंको देखता है-
यह चक्षु है । तथा स्वातन्त्र्यविवक्षामें चक्षु इन्द्रियके कर्तृसाधन भी होता है, क्योंकि, इन्द्रियोंकी
लोकमें स्वातन्त्र्यविवक्षा भी देखी जाती है । जैसे, मेरी यह आँख अच्छी तरह देखती है, यह
मेरा कान अच्छी तरह सुनता है । इसलिये पहले कहे गये हेतुओंके मिलने पर जो देखती है
उसे चक्षु-इन्द्रिय कहते हैं ।

भीमिया, तंतवा, अच्छिरोडा, अच्छिवेहा, सारवा, नेऊरा, दोला, मपरा, बरिली, जहला, तोड़ा बिछुया,
पसविच्छुया, छाणविच्छुया, जलविच्छुया, पिथगाला, ककगा, मोमयकीडा, जे याचसे तहप्यगारा ।
प्रश्ना १ ४६

१ प्रा. पं १. ७२ पाठभेदः अंधिया पोतिया जेव मच्छिवा मसपा तहा । ममरे कीडपंगे य
इकुणे उक्कुडो तहा ॥ कुक्कुडे भिगिरीडी य नदावत्ते य विच्छुए । टोले भिगारी य विवडी अच्छिवेहा ॥
अच्छिले माहए अच्छिरोडा विचित्ते चित्तवत्तए । उहिअलिया जलकारी य मोया उत्तथाइया ॥ इय अउ-
रिदिया एएण्णेगहा एवमायओ ॥ उक्त ३६, १४७, १५०

२ मु. अष्टम्भान्वक्षु । अनेकार्थ । ३ मु. चक्षुषः कर्तृसाधनं च ।

४ मु. विवक्षा च वृश्यते यथेदं ।

सुष्ठु पश्यति, अयं मे कर्णः सुष्ठु शृणोतीति । ततः पूर्वोक्तहेतुसन्निधाने सति चष्ट इति
 विवक्षितं तदेन्द्रियेण द्रव्यमेव सन्निकृष्यते, न ततो व्यतिरिक्ताः स्पर्शद्वयः सन्तीत्ये-
 तस्यां विवक्षायां कर्मसाधनत्वं स्पर्शादीनामवसीयते, वर्ण्यत इति वर्णः । यदा तु पर्यायः
 प्राधान्येन विवक्षितस्तदा भेदोपपत्तेरीदासीत्यावस्थितभावकथनाद्भावसाधनत्वं स्पर्शा-
 दीनां युज्यते वर्णनं वर्णः । कुत एतेषामुत्पत्तिश्चेद्दीर्यान्तरायस्पर्शनरसनघ्राणचक्षुरा-
 वरणक्षयोपशमे सति शेषेन्द्रियसर्वघातिस्पर्शकोदये चाङ्गोपाङ्गनामलाभाववृत्त्यभे-
 दचतुरिन्द्रियजातिकर्मोदयवशावृत्तितायां च सत्यां चतुर्णामिन्द्रियाणामविर्भावो भवेत् ।

पञ्च इन्द्रियार्थं येषां ते पञ्चेन्द्रियाः । के ते ? जरायुजाण्डजादयः ।
 उक्तं च—

शंका— इस इन्द्रियका विषय क्या है ।

समाधान— अर्थ इस इन्द्रियका विषय है । यह कर्म शब्द कर्मसाधन है । जैसे, जिस
 समय प्रधानरूपसे द्रव्य विवक्षित होता है, उस समय इन्द्रियसे द्रव्यका ही ग्रहण होता है, क्योंकि,
 उससे भिन्न स्पर्शादिक पर्यायों नहीं पाई जाती हैं । इसलिये इस विवक्षामें स्पर्शादिकके कर्म-
 साधन जाना जाता है । उस समय जो देखा जाय उसे वर्ण कहते हैं, ऐसी निरुक्ति करनी
 चाहिये । तथा जिस समय पर्याय प्रधानरूपसे विवक्षित होती है, उस समय द्रव्यसे पर्यायका
 भेद बन जाता है, इसलिये उदासीनरूपसे अवस्थित जो भाव है, उसीका कथन किया जाता है ।
 अतएव स्पर्शादिकके साधसाधन भी बन जाता है । उस समय देखनेरूप धर्मको वर्ण कहते हैं
 ऐसी निरुक्ति होती है ।

शंका— इन चारों इन्द्रियोंकी उत्पत्ति किस कारणसे होती है ?

समाधान— दीर्यान्तराय और स्पर्शन, रसन, घ्राण तथा चक्षु इन्द्रियावरण कर्मके
 क्षयोपशम, शेष इन्द्रियावरण सर्वघाती स्पर्शकोक उदय, आङ्गोपाङ्ग नामकर्मके उदयका आल-
 म्बन और चतुरिन्द्रिय जाति नामकर्मके उदयकी वशावृत्तिताके होनेपर चार इन्द्रियोंकी उत्पत्ति
 होती है ।

जिनके पाँच इन्द्रियां होती हैं उन्हें पंचेन्द्रिय जीव कहते हैं ।

शंका— ये पंचेन्द्रिय जीव कौन कौन हैं ?

समाधान— जरायुज और जण्डज आदिक पंचेन्द्रिय जीव हैं । कहा भी है—

स्वेदज, संमूर्च्छज, उद्धिज्ज, औष्पादिक, रसज, पोत, वंडज और जरायुज, ये
 सब पंचेन्द्रिय जीव जानना चाहिये ॥ १३९ ॥

ससेदिम^१-सम्मुच्छिम-उन्भेदिम-ओषवादिषा^२ चैव ।

रस-पोतंडजजरजा^३ पंचिदिया जीवा^४ ॥ १३९ ॥

कानि तानि पञ्चापीन्द्रियाधीनोऽवेत् ? स्वसंस्मरतमिन्द्रियविशुद्धिः श्रीविद्याज
इमानि स्पर्शनादीनि करणसाधनानि । कुतः ? पारतन्त्र्यात् । इन्द्रियाणां हि लोके
दृश्यते च पारतन्त्र्यविवक्षा आत्मनः स्वातन्त्र्यविवक्षायाम्, अनेनाक्ष्णा सुष्ठु पश्यामि,
अनेन कर्णेन सुष्ठु शृणोमीति । ततो वीर्यामिरायधोत्रेन्द्रियावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्ग-
नामलाभायष्टम्भाच्छृणोत्यनेनेति श्रोत्रम् । कर्तृसाधनं च भवति स्वातन्त्र्यविवक्षायाम् ।
दृश्यते चेन्द्रियाणां लोके स्वातन्त्र्यविवक्षा, इदं मेऽक्षि सुष्ठु पश्यति, अयं मे कर्णः
सुष्ठु शृणोतीति । ततः पूर्वोक्तहेतुसन्निधाने सति शृणोतीति श्रोत्रम् । कोऽस्य विषयः ?
शब्दः । यदा द्रव्यं प्राधान्येन विवक्षितं तदेन्द्रियेण द्रव्यमेव सन्निकृष्यते, न ततो
व्यतिरिक्ताः स्पर्शादयः केचन सन्तीति एतस्यां विवक्षायां कर्मसाधनत्वं शब्दस्य

शंका— ये पाँचोंही इन्द्रियों कौन कौन हैं ?

समाधान— स्पर्शन, रसना, ग्राह्य, श्रु और धोत्र । ये स्पर्शनादिक इन्द्रियों
करण-साधन हैं, क्योंकि, ये पारतन्त्र्य देखी जाती हैं, । लोकमें आत्माकी स्वातन्त्र्यविवक्षा होनेपर
इन्द्रियोंकी पारतन्त्र्यविवक्षा देखी जाती है । जैसे, मैं इस ओलसे अच्छी तरह देखता हूँ, इस
कानसे अच्छी तरह सुनता हूँ । इसलिये वीर्यामिराय और धोत्र इन्द्रियावरण कर्मके लयोपशम
तथा आंगोपांग नामकर्मके आलम्बनसे जिसके द्वारा सुना जाता है, उसे धोत्र-इन्द्रिय कहते हैं ।
तथा स्वातन्त्र्यविवक्षामें कर्तृसाधन होता है, क्योंकि, लोकमें इन्द्रियोंकी स्वातन्त्र्यविवक्षा भी
देखी जाती है । जैसे, यह मेरी आँख अच्छी तरह देखती है, यह मेरा कान अच्छी तरह सुनता
है । इसलिये पहले कहे गये हेतुओंके मिलने पर जो सुनती है उसे धोत्र-इन्द्रिय कहते हैं ।

शंका— इसका विषय क्या है ?

समाधान— शब्द इसका विषय है । जिस समय प्रधानरूपसे द्रव्य विवक्षित होता
है, उस समय इन्द्रियोंके द्वारा द्रव्यका ही ग्रहण होता है । उससे भिन्न स्पर्शादिक कोई भी

१ मु ससेदिम । २ अ. व प्रती ओषमादिवा चैव ।

३ मु रस. पोतंडजरायुज ।

४ प्रा प १, ७३ पाठभेद से जेयि सतिमे तसा पाप्मा, तं जहा, अहया पोषया जराउवा रसया
ससेयया सम्मुच्छिमा उन्मियया उववाहया, एष संसारेति पबुप्चइ । आचा. सू. ४९. उपपत्त्युपपत्त्येऽस्मिन्नि-
त्युपपाद । त रा वा पृ ९८ उपपाताज्जाता उपपातज्जा । अथवा उपपाते अत्र औपमातिका देवा नारकाश्च ।
आचा नि पृ ६३ सम्पूर्णविषय परिस्पदादिसामर्थ्योपलक्षितः पोतः । शुभकोगितपरिवरणमुपात्तकाठिन्यं
नखत्वक्सदृश परिमंडलमह, अडे जाता अहजा । जालवत्यानिपरिवरणं विवृतमासशोणितं जरायु, जरायु
जाता जरायुजा । त रा वा पृ १००, १०१. ५ मु पञ्चेन्द्रियाधीति ।

युज्यत इति, शब्द्यत इति शब्दः । यदा तु पर्यायः प्राधान्येन विवक्षितस्तदा भेदोपपत्तेः औदासीन्यावस्थितभावकथनाद्भावसाधनः^१ शब्दः, शब्दनं शब्द इति^२ । कुत एतेषामाविर्भाव इति चेद्वीर्यान्तरायस्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्रेन्द्रियावरण-क्षयोपशमे सति अङ्गीपीड्नामलामविच्छेदः^३ पञ्चेन्द्रियजातिकर्मोदयवशावर्तिततायां च सत्यां पञ्चानामिन्द्रियाणामाविर्भावो भवेत्^४ । नैवं व्याख्यानमत्र प्रधानम्, 'एकद्वित्रिचतुःपञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मोदयादेकद्वित्रिचतुःपञ्चेन्द्रिया भवन्ति' इति भावसूत्रेण सह विरोधात् । ततः एकेन्द्रियजातिनामकर्मोदयादेकेन्द्रियः, द्वीन्द्रियजाति-नामकर्मोदयाद् द्वीन्द्रियः, त्रीन्द्रियजातिनामकर्मोदयात् त्रीन्द्रियः, चतुरिन्द्रियजातिनाम-कर्मोदयाच्चतुरिन्द्रियः, पञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मोदयात्पञ्चेन्द्रियः, एषोऽर्थोऽत्र प्रधानम्, निरवद्यत्वात् ।

महो हैं। इस चिन्तामें शब्दके कर्मसाधनपदा बन जाता है। जैसे, 'शब्द्यते' अर्थात् जो शब्दकय हो वह शब्द है। तथा जिस समय प्रधानरूपसे पर्याय विवक्षित होती है, उस समय द्रव्यसे पर्यायका भेद सिद्ध हो जाता है, अतएव उदासीनरूपसे अवस्थित भावका कथन किया जानेसे शब्द भावसाधन भी है। जैसे, 'शब्दनम् शब्दः' अर्थात् शब्दकय कियाधर्मको शब्द कहते हैं।

शंका—इन पाँचों इन्द्रियोंकी उत्पत्ति कैसे होती है ?

समाधान—वीर्यान्तराय और स्पर्शन, रसन, घ्राण, चक्षु तथा श्रोत्रेन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशम होने पर, आंगोपांग नामकर्मके आलम्बन होने पर, तथा पञ्चेन्द्रियजाति नामकर्मके उदयकी वशावर्तितताके होने पर पाँचों इन्द्रियोंकी उत्पत्ति होती है। फिर भी वीर्यान्तराय और स्पर्शन इन्द्रियावरण आदिके क्षयोपशमसे एकेन्द्रिय आदि जीव होते हैं, यह व्याख्यान यहाँ पर प्रधान नहीं है, क्योंकि, 'एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रिय जीव होते हैं' भावानुगमके इस कथनसे पूर्वोक्त कथनका विरोध आता है। इसलिये एकेन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे चतुरिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे पञ्चेन्द्रिय जीव उत्पन्न होते हैं, यही अर्थ यहाँ पर प्रधान है, क्योंकि, यह कथन निर्वोच है।

जिनके इन्द्रियाँ नहीं पाई जाती हैं उन्हें अनिन्द्रिय जीव कहते हैं।

शंका—वे कौन हैं ?

न सन्तीन्द्रियाणि येषां तेऽनिन्द्रियाः । के ते ? अशरीराः सिद्धाः । उक्तं च—

अ वि इन्द्रिय-करण-बुद्धा अवग्रहादीहि बाह्या अस्थे ।

मार्गदर्शक ओषाव इन्द्रियतोत्पत्तावर्ण्येन्द्रियगतज्ञान-सुहा^१ ॥ १४० ॥

तेषु सिद्धेषु भावेन्द्रियस्योपयोगस्य तस्यास्तेन्द्रियास्त इति चेन्न, अयोपशम-
जनितस्योपयोगस्येन्द्रियत्वात् । न च औषाशोषकर्मसु सिद्धेषु अयोपशमोऽस्ति, तस्य
आधिकभावेनापसारितत्वात् ।

एकेन्द्रियविकल्पप्रतिपादनायमुत्तरसूत्रमाह—

एइन्द्रिया दुविहा, बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता
अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता ॥ ३४ ॥

एकेन्द्रियाः द्विविधाः— बादराः सूक्ष्मा इति । बादरशब्दः स्थूलपर्यायः, स्थूलत्वं
जानियतम् ततो न ज्ञायते के स्थूला इति । अजुर्ग्राह्याश्चेन्न, अजुर्ग्राह्याणां स्थूलानां
सूक्ष्मतापत्तेः^१ । अजुर्ग्राह्याणामपि बादरत्वे सूक्ष्मबादराणामविशेषः स्यादिति चेन्न,

समाधान— शरीररहित सिद्ध अनिन्द्रिय हैं । कहा भी है—

वे सिद्ध जीव इन्द्रियोंके व्यापारसे युक्त नहीं हैं और अजुर्ग्राह्य अयोपशमिक ज्ञानके
द्वारा पदार्थोंको ग्रहण नहीं करते हैं । उनके इन्द्रिय-सुख भी नहीं है, क्योंकि, उनका ज्ञान
ज्ञान और अनन्त सुख अनिन्द्रिय हैं ॥ १४० ॥

शंका— उस सिद्धोंमें भावेन्द्रिय और तन्मय उपयोग पाया जाता है, इसलिये वे
इन्द्रियसहित हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, अयोपशमसे उत्पन्न हुए उपयोगको इन्द्रिय कहते हैं ।
परंतु जिनके संपूर्ण कर्म जीव हो गये हैं, ऐसे सिद्धोंमें अयोपशम नहीं पाया जाता है, क्योंकि,
वह आधिक भावके द्वारा दूर कर दिया जाता है ।

अब एकेन्द्रिय जीवोंके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

एकेन्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं— बादर और सूक्ष्म । बादर एकेन्द्रिय दो प्रकारके हैं—
पर्याप्त और अपर्याप्त । सूक्ष्म एकेन्द्रिय दो प्रकारके हैं— पर्याप्त और अपर्याप्त ॥ ३४ ॥

एकेन्द्रिय जीव बादर और सूक्ष्मके भेदसे दो प्रकारके हैं ।

शंका— बादर शब्द स्थूलका पर्यायवाची है, और स्थूलता नियत नहीं है, इसलिये
यह मालूम नहीं पड़ता है, कि कौन कौन जीव स्थूल हैं । जो अजुर्ग्राह्यके द्वारा ग्रहण करने
योग्य हैं वे स्थूल हैं, यदि ऐसा कहा जावे तो भी नहीं बनता है, क्योंकि, ऐसा माननेपर, जो

आर्षस्वरूपानवगमात् । बाह्वरशब्दोऽयं स्थूलपर्यायः, अपि तु बाह्वरनाम्नः कर्मणो वाचकः । तदुदयसहचरितत्वाज्जीवोऽपि बाह्वरः । शरीरस्य स्थौल्यनिर्वर्तकं कर्म बाह्वर-मुच्यते । सूक्ष्मनिर्वर्तकं कर्म सूक्ष्मम् । तथा च चक्षुषाऽप्राह्यं सूक्ष्मशरीरम्, तद्-प्राह्यं बाह्वरमिति तद्वत्तां तद्वधपवेशो हठादास्कन्देत् । ततश्चक्षुर्प्राह्या बाह्वराः, अचक्षुर्प्राह्याः सूक्ष्मा इति तेषामेताभ्यामेव भेदः समापतेदन्यथा तेषामविशेषतापत्ते-रिति चेन्न स्थूलाश्च भवन्ति चक्षुर्प्राह्याश्च न भवन्ति, को विरोधः स्यात् ? सूक्ष्म-जीवशरीरादसंख्येयगुणं शरीरं बाह्वरम्, तदन्तो जीवाश्च बाह्वराः । ततोऽसंख्येयगुणहीनं शरीरं सूक्ष्मम्, तदन्तो जीवाश्च सूक्ष्मा उपचारदित्यपि कल्पना न साध्वी, सर्व-

स्थूल जीव चक्षु इन्द्रियके द्वारा ग्रहण करने योग्य नहीं हैं उन्हें सूक्ष्मपनेको आपत्ति प्राप्त होती है । और जिनका चक्षु इन्द्रियसे ग्रहण नहीं हो सकता है ऐसे जीवोंकोभी बाह्वर मान लेनेपर सूक्ष्म और बाह्वरमें कोई भेद नहीं रह जाता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, यह आर्षका आर्षके स्वरूपकी अनभिज्ञताकी छोटक है । यह बाह्वर शब्द स्थूलका पर्यायवाची नहीं है, किन्तु बाह्वर नामक नामकर्मका वाचक है, इसलिये उस बाह्वर नामकर्मके उदयके संख्यसे जीव भी बाह्वर कहा जाता है ।

शंका— शरीरकी स्थूलताको उत्पन्न करनेवाले कर्मको बाह्वर और सूक्ष्मताको उत्पन्न करनेवाले कर्मको सूक्ष्म कहते हैं । ऐसी अवस्थामें जो चक्षु इन्द्रियके द्वारा ग्रहण करने योग्य नहीं है वह सूक्ष्म शरीर है, और जो उसके द्वारा ग्रहण करने योग्य है वह बाह्वर शरीर है, अतः सूक्ष्म और बाह्वर कर्मके उदयवाले सूक्ष्म और बाह्वर शरीरसे युक्त जीवोंको सूक्ष्म और बाह्वर संज्ञा हठात् प्राप्त हो जाती है । इससे यह सिद्ध हुआ कि जो चक्षुसे प्राह्य हैं वे बाह्वर हैं, और जो चक्षुसे अप्राह्य हैं वे सूक्ष्म हैं । सूक्ष्म और बाह्वर जीवोंके इन पूर्वोक्त लक्षणोंमें ही भेद प्राप्त हो जाता है । यदि पूर्वोक्त लक्षण न माने जायें, तो सूक्ष्म और बाह्वरमें कोई भेद नहीं रह जाता है ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, स्थूल तो हों और चक्षुसे ग्रहण करने योग्य न हों, इस कथनमें क्या विरोध है ।

शंका— सूक्ष्म जीव शरीरसे असंख्यातगुणी अधिक अवगाहनाले शरीरको बाह्वर कहते हैं, और उस शरीरसे युक्त जीवोंको उपचारसे बाह्वर कहते हैं । अथवा, बाह्वर शरीरसे असंख्यात गुणी हीन अवगाहनावाले शरीरको सूक्ष्म कहते हैं और उस शरीरसे युक्त जीवोंको उपचारसे सूक्ष्म कहते हैं ?

१ यदुदयादन्यव्यापकरशरीरं भवति तद् बाह्वरनाम् । सूक्ष्मशरीरनिर्वर्तकं सूक्ष्मनाम् मां क जी प्र टी. ३३ स सि ८-११. २ नु तथापि चक्षुषोऽप्राह्य ।

३ यदुदयाद् जीवानां चक्षुर्प्राह्यशरीरत्वलक्षणं बाह्वरत्वं भवति तद् बाह्वरनाम्, पृथिव्यादिरकैकशरीरस्य चक्षुर्प्राह्यत्वाभावेऽपि बाह्वरत्वपरिणामविशेषाद् बहूनां समुदाये चक्षुषा ग्रहण भवति अद्विरां न सूक्ष्मनाम् यदुदयाद् बहूनां समुदितानामपि जन्तुशरीराणां चक्षुर्प्राह्यता न भवति । क प्र पृ ३

४ नु समापतद ।

अधन्यबादराङ्गात्सूक्ष्मकर्मनिर्वर्तितस्य सूक्ष्मशरीरस्यासंख्येयगुणत्वतोऽनेकान्तात् । ततो बादरकर्मोदयवन्तो बादराः, सूक्ष्मकर्मोदयवन्तो सूक्ष्मा इति सिद्धम् । कोऽनयोः कर्मणोरुदययोर्भेदश्चेत्? मूर्तेरन्यः प्रतिहन्यमानशरीरनिर्वर्तको बादरकर्मोदयः, अप्रतिहन्यमानशरीरनिर्वर्तकः सूक्ष्मकर्मोदय इति तयोर्भेदः^१ । सूक्ष्मत्वात्सूक्ष्मजीवानां शरीरमन्येन मूर्तद्रव्यैरभिहन्यते ततो न तदप्रतिघातः^२ सूक्ष्मकर्मणो विपाकादिति चेन्न, अन्यैरप्रतिहन्यमानत्वेन प्रतिलब्धसूक्ष्मव्यपदेशभाजः सूक्ष्मशरीरावसंख्येयगुणहीनस्य बादरकर्मोदयतः प्राप्तबादरव्यपदेशस्य सूक्ष्मत्वं प्रत्यविशेषतोऽप्रतिघाततापसेः। अस्तु चेन्न, सूक्ष्मबादरकर्मोदययोरविशेषतापसेः । सूक्ष्मशरीरोपादायकः सूक्ष्मकर्मोदयश्चेन्न,

मार्गदर्शकः — आचार्य श्री सुविधितामर जी फाटान

समाधान— यह कल्पना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, सबसे अधन्य बादर शरीरसे सूक्ष्म नामकर्मके द्वारा निर्मित सूक्ष्म शरीरकी अवगाहना असंख्यातगुणी होनेसे उक्त कथनमें अनेकान्त दोष आता है । इसलिये जिन जीवोंके बादर नामकर्मका उदय पाया जाता है वे बादर हैं, और जिनके सूक्ष्म नामकर्मका उदय पाया जाता है वे सूक्ष्म हैं, यह बात सिद्ध हो जाती है ।

शंका— सूक्ष्म नामकर्मके उदय और बादर नामकर्मके उदयमें क्या भेद है ?

समाधान— बादर नामकर्मका उदय दूसरे मूर्त पदार्थोंसे आघात करने योग्य शरीरको उत्पन्न करता है । और सूक्ष्म नामकर्मका उदय दूसरे मूर्त पदार्थोंके द्वारा आघात नहीं करने योग्य शरीरको उत्पन्न करता है । यही उन दोनोंमें भेद है ।

शंका— सूक्ष्म जीवोंका शरीर सूक्ष्म होनेसे ही अन्य मूर्त द्रव्योंके द्वारा आघातको प्राप्त नहीं होता है, इसलिये मूर्त द्रव्योंके साथ प्रतिघातका नहीं होना सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे नहीं मानना चाहिये ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, ऐसा माननेपर दूसरे मूर्त पदार्थोंके द्वारा आघातको नहीं प्राप्त होनेसे सूक्ष्म संज्ञाको प्राप्त होनेवाले सूक्ष्म शरीरसे असंख्यातगुणी हीन अवगाहनावाले, और बादर नामकर्मके उदयसे बादर संज्ञाको प्राप्त होनेवाले बादर शरीरकी सूक्ष्मताके प्रति कोई विशेषता नहीं रह जाती है, अतएव उसका भी मूर्त पदार्थोंसे प्रतिघात नहीं होगा ऐसी आपत्ति आजायगी ।

शंका— जानने दो ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, ऐसा माननेपर सूक्ष्म और बादर नामकर्मके उदयमें फिर कोई विशेषता नहीं रह जायगी ।

शंका— सूक्ष्म नामकर्मका उदय सूक्ष्म शरीरको उत्पन्न करनेवाला है, इसलिये उन दोनोंके उदयमें भेद है ?

१ बादरमुहुमुदयेन य बादरमुहुषा हर्षति तदेहा । बादरशरीरं बृह अबाददेहं हवे सुहृषं ॥
गो जी. १८३ २ मू. तत्प्रतिघातः

पञ्जस्यस्त जहणिया ओगाहना असंखेज्जगुणा । तस्सेव अपञ्जस्यस्त उक्कस्सिया ओगाहना विसेसाहिया । तस्सेव पञ्जस्यस्त उक्कस्सिया ओगाहना विसेसाहिया । बाहरवाउकाइय-बादरतेउकाइय-बादरआउकाइय-बादरपुठविकाइय-बादरणिगोवजीव-पञ्जस्यस्त जहणिया ओगाहना असंखेज्जगुणा । तस्सेव अपञ्जस्यस्त उक्कस्सिया ओगाहना विसेसाहिया । तस्सेव पञ्जस्यस्त उक्कस्सिया ओगाहना विसेसाहिया । बादरवणप्फविकाइयपत्तेयसरीरपञ्जस्यस्त जहणिया ओगाहना असंखेज्जगुणा । वेइंदिय-पञ्जस्यस्त जहणिया ओगाहना असंखेज्जगुणा । तेइंदिय-चउरिंदिय-पंचिंदिय-पञ्जस्यस्त जहणिया ओगाहना असंखेज्जगुणा । तेइंदिय-चउरिंदिय-वेइंदिय-बादरवणप्फविकाइयपत्तेयसरीर-पंचिंदिय-अपञ्जस्यस्त उक्कस्सिया ओगाहना संखेज्जगुणा । तेइंदिय-चउरिंदिय-वेइंदिय-बादरवणप्फविकाइयपत्तेयसरीर-पंचिंदिय पञ्जस्यस्त उक्कस्सिया ओगाहना संखेज्जगुणा' ति ।

परंमूर्तद्वयैरप्रतिहन्यमानशरीरनिर्बुत्तकं सूक्ष्मकर्म । तद्विपरीतशरीरनिर्बुत्तकं बादरकमेति स्थितम् । तत्र बादराः सूक्ष्माश्च द्विविधाः पर्याप्ताः अपर्याप्ता इति ।

अधिक है । इसी तरह सूक्ष्म वायुकायिकसे सूक्ष्म अग्निकायिक, उससे सूक्ष्म जलकायिक, उससे सूक्ष्म पृथिवीकायिक संबंधी प्रत्येककी क्रमसे, पर्याप्त, अपर्याप्त और पर्याप्तसंबन्धी अवस्था, उत्कृष्ट और उत्कृष्ट अवगाहना उत्तरोत्तर असंख्यातगुणी, विशेषाधिक और विशेषाधिक समझ लेना चाहिये । इसी तरह सूक्ष्मपृथिवीकायिक पर्याप्तकी उत्कृष्ट अवगाहनासे बाहर वायुकायिक, उससे बाहर अग्निकायिक, उससे बाहर जलकायिक उससे बाहर पृथिवीकायिक, उससे बाहर निगीद जीव और उससे निगीदप्रतिष्ठित जनस्पतिकायिकसंबन्धी प्रत्येककी क्रमसे पर्याप्त, अपर्याप्त और पर्याप्तसंबन्धी अवस्था, उत्कृष्ट और उत्कृष्ट अवगाहना उत्तरोत्तर असंख्यातगुणी, विशेषाधिक और विशेषाधिक समझना चाहिये । सप्रतिष्ठित प्रत्येककी उत्कृष्ट अवगाहनासे बाहर जनस्पतिकायिक प्रत्येकशरीर पर्याप्तकी अवस्था अवगाहना असंख्यातगुणी है । इससे हीन्द्रिय पर्याप्तकी अवस्था अवगाहना असंख्यात गुणी है । इससे त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पंचेन्द्रिय पर्याप्तकी अवस्था अवगाहना उत्तरोत्तर संख्यातगुणी है । पंचेन्द्रिय पर्याप्तकी अवस्था अवगाहनासे त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, हीन्द्रिय, बाहर जनस्पतिकायिक प्रत्येकशरीर और पंचेन्द्रिय अपर्याप्तकी उत्कृष्ट अवगाहना उत्तरोत्तर संख्यातगुणी है । पंचेन्द्रिय अपर्याप्तकी उत्कृष्ट अवगाहनासे त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, हीन्द्रिय, बाहर जनस्पतिकायिक प्रत्येक शरीर और पंचेन्द्रिय पर्याप्तकी उत्कृष्ट अवगाहना उत्तरोत्तर संख्यातगुणी है ।

इस पूर्वोक्त कथनसे यह बात सिद्ध हुई कि जिसका मूल पदार्थोंसे प्रतिघात नहीं होता । है ऐसे शरीरको निर्माण करनेवाला सूक्ष्म नामकर्म है, और उससे विपरीत अर्थात् मूल पदार्थोंसे प्रतिघातकी प्राप्त होनेवाले शरीरको निर्माण करनेवाला बाहर नामकर्म है ।

पर्याप्तकर्मोदयवन्तः पर्याप्तिः। तदुदयवतामनिष्पन्नशरीराणां कर्म पर्याप्तव्यपवेशो घटत इति चेन्न, नियमेन शरीरनिष्पादकानां भाविनि भूतबहुपचारतस्तद्विरोधात् पर्याप्त-
नामकर्मोदयसहसारादह। यदि पर्याप्तशब्दो निष्पत्तिवाचकः, केस्ते निष्पन्ना इति चेत्पर्याप्तिभिः। कियत्यस्ता इति चेत्सामान्येन यद् भवन्ति-आहारपर्याप्तिः शरीर-
पर्याप्तिः इन्द्रियपर्याप्तिः आनापानपर्याप्तिः भाषापर्याप्तिः मनःपर्याप्तिरिति।

तत्राहारपर्याप्तेरर्थं उच्यते— शरीरनामकर्मोदयात् पुद्गलविपाकिन आहार-
वर्गणागतपुद्गलसकन्धः समवेतानन्तपरमाणुनिष्पादिता आत्मावष्टब्धक्षेत्रस्थाः कर्म-

विशेषार्थ— यहाँ जो सूक्ष्म निगोविधा मध्यपर्याप्तिको अर्धव्य अवगाहनासे लेकर पंचेन्द्रिय पर्याप्ततक जीवोंकी उत्कृष्ट अवगाहनाका कर्म बतला आये हैं, उसे देखते हुए यह सिद्ध होता है कि सूक्ष्म जीवोंकी मध्यम अवगाहना बाहरोंसे भी अधिक होती है। इसलिये छोटी बड़ी अवगाहनासे स्पृशता और सूक्ष्मता न मानकर स्थूल और सूक्ष्म कर्मके उदयसे संप्रतिघात और अप्रतिघातकाले शरीरको बाहर और सूक्ष्म कहते हैं। तथा यहाँ जो वेदनाक्षण्डके सूत्र उद्धृत किये हैं उनमें संप्रतिष्ठित बाहर वनस्पतिसे अप्रतिष्ठित बाहर वनस्पतिका स्थान स्वतंत्र माना है। फिर भी यहाँ 'सव्यस्योवा' इत्यादि उद्धृत सूत्रमें संप्रतिष्ठितके स्थानको अप्रतिष्ठितके स्थानमें अन्तर्भूत करके संप्रतिष्ठित वनस्पतिका स्वतंत्र स्थान नहीं बतलाया है।
इसमें, बाहर और सूक्ष्म दोनों ही प्रत्येक दो दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त। उनमेंसे जो पर्याप्त नामकर्मके उदयसे युक्त हैं उन्हें पर्याप्त कहते हैं।

शंका— पर्याप्त नामकर्मके उदयसे युक्त होते हुए भी जब तक शरीर निष्पन्न नहीं हुआ है तब तक उन्हें पर्याप्त कैसे कह सकते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, नियमसे शरीरको उत्पन्न करनेवाले जीवोंके, होनेवाले कार्यमें यह कार्य हो गया, इस प्रकार उपचार कर लेनेसे पर्याप्त संज्ञा करनेमें कोई विरोध नहीं आता है। अथवा, पर्याप्त नामकर्मके उदयसे युक्त होनेके कारण पर्याप्त संज्ञा ही गई है।

शंका— यदि पर्याप्त शब्द निष्पत्ति वाचक है तो यह बतलाइये कि ये पर्याप्तजीव किनसे निष्पन्न होते हैं।

समाधान— पर्याप्तियोंसे निष्पन्न होते हैं।

शंका— ये पर्याप्तियाँ कितनी हैं ?

समाधान— सामान्यकी अपेक्षा छह हैं— आहारपर्याप्ति, शरीरपर्याप्ति, इन्द्रिय-
पर्याप्ति, आनापानपर्याप्ति, भाषापर्याप्ति और मनःपर्याप्ति। इनमेंसे, पहले आहारपर्याप्तिका अर्थ कहते हैं— शरीर नामकर्मके उदयसे जो परस्पर अनन्त परमाणुओंके सन्धसे उत्पन्न हुए हैं, और जो आत्मासे व्याप्त आकाश क्षेत्रमें स्थित हैं ऐसे पुद्गलविपाकी आहारवर्गणासंबन्धी

स्वस्थसम्बन्धतो मर्ताभतमात्मानं समवेतस्त्वेन समाधयन्ति । तेषामुपगतानां पुद्गल-
मार्गदर्शक आचार्य अतिविद्विद्भास्कर जी महाराज
स्वस्थानां ललरसपर्यायः परिणमनशक्तेनिमित्तानामाप्तिराहारपर्याप्तिः । सा च
नान्तर्मुहुतमन्तरेण समयेनैकेनैवोपजायते, आत्मनोऽकमेण तथाविधपरिणामाभावात् ।
शरीरोपादानप्रथमसमयादारभ्यान्तर्मुहुतनाहारपर्याप्तिनिष्पद्यत इति यावत् । तं
ललभागं तिलललोपममस्थ्यादिस्थिरावयवैस्तिरुतलसमानं रसभागं रसशुधिरवसा-
शुक्रादिद्रवावयवैरौदारिकादिशरीरत्रयपरिणमनशक्त्युपेतानां स्वस्थानामवाप्तिः
शरीरपर्याप्तिः । साहारपर्याप्तिः पश्चादन्तर्मुहुतेन निष्पद्यते । योग्यदेशस्थितरूपादि-
विशिष्टार्थग्रहणशक्त्युत्पत्तेनिमित्तपुद्गलप्रचयावाप्तिरिन्द्रियपर्याप्तिः । सापि ततः
पश्चादन्तर्मुहुतावुपजायते । न चेन्द्रियनिष्पत्तौ सत्यामपि तस्मिन् क्षणे बाह्यार्थविषय-
विज्ञानमुत्पद्यते, तदा तदुपकरणभावात् । उच्छ्वासनिस्सारणशक्तेनिष्पत्तिनिमित्त-
पुद्गलप्रचयावाप्तिरानापानपर्याप्तिः । एवापि तस्मादन्तर्मुहुतकाले समतीते भवेत् ।
भाषावर्गणायाः स्वस्थामुचतुर्विधभाषाकारेण परिणमनशक्तेनिमित्तनोकर्मपुद्गल-

पुद्गलस्वस्थ, कर्मस्वस्थके संबन्धसे कचचित् मृतपदेको प्राप्त हुए आत्माके साथ समवायकपसे
संबन्धको प्राप्त होते हैं, उनको बल और रसभाग पर्यायकपरिणमन करनेकय शक्तिको निमित्त-
भूत आगत पुद्गलस्वस्थोंकी प्राप्तिको आहारपर्याप्ति कहते हैं । यह आहारपर्याप्ति अन्तर्मुहुतके
बिना केवल एक समयमें उत्पन्न नहीं हो जाती है, क्योंकि, आत्माका एकसाथ उस प्रकारका
परिणाम नहीं हो सकता है । शरीरको ग्रहण करनेके प्रथम समयसे लेकर एक अन्तर्मुहुतमें
आहारपर्याप्ति निष्पद्य होती है यह उक्त कथन का तात्पर्य है । तिलकी कलीके समान उस
ललभागको हड्डी आदि कठिन अवयवकपसे और तिलके तैलके समान रसभागको रस, धमिर,
वसा, दीर्घ आदि द्रव अवयवकपसे परिणमन करनेवाले औदारिक आदि तीन शरीरोंकी शक्तिले
युक्त पुद्गलस्वस्थोंकी प्राप्तिको शरीर पर्याप्ति कहते हैं । यह शरीर पर्याप्ति आहार पर्याप्तिके
पश्चात् एक अन्तर्मुहुतमें पूर्ण होती है । योग्य देशमें स्थित रूपादिसे युक्त पदार्थोंके ग्रहण
करनेकय शक्तिकी उत्पत्तिके निमित्तभूत पुद्गलप्रचयकी प्राप्तिको इन्द्रियपर्याप्ति कहते हैं । यह
इन्द्रिय पर्याप्ति भी शरीर पर्याप्तिके पश्चात् एक अन्तर्मुहुतमें पूर्ण होती है । परंतु इन्द्रिय
पर्याप्तिके पूर्ण हो जानेपर भी उसी समय बाह्य पदार्थसंबन्धी ज्ञान उत्पन्न नहीं होता है,
क्योंकि, उस समय उसके उपकरणकय इन्द्रिय नहीं पाई जाती है । उच्छ्वास और निःश्वास-

१ परिणमनशक्तेनिष्पत्तिराहारपर्याप्तिः ।

२ आहारपर्याप्तिश्च प्रथमसमय एव निष्पद्यते X X X आहारपर्याप्त्या अपर्याप्तो विग्रहगता-
वेवोत्पद्यते नोपपातस्तेजमागतोऽपि, उपपातस्तेजमागतस्य प्रथमसमय एवाहारकत्वात् । तत एकसामयिकी
आहारपर्याप्तिनिर्वृत्तिः । नं सु १७ टी ३ सु. परिणाम

४ परिणमनशक्तेनिष्पत्तिः शरीरपर्याप्तिः । ५ विशिष्टार्थग्रहणशक्तेनिष्पत्तिरिन्द्रियपर्याप्तिः ।

६ सु निःसरण ७ सु स्वस्थान्वतु ८ परिणमनशक्तेनिष्पत्ति भाषापर्याप्तिः ।

प्रचयावाप्तिर्भाषापर्याप्तिः । एषापि पञ्चावन्तर्मुहुर्तादुपजायते । मनोवर्गणास्कन्ध-
निष्पन्नपुद्गलप्रचयः अनुभूतार्थस्मरणशक्तिनिमित्तः मनःपर्याप्तिः' । एतासां
प्रारम्भोऽक्रमेण, जन्मसमयादारभ्य तासां सत्त्वाभ्युपगमात् । निष्पत्तिस्तु पुनः
क्रमेण' । एतासामनिष्पत्तिरपर्याप्तिः' ।

पर्याप्तिप्राणयोः को भेद इति चेन्न, अनयोर्हिमवद्विन्ध्ययोरिव भेदोपलम्भात् ।
यत आहारशरीरेन्द्रियानापानसाषासनःशक्तीनां निष्पत्तेः कारणं पर्याप्तिः । प्राणिति
एभिरात्मेति प्राणाः पञ्चेन्द्रियमनोबालकायानापानार्पूषि' इति । भवन्तिवन्द्रिया-
युक्तायाः प्राणद्वयप्रवेशभूतत्वात् त्रैलोक्यकालसंगत आभ्युदयव्यवहारणत्वेनोपलम्भात् ।

रूपशक्तिको पूर्णताके निमित्तभूत पुद्गलप्रचयको प्राप्तिको आनापान पर्याप्ति कहते हैं । यह
पर्याप्ति भी इन्द्रिय पर्याप्तिके अनन्तर एक अन्तर्मुहूर्त काल व्यतीत होनेपर पूर्ण होती है ।
भाषावर्गणाके स्कन्धोंके निमित्तसे चार प्रकारको भाषारूपसे परिणाम करनेको शक्तिके
निमित्तभूत भोक्तृ पुद्गलप्रचयको प्राप्तिको भाषा पर्याप्ति कहते हैं । यह पर्याप्ति भी आनापान
पर्याप्तिके पश्चात् एक अन्तर्मुहूर्तमें पूर्ण होती है । अनुभूत अर्थके स्मरणरूप शक्तिके निमित्तभूत
मनोवर्गणाके स्कन्धोंसे निष्पन्न पुद्गलप्रचयको मनःपर्याप्ति कहते हैं अथवा, ब्रह्ममनके आलम्बनसे
अनुभूत अर्थके स्मरणरूप शक्तिको उत्पत्तिको मनःपर्याप्ति कहते हैं । इन छहों पर्याप्तियोंका
प्रारम्भ युगपत् होता है, क्योंकि, जन्म-समयसे लेकर ही इनका अस्तित्व पाया जाता है । परंतु
पूर्णता कमसे होती है । तथा इन पर्याप्तियोंकी अपूर्णताको अपर्याप्ति कहते हैं ।

शंका— पर्याप्ति और प्राणमें क्या भेद है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, इनमें हिमवान् और विन्ध्यखल पर्वतके समान भेद पाया
जाता है । आहार, शरीर, इन्द्रिय, आनापान, भाषा और मनरूप शक्तियों की पूर्णताके
कारणको पर्याप्ति कहते हैं । और जिनके द्वारा आत्मा जीवन संज्ञाको प्राप्त होता है उन्हें प्राण
कहते हैं । यही इन दोनोंमें भेद है । वे प्राण वायु इन्द्रियां मनोबल, वचनबल, कायबल, आनापान
और आयुके भेदसे दश प्रकारके हैं ।

शंका— पाँचों इन्द्रियां आयु और कसबबल से प्राण संज्ञाको प्राप्त होंगे, क्योंकि, वे
जन्मसे लेकर मरणतक भव (पर्याय) को कारण करनेरूपसे पाये जाते हैं । और उनमेंसे किसी
एकके अभाव होनेपर मरण भी देखा जाता है । परंतु उच्छ्वास, मनोबल और वचनबल
इनको प्राण संज्ञा नहीं दी जा सकती है, क्योंकि, इनके बिना भी अपर्याप्त अवस्थामें जीवन
पाया जाता है ?

१ गो जी गा ११९. नं. सू. १७. अनयोष्टीका विज्ञेयानुसन्धानाय दृष्टव्या ।
सु मनःपर्याप्ति (ब्रह्ममनोवष्टम्भेनानुभूतार्थस्मरणशक्तेरुत्पत्तिर्मनःपर्याप्तिर्वा ।) एतासां

२ पञ्जसोपद्रवणं जुगवं तु क्रमेण होदि विद्रवणं । बंतोमुद्रुतकालेणहियकया तत्तिमालावा ॥
गो जी. १२०. ३ गो. जी. १२९ टीकानुसन्धेया ।

तत्रैकस्याप्यभावतोऽसुमतां मरणसंदर्शनाच्च । अपि तच्छ्वासमनोवचसां न प्राण-
व्यपदेशो युज्यते, तान्यन्तरेणापि अपर्याप्तावस्थायां जीवनोपलम्भादिति चेन्न, तैविन्य
पश्चाज्जीवतामनुपलम्भतस्तेषामपि प्राणत्वाविरोधात् । उक्तं च—

बाहिर-पाणेहि जहा तदेव अन्तरेहि पाणेहि ।

जीवति जेहि जीवा पाणा ते ह्येति बोद्धवा' ॥ १४१ ॥

पर्याप्तिप्राणानां नास्ति विप्रतिपत्तिर्न वस्तुनि इति चेन्न, कार्यकारणयोर्भेदात्,
पर्याप्तिप्राणयोऽसत्त्वाग्नौवागुच्छ्वासप्राणानामपर्याप्तिकालेऽसत्त्वाच्च तयोर्भेदात् ।
तत्पर्याप्तयोऽप्यपर्याप्तिकाले न सन्तीति तत्र तदसत्त्वमिति चेन्न, अपर्याप्तिरूपेण तत्र
तासां सत्त्वात् । किमपर्याप्तिरूपमिति चेन्न, पर्याप्तोनामर्धनिष्पन्नावस्था अपर्याप्तिः,
ततोऽस्ति तेषां भेद इति । अथवा जीवनहेतुत्वं तत्स्वमनमेक्य हावितनिष्पत्तिमार्गं

मार्गवशात् न अन्तर्गताः प्राणव्युत्पत्तिः प्राणव्युत्पत्तिः, यन्तोक्त और वचनबलके बिना अपर्याप्त
अवस्थाके पश्चात् पर्याप्त अवस्थामें जीवन नहीं पाया जाता है, इसलिये उन्हें प्राण माननेमें
कोई विरोध नहीं आता है । कहा भी है—

जिस प्रकार नेत्रोंका खोलना, बन्द करना, बन्दप्रवृत्ति, आदि बाह्य प्राणोंसे जीव जीते
हैं, उसी प्रकार जिन अन्तरर इन्द्रियावरण कमके क्षयोपशमादिके द्वारा जीवमें जीवितपनेका
अवहार हो उनको प्राण कहते हैं ॥ १४१ ॥

शंका— पर्याप्ति और प्राणके नाममें अर्थात् कहनेमानमें बिबाद है, वस्तुमें कोई
बिबाद नहीं है, इसलिये दोनोंका तात्पर्य एक ही मानना चाहिये ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, कार्य और कारणके भेदसे उक्त दोनोंमें भेद पाया जाता
है तथा पर्याप्तिरूपमें आयुक्त सद्भाव नहीं होनेसे और मनोबल, वचनबल, तथा उच्छ्वास इन
प्राणोंके अपर्याप्ति कालमें नहीं पाये जानेसे पर्याप्ति और प्राणमें भेद समझना चाहिये ।

शंका— वे पर्याप्तिरूपां भी अपर्याप्त कालमें नहीं पाई जाती हैं, इसलिये अपर्याप्त
कालमें उनका सद्भाव नहीं रहेगा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, अपर्याप्त कालमें अपर्याप्तिरूपसे उनका सद्भाव पाया
जाता है ।

शंका— अपर्याप्तिरूप इसका क्या तात्पर्य है ?

१ प्रा ५ १, ४५ । गो जी १२९, तत्र 'जीवति' इति स्थाने 'प्राणति' इति पाठ । वीद्मलि-
कप्रव्यन्ध्यादिव्यापाररूपा द्रव्यप्राणा । तन्निमित्तमृतज्ञानावरणवीर्यान्तरामशयोपशमादिविजृम्भितचेतनव्यापार-
रूपा भावप्राणा । जी प्र टी

पर्याप्तिरुच्यते, जीवनहेतवः पुनः प्राणा इति तयोर्भेदः' ।

एकेन्द्रियाणां भेदमभिधाय साम्प्रतं द्वीन्द्रियादीनां भेदमभिधातुकाम उत्तर-
सूत्रमाह—

वीइंदिया दुविहा-पज्जत्ता अपज्जत्ता । तीइंदिया दुविहा-
पज्जत्ताअपज्जत्ता । चतुरिंदिया दुविहा-पज्जत्ता अपज्जत्ता । पंचिंदिया
दुविहा-सण्णी असण्णी । ससण्णी-दुविहा-पज्जत्ता अपज्जत्ता ।
असण्णी दुविहा-पज्जत्ता अपज्जत्ता चेदि ॥ ३५ ॥

द्वीन्द्रियादय उक्तार्था इति पुनरुक्तमयात्पुनस्तेषां नेहार्थ उच्यते । अथ
स्यादेतस्य एतावन्त्येवेन्द्रियाणीति कथमवगम्यते इति चेन्न, आर्थात्तदवगतेः ।
किं त्वार्थमिति चेदुच्यते—

समाधान— पर्याप्तियोंकी अपूर्णताकी अपर्याप्ति कहते हैं, इसलिये पर्याप्ति,
अपर्याप्ति और प्राण इनमें भेद सिद्ध हो जाता है । अथवा, इन्द्रियादिमें विद्यमान जीवनके
कारणमनेकी अपेक्षा न करके इन्द्रियादिरूप शक्तिकी पूर्णतामात्रकी पर्याप्ति कहते हैं और जो
जीवनके कारण हैं उन्हें प्राण कहते हैं । इस प्रकार इन दोनोंमें भेद समझना चाहिये ।

इस प्रकार एकेन्द्रियोंके भेद प्रभेदोंका कथन करके अब द्वीन्द्रियादिक जीवोंके भेदोंका
कथन करनेके दृष्टिकोण आचार्य आपेका सूत्र कहते हैं

द्वीन्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं— पर्याप्तक और अपर्याप्तक । त्रीन्द्रिय जीव दो प्रकारके
हैं— पर्याप्तक और अपर्याप्तक । चतुरिन्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं— पर्याप्तक और अपर्याप्तक ।
पंचेन्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं— संज्ञी और असंज्ञी । संज्ञी जीव दो प्रकारके हैं— पर्याप्तक और
अपर्याप्तक । असंज्ञी जीव दो प्रकारके हैं— पर्याप्तक और अपर्याप्तक ॥ ३५ ॥

द्वीन्द्रिय आदि जीवोंका स्वरूप पहले कह जाये है, इसलिये पुनरुक्त रूपणके भयसे
फिरसे यहां नहीं कहते हैं ।

शंका— इस जीवके इतनी ही इन्द्रियां होती हैं, यह कैसे जाना ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जगत्से इस बातकी जाना ।

शंका— वह ज्ञानम कौनसा है ?

१ आहारभाषामनोवर्गनायातपुद्बलस्कन्धानां सत्तरसमानसरोरावयवरूपद्वयेन्द्रियरूपोच्छ्वासनिश्वा-
सरूपभाषारूपद्रव्यमनोरूपपरिणमनकारणात्मकशक्तिनिष्पत्त्यः पर्याप्तियः, स्वार्थेग्रहणव्यापारकायवाक्यापारो-
च्छ्वासनिश्वासप्रवृत्तिमन्धारणरूपजीवद्वयवहारकारणात्मकशक्तिविशेषाः प्राणा इति भिन्नलक्षणलक्षितत्वात्पर्या-
प्तिप्राणयोर्भेदप्रसिद्धे ॥ बी जी, म. प्र, टी १३१.

१, १, ३५.)

संज्ञ-परस्परानुबोधद्वारे इन्द्रियभक्षणपरस्परानुबोध

(२६१)

एहद्वयस्य फुसर्णं एकं चि य होइ सेस-जीवाजं ।

होति कम-वदित्याहं जिग्मा-धावन्ति-सोसाहं ॥ १४२ ॥

अस्य सूत्रस्यार्थ—उच्यते स्पर्शनमेकमेव एकेन्द्रियस्य भवति^१, स्पर्शनरसने द्वीन्द्रियस्य, स्पर्शनरसनघ्राणेन्द्रियाणि त्रीन्द्रियाणाम्, तानि सप्तशृण्वि चतुरिन्द्रियाणाम्, स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्रेन्द्रियाणि पञ्चेन्द्रियाणामिति । अथवा 'कुमिपिपीलिका-भ्रमरमनुष्यादीनामेकैकवृद्धानि' इति अस्मात्सुत्रार्थसूत्राद्भावसीयते । अस्यार्थ उच्यते— एकैकं वृद्धं येषां तानीमानि एकैकवृद्धानि । 'वनस्पत्यन्तानामेकम्' इत्येतस्मात्सूत्रात्स्पर्शनमित्यनुवर्तते । तत एवमभिसंबध्यते—स्पर्शनं रसनवृद्धं कृष्णादीनाम्, स्पर्शनरसने घ्राणवृद्धे पिपीलिकादीनाम्, स्पर्शनरसनघ्राणानि चक्षुर्वृद्धानि भ्रमरादीनाम् तानि श्रोत्रवृद्धानि मनुष्यादीनामिति^२ ।

समनस्काः संज्ञिनः, समनस्का असंज्ञिन इति^३ । मनो द्विविधम्—द्रव्यमनो

समाधान—एकेन्द्रिय जीवके एक स्पर्शन इन्द्रिय ही होती है, और तीस जीवोंके कमसे बढ़ती हुई जिह्वा, घ्राण, अक्षि और श्रोत्र इन्द्रियां होती हैं ॥ १४२ ॥

अब इस सूत्रका अर्थ कहते हैं—एकेन्द्रिय जीवके एक स्पर्शन इन्द्रिय, द्वीन्द्रिय जीवके स्पर्शन और रसना ये दो इन्द्रियां, त्रीन्द्रिय जीवके स्पर्शन, रसना और घ्राण ये तीन इन्द्रियां, चतुरिन्द्रिय जीवके स्पर्शन, रसना, घ्राण और चक्षु ये चार इन्द्रियां और पंचेन्द्रिय जीवके स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र ये पांच इन्द्रियां होती हैं । अथवा तत्त्वार्थसूत्रके 'कुमिपिपीलिका-भ्रमरमनुष्यादीनामेकैकवृद्धानि' इस सूत्रसे यह जाना जाता है कि किस जीवके कितनी इन्द्रियां होती हैं । अब इस सूत्रका अर्थ कहते हैं—

एक एक इन्द्रियका बढ़ता हुआ कम जिन इन्द्रियोंका वाधा जाये, ऐसी एक एक इन्द्रियके बढ़ते हुए कमकम पांच इन्द्रियां होती हैं । 'वनस्पत्यन्तानामेकम्' इस सूत्रसे स्पर्शन परकी अनुवृत्ति होती है, इसलिये ऐसा संबन्ध कर लेना चाहिये कि कमि जादि द्वीन्द्रिय जीवोंके स्पर्शनके साथ रसना इन्द्रिय और अधिक होती है । पिपीलिका जादि त्रीन्द्रिय जीवोंके स्पर्शन और रसनाके साथ घ्राण इन्द्रिय और अधिक होती है । भ्रमर आदि चतुरिन्द्रिय जीवोंके स्पर्शन, रसना और घ्राणके साथ चक्षु इन्द्रिय और अधिक होती है । मनुष्य आदि पंचेन्द्रिय जीवोंके स्पर्शन, रसना, घ्राण और चक्षुके साथ श्रोत्र इन्द्रिय और अधिक होती है ।

मनसहित जीवोंको संज्ञी कहते हैं । मन दो प्रकारका है—द्रव्यमन और भावमन । उनमें पुद्गलविषयाकी आगोपांग नामकमके उदयकी अवस्था रखनेवाला द्रव्यमन है । तथा

१ प्रा ५ १, ६७ । गो. जी १६७. २ वनस्पत्यन्तानामेकम् । त सू. २ २२

३ त सू. २. २३. ४ पाठोऽयं त. ख. वा २ २३. वा २४ व्याख्यया समान ।

५ सू. समनस्का संज्ञिन इति ।

मार्गदर्शक आचार्य श्री तुविधित्तगर जी महाराज
भावमन इति । तत्र पुद्गलविपाकिकर्मोदयापेक्षं द्रव्यमनः^१ । धीरान्तरायनोद्विद्या-
वरणक्षयोपशमापेक्षात्मनो विशुद्धिर्भावमनः^२ । तत्र भावेन्द्रियाणामिव भावमनस
उत्पत्तिकाल एव सत्त्वावपर्याप्तिकालेऽपि भावमनसः सत्त्वान्द्रियाणामिव किमिति
नोक्तमिति चेन्न, बाह्येन्द्रियैरग्राह्यद्रव्यस्य मनसोऽपर्याप्त्यवस्थायामस्तित्वेऽङ्गीक्रिय-
माणे द्रव्यमनसो विद्यमाननिरूपणस्यासत्त्वप्रसङ्गात् । पर्याप्तिनिरूपणतस्तदस्तित्वं^३
सिद्धयेदिति चेन्न, बाह्यार्थस्मरणशक्तिनिष्पत्तेः पर्याप्तिव्यपदेशतो द्रव्यमनसोऽभावेऽपि
पर्याप्तिनिरूपणोपपत्तेः । न बाह्यार्थस्मरणशक्तेः प्रागस्तित्वम् । योगस्य द्रव्यस्योत्पत्तेः
प्राक् सत्त्वविरोधात् । ततो द्रव्यमनसोऽस्तित्वस्य शपकं भवति तस्यापर्याप्त्यवस्था-
यामस्तित्वानिरूपणमिति सिद्धम् । मनस इन्द्रियव्यपदेशः किञ्च कुल इति चेन्न, इन्द्रस्य

धीरान्तराय और नो-इन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमके निमित्तसे आत्मामें जो विशुद्धि पैदा होती
है वह भावमन है ।

शंका—जीवके नवीन भवको धारण करनेके समय ही भावेन्द्रियोंकी तरह
भावमनका भी सत्त्व पाया जाता है, इसलिये जिस प्रकार अपर्याप्त कालमें भावेन्द्रियोंका सद्भाव
कहा जाता है उसी प्रकार वही पर भावमनका सद्भाव क्यों नहीं कहा ?

समाधान—नहीं क्योंकि, बाह्य इन्द्रियोंके द्वारा जिसके द्रव्यका ग्रहण नहीं होता
ऐसे मनका अपर्याप्तिरूप अवस्थामें अस्तित्व स्वीकार करनेपर, जिसका निरूपण विद्यमान है
ऐसे द्रव्यमनके असत्त्वका प्रसंग आ जायगा ।

शंका—पर्याप्तिके निरूपणसे ही द्रव्यमनका अस्तित्व सिद्ध हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, बाह्यार्थकी स्मरणशक्तिकी निष्पत्तिकी पर्याप्ति संज्ञा
होनेसे द्रव्यमनके अभावमें भी पर्याप्तिका निरूपण बन जाता है । बाह्य पदार्थोंकी स्मरणकी
शक्तिके पहले द्रव्यमनका सद्भाव बन जायगा ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, द्रव्यमनके
योग्य द्रव्यकी उत्पत्तिके पहले उसका सत्त्व भान लेनेमें विरोध आता है । अतः अपर्याप्तिरूप
अवस्थामें भावमनके अस्तित्वका निरूपण नहीं करना द्रव्यमनके अस्तित्वका शपक है वह सिद्ध
होता है ।

शंका—मनको इन्द्रिय संज्ञा क्यों नहीं दी गई ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इन्द्र अर्थात् आत्माके स्थिको इन्द्रिय कहते हैं । जिसके

१ स. सि. २. ११ । त. रा. वा. २. ११ द्रव्यमनश्च ज्ञानावरणधीरान्तरायक्षयोपशमाङ्गीकृत-
लामप्रत्यया गुणदोषविचारस्मरणादिप्राणेषानस्याभिमुक्तस्यान्मनोऽनूपाहवा पुद्गलस्य सत्त्वत्वेन परिणता इति
पीद्गलिकम् । स. सि. ५. ११ । त. रा. वा. ५. ११.

२ स. सि. २. ११ । त. रा. वा. २. ११, भावमनस्तावत्तद्व्युत्पत्तौपयोगलक्षण पुद्गलावच्छिन्नत्वा-
त्पीद्गलिकम् । स. सि. ५. ११ । त. रा. वा. ५. ११. ३ मू. निरूपणात्तदस्तित्वं ।

लिङ्गमिन्द्रियम्' । उपभोक्तुरात्मनोऽनिवृत्तकर्मसम्बन्धस्य परमेश्वरशक्तियोगादिन्द्र-
व्यपवेशमर्हतः स्वयमर्थान् गृहीतुमसमर्थस्योपयोगोपकरणं लिङ्गमिति कथ्यते' । न च
मनः' उपयोगोपकरणमस्ति । इव्यमन उपयोगोपकरणमस्तीति चेन्न, शेषेन्द्रियाणामिव
बाह्येन्द्रियाणाहृतत्वाभावात्तस्येन्द्रलिङ्गत्वानुपपत्तेः' । अथ स्यादर्थालोकमनस्कार-
वक्षुर्भ्यः सम्प्रवर्तमानं रूपज्ञानं समनस्केषूपलभ्यते, तस्य कथममनस्कैष्याविर्भाव इति
नैष दोषः, भिन्नजातित्वात् ।

इन्द्रियेषु गुणस्थानानामियत्ताप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

एइंदिया व्रीइंदिया तीइंदिया चउरिंदिया असणिणपंचिंदिया
एकस्मि चैव मिच्छादृष्टि-दृष्टौ ॥ ३६ ॥

क्योंका संबन्ध दूर नहीं हुआ है, जो परमेश्वररूप शक्तिके संबन्धसे इन्द्र संज्ञाको धारण करता
है, परंतु जो स्वतः पदार्थोंको ग्रहण करनेमें असमर्थ है ऐसे उपभोक्ता आत्माके उपयोगके
उपकरणको लिङ्ग कहते हैं । परंतु मन उपभोक्ता उपकरण नहीं है, इसलिये मनको इन्द्रिय संज्ञा
नहीं दी गई ।

शंका— उपभोक्तृत्वव्यपकरण अस्मत्त्व को है विद्यतागत जी म्हात्मा

समाधान— नहीं, क्योंकि, जिस प्रकार जोव इन्द्रियोंका बाह्य इन्द्रियोंसे ग्रहण होता
है उस प्रकार मनका नहीं होता है, इसलिये उसे इन्द्रका लिङ्ग नहीं कह सकते हैं ।

शंका— पदार्थ, प्रकाश, मन और वक्षु इनसे उत्पन्न होनेवाला रूप-ज्ञान समनस्क
जीवोंमें पाया जाता है, यह तो ठीक है । परंतु अमनस्क जीवोंमें उस रूप-ज्ञानकी उत्पत्ति कैसे
हो सकती है ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, समनस्क जीवोंके रूप-ज्ञानसे अमनस्क
जीवोंका रूप-ज्ञान भिन्न आतीय है ।

अब इन्द्रियोंमें गुणस्थानोंकी निश्चित संख्याके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र
कहते हैं—

एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंख्य पंचेन्द्रिय जीव मिथ्यादृष्टि नामक
प्रथम गुणस्थानमें ही होते हैं ॥ ३६ ॥

१ स सि १, १४

२ इन्द्र आत्मा, तस्य कर्मसंतीमसस्य स्वयमर्थान् गृहीतुमसमर्थस्यार्थोपलभ्यते यद्विलङ्ग तदिन्द्रिय-
मित्युच्यते । त रा. वा. १. १४ १. ३ मु मनसः ।

४ स सि १ १४ । त रा. वा. १ १४ २ अनयोर्भावा विषेपरिज्ञानाधानुसन्धेया ।

५ इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रियादिव चतुरिन्द्रियपर्यन्तेषु एकमेव मिथ्यादृष्टिस्थानम् । असंख्य एकमेव
मिथ्यादृष्टिस्थानम् । स सि १. ८. २ अ व प्रती मिच्छादृष्टिषो ॥

एकस्मिन्नेवेति विशेषणं द्वयादिसंख्यानिराकरणार्थम् । शेषगुणस्थाननिरसनार्थं मिथ्यादृष्टिमुक्तादानम् । चार्थद्वन्द्विदृष्टुमस्तत्त्वगुणैर्दुष्कृतं च सुनिज्जदि, तं कथं घडवे ? न, एवमिह सुस्ते तस्स णिसिद्धतादो^१ । विरुद्धत्वात् कथं दोण्हं पि सुत्तत्तणमिदि न, दोण्हे एवकवरस्स सुत्ततादो^२ । दोण्हं मज्जे इदं सुत्तमिदं च न भवदीणि कथं णव्वदि ? उववेसमंतरेण तव्वगमाभावादो दोण्हं पि संगहो कायव्वो । दोण्हं संगहं करंतो संसय-मिच्छादट्ठी होदि स्ति, तण्ण, सुत्तुदिद्वमेव अत्थि स्ति सद्वहंतस्स संदेहाभावादो । उत्तं च—

सुत्तादो तं सम्मं वरिसिज्जंतं जदा न सद्वहदि ।

सो चेय हवदि मिच्छादट्ठी हु तदो पहुदि जीवो^३ ॥ १४३ ॥

बो, तीन आदि संख्याके निराकरण करनेके लिये सूत्रमें एक पदका ग्रहण किया है । तथा अन्य गुणस्थानोंके निराकरण करनेके लिये मिथ्यादृष्टि पदका ग्रहण किया है ।

शंका— एकेन्द्रिय जीवोंमें सासादन गुणस्थान भी सुननेमें आता है, इसलिये उनके केवल एक मिथ्यादृष्टि गुणस्थानके कथन करनेसे वह कैसे बच सकेगा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, इस खंडागम-सूत्रमें उनके सासादन गुणस्थानका निषेध है ।

शंका— जब कि दोनों वचन परस्पर विरोधी हैं तो उन्हें सूत्रपना कैसे प्राप्त हो सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, दोनों वचन सूत्र नहीं हो सकते हैं, किन्तु उन दोनों वचनोंमेंसे किसी एक वचनको ही सूत्रप प्राप्त हो सकता है ।

शंका— दोनों वचनोंमें यह वचन सूत्ररूप है, और यह नहीं, यह कैसे जाना जाय ?

समाधान— उपवेशके बिना दोनोंमेंसे कौन वचन सूत्ररूप है यह नहीं जाना जा सकता है, इसलिये दोनों वचनोंका संग्रह करना चाहिये ।

शंका— दोनों वचनोंका संग्रह करनेवाला संशय-मिथ्यादृष्टि हो जायगा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, संग्रह करनेवालेके 'यह सूत्रकथित ही है' इस प्रकारका अज्ञान पाया जाता है, अतएव उसके संवेह नहीं हो सकता है । कहा भी है—

सूत्रसे आचार्यादिके द्वारा भलेप्रकार समझाये जानेपरभी यदि वह जीव विपरीत अर्थको छोड़कर समीचीन अर्थका अज्ञान नहीं करता है, तो उसी समयसे वह जीव मिथ्यादृष्टि हो जाता है ॥ १४३ ॥

१ येषां मते सासादन एकेन्द्रियेषु नोत्पद्यते × × स स्ति १ < जं पुष देवतासणा एइदिहसुप्पज्जती ति भणति तेसिमहिप्पाएन वरहहोइसमाया देसुमा उववादफोसणं होदि, एइं पि वक्खाण संतद्वसुनविठ्ठं ति न वेत्तव्वं । पदका अ. पृ. २६०. २ अ. व. सुत्तादो ।

३ गो. जी २९.

पञ्चेन्द्रियप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

पंचिन्द्रिया असंज्ञिणपंचिन्द्रिय-प्यहुडि जाव अजोगिकेवालि
स्ति ॥ ३७ ॥

पञ्चेन्द्रियेषु गुणस्थानसंख्यामप्रतिपाद्य किमिति असंज्ञिप्रभृतयः पञ्चेन्द्रिया इति प्रतिपादितमिति चेन्नैव दोषः, असंज्ञादयोऽयोगिकेवल्लिप्यन्ताः पञ्चेन्द्रिया इत्यभिहितेऽपि पञ्चेन्द्रियेषु गुणस्थानानामित्युक्तावगतेः । अथ स्यादसंज्ञादयोऽयोगिकेवल्लिप्यन्ताः किम् पञ्चद्रव्येन्द्रियवन्त उत भावेन्द्रियवन्त इति ? न तावदादिविकल्पः, अपर्याप्तजीवव्यभिचारात् । न द्वितीयविकल्पः, केवल्लिभिर्व्यभिचारादिति ? नैव दोषः, भावेन्द्रियतः पञ्चेन्द्रियत्वाभ्युपगमात् । न पूर्वोक्तदोषोऽपि, केवलिना निर्मूलतो विनष्टास्तरङ्गेन्द्रियाणां ग्रह्यताहोन्द्रियव्यापाराणां भावेन्द्रियजनितद्रव्येन्द्रियसत्त्वा-

पंचेन्द्रियोंमें गुणस्थानोंकी संख्याके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

असंज्ञी-पंचेन्द्रिय-मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर अयोगिकेवली गुणस्थानतक पंचेन्द्रिय जीव होते हैं ॥ ३७ ॥

शंका— पंचेन्द्रिय जीवोंमें गुणस्थानोंकी संख्याका प्रतिपादन नहीं करके असंज्ञी आदिक पंचेन्द्रिय होते हैं, ऐसा क्यों कहा ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, असंज्ञीको आदि लेकर अयोगिकेवली पर्यन्त पंचेन्द्रिय जीव होते हैं, ऐसा कथन कर देनेपरही पंचेन्द्रियोंमें गुणस्थानोंकी संख्याका ज्ञान हो जाता है ।

शंका— असंज्ञीसे लेकर अयोगिकेवलीतक पंचेन्द्रिय जीव होते हैं यह ठीक है, परंतु वे क्या पांच द्रव्येन्द्रियोंसे युक्त होते हैं या पांच भावेन्द्रियोंसे युक्त होते हैं ? इनमें से प्रथम विकल्प तो बन नहीं सकता, क्योंकि, उसके ज्ञान लेनेपर अपर्याप्त जीवोंके साथ व्यभिचार दोष आता है । अर्थात् अपर्याप्त जीव पंचेन्द्रिय होते हुए भी उनके द्रव्येन्द्रियां नहीं पाई जाती, इसलिये व्यभिचार दोष आता है । इसी प्रकार दूसरा विकल्प भी नहीं बनता, क्योंकि, उसके ज्ञान लेनेपर केवलियोंसे व्यभिचार दोष आता है । अर्थात् केवली पंचेन्द्रिय होते हुए भी उनके भावेन्द्रियां नहीं पाई जाती हैं, इसलिये व्यभिचार दोष आता है ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यहाँपर भावेन्द्रियोंकी अपेक्षा पंचेन्द्रियपना स्वीकार किया है । और ऐसा ज्ञान लेनेपर पूर्वोक्त दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, केवलियोंके यद्यपि भावेन्द्रियां समूल नष्ट हो गई हैं, और बाह्य इन्द्रियोंका व्यापार भी बन्द हो गया है, तो भी (छायास्थ अवस्थामें) भावेन्द्रियोंके निमित्तसे उत्पन्न हुई द्रव्येन्द्रियोंके

पेक्षया पञ्चेन्द्रियत्वप्रतिपादनात्, भूतपूर्वगतिन्यायसमाश्रयणाद्वा । सर्वत्र निश्चयनय-
माश्रित्य प्रतिपाद्य अत्र व्यवहारनयः किमित्यवलम्ब्यते इति चेन्नैष दोषः, मन्दमेध-
सामनुग्रहार्थत्वात् । अथवा नेदं व्याख्यानं समीचीनम् दुरधिगमत्वात्, इन्द्रियप्राणैरस्य
पौनरुक्त्यप्रसङ्गात् । किमपरं व्याख्यानमिति चेदुच्यते । एकेन्द्रियजातिनामकर्मोदया-
देकेन्द्रियः, द्वीन्द्रियजातिनामकर्मोदयाद् द्वीन्द्रियः, त्रीन्द्रियजातिनामकर्मोदयात् त्रीन्द्रियः,
चतुरिन्द्रियजातिनामकर्मोदयाच्चतुरिन्द्रियः, पञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मोदयात्पञ्चेन्द्रियः ।
समस्ति च केवलिनामपर्याप्तजीवानां च पञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मोदयः । निरवद्यत्वाद्
व्याख्यानमिवं समाश्रयणीयम् । पञ्चेन्द्रियजातिरिति किं ? यस्याः पारापतादयो
जातिविशेषाः, ^{मार्गदर्शकः - आचार्य श्री तुलसीदासजी महाराज} समानप्रत्ययग्राह्याः सा पञ्चेन्द्रियजातिः पञ्चेन्द्रियक्षयोपशमस्य
सहकारित्वमावधाना ।

अतीन्द्रियजीवास्तित्वप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

तेण परमणिदिया इदि ॥ ३८ ॥

सद्भावकी अपेक्षा उन्हें पंचेन्द्रिय कहा गया है । अथवा भूतपूर्वका ज्ञान करानेवाले न्यायके
आधयसे उन्हें पंचेन्द्रिय कहा है ।

शंका— सब जगह निश्चय नयका आश्रय लेकर वस्तु-स्वरूपका प्रतिपादन करनेके
पश्चात् फिर यहाँ पर व्यवहार नयका आलम्बन क्यों लिया जा रहा है ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, मन्दबुद्धि शिष्योंके अनुग्रहके लिये
उक्तप्रकारसे कथन किया है । अथवा, उक्त व्याख्यानको ठीक नहीं समझना, क्योंकि, मन्दबुद्धि
शिष्योंके लिये यह व्याख्यान दुरवबोध है । दूसरे इन्द्रिय प्राणोंके साथ इस कथनका पुनरुक्त
दोष भी आता है ।

शंका— तो फिर वह दूसरा कौनसा व्याख्यान है जिसे ठीक माना जाय ?

समाधान— एकेन्द्रिय जाति नामकर्मके उदयसे एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय जाति नामकर्मके
उदयसे द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे
चतुरिन्द्रिय और पंचेन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे पंचेन्द्रिय जीव होते हैं । इस व्याख्यानके
अनुसार केवली और अवर्षाप्त जीवोंके भी पंचेन्द्रिय जाति नामकर्मका उदय होता ही है । अतः
यह व्याख्यान निर्दोष है । अतएव इसका आश्रय करना चाहिये ।

शंका— पंचेन्द्रियजाति किसे कहते हैं ?

समाधान— जिससे कश्चित् आदि जाति-विशेष 'ये पंचेन्द्रिय हैं' इस प्रकार समान
प्रत्ययसे ग्रहण करने योग्य होते हैं और जिसमें पंचेन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमके सहकारी-
पक्षकी अपेक्षा रहती है उसे पंचेन्द्रिय जाति कहते हैं ।

अब अतीन्द्रिय जीवोंके अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

उन एकेन्द्रियादि जीवोंसे परे अनिन्द्रिय जीव होते हैं ॥ ३८ ॥

तेनेति एकवचनं जातिनिबन्धनम् । परमूर्ध्वम् । अग्निन्द्रियाः एकेन्द्रियादि-
जात्यतीताः, सकलकर्मकलङ्कतीतत्वात् ।

कायमार्गजाप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

कायाणुवादेण अस्थि पुठविकाइया आउकाइया तेउकाइया
वाउकाइया वणप्फइकाइया तसकाइया अकाइया वेदि ॥ ३९ ॥

अनुवचनमनुवादः । कायानामनुवादः कायानुवादः, तेन कायानुवादेन ।
पृथिव्येव कायः पृथिवीकायः, स एवामस्त्येति पृथिवीकायिकाः । न कर्मणशरीरमात्र-
स्थितजीवानां पृथिवीकायत्वाभावः, भाविनि भूतवदुपचारतस्तेष्वपि तद्व्यपदेशोप-
पत्तेः । अथवा पृथिवीकायिका नामकर्मकेष्वन्येष्वपि पृथिवीकायिकाः । एवमप्युक्त्या-
दीनामपि वाच्यम् । पृथिव्यादीनि कर्माण्यसिद्धानीति चेन्न, पृथिवीकायिकादिकार्या-
न्यथानुपपत्तितस्तदस्तिरसिद्धेः । एते पञ्चापि स्थावराः, स्थावरनामकर्मोदयजनित-

सूत्रमें 'तेन' यह एक वचन जातिका सूचक है । 'परं' शब्दका अर्थ ऊपर है ।
जिससे यह अर्थ हुआ कि एकेन्द्रियादि जातिभेदोंसे रहित अग्निन्द्रिय जीव होते हैं, क्योंकि, उनके
संपूर्ण द्रव्यकर्म और भावकर्म नहीं पाये जाते हैं ।

अब कार्यमार्गजाके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

कायानुवादो अपेक्षा पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक, वायुकायिक,
अनस्पतिकायिक, वसकायिक और कायरहित जीव है ॥ ३९ ॥

सूत्रके अनुकूल कथन करनेको अनुवाद कहते हैं । कार्योके अनुवादको कायानुवाद
कहते हैं, उसकी अपेक्षा पृथिवीकायिक आदि जीव हैं । पृथिवीही काय पृथिवीकाय है, वह
जिनके पाया जाता है उन जीवोंको पृथिवीकायिक कहते हैं । पृथिवीकायिकका इस प्रकार लक्षण
करनेपर कर्मण काययोगमें स्थित जीवोंके पृथिवीकायपना नहीं हो सकता है, यह बात नहीं
है, क्योंकि, जिस प्रकार जो कार्य अभी नहीं हुआ है, उसमें यह हो चुका इस प्रकार उपचार
किया जाता है, उसीप्रकार कर्मण काययोगमें स्थित पृथिवीकायिक जीवोंके भी पृथिवीकायिक
यह संज्ञा बन जाती है । अथवा, जो जीव पृथिवीकायिक नामकर्मके उदयके वशावर्ती हैं उन्हें
पृथिवीकायिक कहते हैं । इसी प्रकार जलकायिक आदि शब्दोंकी भी निश्चित कर लेना चाहिये ।

शंका— पृथिवी आदि कर्म असिद्ध हैं, अर्थात् उनका सद्भाव किसी प्रमाणसे सिद्ध
नहीं होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, पृथिवीकायिक आदि कार्योका होता अन्यथा बन नहीं
सकता इसलिये पृथिवी आदि नामकर्मोंके अस्तित्वकी सिद्धि हो जाती है ।

स्थावर नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुई वित्तवृत्तोंके कारण वे पार्थिव ही स्थावर
कहलाते हैं ।

विशेषत्वात् । स्थानशीलाः स्थावरा इति चेन्न, वायुतेजोऽम्भसां देशान्तरप्राप्ति-
दर्शनावस्थावरत्वप्रसङ्गात् । स्थानशीलाः स्थावरा इति व्युत्पत्तिमात्रमेव,
नार्थः प्राधान्येनाधीयते गोशब्दस्येव । त्रसनामकर्मोदयापादितवृत्तयस्त्रसाः । त्रसेन्द्रेजन-
क्रियस्य त्रस्यन्तीति त्रसा इति चेन्न, गर्भाण्डजमूर्च्छितसुकृतेषु तदभावादत्रसत्त्व-
प्रसङ्गात् । ततो न चलनाच्चलनापेक्षं त्रसत्त्वावरत्वम् । आत्मप्रवृत्त्युपचितपुद्गलपिण्डः
कायः इत्यनेनेदं व्याख्यानं विरुद्धमत इति चेन्न, जीवविपाकित्रसपृथिवीकायिकादि-
कर्मोदयसहकार्यौदारिकशरीरोदयजनितशरीरस्थापि उपचारतस्तद्व्यपदेशार्हत्वा-
विरोधात् । त्रसत्त्वावरकायिकनामकर्मबन्धातीताः अकायिकाः सिद्धाः । उक्तं च—

शंका— स्थानशील अर्थात् ठहरना ही जिनका स्वभाव हो उन्हें स्थावर कहते हैं,
ऐसी व्याख्याके अनुसार स्थावरोंका स्वरूप क्यों नहीं कहा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जैसा लक्षण मानने पर, वायुकायिक, अग्निकायिक और
जलकायिक जीवोंकी एक देशसे दूसरे देशमें गति देखी जानेसे उन्हें अस्थावरत्वका प्रसंग प्राप्त
ही आयागा ।

स्थानशील स्थावर होते हैं, यह निकटित व्युत्पत्तिमात्र ही है, इसमें गो शब्दकी
व्युत्पत्तिकी तरह प्रभावतासे अर्थका ग्रहण नहीं है ।

त्रस नामकर्मके उदयसे जिन्होंने त्रसपर्यायको प्राप्त कर लिया है उन्हें त्रस कहते हैं ।

शंका— 'त्रसि उद्वेगे' इस धातुसे त्रस शब्दकी सिद्धि हुई है, जिसका यह अर्थ
होता है कि जो उद्विग्न अर्थात् भयभीत होकर भागते हैं वे त्रस हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, गर्भमें स्थित, अण्डमें बन्द, मूर्च्छित और मोते हुए जीवोंमें
उक्त लक्षण घटित नहीं होनेसे उन्हें अत्रसत्वका प्रसंग आयायागा । इसलिये चलने और ठहरनेकी
अपेक्षा त्रस और स्थावरपणा नहीं समझना चाहिये ।

शंका— आत्म-प्रवृत्ति अर्थात् योगसे संचित हुए पुद्गलपिण्डको काय कहने हैं, इस
व्याख्यानसे पूर्वोक्त व्याख्यान विरोधको प्राप्त होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जिसमें जीवविपाकी त्रस नामकर्म और पृथिवीकायिक
आदि नामकर्मके उदयकी सहकारिता है ऐसे औदारिक-शरीर नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुए
शरीरको उपचारसे कायपणा बन जाता है, इसमें कोई विरोध नहीं आता है ।

त्रस और स्थावर-कायिक नामकर्मके बन्धसे अतीत सिद्धोंको अकायिक कहने हैं ।
कहा भी है—

जिस प्रकार अग्निकी प्राप्त हुआ सोना, कोट और कालिमा रूप बाह्य और अभ्यन्तर
दोनों प्रकारके मलसे रहित हो जाता है, उसी प्रकार ध्यानके द्वारा यह जीव काय और कर्मरूप

अहं कंचणमग्नि-मयं मुंचइ किट्टेण कालियाए य ।

तह काय^१-बंध-मुक्का अकाइया ज्जाण-ओएण^२ ॥ १४४ ॥

पुढवि-काइयादीणं भेव-पदुप्पायणदुमुत्तर-सुत्तं मणइ—

पुढविकाइया दुविहा-बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा-पज्जत्ता
अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा-पज्जत्ता अपज्जत्ता । आउकाइया दुविहा-
बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा-पज्जत्ता अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा-
पज्जत्ता अपज्जत्ता । तेउकाइया दुविहा-बादरा सुहुमा । बादरा
दुविहा-पज्जत्ता अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा-पज्जत्ता अपज्जत्ता ।
वाउकाइया दुविहा-बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा-पज्जत्ता अपज्जत्ता ।
सुहुमा दुविहा-पज्जत्ता अपज्जत्ता चेदि ॥ ४० ॥

बाहरनामकर्मोदयोपज्जमितविशेषाः बाहराः, सूक्ष्मनामकर्मोदयोपज्जमितविशेषाः
सूक्ष्माः । को विशेषश्चेत् ? सप्रतिधाताप्रतिघातक्यः^१ । पर्याप्तनामकर्मोदयजमित-

बाधसे मुक्त होकर कायरहित हो जाता है ॥ १४४ ॥

अब पृथिवीकायिकादि जीवोंके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये भागेका सूत्र कहते हैं—

पृथिवीकायिक जीव दो प्रकारके हैं— बाहर और सूक्ष्म । बाहर पृथिवीकायिक जीव दो
प्रकारके हैं— पर्याप्त और अपर्याप्त । सूक्ष्म पृथिवीकायिक जीव दो प्रकारके हैं— पर्याप्त और
अपर्याप्त । जलकायिक जीव दो प्रकारके हैं— बाहर और सूक्ष्म । बाहर जलकायिक जीव दो
प्रकारके हैं— पर्याप्त और अपर्याप्त । सूक्ष्म जलकायिक जीव दो प्रकारके हैं— पर्याप्त और
अपर्याप्त । अग्निकायिक जीव दो प्रकारके हैं— बाहर और सूक्ष्म । बाहर अग्निकायिक जीव दो
प्रकारके हैं— पर्याप्त और अपर्याप्त । सूक्ष्म अग्निकायिक जीव दो प्रकारके हैं— पर्याप्त और अप-
र्याप्त । वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं— बाहर और सूक्ष्म । बाहर वायुकायिक जीव दो प्रकारके
हैं— पर्याप्त और अपर्याप्त । सूक्ष्म वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं— पर्याप्त और अपर्याप्त ॥ ४० ॥

जिनमें बाहर नामकर्मके उदयसे विशेषता उत्पन्न हो गई है उन्हें बाहर कहते हैं ।
तथा जिनमें सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे विशेषता उत्पन्न हो गई है उन्हें सूक्ष्म कहते हैं ।

शंका— बाहर और सूक्ष्ममें क्या विशेषता है ?

समाधान— बाहर प्रतिघात सहित होते हैं— और सूक्ष्म प्रतिघात रहित होते हैं,
यही इन दोनोंमें विशेषता है । अर्थात् निमित्तके मिलनेपर बाहर शरीरका प्रतिघात हो सकता

१ क प्रती कालिय

२ प्रा पं १, २७ । को जी. ५८२ किट्टेण बहिमंजेण कालिकया च वैकर्म्यक्यान्तरमसंजेण ।
जी प्र टी. ३ मु रुवा. ।

शक्त्याविर्भावितवृत्तयः पर्याप्ताः । अपर्याप्तनामकर्मोद्यजनितशक्त्याविर्भावितवृत्तयः अपर्याप्ताः ।

वनस्पतिकायिकभेदप्रतिपादनार्थमाह—

वणप्फइकाइया दुविहा—पत्तेयसरीरा साधारणसरीरा । पत्तेय-
सरीरा दुविहा पज्जत्ता अपज्जत्ता । साधारणसरीरा दुविहा—बादरा
सुहुमा । बादरा दुविहा—पज्जत्ता अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा पज्जत्ता
अपज्जत्ता चेदि ॥ ४१ ॥

मार्गत्वत्वेकं—पुष्पकायिकं तु मेघादीनामत्येकशरीरम् । सविराज्यो वनस्पतयः पृथिवी-
कायिकादिपञ्चानामपि प्रत्येकशरीरव्यपदेशस्तथा सति स्यादिति चेन्न, दृष्टत्वात् ।

है, परंतु सूक्ष्मशरीरका कभी भी प्रतिपात नहीं होता है ।

पर्याप्त नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुई शक्तिसे जिन जीवोंकी अपने अपने योग्य पर्याप्तियोंके पूर्ण करनेके लिये अवस्था-विशेष प्रगट हो गई है उन्हें पर्याप्त कहते हैं । तथा अपर्याप्त नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुई शक्तिसे जिन जीवोंकी शरीर-पर्याप्ति पूर्ण न करके मरनेके लिये अवस्था-विशेष उत्पन्न हो जाती है उन्हें अपर्याप्त कहते हैं ।

अब वनस्पति-कायिक जीवोंके भेद-प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वनस्पतिकायिक जीव दो प्रकारके हैं— प्रत्येकशरीर और साधारणशरीर । प्रत्येकशरीर वनस्पतिकायिक जीव दो प्रकारके हैं— पर्याप्त और अपर्याप्त । साधारणशरीर वनस्पतिकायिक जीव दो प्रकारके हैं— बादर और सूक्ष्म । बादर दो प्रकारके हैं— पर्याप्त और अपर्याप्त । सूक्ष्म दो प्रकारके हैं— पर्याप्त और अपर्याप्त ॥ ४१ ॥

जिनका प्रत्येक अर्थात् पृथक् पृथक् शरीर होता है उन्हें प्रत्येकशरीर जीव कहते हैं, जैसे, खैर आदि वनस्पति ।

शंका— प्रत्येकशरीरका इस प्रकार स्मरण करने पर पृथिवीकायिक आदि पांचोंको भी प्रत्येकशरीर संज्ञा प्राप्त हो जायगी ?

समाधान— यह आशंका कोई आपत्ति-जनक नहीं है, क्योंकि, पृथिवीकायिक आदिको प्रत्येकशरीर मानना दृष्ट हो है ।

शंका— तो फिर पृथिवीकायिक आदिके साथभी प्रत्येकशरीर विशेषण लगा लेना चाहिये ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जिस प्रकार वनस्पतियोंमें प्रत्येक वनस्पतिसे निराकरण करने योग्य साधारण वनस्पति पाई जाती है, उस प्रकार पृथिवी आदिमें प्रत्येक शरीरसे भिन्न निराकरण करने योग्य कोई भेद नहीं पाया जाता है, इसलिये पृथिवी आदिमें अलग विशेषण देनेकी कोई आवश्यकता नहीं है ।

तर्हि तेषामपि प्रत्येकशरीरविशेषणं विधातव्यामिति चेन्न, तत्र वनस्पतिष्विव व्यवच्छे-
द्याभावात् । बाहरसूक्ष्मोभयविशेषणाभावादननुभयत्वमनुभयस्य चाभावात्प्रत्येकशरीर-
वनस्पतीनामभावः समाप्यतेदिति चेन्न, बाहरत्वेन सतामभावानुपपत्तेः । अनुक्तं
कथमवगम्यत इति चेन्न, सत्त्वान्यथानुपपत्तितस्तत्सिद्धेः । सूक्ष्मविशिष्टस्यापि
जीवसत्त्वस्य सम्भवः^१ सम्पत्तीति अनेकान्तिको हेतुरिति चेन्न, बाहरा इति लक्षण-
मुत्सर्गरूपत्वादशेषप्राणिद्वयापि । ततः प्रत्येकशरीरवनस्पतयो बाहरा एव, न सूक्ष्माः,
साधारणशरीरेष्विव उत्सर्गविधिबाधकापवादविधेरभावात् । तदुत्सर्गत्वं कथमवगम्यत
इति चेन्न प्रत्येकवनस्पतित्रयेषुभयविशेषणानुपादनात् सूक्ष्मत्वमुत्सर्गः आरम्भन्तरेण
प्रत्यक्षादिनानवगतैरप्रसिद्धस्य बाहरत्वस्यैवोत्सर्गत्वविरोधात् ।

शंका— प्रत्येक वनस्पतिमें बाहर और सूक्ष्म दो विशेषण नहीं पाये जाते हैं, इसलिये
प्रत्येक वनस्पतिको अनुभयपना प्राप्त हो जाता है । परंतु बाहर और सूक्ष्म इन दो भेदोंको
छोड़कर अनुभयपन को ही उत्सर्गविधिबाधकापवादविधि पाई जाती है, इसलिये अनुभयरूप विकल्पके
अभावमें प्रत्येकशरीर वनस्पतियोंका भी अभाव प्राप्त हो जायगा ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, प्रत्येक वनस्पतिका बाहररूपसे अस्तित्व पाया
जाता है इसलिये उसका अभाव नहीं हो सकता है ।

शंका— प्रत्येक वनस्पतिको बाहर नहीं कहा गया है, फिर कैसे जाना जाय कि
प्रत्येक वनस्पति बाहर ही होती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, प्रत्येक वनस्पतिका दूसरे रूपसे अस्तित्व सिद्ध नहीं हो
सकता है, इसलिये बाहररूपसे उसके अस्तित्वको सिद्ध हो जाती है ।

शंका— सूक्ष्मता-विशिष्ट जीवोंको सत्ता संभव है, इसलिये वह सत्त्वान्यथानुप-
पत्तिकर हेतु अनेकान्तिक है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, बाहर यह लक्षण उत्सर्गरूप (व्यापक) होनेसे संपूर्ण
प्राणिज्योंमें पाया जाता है । इसलिये प्रत्येक शरीर वनस्पति और बाहर ही होते हैं, सूक्ष्म नहीं,
क्योंकि, जिस प्रकार साधारण शरीरोंमें उत्सर्गविधिको बाधक अस्वाभावविधि पाई जाती है, अर्थात्
साधारण शरीरोंमें बाहर भेदके अतिरिक्त सूक्ष्म भेद भी पाया जाता है, उस प्रकार प्रत्येक
वनस्पतिमें अपवादविधि नहीं पाई जाती है, अर्थात् उनमें सूक्ष्म भेदका सर्वथा अभाव है ।

शंका— प्रत्येक वनस्पतिमें बाहर यह लक्षण उत्सर्गरूप है, यह कैसे जाना जाता है ।

समाधान— नहीं, क्योंकि, प्रत्येक वनस्पति और वनोंमें बाहर और सूक्ष्म ये दोनों
विशेषण नहीं पाये जाते हैं, इसलिये सूक्ष्मत्व उत्सर्गरूप नहीं हो सकता है, क्योंकि, भागमके
दिनः प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे सूक्ष्मत्वका ज्ञान नहीं होता है, अतएव प्रत्यक्षादिसे अप्रसिद्ध सूक्ष्मको
बाहरकी तरह उत्सर्गरूप माननेमें विरोध आता है ।

साधारणं सामान्यं शरीरं येषां ते साधारणशरीराः । प्रतिनियतजीवप्रतिबद्धैः पुद्गलविपाकित्वादाहारवर्गणास्कन्धानां कायाकारपरिणमनहेतुभिरीदारिकनोकर्मस्कन्धैः कथं भिन्नजीवफलदातृभिरेकं शरीरं निष्पाद्यते, विरोधादिति चेन्न पुद्गलात्तामेकदेशावस्थितानामेकदेशावस्थितमिषःसमवेतजीवसमवेतानां तत्स्थाशेषप्राणि-सम्बन्धयेकशरीरनिष्पादनं न विरुद्धम् साधारणकारणतः समुत्पन्नकार्यस्य साधारणत्वाविरोधात् । कारणानुरूपं कार्यमिति न निषेद्धं पायते, सकलनैयायिकलोकप्रसिद्धत्वात् ।
उक्तं च—

साधारणमाहारो साधारणमाणपाण-ग्रहण च ।

साधारण-जीवाणं साधारण लक्षणं भणिय^१ ॥ १४५ ॥

अथयकु मरइ जीवो तस्य दु मरणं हवे अणताण ।

वक्कमदि अथ एक्को वक्कमणं तस्य णताण^२ ॥ १४६ ॥

विशेषार्थ— आदरस्व पांखों स्थावर और असीमें पाया जाता है, परंतु सूक्ष्मत्व प्रत्येकजनस्वरति अरिणजसमें—सहीचर्या जीवतुहि विवसलिवि विवसलिवि विविह उतसर्ग विधि है, सूक्ष्मत्व नहीं ।

जिन जीवोंका साधारण अर्थात् भिन्न भिन्न शरीर न होकर समानरूपसे एक शरीर पाया जाता है उन्हें साधारणशरीर जीव कहते हैं ।

पांका— जीवोंसे अलग अलग अर्थ हुए पुद्गलविपाकी होनेसे आहार वर्गणाके स्कन्धोंको शरीरके आकाररूपसे परिणमन करानेमें कारणरूप और भिन्न-भिन्न जीवोंको भिन्न-भिन्न फल देनेवाले औदारिक नोकर्मस्कन्धोंके द्वारा अनेक जीवोंके एक शरीर कैसे उत्पन्न किया जा सकता है, क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध आता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जो एकदेशमें अवस्थित हैं और जो एकदेशमें अवस्थित तथा परस्पर संबद्ध जीवोंके साथ समवेत हैं, ऐसे पुद्गल वहां पर स्थित संपूर्ण जीवसंबन्धी एक शरीरको उत्पन्न करते हैं इसमें कोई विरोध नहीं आता है, क्योंकि, साधारण कारणसे उत्पन्न हुआ कार्य भी साधारण ही होता है । कारणके अनुरूप ही कार्य होता है, इसका निषेधभी तो नहीं किया जा सकता है, क्योंकि, यह बात संपूर्ण नैयायिक लोगोंने प्रसिद्ध है । कहा भी है—

साधारण जीवोंका साधारण ही आहार होता है और साधारण ही श्वासोच्छ्वासका ग्रहण होता है । इस प्रकार परमाणवमें साधारण जीवोंका साधारण लक्षण कहा है ॥ १४५ ॥

साधारण जीवोंमें जहां पर एक जीव मरण करता है वहां पर अनन्त जीवोंका मरण होता है । और जहां पर एक जीव उत्पन्न होता है वहां पर अनन्त जीवोंका उत्पाद होता है ॥ १४६ ॥

१ प्रा प १ १२ । गो. जी. ११२ च शब्दं शरीरंन्द्रियपर्याप्तद्वय समुच्चयीकृतम् । अथ प्र ही । आवा नि १३६

२ प्रा प १ २३ । गो. जी. ११३ एकनिमोदशरीरे प्रतिसमयमनन्तानन्तजीवास्तावत् सहैव भ्रियते सहैवोत्पद्यन्ते बावदसंख्यातसाधरोपमकोटिमापी असंख्यातलक्षमावसमयप्रमिता उत्कुट्टिनादकायस्थिति

एय-णिगोद-सरीरे जीवा दव्व-ण्णमाणदो दिट्ठा ।

सिद्धेहि वणंत-गुणा सब्बेण विसीद-कालेण^१ ॥ १४७ ॥

अस्थि अणंता जीवा जेहि न पत्तो तसाण परिणामो ।

भाव-कलंकइण्डरा निगोद-वासं न मुंचति^२ ॥ १४८ ॥

ते तादृक्षाः सन्तीति कथमवगम्यत इति चेन्न, आगमस्यातर्कगोचरत्वात् । न हि प्रमाणप्रकाशितार्थावगतिः प्रमाणान्तरप्रकाशभयेक्षते, स्वरूपविलोपप्रसङ्गात् । न चैतत्प्रामाण्यमसिद्धम् सुनिश्चिततासम्भवद्वाधकप्रमाणस्यासिद्धत्वविरोधात् । बाहर-निगोदप्रतिष्ठिताश्चार्थान्तरेषु ध्रूयन्ते, क्व तेषामन्तर्भावश्चेत् ? प्रत्येकशरीरवनस्पति-ष्विति ब्रूमः । के ते ? स्नुगाद्रकमूलकादयः ।

इत्थ-प्रमाणकी अपेक्षा सिद्धराशि और संपूर्ण अतीत कालसे अनन्तगुणे जीव एक निर्गोद-शरीरमें बसे हुए हैं तद्विद्वत्प्राज्ञ जी यकारान्

नित्य निर्गोदमें ऐसे अनन्तानन्त जीव हैं जिन्होंने अभी तक वस जीवोंकी पर्याय नहीं पाई है, और जो भाव अर्थात् निर्गोद पर्यायके योग्य कथायके उद्यमसे उत्पन्न हुई बुलंदयाक्य परिणामोंसे अत्यन्त अभिभूत रहते हैं, इसलिये निर्गोद-वासकी कभी नहीं छोड़ते ॥ १४८ ॥

शंका— साधारण जीव उक्त स्थानवाले होते हैं यह कैसे ज्ञाना जाता है ?

समाधान— ऐसी शंका नहीं करनी चाहिये, क्योंकि, आगम तर्कका विषय नहीं है । एक प्रमाणसे प्रकाशित अर्थज्ञान दूसरे प्रमाणके प्रकाशकी अपेक्षा नहीं करता है, अन्यथा प्रमाणके स्वरूपका अभाव प्राप्त हो जायगा । तथा आगमकी प्रमाणता असिद्ध भी नहीं है, क्योंकि, जिसके बाधक प्रमाणोंकी असंभावना अच्छी तरह निश्चित है उसको असिद्ध माननेमें विरोध जाता है । अर्थात् बाधक प्रमाणोंके अभावमें आगमकी प्रमाणताका निश्चय होता ही है ।

शंका— बाहर निर्गोदोंसे प्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति दूसरे भागमें घुनी जाती है, उसका अन्तर्भाव वनस्पतिके किस भेदमें होगा ?

समाधान— प्रत्येक शरीर वनस्पतिमें उसका अन्तर्भाव होगा, ऐसा हम कहते हैं ।

शंका— जो बाहरनिगोदसे प्रतिष्ठित हैं वे कौन हैं ?

समाधान— बूहर, अवरस और भूसी आदिक वनस्पति बाहर निर्गोदसे प्रतिष्ठित हैं ।

परिसमाप्यते । अत्र विशेषश्च टीकातोऽप्यसेयः । जी प्र टी ।

१ प्रा प १, ८४ । नो जी १९६ मनु अष्टसमयाधिकवप्पासाम्भन्तरे अष्टोत्तरषट्क्षतजीवेषु कर्मक्षयं कृत्वा सिद्धेषु सत्सु सिद्धराशेर्वृद्धिदर्शनात् संसारिजीवराशेस्व हानिदर्शनात् कथं सर्वदा सिद्धेभ्योऽनन्त-गुणस्य एकशरीरनिगोदजीवत्वाम् सर्वजीवराश्वनन्तगुणकाष्ठसमयसमूहस्य तद्योग्यानन्तभागे गते सति संसारि-जीवराशिप्रयस्य सिद्धराशिवृत्तत्वस्य च सुषट्त्वात् ? इति चेत्तत्र, केवलज्ञानदृष्ट्या केवलिभिः, श्रुतज्ञानदृष्ट्या श्रुतकेवलिभिश्च सदा दृष्टस्य बध्यसंसारिजीवराश्वयस्यातिसूक्ष्मत्वात्तर्कविषयत्वाभावात् । प्रत्यक्षागमबाधि-तस्य च तर्कस्याप्रमाणत्वात् । जी. प्र. टी.

२ प्रा प १, ८५ । नो. जी. १९७ । नित्यनिगोदलक्षणमनेन ज्ञातम् । × × × एकदेशाभावविशिष्ट-सकलार्थवाचिना प्रचुरसन्देह कदाचिदष्टसमयाधिकवप्पासाम्भन्तरे चतुर्गतिजीवराशितो निर्गतेषु अष्टोत्तर-

असकायानां भेदप्रतिपादनार्थं सूत्रसूत्रमाह आचार्य श्री सुविधितान्तर जी महाराज
तसकाइया दुविहा--पज्जत्ता अपज्जत्ता ॥ ४२ ॥

गतार्थत्वाद्वास्त्यर्थ उच्यते । किं असः सूक्ष्मा उत बाधरा इति ? बाधरा एव
न सूक्ष्माः । कुतः ? तत्सूक्ष्मविधायकार्थाभावात् । बाधरत्वविधायकार्थाभावे कथं
तववगम्यत इति चेन्न, उत्तरसूत्रतस्तेषां बाधरत्वसिद्धेः । के ते पृथिवीकायादय इति
चेदुच्यते--

पुडवी य सक्करा बाल्लुअ उवळे सिल्लादि छत्तीसा^१ ।

पुडवीमया हु जीवा णिदिट्ठा जिणवरिदेहि^२ ॥ १४९ ॥

अत्र असकायिक जीवोंके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं--

असकायिक जीव दो प्रकारके होते हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त ॥ ४२ ॥

गतार्थ होनेसे इस सूत्रका अर्थ नहीं कहते हैं ।

शंका-- अस जीव क्या सूक्ष्म होते हैं अथवा बाधर ?

समाधान-- अस जीव बाधर ही होते हैं सूक्ष्म नहीं होते ।

शंका-- यह कैसे जाना जाय ?

समाधान-- क्योंकि अस जीव सूक्ष्म होते हैं, इस प्रकार कथन करनेवाला आगम
प्रमाण नहीं पाया जाता है ।

शंका-- अस जीवोंके बाधरपनेका प्रतिपादन करनेवाले आगम प्रमाण का अभाव
होनेपर यह कैसे जाना जाता है कि वे बाधर ही होते हैं ?

समाधान-- नहीं, क्योंकि, आगे आनेवाले सूत्रसे अस जीवोंका बाधरपना सिद्ध
ही जाता है ।

शंका-- वे पृथिवीकाय आदि जीव कोमसे हैं ?

समाधान-- जिनेन्द्र भगवान् ने पृथिवी, शर्करा बाल्लुका उपल और शिला आदिके
भेदसे पृथिवीरूप छत्तीस प्रकारके जीव कहे हैं ॥ १४९ ॥

विशेषार्थ-- यहाँ पर जो पृथिवीके अवान्तर भेदोंकी अपेक्षा पृथिवीकायिक जीव
छत्तीस प्रकारके कहे हैं वे इस प्रकार हैं; मट्टीरूप पृथिवी, गंगा आदि नदियोंमें उत्पन्न होनेवाली
रूख बाल्लुका, लोखण और सौकीर आदि आकारवाली शर्करा, गोत पत्थर, बड़ा पत्थर, समुद्रादिमें
उत्पन्न होनेवाला लवण, लोहा, ताँबा, जस्ता, सीसा, चांदी, सोना, चक्र (हीरा), हरिताल,
इंगुल, मैगसिल, हरे रंगवाला सस्मक, अंजन, धूंगा, भोड़ल, चिकनी और चमकती हुई रेत, पट्टणतजीवेण मुक्ति गतेण तावन्तो जीवा नित्यनिगोदभावं त्यक्त्वा चतुर्यस्तिमव पाप्नुवन्तीत्ययमर्थं प्रतिपादितो
बौद्धग्रन्थः । जी प्र. टी

१ पुडवी य बाल्लुगा सक्करा य उवळे सिला य लोणे य । अयं तव नउ य सीसम रूपं मुवण्णे य
वड्ढे य ॥ हरिदाले हिंगुलए मणोसिल्ला सस्सवंचण पवाले य । अन्मपडल्लमवाल्ह य बाधरकाया सणिविधीया ॥
शोमज्जगे य वज्जगे अके फलहे य लोहिदके य । चदणम वेरुल्लिए जलकते मूरकते य ॥ गेहय चंदण वक्खग
वगमोए सह मसगरगल्लो य । ते जाय पुडविजीवा चाणित्ता परिहरेदब्बा ॥ मूलान्वा २०६-२०९ । आवा
नि. ७३-७६ । उत्त. ३६-७४-७७ । यत्ता १ १७. २ प्रा. य १, ७७ ।

ओसा हिमो य घूमरि हरदणु सुद्धोदयो घणोदो य^१ ।
 एदे दु बाउकाया जीवा जिण-सासणुहिट्ठा ॥ १५० ॥
 इगाल-जाल-अण्णी मुम्मुर-सुद्धागणी तहा अगणी^२ ।
 अण्णे वि एवमाई तेजकाया समुहिट्ठा ॥ १५१ ॥
 वाउवामो उवकलि-मंडलि-मुजा महा घणो य तणू ।
 एदे दु बाउकाया जीवा जिण-इंद-णिहिट्ठा^३ ॥ १५२ ॥
 मूलमा-पोर-बीया कंदा तह सध-बीय-बीयरुहा ।
 सम्मुच्छिमा य मणिया पत्तेयाणंतकाया य^४ ॥ १५३ ॥

ककंतमणि, राजवतंककण मणि, पुस्तकवर्चमणि, स्फटिकमणि, पद्मरागमणि, चंद्रकान्तमणि, वैडूर्यमणि, अलकान्तमणि, सूर्यकान्तमणि, गेरुवर्च रुधिराक्षमणि, चन्द्रमगन्धमणि, अनेक प्रकारका मरकतमणि, पुष्कराक्ष, नीलमणि और चित्रमयवर्चवाली मणि ये सब पृथिवीके भेद हैं, इसलिये इनके भेदसे पृथिवीकायिक जीव भी कतोर प्रकारके हो जाते हैं ॥ १४९ ॥

ओस, बर्फ, कुहरा, स्थूल बिन्दुरूप जल, सूक्ष्म बिन्दुरूप जल, चंद्रकान्तमणिले उत्पन्न हुआ शुद्ध जल, सरसा आदिसे उत्पन्न हुआ जल, समुद्र, सरलाव और जनवाल आदिसे उत्पन्न हुआ घमोवक अथवा हरदणु अर्थात् तात्साव और समुद्र आदिसे उत्पन्न हुआ जल तथा घमोवक अर्थात् मेघ आदिसे उत्पन्न हुआ जल ये सब जिन शास्त्रमें जलकायिक जीवें कहे गये हैं ॥ १५० ॥

अंगार, उजाला, अग्नि अर्थात् अग्निकिरण, घूमुर अर्थात् भूसा अथवा कण्डाकी अग्नि, बुद्धाग्नि अर्थात् बिजली और सूर्यकान्त आदिसे उत्पन्न हुई अग्नि और धूमादिसहित सामान्य अग्नि, ये सब अग्निकायिक जीव कहे गये हैं ॥ १५१ ॥

सामान्य वायु, उद्भ्राम अर्थात् घूमता हुआ ऊपर जानेवाला वायु (चक्रवात), उत्कलि अर्थात् नीचेकी ओर बहनेवाला या जलकी तरंगोंके साथ तरंगित होनेवाला वायु, मण्डलि अर्थात् पृथिवीसे स्पर्श करके घूमता हुआ वायु, गुंजा अर्थात् गुंजायमान वायु, महावात अर्थात् वृक्षादिकके भंगसे उत्पन्न होनेवाला वायु, धनवात और तनुवात ये सब वायुकायिक जीव जिनेन्द्र भगवान्ने कहे हैं ॥ १५२ ॥

मूलबीज, अप्रबीज, पर्यबीज, कन्दबीज, स्कन्धबीज, बीजरुह और सम्पूर्ण, ये सब

१ प्रा १ प १, ७८ । ओसा य हिमव महिवा हरदणु सुद्धोदये घणूदये य । ते जाण बाउजीवा आणित्ता परिहरेवन्वा ॥ मूलाचा २१० । आचा नि १०८ । उत ३६ ८६ । प्रजा १ २०

२ प्रा प १, ७९ । मूलाचा २११ । आचा नि ११८ । उत ३६, ११०-१११ । प्रजा १ २३

३ प्रा प १, ८० । मूलाचा २१२ । उवकलिया मण्डलिया मुजा घणवाय सुद्धवाया य । कादर वाउविहाणा पंचविहा वण्णिया एण ॥ आचा नि १६६ । उत ३६ ११९-१२० । प्रजा १ २६

४ प्रा प १, ८१ । मो जी १८६ । मूलाचा २१३ । मूल मूलबीजा जीवा येषां मूल प्रादुर्भवन्ति ते च हरिद्रादयः । अग्न-अप्रबीजा जीवा कोरंटकमल्लिका कुत्सकादयो येषां यच्च प्रारोहन्ति । पोरबीया पोरबीज-

बिहि तीहि चउहि पंचहि सहिया जे इंदिएहि लोयम्मि ।
ते तसकाया जीवा भेया नीरोवएसेण^१ ॥ १५४ ॥

पृथिवीकायादीनां^२ स्वरूपमभिधाय साम्प्रतं तेषु गुणस्थाननिरूपणार्थमुत्तर-
सूत्रमाह—

पुढविकाइया आउकाइया तेउकाइया वाउकाइया वणप्फइ-
काइया एकम्मि चेय मिच्छादुट्ठि-ट्ठाणे^३ ॥ ४३ ॥

मिच्छादुट्ठि-ट्ठाणे जीवाः श्री भुविधस्तागर जी महाराज

आह, आप्ततागमविषयश्रद्धारहिता मिथ्यादृष्टयो भण्यन्ते । श्रद्धाभावश्चाश्रद्धेय-
वस्तुपरिज्ञानपूर्वकः । तथा च पृथिवीकायादीनामाप्ततागमविषयपरिज्ञानोज्झितानां कथं

वनस्पतियों सप्रतिष्ठित प्रत्येक और अप्रतिष्ठित प्रत्येकके भेदसे दोनों प्रकारकी कही गई
हैं ॥ १५३ ॥

लोकमें जो जीव दो इन्द्रिय, तीन इन्द्रिय, चार इन्द्रिय और पांच इन्द्रियोंसे युक्त हैं
उन्हें और भगवानके उपदेशसे अस्कायिक जीव जानना चाहिये ॥ १५४ ॥

पृथिवीकायिक आदि जीवोंके स्वरूपका कथन करके अब उनमें गुणस्थानोंका निरूपण
करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक, वायुकायिक और वनस्पतिकायिक जीव
मिथ्यादृष्टि नाशक प्रथम गुणस्थानमें ही होते हैं ॥ ४३ ॥

शंका— शंकाकार कहता है कि आप्त, आगम और पदार्थोंकी श्रद्धासे रहित जीव
मिथ्यादृष्टि कहे जाते हैं, और श्रद्धा करने योग्य वस्तुमें विपरीत ज्ञानपूर्वक ही अभिप्राय अर्थात्
मिथ्याभिनिवेश ही सकता है । ऐसी अवस्थामें आप्त, आप्यम और पदार्थके परिज्ञानसे रहित
पृथिवीकायिक आदि जीवोंके मिथ्यादृष्टिपणा कैसे संभव है ?

जीवा इत्युक्तेनायमो भेषां पोरप्रदेशः प्रारोहति । कंदा कन्दजीवा कदलीविषहालुकादयो येषां कन्ददेशः
प्रादुर्भवति । तह तथा । संधवीया स्कन्धबीजजीवा स्कन्धकीपालिमृदकादयो येषां स्कन्धदेशो राहति । बीजबीया
बीजबीजा जीवा मवगोधूमादयो येषां क्षेत्रोदकादिसामान्याः प्ररोहः । सम्पुच्छिमा य सम्पुच्छिमाश्च मूलाश-
भावेऽपि येषां जन्म । × × पत्तया प्रत्येकजीवा भूवफलनाभिकेरादयः । अनंतकाया य अनन्तकायाश्च
स्नुहीगुह्यवयव, ये छिन्ना भिन्नाश्च प्ररोहन्ति । × × स टी अगबीया मूलबीया संधवीया जेव पोरबीया
य । बीयरुहा सम्पुच्छिमा समासजीवणसई जीवा ॥ आचा नि १३० । उत्त. ३६ ९३-१०० । प्रज्ञा १ २९-४४.

१ प्रा. पं. १, ८६ । मो जी १९८.

२ भु पृथिवीकायिकादीनां ।

३ कायानुवादेन पृथिवीकायादिवु वनस्पतिकायान्तेव एकमेव मिथ्यादृष्टिस्थानम् । स लि १ ८

मिथ्यादृष्टित्वमिति ! नैष दोषः, परिज्ञाननिरपेक्षमूलमिथ्यात्वसत्त्वस्य' तत्राविरोधात् ।
अथवा ऐकान्तिकसांशयिकमूढबुद्ध्याहितवैनयिकस्वाभाविकविपरीतमिथ्यात्वानां
सप्तानामपि तत्र सम्भवः समस्ति । अत्रतनजीवानां सप्तविधमिथ्यात्वकलङ्काङ्कित-
हृदयानामविनष्टमिथ्यात्वपर्यायेण सह स्थावरत्वमुपगतानां तत्सत्त्वाविरोधात् ।
इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रिया विकलेन्द्रियाश्च सर्वे मिथ्यादृष्टय इत्यभाणि, ततस्तेनैव
गतार्थत्वाभारम्भणीयमिदं सूत्रमिति ? नैष दोषः, पृथिवीकायिकीदीनानामियन्तीन्द्रियाणि
भवन्ति न भवन्तीति अनवगतस्य विस्मृतस्य वा शिष्यस्य प्रश्नवशादस्य
सूत्रस्यावतारात् ।

असजीवप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

तसकाइया बीइंदिय-प्पहुडि जाव अजोगिकेवलि र्ति ॥४४॥

एते असनामकमोदयवशवर्तिनः । के पुनः स्थावराः इति चेत् ? एकेन्द्रियाः

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, पृथिवीकायिक आदि जीवोंमें
परिज्ञानकी अपेक्षारहित मूल मिथ्यात्वका सम्भाव होनेमें कोई विरोध नहीं आता है । अथवा,
ऐकान्तिक, सांशयिक, मूढ, बुद्ध्याहित, वैनयिक, स्वाभाविक और विपरीत इन सातों प्रकारके
मिथ्यात्वोंका भी उन पृथिवीकायिक आदि जीवोंमें सम्भाव संभव है, क्योंकि, जिनका हृदय
सात प्रकारके मिथ्यात्वकी कलंकसे अंकित है ऐसे मनुष्यादि गतिसंलग्नी जीव पहले ग्रहण की
हुई मिथ्यात्वपर्यायको न छोड़कर जब स्थावर पर्यायको प्राप्त हो जाते हैं, तो उनके सातों ही
प्रकारका मिथ्यात्व पाया जाता है, इस कथन में कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका— इन्द्रियानुवादे एकेन्द्रिय और विकलेन्द्रिय ये सब जीव मिथ्यादृष्टि होते हैं,
ऐसा कह आये हैं, इसलिये उसीसे यह ज्ञान हो जाता है कि पृथिवीकायिक आदि जीव
मिथ्यादृष्टि होते हैं । अतः इस सूत्रको पृथक् रूपसे बनानेकी कोई आवश्यकता नहीं थी ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, पृथिवीकायिक आदि जीवोंके इतनी
इन्द्रियां होती हैं, अथवा इतनी इन्द्रियां नहीं होती हैं, इस प्रकार जिस शिष्यको ज्ञान नहीं है,
अथवा जो भूल गया है, उस शिष्यके प्रश्नके अनुरोधसे इस सूत्रका अवतार हुआ है ।

अब अस जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

द्वीन्द्रियसे आदि लेकर अजोगिकेवलीतक असकायिक जीव होते हैं ॥ ४४ ॥

इन सब जीवोंके अस नामकर्मका उदय पाया जाता है, इसलिये इन्हें असकायिक
कहते हैं ।

शंका— स्थावर जीव कौन कहलाते हैं ?

समाधान— एकेन्द्रिय जीव स्थावर कहलाते हैं ।

कथमनुक्तमवगम्यते चेत्परिशोधात् । स्थावरकर्मणः किं कार्यमिति चेदेकस्थानावस्था-
पकत्वम् । तेजोवाय्वग्नायिकानां चलनात्मकानां तथा सत्यस्थावरत्वं स्यादिति चेन्न,
स्थास्तूनां प्रयोगतश्चलच्छिन्नपथानामिव गतिपर्यायपरिणतसमोरणाव्यतिरिक्त-
शरीरत्वतस्तेषां गमनाविरोधात् ।

बाहरजीवप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

बादरकाइया बादरेइंदिय प्पहुडि जाव अजोगिकेवल्लि रित्ति॥४५॥

बाहरः स्थूलः सप्रतिघातः कायो येषां ते बादरकायाः । पृथिवीकायिकादिषु
वनस्पतिपर्यन्तेषु पूर्वमेव बादराणां सूक्ष्माणां च सत्त्वमुक्तं ततोऽत्र बादरैकेन्द्रियग्रहण-
मार्गपर्ययकमिति । अत्रैकेन्द्रियजीवोक्तं, अत्येकशरीरत्वमस्येत्युपादानार्थम् । सदुपादानात्प्रत्येकशरीर-

शंका— सूत्रमें एकेन्द्रिय जीवोंको स्थावर' तो कहा नहीं है, फिर जाना जाय
कि एकेन्द्रिय जीवोंको स्थावर कहते हैं ?

समाधान— सूत्रमें जब द्वीन्द्रियादिक जीवोंको असकायिक कहा है, तो परिशो-
धायते यह जाना जाता है कि एकेन्द्रिय जीव स्थावर कहलाते हैं ।

शंका— स्थावरकर्मका क्या कार्य है ?

समाधान— एक स्थान पर अवस्थित रहना स्थावरकर्मका कार्य है ।

शंका— ऐसा मानने पर, गमन स्वभाववाले अग्निकायिक, वायुकायिक और जल-
कायिक जीवोंका अस्थावरपणा प्राप्त हो आध्या ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जिस प्रकार सूक्ष्ममें लगे हुए पत्ते वायुके प्रयोगसे हिला
करते हैं और दूटने पर इधर उधर उड़ जाते हैं, उसी प्रकार अग्निकायिक और जलकायिकके
गमन होनेमें कोई विरोध नहीं आता है । तथा वायुके गतिपर्यायसे परिणत शरीरको छोड़कर
कोई दूसरा शरीर नहीं पाया जाता है । इसलिये उसके गमन करनेमें भी कोई विरोध नहीं
आता है ।

जब बाहर जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आयेका सूत्र कहते हैं—

बाहर एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर अयोमिकेवलीपर्यन्त जीव बादरकायिक होते हैं ॥४५॥

जिन जीवोंका शरीर बाहर, स्थूल अर्थात् प्रतिघातसहित होता है उन्हें बादरकाय
कहते हैं ।

शंका— पृथिवीकायिकसे लेकर वनस्पति पर्यन्त जीवोंमें बाहर और सूक्ष्म दोनों
प्रकारके जीवोंका सम्भाव पहले ही कह आये हैं, इसलिये इस सूत्रमें बाहर एकेन्द्रिय पदका
ग्रहण करना निष्फल है ?

समाधान— अनर्थक नहीं है, क्योंकि, प्रत्येकशरीर वनस्पतिके ग्रहण करनेके लिये

जनस्पतिप्रभृतयो बावरा इति यावत् । न विद्यातव्यमेतेषां बादरत्वं प्रत्यक्षसिद्धत्वादिति चेन्न, सूक्ष्माभावप्रतिपादनफलत्वात् ।

द्विविधकायातीतजीवास्तित्वप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

तेण परमकाइया चेदि ॥ ४६ ॥

तेन द्विविधकायात्मकजीवराशेः परं बादरसूक्ष्मशरीरनिबन्धनकर्मातीतत्व-
तोऽशरीराः सिद्धाः अकायिकाः । जीवप्रदेशप्रवयात्मकत्वात्सिद्धा अपि सकाया इति
चेन्न, तेषामनाविबन्धनबद्धजीवप्रदेशात्मकत्वात् । अनादिप्रचयोऽपि कायः किञ्च
इत्यादिति चेन्न, भूतानां पुद्गलानां कर्मनोकर्मपर्यायपरिणतानां सादिसान्तप्रचयस्य

बाबर एकेन्द्रिय पर सूत्रमें ग्रहण किया गया है । इस पदके ग्रहण करनेसे प्रत्येकशरीर जनस्पति
जाति सभी जीव बाबर ही होते हैं यह बात स्पष्ट हो जाती है ।

शंका— इन सूत्रमें इन जीवोंके बाबापनेका कथन नहीं करना चाहिये, क्योंकि, ये
जीव बाबर ही होते हैं यह बात प्रत्यक्षासिद्ध है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, इन जीवोंके केवल बाबरत्वके प्रतिपादन करनेके लिये
यह सूत्र नहीं रचा गया है, किन्तु इन जीवोंके सूक्ष्मताके अभावका प्रतिपादन करना ही इस
सूत्रके बनानेका कल है ।

अब अस और स्थावर इन दोनों कायोंसे रहित जीवोंके अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके
लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

स्थावर और अस कायसे परे कायरहित अकायिक जीव होते हैं ॥ ४७ ॥

जो उस अस और स्थावररूप दो प्रकारकी कायरशिसे परे हैं वे सिद्ध जीव बाबर
और सूक्ष्म शरीरके कारणभूत कर्मसे रहित होनेके कारण अशरीर होते हैं, अतएव अकायिक
कहलाते हैं ।

शंका— जीवप्रदेशोंके प्रचयरूप होनेके कारण सिद्ध जीव भी सकाय हैं, फिर उन्हें
अकाय क्यों कहा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि सिद्ध जीव अनाविकालीन स्वाभाविक बन्धनसे बद्ध जीव
प्रदेशस्वरूप हैं, इसलिये उसकी अवेष्टा यहाँ कायपना नहीं लिया गया है ।

शंका— अनाविकालीन आत्म-प्रदेशोंके प्रचयको काय क्यों नहीं कहा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, यहां पर कर्म और नोकर्मरूप पर्यायसे परिणत भूत
पुद्गलोंके साधि और सान्त प्रदेश प्रचयको ही कायरूपसे स्वीकार किया है ।

विशेषार्थ— यद्यपि पांच अस्तिकायोंमें सिद्ध जीवोंका भी ग्रहण हो जाता है । फिर
भी यहां पर अनाविकालीन स्वाभाविक बन्धनसे बद्ध जीव-प्रदेशोंके प्रचयरूप कायकी

कायस्वाभ्युपगमात् । 'इति' शब्द एक एवास्तु सूत्रपरिसमाप्त्यर्थत्वात्, न 'च' शब्दः, तस्य कलाभावादिति चेन्न, तस्य कायमार्गणपरिसमाप्तिप्रतिपादनफलत्वात् ।

योगद्वारेण जीवद्वयप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

जोगाणुवादेण अस्थि मणजोगी वचिजोगी कायजोगी चेदि ॥ ४७ ॥

अत्र 'इति' शब्दः सूत्रसमाप्तिप्रतिपादनफलः । 'च' शब्दश्च त्रय एव योगाः सन्ति मान्ये इति योगसंस्थानियमप्रतिपादनफलः समुच्चयार्थो वा । योगस्य लक्षणं प्रागुक्तमिति ज्ञेयानीमुच्यते । मनसा योगो मनोयोगः । अथ स्यान्न द्रव्यमनसा सम्बन्धो मनोयोगः, मनोयोगस्य देशोन्नत्यस्त्रिशत्सागरकालस्थितिप्रसङ्गात् । न सक्रियावस्था योगः, योगस्याहोरात्रमात्रकालप्रसङ्गात् । न भावमनसा सम्बन्धो

अपेक्षा न होकर कर्म और लोकर्मके निमित्तसे होनेवाले साहि और सान्त प्रदेशप्रचयरूप कायकी अपेक्षा है । इसलिये इस विवक्षासे सिद्ध जीव अक्रायिक होते हैं, क्योंकि, उनके कर्म और लोकर्मके निमित्तसे होनेवाले प्रदेशप्रचयरूप कायका अभाव हो गया है ।

शंका— सूत्रमें 'इति' यह एक ही शब्द रहा आये, क्योंकि, उसका फल सूत्रकी परिसमाप्ति है । परंतु 'च' शब्दकी कोई आवश्यकता नहीं है, क्योंकि, प्रकृतमें उसका कोई प्रयोजन नहीं है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, कायमार्गणाकी परिसमाप्तिका प्रतिपादन करना ही यहाँ पर 'च' शब्दका फल है ।

अब योगमार्गणाके द्वारा जीव द्रव्यके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

योगमार्गणाके अनुवादकी अपेक्षा मनोयोगी, वचनयोगी और काययोगी जीव हैं ॥ ४७ ॥

इस सूत्रमें जो 'इति' शब्द आया है उसका फल सूत्रकी समाप्तिका प्रतिपादन करना है । तथा जो 'च' शब्द दिया है उसका फल, योग तीन ही होते हैं, अधिक नहीं, इस प्रकार योगकी संस्थाके नियमका प्रतिपादन करना है । अथवा 'च' शब्द समुच्चयरूप अर्थका प्रतिपादन करनेवाला समझना चाहिये ।

योगका लक्षण पहले कह आये हैं, इसलिये यहाँ पर नहीं कहते हैं । मनके द्वारा होनेवाले योगको मनोयोग कहते हैं ।

शंका— यदि ऐसा है, तो द्रव्यमनसे संबन्ध होनेको तो मनोयोग कह नहीं सकते हैं, क्योंकि, ऐसा मानने पर मनोयोगकी कुछ कम सेतीस सागर प्रमाण स्थितिका प्रसंग प्राप्त हो जायगा । क्रियासहित अवस्थाको भी योग नहीं कह सकते हैं, क्योंकि, ऐसा मानने पर योगकी दिन-रात्रमात्र कालका प्रसंग प्राप्त हो जायगा । अर्थात्, कोई कोई क्रिया दिन-रात

मनोयोगः, तस्य ज्ञानरूपत्वतः उपयोगान्तर्भावात् इति ? न त्रितयविकल्पोक्तदोषः, तेषामनभ्युपगमात् । कः पुनः मनोयोग इति चेद्भूयमनसः समुत्पत्त्यर्थः प्रयत्नो मनोयोगः । तथा वचनसः समुत्पत्त्यर्थः प्रयत्नो वाग्योगः । कार्यक्रियासमुत्पत्त्यर्थः प्रयत्नः काययोगः । त्रयाणां योगानां प्रवृत्तिरक्रमेण उत नेति ? नाक्रमेण, त्रिष्वक्रमेण- कस्यात्मनो योगविरोधात् । मनोवाक्कायप्रवृत्तयोऽक्रमेण क्वचिद् दृश्यन्त इति चेद्भूवतु तासां तथा प्रवृत्तिः, दृष्टत्वात्, न तत्प्रयत्नानामक्रमेण वृत्तिः, तथोपदेशाभावादिति । अथ स्यात्प्रयत्नो हि नाम बुद्धिपूर्वकः, बुद्धिश्च मनोयोगपूर्विका, तथा च सिद्धो रहती है, इसलिये एक योगकी स्थिति भी महोरात्र प्रमाण माननी पड़ेगी । किंतु भाग्यमें तो एक योगकी स्थिति एक अन्तर्मुहूर्तसे अधिक नहीं मानी है । अतः क्रियासहित अवस्था भी योग नहीं हो सकता है । इसी प्रकार भावमग्नके साथ संबंध होनेकी भी मनोयोग नहीं कह सकते हैं, क्योंकि, भावमग्न ज्ञानरूप होनेके कारण उसका उपयोगमें अन्तर्भाव हो जाता है ?

समाधान— इस प्रकार तीनों विकल्पोंके द्वारा दिये गये दोष प्राप्त नहीं होते हैं, क्योंकि उक्त तीनों ही विकल्पोंको स्वीकार नहीं किया है ।

शंका— तो फिर मनोयोगका क्या स्वरूप है ?

समाधान— भावमग्नकी उत्पत्तिके लिये जो प्रयत्न होता है उसे मनोयोग कहते हैं । उसी प्रकार वचनकी उत्पत्तिके लिये जो प्रयत्न होता है उसे वाग्योग कहते हैं और कायकी क्रियाकी उत्पत्तिके लिये जो प्रयत्न होता है उसे काययोग कहते हैं ।

शंका— तीनों योगोंकी प्रवृत्ति युगपत् होती है या नहीं ?

समाधान— युगपत् नहीं होती है, क्योंकि, एक आत्माके तीनों योगोंकी प्रवृत्ति युगपत् मानने पर योगके विरोधका प्रसंग आजायगा । अर्थात् किसी भी आत्माके योग नहीं बन सकेगा ।

शंका— कहीं पर मन, वचन और कायकी प्रवृत्तियां युगपत् देखी जाती हैं ?

समाधान— यदि देखी जाती हैं, तो उनकी युगपत् वृत्ति होओ । परंतु इससे, मन वचन और कायकी प्रवृत्तिके लिये जो प्रयत्न होते हैं उनकी युगपत् वृत्ति सिद्ध नहीं हो सकती है, क्योंकि, भाग्यमें इस प्रकार उपदेश नहीं मिलता है ।

विशेषार्थ— तीनों योगोंकी प्रवृत्ति एकसाथ हो सकती है, प्रयत्न नहीं ।

शंका— प्रयत्न बुद्धिपूर्वक होता है, और बुद्धि मनोयोगपूर्वक होती है । ऐसी परिस्थितिमें मनोयोग शेष योगोंका अविनाशकी है, यह बात सिद्ध हो जाना चाहिये ? अर्थात् अनेक प्रयत्न एक साथ होते हैं यह बात सिद्ध हो जायगी ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, कार्य और कारण इन दोनोंकी एक कालमें उत्पत्ति नहीं हो सकती है ।

मनोयोगः शेषयोगाविनाभावीति ? न, कार्यकारणयोरेककाले समुत्पत्तिविरोधात् । तदस्यास्त्यस्मिन्निति इति सति सिद्धं मनोयोगी वाग्योगी काययोगीति ।

योगातीतजीवप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

अजोगी चेदि ॥४८॥

अथोक्तं अधोभागे उच्यते—

असि च सन्ति जोगा सुहामुहा पुष्प-पाव सजणया ।

ते ह्येति अजोगिजिना अणोवमाणंत-बल-कलिया ॥ १५५ ॥

मनोयोगस्य सामान्यतः एकविधस्य भेदप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

मणजोगो चउठिवहो—सच्चमणजोगो मोसमणजोगो सच्चमोस-
मणजोगो असच्चमोसमणजोगो ॥४९॥

सत्यमवितथममोघमित्यनर्थास्तिरम् । सत्ये मनः सत्यमनः, तेन योगः सत्यमनोयोगः । तद्विपरीतो मोघमनोयोगः । तदुभययोगात्सत्यमोघमनोयोगः । उच्यते च—

बहु मनोयोग जिसके था जिस जीवनमें होता है उसे मनोयोगी कहते हैं । यहां पर मनोयोग शब्दसे ' इत् ' प्रत्यय कर देने पर मनोयोगी शब्द बन जाता है । इसी प्रकार वाग्योगी और काययोगी शब्द भी बन जाते हैं ।

अब योग रहित जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

अयोगी जीवो ॥ ४८ ॥

जिनके योग नहीं पाया जाता है वे अयोगी हैं । कहा भी है—

जिन जीवोंके पुण्य और पापके उत्पादक शुभ और अशुभ योग नहीं पाये जाते हैं वे अनूपम और जलस्त-जल सहित अयोगीजिन कहलाते हैं ॥ १५५ ॥

सामान्यकी अपेक्षा एक प्रकारके मनोयोगके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मनोयोग चार प्रकारका है, सत्यमनोयोग, मूषमनोयोग सत्यमूषामनोयोग और असत्यमूषामनोयोग ॥ ४९ ॥

सत्य अवितथ और अमोघ ये एकार्थवाची शब्द हैं । सत्यके विषयमें होनेवाले मनको सत्यमन कहते हैं, और उसके द्वारा जो योग होता है उसे सत्यमनोयोग कहते हैं । इससे विपरीत योगको मूषामनोयोग कहते हैं । जो योग सत्य और मूषा इन दोनोंके संयोगसे उत्पन्न होता है उसे सत्यमूषामनोयोग कहते हैं । कहा भी है—

१ प्र प १, १०० । मो जी २४३ अब योगाभावे सति अयोगिकेवत्यादीना बलाभाव प्रसज्यते अस्मदादिषु बलस्य योगावितत्त्वदर्शनात्, इत्याशंक्य इदमुच्यते अनुपमानन्तबलकलिनाः । जी प्र टी.

सम्भावो सच्चमणो जो जोगो तेथ सच्चमणजोगी ।

तद्विवरीदो भोसो जाणुमयं सच्चमोसं ति' ॥ १५६ ॥

साध्या सत्यमोषाभ्यां व्यतिरिक्तोऽसत्यमोषमनोयोगः । तद्वर्धुभयसंयोग-
जोऽस्तु ? न, तस्य तृतीयभङ्गेऽन्तर्भावात् । कोऽपरश्चतुर्थो मनोयोग इति खेदुच्यते ।
समनस्केषु मनःपूर्विका वचसः प्रवृत्तिः अन्यथानुपलम्भात् । तत्र सत्यवचननिबन्धन-
मनसा योगः सत्यमनोयोगः । तथा मोषवचननिबन्धनमनसा योगो मोषमनोयोगः ।
उभयात्मकवचननिबन्धनमनसा योगः सत्यमोषमनोयोगः । त्रिविधवचनव्यतिरिक्ता-
मन्त्रणादिवचननिबन्धनमनसा योगोऽसत्यमोषमनोयोगः । नायमर्थो मुख्यः, सकलमन-
सात्मक्यापकत्वात् । कः पुनरिखसोऽर्थश्चेद्यथावस्तु प्रवृत्तं मनः सत्यमनः ।

सद्भाव अर्थात् सत्यार्थको विषय करनेवाले मनको सत्यमन कहते हैं और उससे जो
योग होता है उसे सत्यमनोयोग कहते हैं । इससे विपरीत योगको मूषामनोयोग कहते हैं ।
उभयकष योगको सत्यमूषामनोयोग जानो ॥ १५६ ॥

सत्यमनोयोग और मूषामनोयोगसे व्यतिरिक्त योगको असत्यमूषामनोयोग कहते हैं ।
मार्गदर्शक - आचार्य श्री तुलसीदासजी महाराज
शंका— तो असत्यमूषामनोयोग (अनुभव) उभयसंयोगज रहा भावे ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, उभयसंयोगजका तीसरे में ही अन्तर्भाव हो जाता है ।

शंका— तो फिर इनसे भिन्न चौथा अनुभव मनोयोग कौनसा है ?

समाधान— समनस्क जीवोंमें वचनप्रवृत्ति मनपूर्वक होती जाती है, क्योंकि, मनके
बिना उनमें वचनप्रवृत्ति नहीं पाई जाती है । इसलिये उन चारोंमेंसे सत्यवचननिमित्तक मनके
निमित्तसे होनेवाले योगको सत्यमनोयोग कहते हैं । असत्य वचन-निमित्तक मनसे होनेवाले
योगको असत्यमनोयोग कहते हैं । सत्य और मूषा इन दोनोंरूप वचननिमित्तक मनसे होनेवाले
योगको उभय मनोयोग कहते हैं । उक्त तीनों प्रकारके वचनोंसे भिन्न आमन्त्रण आदि अनुभव-
रूप वचन-निमित्तक मनसे होनेवाले योगको अनुभवमनोयोग कहते हैं । फिर भी उक्त प्रकारका
कथन मुख्य नहीं है, क्योंकि, इसकी संपूर्ण मनके साथ व्याप्ति नहीं पाई जाती है । अर्थात् उक्त
कथन उपधरित है, क्योंकि, वचनकी सत्यादिकतासे मनमें सत्य आदिका उपधार किया गया है ।

शंका— तो फिर यहाँ पर निर्दोष अर्थ कौनसा लेना चाहिये ?

१ प्रा ४ १, ८९ । जो जी. २१८. सद्भावः सत्यार्थः तद्विषयं मन सत्यमन, सत्यार्थज्ञानजन-
महाक्षिरूपं भावमन इत्यर्थः । × × तद्विपरीत असत्यार्थविषयज्ञानजनितशक्तिरूपभाषमनसा जनिताप्रयत्न-
विशेष मूषा असत्यमनोयोगः । उभयः सत्यमूषार्थज्ञानजनितशक्तिरूपभावमनोजनितप्रयत्नविशेष उभयमनोयोगः ।
जी प्र टी

विपरीतमसत्यमनः । दृष्टात्मकमुभयमनः । संशयानध्यवसायज्ञाननिबन्धनमसत्यमोषमन
इति । अथवा तद्वचनजननयोग्यतामपेक्ष्य चिरन्तनोऽप्यर्थः समीचीन एव । उक्तं च—

ण य सच्च-मोस-जुतो जो दु मणो सो असच्चमोसमणो ।

जो जोगो तेण हवे असच्चमोसो दु मणजोगो^१ ॥ १५७ ॥

मनसो भेदमभिधाय साम्प्रतं गुणस्थानेषु तत्सत्त्व^२निरूपणार्थमुत्तरसूत्र-
द्वयमाह^३—

मणजोगो सच्चमणजोगो असच्चमोसमणजोगो सणिण-

मिच्छाद्वि-प्यहवि जाव सजोगिकेवलि ति ॥ ५० ॥

मार्गदर्शक - आचार्य श्री सुखदिलसागर जी फारान

मनोयोग इति पञ्चमो मनोयोगः इव लब्धश्चेन्नैव दोषः, चतसृणां
मनोव्यक्तीनां सामान्यस्य पञ्चमत्वोपपत्तेः । किं तत्सामान्यमिति चेन्मनसः सादृश्यम् ।

समाधान— जहाँ जिस प्रकारकी वस्तु विद्यमान है, वहाँ उसी प्रकारसे प्रवृत्ति करने
वाले मनको सत्यमन कहते हैं । इससे विपरीत मनको असत्यमन कहते हैं । सत्य और असत्य
इन दोनोंरूप मनको उभयमन कहते हैं । तथा जो सत्य और अनुध्यवसायरूप ज्ञानका कारण
है उसे अनुभय मन कहते हैं । अथवा मनमें सत्य, असत्य आदि वस्तुओंको उत्पन्न करनेरूप
योग्यता है, उसकी अपेक्षासे चिरन्तन अर्थभी समीचीन है । कहा भी है—

जो मन सत्य और मूढासे युक्त नहीं होता है उसको असत्यमूढामन कहते हैं, और
उससे जो योग अर्थात् प्रयत्नविशेष होता है उसे असत्यमूढामनोयोग कहते हैं ॥ १५७ ॥

मनोयोगके भेदोंका कथन करके अब गुणस्थानोंमें उसके सत्त्वका निरूपण करनेके
लिये आगेके दो सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे मनोयोग और विशेषरूपसे सत्यमनोयोग तथा असत्यमूढामनोयोग संज्ञी
मिच्छाद्विष्टिसे लेकर सयोगिकेवली पर्यन्त होते हैं ॥ ५० ॥

शंका— चार मनोयोगोंके अतिरिक्त मनोयोग इस नामका पांचवां मनोयोग कहाँसे
आया ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, भेदरूप चार प्रकारके मनोयोगोंमें
रहनेवाले सामान्य योगके पांचवीं संख्या बन आती है ।

शंका— यह सामान्य क्या है जो चार प्रकारके मनोयोगोंमें पाया जाता है ?

समाधान— यहाँ पर सामान्यसे मनकी सदृशताका ग्रहण करना चाहिये ।

मनसः समुत्पत्तये प्रयत्नो मनोयोगः । पूर्वप्रयोगात् प्रयत्नमन्तरेणापि मनसः प्रवृत्ति-
र्दृश्यते इति चेद्भूवतु, न तेन मनसा योगोऽत्र मनोयोग इति विवक्षितः, तन्निमित्त-
प्रयत्नसम्बन्धस्य विवक्षितत्वात् ।

भवतु केवलिनः सत्यमनोयोगस्य सत्त्वम् तत्र वस्तुयाथात्म्यावगतेः सत्त्वात् ।
नासत्यमोषमनोयोगस्य सत्त्वम्, तत्र संशयानध्यवसाययोरभावादिति ? न, संशयान-
ध्यवसायनिबन्धनवचनहेतुमनसोऽप्यसत्यमोषमनस्त्वमस्तीति तत्र तस्य सत्त्वाविरोधात् ।
किमिति केवलिनो वचनं संशयानध्यवसायजनकमिति गोचरे । इत्यर्थानन्त्याच्छ्रोतुराव-
रणक्षयोपशमातिशयाभावात् । तीर्थंकरवचनमनक्षरत्वाद् ध्वनिरूपम्, सत एव तवेकम् ।
एकत्वाच्च तस्य द्वैविध्यं घटत इति चेन्न, तत्र स्यादित्यादि असत्यमोषवचनसत्त्व-

मनकी उत्पत्तिके लिये जो प्रयत्न होता है उसे मनोयोग कहते हैं ।

शंका— पूर्व-प्रयोगसे प्रयत्नके बिना भी मनकी प्रवृत्ति देखी जाती है ?

समाधान— यदि प्रयत्नके बिना भी मनकी प्रवृत्ति होती है तो होने दो, क्योंकि,
ऐसे मनसे होनेवाले योगको मनोयोग कहते हैं, यह अर्थ यहाँ पर विवक्षित नहीं है । किन्तु मनके
निमित्तसे जो प्रयत्नविशेष होता है, वह यहाँ पर योगरूपसे विवक्षित है ।

शंका— केवली जिनके सत्यमनोयोगका सद्भाव रहा आवे, क्योंकि, वहाँ पर
वस्तुके पदार्थ ज्ञानका सद्भाव पाया जाता है । परंतु उनके असत्यमोषमनोयोगका सद्भाव
संभव नहीं है, क्योंकि, वहाँ पर संशय और अनध्यवसायरूप ज्ञानका अभाव है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, संशय और अनध्यवसायके कारणरूप वचनका कारण
मम होनेसे उसमें भी अनुभयक्य धर्म रह सकता है । अतः सयोगी जिनमें अनुभव मनोयोगका
सद्भाव स्वीकार कर लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका— केवलीके वचन संशय और अनध्यवसायको पैदा करते हैं इसका क्या
तात्पर्य है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, केवलीके ज्ञानके विषयभूत पदार्थ अनन्त होनेसे और
श्रोताके आवरणकर्मका अपोपशम अतिशयरहित होनेसे केवलीके वचनोंके निमित्तसे संशय और
अनध्यवसायकी उत्पत्ति हो सकती है ।

शंका— तीर्थंकरके वचन अनक्षररूप होनेके कारण ध्वनिरूप हैं, और इसलिये वे
एकरूप हैं, और एकरूप होनेके कारण वे सत्य और अनुभव इस प्रकार दो प्रकारके नहीं हो
सकते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, केवलीके वचनमें ' स्यात् ' इत्यादिरूपसे अनुभयरूप
वचनका सद्भाव पाया जाता है, इसलिये केवलीकी ध्वनि अनक्षरात्मक है यह बात असिद्ध है ।

तत्त्वस्य ध्वनेरनक्षरत्वासिद्धेः । साक्षरत्वे च प्रतिनियतैकभाषात्मकमेव तद्वचनं नाशेषभाषारूपं भवेदिति चेन्न, कमविशिष्टवर्णात्मकभूयःपङ्क्तिवत्कदम्बकस्य प्रति-
प्राणिप्रवृत्तस्य ध्वनेरशेषभाषारूपत्वाविरोधात् । तथा च कथं तस्य ध्वनित्वमिति
चेन्न, एतद्भाषारूपमेवेति निर्देष्टुमशक्यत्वतः तस्य ध्वनित्वसिद्धेः^१ । अतीन्द्रियज्ञान-
त्वाच्च केवलिनो मन इति चेन्न, द्रव्यमनसः सत्त्वात् । भवतु द्रव्यमनसः सत्त्वं न
तत्कार्यमिति चेद्भवतु तत्कार्यस्य साधोपशमिकज्ञानस्याभावः, अपि तु तदुत्पादने

शंका— केवलीकी ध्वनिकी साक्षर मान लेने पर उनके वचन प्रतिनियत एक
भाषारूप ही होंगे, अशेष भाषारूप नहीं हो सकेगे ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, कमविशिष्ट, वर्णात्मक, अनेक पंक्तियोंके समुच्चयरूप
मार्गवर्तिक - आचार्य श्री सविधितोगट जी फारारज
और अलग अलग प्रत्येक धातुमें प्रवृत्त होनेवाली ऐसी केवलीकी ध्वनि संपूर्ण भाषारूप होती
है ऐसा मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका— जब कि वह अनेक भव्यारूप है तो उसे ध्वनिकरूप कैसे माना जा सकता है?

समाधान— नहीं, क्योंकि, केवलीके वचन इसी भाषारूप हैं, ऐसा निर्देश नहीं
किया जा सकता है, इसलिये उनके वचन ध्वनिकरूप हैं यह बात सिद्ध हो जाती है ।

शंका— केवलीके अतीन्द्रिय ज्ञान होता है, इसलिये उनके मन नहीं पाया जाता है?

समाधान— नहीं, क्योंकि, उनके द्रव्यमनका सङ्काव पाया जाता है ।

शंका— केवलीके द्रव्यमनका सङ्काव रहा भावे, परंतु वहां पर उसका कार्य नहीं
पाया जाता है ?

समाधान— द्रव्यमनके कार्यरूप उपयोगात्मक साधोपशमिक ज्ञानका अभाव मले
ही रहा भावे, परंतु उसके उत्पन्न करनेमें प्रयत्न तो पाया ही जाता है, क्योंकि, उसका प्रयत्न
कोई प्रतिबन्धक कारण नहीं है । इसलिये यह सिद्ध हुआ कि उससे आत्माका जो योग
होता है उसे मनोयोग कहते हैं ।

१ स्वर्णं विष्णु अक्षरपदुपायण षं समवह, सुहृमत्यामं सुष्माए परुवणाणुववनीशो ण भाणएए
(चाणखराए ?) शुणीए अक्षरपदुपायणं जुज्जदे, अणवखरभासतिरिक्खे मरेतूण अणासि तत्तो अत्थावगमा-
भावादो ण च दिव्वशुणी अणवखरपिया चेव, अट्टारखसत्तसयमासकुमासपियसादो । धवला अ पृ ६९३
सुत्रपोटकीपु भगवत्तस्तीर्यकरस्य सात्वोष्ठपुटविचलनमंतरेण सकलभाषास्वरूपदिव्यध्वनिमर्सकथनविज्ञानं X X
कथ्यते । धवला अ पृ ७०६ सा वि ष णं भगवओ अट्टमागहा भासा यासिञ्जमाणी तेमि राअेसि आयरि
यमभायरियाणं दुपसन्नउपममिमपसुपमिखसिरीसिनाणं अप्पणो भासताए परिणमइ । सम सू ३४ अट्टादश-
महाभाषासत्तशतशुल्लकभाषासञ्चक्रानस्रभाषात्मकत्वक्ततालुदनोष्ठकठव्यापारमव्यज्जनानन्दकमुगपत्सर्वोत्त-
रप्रतिपादकदिव्यध्वन्युपेत । गो. जी., जी प्र., टी १. X X सारयनवत्त्वमियमहुरतभीरकोषणिगोसदुदुभि-
रसरे उरे विरथडाए कटेऽवट्टियाए सिरे समाइण्णाए पुणरत्ताए सव्वभासाणुगामिणीए सरस्सहए जोयणणी-

प्रयत्नोऽस्त्येव, तस्य प्रतिबन्धकत्वाभावात् । तेनात्मनो योगः मनोयोगः । विद्यमानोऽपि तदुत्पादने प्रयत्नः किमिति स्वकार्यं न विदध्यादिति चेन्न, तत्सहकारिकारणक्षयोप-
शमाभावात् । असतो मनसः कथं वचनद्वितयसमुत्पत्तिरिति चेन्न, उपचारतस्तयोस्ततः
समुत्पत्तिविधानात् ।

शेषमनसोर्गुणस्थानप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

मोसमणजोगो सच्चमोसमणजोगो सणिणमिच्छाइट्टिप्पहुडि
जाव खीण-कसाय-वीयराय-छदुमत्या रि ॥ ५१ ॥

भवतु नाम क्षपकोपशमकानां सत्यस्यासत्यमोषस्य च सत्त्वं नेतरयोः,

शंका— केवलीके इन्द्रियमनको उत्पन्न करनेमें प्रयत्न विद्यमान रहते हुए भी वह अपने
कार्यको क्यों नहीं करता है ।

समाधान— नहीं, क्योंकि, केवलीके मानसिक ज्ञानके सहकारी कारणरूप अयोप-
शमका अभाव है, इसलिये उनके मनोनिमित्तक ज्ञान नहीं होता है ।

शंका— अब कि केवलीके यथापूर्वमें अर्थात् अयोपशमिक मन नहीं पाया जाता है,
तो उनके सत्य और अनुभव इन दो प्रकारकी वचनोंको उत्पत्ति कैसे हो सकती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, उपचारसे मनके द्वारा उन दोनों प्रकारके वचनोंकी
उत्पत्तिका विधान किया गया है ।

अब शेष दो मनोयोगोंके गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये भागेका सूत्र कहते हैं—
असत्यमनोयोग और उभयमनोयोग संती मिम्यादुट्ठि गुणस्थानसे लेकर खीणकसाय-
वीतराग-छदुमत्या गुणस्थानतक पावे जाते हैं ॥ ५१ ॥

शंका— क्षपक और उपशमक ओकोंके सत्यमनोयोग और अनुभवमनोयोगका संज्ञा

हारिणा सरेण अठमागहाए वासाए भासति अरिहा वर्म परिकहेह । X X सा वि व न अठमागहा भासा
तेसि कब्बेसि आरिअण्णारियाणं अप्पणो वासाए परिणामेणं परिणमह । औप सू. ३४ व्याप्पणोत्पादोद्धनं वाणी
सर्वभाषानुगा प्रसो ॥ तथाहु. श्री हेमचन्द्रः कान्वानुससने, अहनिमस्सादुपदा परमार्थमिवादिनीम् । सर्व-
भाषापरिणता जैनी वाचमुपस्महे ॥ देवा देवीं नरा नारीं सवरास्त्रापि सावरीम् । तिर्यक्कोऽपि च वैरावीं
मेनिरे भगवद्गिरम् ॥ मया जलपरस्याम्भ आश्रवाणां विज्ञेयत । नानारसं भगवदेह दागो भगवतामपि ॥
स्यात्प्रमोर्लभावा च स्वभावादर्वमागवी । स्यातां हे कश्चमे ह्य-यां मावस्यां प्राहुस्त्य च ॥ येनैकैव वक्ता
मूयसामपि संशया । छिद्यन्ते वक्त तत्सावीं ज्ञानाज्ञेयवचोविधिः ॥ करच्छेदे संशयातामसं कश्चाद्दुष्मयम् ।
असंख्येनापि कालेन भवेत् कथमनुग्रहः ॥ अन्दसन्तेविचित्रत्वात् सन्तीदृशि वचांसि च । प्रभुवैतुतरं यस्या-
द्युपद्भूयसामपि ॥ सरसरस्वरार्पणं मिस्त्रेण गुणपदावा । 'सरो नत्वि' सि वाक्येन प्रियाम्बिसोऽपि
बोधिता । लो प्र. ३०, ६३४-६४२. सर्वाभिमावपीया भाषा भवति, कोऽर्थः ? अर्थ भगवद्भूतयाया भगवदेष्ट-
भाषात्मके, अर्थ च सर्वभाषात्मकं । कथमेव देवोपनीतत्वं तदतिव्यस्येति चेत् ? भगवदेवसंनिधाने तथा-
पिरिणतया भाषया संस्कृतभाषया प्रवर्तते । चट्प्रा. ४. ३२. (सं. टी.)

अप्रमादस्य प्रमादविरोधित्वादिति ? न, रजोबुधां विपर्ययानध्यवसायज्ञानकारण-
मनसः^१ सत्त्वाविरोधात् । न च तद्योगात्प्रमादिवस्ते, प्रमादस्य मोहपर्यायत्वात् ।

वाय्वोगभेदप्रतिपादनार्थमसरसूत्रमाह—

मार्गदर्शक आचार्य श्री तुलसीदासजी महाराज

वचिजोगो चतुर्विहो सच्चवचिजोगो मोसवचिजोगो सच्च-
मोसवचिजोगो असच्चमोसवचिजोगो चेदि ॥ ५२ ॥

चतुर्विधमनोभ्यः समुत्पन्नवचनानि चतुर्विधान्यपि तत्तद्व्यपदेशं^२ प्रतिलभन्ते
तथा प्रतीयते च । उक्तं च—

दमविह-सच्चे वचने ओ जोगो सो दु सच्चवचिजोगो ।

तद्विबरीदो मोमो जाणुभय सच्चमोस ति^३ ॥ १५८ ॥

जो णेव सच्च-मोमो त जाण असच्चमोसवचिजोग^४ ।

अमणाण जा भामा सण्णीणामतणीयादी^५ ॥ १५९ ॥

रहा आवे परंतु बाकीके दो अर्थात् असत्यमनोयोग और उभयमनोयोगका सङ्काश नहीं हो
सकता है, क्योंकि, इन दोनोंमें रहनेवाला अप्रमाद असत्य और उभय मनके कारणभूत प्रमादका
विरोधी है ? अर्थात् अपक और उपशमक प्रमादरहित होते हैं, इसलिये उनके असत्यमनोयोग
और उभयमनोयोग नहीं पाये जा सकते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, आवरणकर्मसे युक्त ओकोंके विपर्यय ज्ञान और
अनध्यवसाय ज्ञानके कारणभूत मनके सङ्काश मान लेनेसे कोई विरोध नहीं आता है । परंतु इसके
संग्रहसे अपक या उपशमक जीव प्रमत्त नहीं माने जा सकते हैं, क्योंकि, प्रमाद मोहकी
पर्याय है ।

अब वचनयोगके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वचनयोग चार प्रकारका है, सत्यवचनयोग, असत्यवचनयोग उभयवचनयोग और
अनुभय वचनयोग ॥ ५२ ॥

चार प्रकारके मनसे उत्पन्न हुए चार प्रकारके वचन से उस उस संज्ञाको प्राप्त होत
है और ऐसी प्रतीति भी होती है । कहा भी है—

दश प्रकारके सत्यवचनमें वचनवर्णनाके निमित्तसे जो योग होता है उसे सत्यवचन-
योग कहते हैं । उससे विपरीत योगको मृषावचनयोग कहते हैं । सत्यमृषारूप वचन योगको
उभयवचनयोग कहते हैं । १५८ ॥

ओ न तो सत्य रूप है और न मृषारूप ही है वह असत्यमृषावचनयोग है । असतो

वचसो भेदमभिधाय गुणस्थानेषु तत्सत्त्वप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रत्रितयमाह—
वचिजोगो असत्त्वमोसवचिजोगो वीइंदिय-प्यहुडि जाव

सजोगिमेवलि जिचाहे श्रीदेतुमिधतागर जी महाराज

असत्यमोषमनोनिबन्धनवचनमसत्यमोषवचनमिति प्रागुक्तम्, तद् द्वीन्द्रिया-
दीनां मनोरहितानां कथं भवेदिति ? नायमेकान्तोऽस्ति सकलवचनानि मनस एव
समुत्पद्यन्ते इति, मनोरहितकेवलानां वचनाभावासंजनात्^१ । विकलेन्द्रियाणां मनसा
दिना न ज्ञानसमुत्पत्तिः । ज्ञानेन विना न वचनप्रवृत्तिरिति चेन्न, मनस एव
ज्ञानसमुत्पद्यत इत्येकान्ताभावात्^२ । भावे वा न शेषेन्द्रियेभ्यो^३ ज्ञानसमुत्पत्तिः, मनसः
समुत्पन्नत्वात् । नैतदपि, दृष्टधृतानुभूतविषयस्य ज्ञानसप्रत्ययस्यान्यत्र वृत्तिविरोधात् ।
न अक्षुरादीनां सहकार्यं^४ सप्रयत्नात्मसहकारिभ्यः इन्द्रियेभ्यस्तदुत्पत्त्युपलम्भात् ।

जीवोंकी भाषा और सजो जीवोंकी आमन्त्रणी आदि भाषाएं इसके उदाहरण हैं ॥ १५९ ॥

इस प्रकार वचनयोगके भेद कहकर अब गुणस्थानोंमें उसके सत्त्वके प्रतिपादन करनेके
लिये आगेके तीन सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे वचनयोग और विशेषरूपसे अनुभयवचनयोग द्वीन्द्रिय जीवोंसे लेकर
संयोगिकेवली गुणस्थानतक होता है ॥ ५३ ॥

शंका— अनुभयरूप मनके निमित्तसे जो वचन उत्पन्न होते हैं उन्हें अनुभयवचन
कहते हैं, यह बात पहले कही जा चुकी है । ऐसी हालतमें मनरहित द्वीन्द्रियादिक जीवोंके
अनुभयवचन कैसे हो सकते हैं ?

समाधान— यह कोई एकान्त नहीं है कि संपूर्ण वचन मनसे ही उत्पन्न होते हैं ।
यदि संपूर्ण वचनोंकी उत्पत्ति मनसे ही मान ली जावे तो मनरहित केवलियोंके वचनोंका अभाव
प्राप्त हो जायगा ।

शंका— विकलेन्द्रिय जीवोंके मनके बिना ज्ञानकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है और
ज्ञानके बिना वचनोंकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, मनसे ही ज्ञानकी उत्पत्ति होती है यह कोई एकान्त
नहीं है । यदि मनसे ही ज्ञानकी उत्पत्ति होती है यह एकान्त मान लिया जाता है, तो बाकीके
इन्द्रियोंसे ज्ञानकी उत्पत्ति नहीं हो सकेगी, क्योंकि, संपूर्ण ज्ञानकी उत्पत्ति मनसे मानते ही ।
अथवा, मनसे समुत्पन्नत्वरूप वचन इन्द्रियोंमें रह भी तो नहीं सकता है, क्योंकि, दृष्ट, धृत
और अनुभूतको विषय करनेवाले ज्ञानसंज्ञानकी अन्यत्र वृत्ति जाननेमें विरोध आता है । यदि
मनको अक्षु आदि इन्द्रियोंका सहकारी कारण माना जावे तो भी नहीं बनता है, क्योंकि, प्रयत्न
सहित आत्माके सहकारकी अपेक्षा रखनेवाली इन्द्रियोंसे इन्द्रियज्ञानकी उत्पत्ति पाई जाती है ।

शंका— समनस्क जीवोंमें तो ज्ञानकी उत्पत्ति मनोयोगसे ही होती है ?

वशापि सत्यानीति ।

शेषवचसोः गुणस्थाननिरूपणार्थमुत्तरसूत्रभाह्विधितागरे जी महाराज

मोसवचिजोगो सवचमोसवचिजोगो सणिणमिच्छाइट्टि-प्पहुडि
जाव खीण-कसाय-वीयराय-लुदुमत्था ति ॥ ५५ ॥

क्षीणकषायस्य वचनं कथमसत्यमिति चेन्न, असत्यनिबन्धनाज्ञानसत्त्वापेक्षया तत्र तत्सत्त्वप्रतिपादनात् । तत्र एव नोभयसंयोगोऽपि विरुद्ध इति । वार्चयमस्य क्षीणकषायस्य कथं चाग्न्योगवर्धेन, तत्राप्यन्तर्जल्पस्य' सत्त्वाविरोधात् ।

काययोगसंख्याप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रभाह्वि—

कायजोगो सत्तविहो-ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्स-
कायजोगो वेउवियकायजोगो वेउवियमिस्सकायजोगो आहारकाय-
जोगो आहारमिस्सकायजोगो कम्मइयकायजोगो चेदि ॥ ५६ ॥

औदारिकशरीरजनितबीर्याञ्जीवप्रवेशपरिस्पन्धमिच्छामप्रयत्नः औदारिक-

नहीं आता है, इसलिये उनमें इन्हीं प्रकारके सत्यवचन होते हैं ।

शेष वचनयोगोंका गुणस्थानमें निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मूषावचनयोग और सत्यमूषावचनयोग संज्ञी निम्नादृष्टिते लेकर क्षीणकषाय-बीतराग-
छयास्थ गुणस्थानतक पाये जाते हैं ॥ ५५ ॥

शंका— जिसकी कषाये क्षीण हो गई हैं ऐसे जीवके वचन असत्य कैसे हो सकते हैं?

समाधान— ऐसी शंका व्यर्थ है, क्योंकि, असत्यवचनका कारण अज्ञान बारहवें गुणस्थानतक पाया जाता है, इस अपेक्षासे वहाँ पर असत्यवचनके सङ्भावका प्रतिपादन किया है । और इसीलिये उभयसंयोगज सत्यमूषावचन भी बारहवें गुणस्थानतक होता है, इस कथनमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका— वचनगुप्तिका पूरी तरहसे पालन करनेवाले कषायरहित जीवोंके वचनयोग कैसे संभव है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, कषायरहित जीवोंमेंभी अन्तर्जल्पके पाये जानेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

अब काययोगकी संख्याके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

काययोग सात प्रकारका है— औदारिककाययोग, औदारिकमिश्रकाययोग, वैक्रियिक-
काययोग, वैक्रियिकमिश्रकाययोग, आहारककाययोग, आहारकमिश्रकाययोग और कामंजकाय-
योग ॥ ५६ ॥

औदारिक शरीरद्वारा (औदारिक वर्णनाञ्जलि) उत्पन्न हुई शक्तिले जीवके प्रदेशोंमें

काययोगः । कामर्णौदारिकस्त्वन्धाभ्यां जनितवीर्यास्तत्परिस्पन्दनार्थः प्रयत्नः औदारिक-
मिश्रकाययोगः । उदारः पुरुः महानित्यर्थः, तत्र भवं शरीरमौदारिकम् । अथ स्यान्न
महत्त्वमौदारिकशरीरस्य ? कथमेतदवगम्यते ? वर्गणासूत्रम् । किं तद्वर्गणासूत्रमिति
चेदुच्यते 'सर्ववर्गणा ओरालिय-सरीर-द्वय-वर्गणा-पदेसा, वेउव्विय-सरीर-द्वय-
वर्गणा-पदेसा असंखेज्जगुणा, आहार-सरीर-द्वय-वर्गणा-पदेसा असंखेज्जगुणा, तेया-
सरीर-द्वय-वर्गणा-पदेसा अणंतगुणा, भासा-द्वय-वर्गणा-पदेसा अणंतगुणा, मज्ज-
द्वय-वर्गणा-पदेसा अनंतगुणा, कम्मइय-सरीर-द्वय-वर्गणा-पदेसा अणंतगुणा ति' ।
अथ, अवगाहनापेक्षया औदारिकशरीरस्य भीहृत्त्वमिति चेत् । औदारिकशरीरस्य कम्मइय-
सरीर-द्वय-वर्गणाए ओगाहणा, मज्ज-द्वय-वर्गणाए ओगाहणा असंखेज्जगुणा, भासा-
द्वय-वर्गणाए ओगाहणा असंखेज्जगुणा, तेया-सरीर-द्वय-वर्गणाए ओगाहणा
असंखेज्जगुणा, आहार-सरीर-द्वय-वर्गणाए ओगाहणा असंखेज्जगुणा, वेउव्विय-
सरीर-द्वय-वर्गणाए ओगाहणा असंखेज्जगुणा, ओरालिय-सरीर-द्वय-वर्गणाए

परिस्पन्दका कारणभूत जो प्रयत्न होता है उसे औदारिककाययोग कहते हैं । कामर्ण और
औदारिक वर्गणाओंके द्वारा उत्पन्न हुए वीर्यसे जीवके प्रदेशोंमें परिस्पन्दके लिये जो प्रयत्न होता
है उसे औदारिकमिश्रकाययोग कहते हैं । उदार, पुरु और महान् ये एक ही अर्थके वाचक शब्द
हैं । उसमें जो शरीर उत्पन्न होता है उसे औदारिकशरीर कहते हैं ।

शंका— औदारिक शरीर महान् है, यह बात नहीं बनती है ?

प्रतिशंका— यह कैसे जाना ?

शंकाका समर्थन— वर्गणासूत्रसे यह बात मालूम पड़ती है ।

प्रतिशंका— यह वर्गणासूत्र कौनसा है ?

शंकाका समर्थन— जिससे औदारिक शरीरकी महानता सिद्ध नहीं होती है वह
वर्गणासूत्र इसप्रकार है— 'औदारिकशरीर द्वयसंबन्धी वर्गणाके प्रदेश सबसे बड़े हैं । उससे
असंख्यातगुणे वैक्रियकशरीरद्वयसंबन्धी वर्गणाके प्रदेश हैं । उससे असंख्यातगुणे आहारकशरीर-
द्वयसंबन्धी वर्गणाके प्रदेश हैं । उससे अनन्तगुणे तैजसशरीरद्वयसंबन्धी वर्गणाके प्रदेश हैं । उससे
अनन्तगुणे भाषाद्वयवर्गणाके प्रदेश हैं । उससे अनन्तगुणे मनोद्वयवर्गणाके प्रदेश हैं, और उससे
अनन्तगुणे कामर्णशरीरद्वयवर्गणाके प्रदेश हैं' ।

समाधान— नहीं, क्योंकि, अवगाहनाकी अपेक्षा औदारिक शरीरकी स्थूलता कम
जाती है । अंसे कि कहा भी है—

'कामर्णशरीरसंबन्धी द्वय-वर्गणाकी अवगाहना सबसे सूक्ष्म है । मनोद्वयवर्गणाकी
अवगाहना उससे असंख्यातगुणी है । भाषाद्वयवर्गणाकी अवगाहना उससे असंख्यातगुणी है ।
तैजसशरीरसंबन्धी द्वय-वर्गणाकी अवगाहना उससे असंख्यातगुणी है । आहारशरीरसंबन्धी
द्वय-वर्गणाकी अवगाहना उससे असंख्यातगुणी है । वैक्रियकशरीरसंबन्धी द्वय-वर्गणाकी
अवगाहना उससे असंख्यातगुणी है । औदारिकशरीरसंबन्धी द्वय-वर्गणाकी अवगाहना उससे

ओगाहणा असंखेज्जगुणा ति ।' उत्तं च—

पुष्पमहमुदाहरालं एयट्ठो तं विजाण तमिह भव ।
ओरालियं ति वुत्तं ओरालियकायजोभो सो' ॥ १६० ॥
ओरालियमुत्तत्वं विजाण मिस्सं च अपरिपुण्णं ति ।
जो तेण सपजोगो ओरालियमिस्सको जोगो' ॥ १६१ ॥

अणिमादिबिक्रिया, तद्योगात्पुद्गलाश्च विक्रियेति भण्यन्ते । तत्र भवं शरीरं
वैक्रियिकम् । तदवष्टम्भतः समुत्पन्नपरिस्पन्देन योगः वैक्रियिककाययोगः । कामंज-
वैक्रियिकस्कन्धतः समुत्पन्नवीर्येण योगः वैक्रियिकमिश्रकाययोगः । उक्तं च—

विविह-गुण-इडिह-जुत्तं वेउम्बियमहव विकिरिया चेव ।
तिस्से भव च जेयं वेउम्बियकायजोगो सो' ॥ १६२ ॥

असंख्यगतगुणो है । कहा भी है—

पुष्प, महत्, उदार और उराल, ये सब एकार्यवाचक हैं । उदारमें जो होता है उसे
औदारिक कहते हैं, और उसके निमित्तसे होनेवाले अनेकको औदारिकत्व कहते हैं । औदारिक
औदारिकका अर्थ ऊपर कह आये हैं । वही शरीर अबतक पूर्ण नहीं होता है तबतक
मिश्र कहलाता है, और उसके द्वारा होनेवाले संयोगको औदारिकमिश्रकाययोग कहते हैं ॥ १६१
अणिमा, महिमा भावि श्रद्धियोंको विक्रिया कहते हैं । उन श्रद्धियोंके संपर्कसे पुद्गल
भी 'विक्रिया' इस नामसे कहे जाते हैं । उसमें जो शरीर उत्पन्न होता है उसे वैक्रियकशरीर
कहते हैं । उस शरीरके अवस्थानसे उत्पन्न हुए परिस्पन्दद्वारा जो प्रयत्न होता है उसे
वैक्रियककाययोग कहते हैं । कामंज और वैक्रियक वर्णनाओंके निमित्तसे उत्पन्न हुई शक्तिसं
जो परिस्पन्दके लिये प्रयत्न होता है उसे वैक्रियकमिश्रकाययोग कहते हैं । कहा भी है—

माना प्रकारके गुण और श्रद्धियोंसे युक्त शरीरको वैगूयिक अथवा वैक्रियक शरीर

१ प्रा. पं. १, ९३ । गो. जी. २३० सूक्ष्मपृथिव्यप्तेजीवायुसाधारणशरीराणां स्थूलत्वाभावात्
कथमौदारिकत्वं ? इति चेन्न, ततः सूक्ष्मतरवैक्रियकाविशरीरापेक्षया तेषां महत्त्वेन परमागमरूढधा वा
औदारिकत्वसंभवात् । अ. प्र. टी.

२ प्रा. पं. १, ९४ । गो. जी. २३१ प्रागुक्तलक्षणमौदारिकशरीरं तदेवान्मर्मुहर्तव्यं तत्प्रपूर्णं अपर्याप्तं
तावन्मिश्रमित्युच्यते अपर्याप्तकालसंबन्धिसमयत्रयसंयुक्तिकामंजकाययोगाकृष्टकार्यवर्णनासंयुक्तत्वेन परमागम-
रूढधा वा अपर्याप्तं अपर्याप्तशरीरमित्यर्थः । जी. प्र. टी. । तत्रौदारिकादयः शुद्धाः सुकीर्णाः । औदारिक-
मिश्रस्तु औदारिक एवापरिपूर्णं मिश्र उच्यते, यथा शुद्धमिश्रं दधि न शुद्धतया नापि दधिमा व्यपदिश्यते
तत्ताभ्यामपरिपूर्णत्वात् । एवमौदारिक मिश्र कामंजेन । औदारिकतया नापि कामंजतया व्यपदेष्टुं शक्यम्
अपरिपूर्णत्वादिति तस्यौदारिकमिश्रव्यपदेशः । एवं वैक्रियकाहारकमिश्रावपीति शतकटीकालेशः । प्रजापना-
व्याख्यानांशस्त्ववम, औदारिकाया शुद्धास्तत्त्वार्थान्तकस्य मिश्रास्तत्त्वार्थान्तकस्येति । स्या. सू. पृ. १०१

३ प्रा. पं. १, ९५ । गो. जी. २३२.

आहारदि जणेन मुणी सुद्धमे अट्ठे सयस्स संदेहे^१ ।
 यत्ता केवल्लि-पासं तम्हा आहारको जोगो^२ ॥ १६४ ॥
 आहारयमुत्तत्थं विमाण मिस्सं च अपरिपुण्णं सि ।
 ओ तेण संपजोगो आहारयमिस्सको जोगो^३ ॥ १६५ ॥

विशेषार्थ—यजिस्समेण लोकं हिंसां प्रारब्धमुत्तिष्ठन्नाममोक्षं अकिस्सकमिधकाययोग और आहारकमिधकाययोग । इनमेंसे औदारिकमिध भगवत् और तिर्यक्के जन्मके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्त कालतक और केवली समुद्रातकी कपटद्वयक अवस्थामें होता है । वैकियकमिध जेव और नारकियोंके जन्मके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्ततक होता है । आहारकमिध छठे गुणस्वानवर्ती जीवके आहारकसमुद्रात निकलते समय अपर्याप्त अवस्थामें होता है । इन तीनों मिधयोगोंमें केवल विवक्षित शरीरसंबन्धी वर्गणाओंके निमित्तसे आत्मप्रवेश-परिस्पन्द नहीं होता है, किन्तु कामेयशरीरके संकन्धसे युक्त होकर ही औदारिक आदि शरीरसंबन्धी वर्गणाओंके निमित्तसे योग होता है, इसलिये इन्हें मिधयोग कहा है । परन्तु इतनी विशेषता है कि गोम्मदसार जीवकापटकी टीकामे आहारकसमुद्रातके पहले होनेवाले औदारिकशरीरकी वर्गणाओंके मिधणसे आहारकमिधकामयोग कहा है और यहाँ पर कामेयकण्ठके मिधणसे आहारकमिधकामयोग कहा है । इन दोनों कथनों पर विचार करनेसे ऐसा प्रतीत होता है कि गोम्मदसारकी टीकाके अभिप्रायसे आहारकमिधयोगतक औदारिकशरीरसंबन्धी वर्गणाएँ आती रहती हैं और छबकाके अभिप्रायसे आहारकमिधयोगके प्रारंभ होते ही औदारिकशरीरसंबन्धी वर्गणाओंका आना बन्द हो जाता है । कहा भी है—

छटवें गुणस्वानवर्ती भुनि अपनेको संवेह होने पर जिस शरीरके द्वारा केवलीके पास जाकर सूक्ष्म पदार्थोंका आहरण करता है उसे आहारक शरीर कहते हैं, इसलिये उसके द्वारा होनेवाले योगको आहारककामयोग कहते हैं ॥ १६४ ॥

आहारकका अर्थ कह आये है । वह आहारकशरीर जबतक पूर्ण नहीं होता है तबतक उसको आहारकमिध कहते हैं । और उसके द्वारा जो संप्रयोग होता है उसे आहारकमिधकाययोग कहते हैं ॥ १६५ ॥

यस्ताम प्रवेशपरिस्थन्द स आहारककाममिधयोग । गो जी, जी प्र, टी २६०

१ ऋद्धिप्राप्तरयापि प्रयत्नसयतस्थ अतज्ज्ञानावरणवीर्यान्तरायक्षयोपशमसांक्षे सति यदा धर्म्यध्यान-विरोधी श्रुतार्थसंदेह स्यात्तदा तत्संदेहविनाशार्थं च आहारकशरीरमुत्तिष्ठतीत्यर्थः । गो जी, जी प्र, टी २३५

२ प्रा. पं १, ९७ । गो. जी २३९. जिम्वेत्ते केवल्लिदुव्विरहे विधकमणपट्टाधिकनलाणे परसंसे संविसे विणविणघरवदणट्ठं च ॥ उत्तमअंगग्धि हवे पासुविहीण सुह असद्वज्ज । सुहमठाण भवलं हन्यपमाण पत्तप्पुदयं ॥ गो. जी. २३६, २३७.

३ प्रा. पं. १, ९८ पाठभेदः । गो. जी २४०.

कर्मैव कर्मणं शरीरम्, अष्टकर्मस्कन्ध इति यावत् । अथवा कर्मणि भवं कर्मणं शरीरम्, नामकर्मविवक्ष्यस्य कर्मणो ग्रहणम् । तेन योगः कर्मणकाययोगः । केवलेन कर्मणा जनितवीर्येण सह योगः इति यावत् । उक्तं च—

कर्मैव च कम्म-मयं कम्मद्वयं तेन ओ दु सजोगो ।

कम्मद्वयकायजोगो एग-विग-तिगेषु समएसु ॥ १६६ ॥

केवलौदारिककाययोगो भवतीत्येतत्प्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकायजोगो तिरिक्ख-मणु-
स्साणं ॥ ५७ ॥

वेदनारकाणां किमित्यौदारिकशरीरोदयो न भवेत् ? न, स्वाभावाद्,

कर्म ही कर्मणशरीर है, अर्थात् आठ प्रकारके कर्मस्कन्धोंको कर्मणशरीर कहते हैं । अथवा कर्ममें जो शरीर उत्पन्न होता है उसे कर्मणशरीर कहते हैं । इससे नामकर्मके अवयवकल्प कर्मणशरीरका ग्रहण होता है । उस शरीरके निमित्तसे जो योग होता है उसे कर्मणकाययोग कहते हैं । इसका तात्पर्य यह है कि अन्ध औदारिकादि शरीर-वर्णणाओंके बिना केवल एक कर्मसे उत्पन्न हुए बीर्यके निमित्तसे आत्मप्रवेशपरिस्थानक जो प्रयत्न होता है उसे कर्मण-काययोग कहते हैं । कहा भी है—

ज्ञानावरणादि आठ प्रकारके कर्मस्कन्धको ही कर्मणशरीर कहते हैं । अथवा, नामकर्मसे जो उत्पन्न होता है उसे कर्मणशरीर कहते हैं । और उसके द्वारा होनेवाले योगको कर्मणकाययोग कहते हैं । यह योग एक, दो अथवा तीन सम्बन्धक होता है ॥ १६६ ॥

औदारिककाययोग किन ओदोंके होता है इस बातके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तिर्य्यञ्च और मनुष्योंके औदारिककाययोग और औदारिकमिथकाययोग होता है ॥ ५७ ॥

प्रश्न— देव और नारकियोंके औदारिकशरीर नामकर्मका उदय क्यों नहीं होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, स्वभावसे ही उनके औदारिकशरीर नामकर्मका उदय

१ प्र. पं. १, ९९. गो जी. २४१. स कर्मणकाययोगः एकद्वित्रिसमयविशिष्टविग्रहगतिकालेषु केवलिसमुद्भातसंबन्धिप्रतरव्यलोकपूरणं समवचने च प्रचलते शेषकाले नास्तीति विभागः तु शब्देन सूच्यते । अनेन शेषयोगानामव्याघातविषय अन्तर्मुहूर्तकालो व्याघातविषये एकसमयादियथासम्भवांतर्मुहूर्तपर्यंतकालस्य एकजीवं प्रति गणितो भवति । नानाजीवापेक्षया च वसन्तसुहमेत्याद्यष्टसांस्तरमार्गणावजितक्षेपनिरंतरमार्गणां सर्वकाल इति विशेषो जातव्यः । जी. प्र. टी.

२ म. को औदारिक ।

देवनरकगतिकर्मोदयेन सह औदारिककर्मोदयस्य विरोधाद्वा । न च तिरश्चा मनुष्याणां औदारिककाययोग एवेति नियमोऽस्ति, तत्र कर्मणकाययोगादीनामभावापत्तेः । किं तु औदारिककाययोगस्तिर्यङ्मनुष्याणामेव ।

केषु वैक्रियिककाययोगो भवतीत्येतत्प्रतिपादनायमुत्तरसूत्रम्—

वेउव्वियकायजोगो वेउव्वियमिस्सकायजोगो देवणेरइ-
याणं ॥ ५८ ॥

तिरश्चां मनुष्याणां च किमिति सदुदयो न भवेत् ? न, तिर्यङ्मनुष्यगति-
कर्मोदयेन सह वैक्रियिकोदयस्य विरोधात्स्वभावाद्वा । न हि स्वभावाः परपर्यनुयोगाहोः
अतिप्रसङ्गात् । तिर्यञ्चो मनुष्याश्च वैक्रियिकशरीरः भूयन्ते तत्कथं घटत इति चेन्न,
औदारिकशरीरं द्विविधं विक्रियात्मकमविक्रियात्मकमिति । तत्र यद्विक्रियात्मकं तदै-

नहीं होता है । अथवा, देवगति और नरकगति नामकर्मके उदयके साथ औदारिकशरीर नामकर्मके उदयका विरोध है, इसलिये उनके औदारिकशरीरका उदय नहीं पाया जाता है । फिर भी तिर्यञ्च और मनुष्योंके औदारिक और औदारिकमिश्रकाययोग ही होता है ऐसा नियम नहीं है, क्योंकि, इस प्रकारके नियम करने पर तिर्यञ्च और मनुष्योंमें कर्मणकाययोग आदिके अभावकी आपत्ति आ जायगी । किन्तु औदारिक और औदारिकमिश्र तिर्यञ्च और मनुष्योंके ही होता है, ऐसा नियम जानना चाहिये ।

वैक्रियिक काययोग किन जीवोंमें होता है इस बातके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

देव और नारकियोंके वैक्रियिककाययोग और वैक्रियिकमिश्रकाययोग होता है ॥ ५८ ॥

शंका— तिर्यञ्च और मनुष्योंके वैक्रियिकशरीरका उदय क्यों नहीं होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, तिर्यञ्चगति और मनुष्यगति कर्मोदयके साथ वैक्रियिक नामकर्मके उदयका विरोध आता है, अथवा, तिर्यञ्च और मनुष्यगतियोंमें वैक्रियिक नामकर्मका उदय नहीं होता है, यह स्वभाव ही है । और स्वभाव दूसरेके प्रयत्नोंके योग्य नहीं होते हैं, अन्यथा, अतिप्रसंग बोध आ जायगा । इसलिये तिर्यञ्च और मनुष्योंके वैक्रियिक और वैक्रियिक-मिश्रकाययोग नहीं होता है, यह सिद्ध हो जाता है ।

शंका— तिर्यञ्च और मनुष्य जो वैक्रियिकशरीरवाले सुने जाते हैं, इसलिये वह बात कैसे घटित होगी ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, औदारिकशरीर दो प्रकारका है, विक्रियात्मक और अविक्रियात्मक । उनमें जो विक्रियात्मक औदारिक शरीर है, वह मनुष्य और तिर्यञ्चोंके

क्रियिकमिति तत्रोक्तम्, न तदत्र परिगृह्यते, विविधगुणद्वन्द्वभावात् । अत्र विविध-
गुणद्वन्धात्मकं परिगृह्यते, तच्च देवनारकाणामेव ।

आहारक्षरीरस्वामिप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

आहारकायजोगो आहारमिस्सकायजोगो संजदाणमिद्धिपत्ताणं

॥ ५९ ॥

आहारद्विप्राप्तेः किमु संयताः ऋद्धिप्राप्ता उत वैक्रियिकद्विप्राप्तेस्ते' ऋद्धि-
प्राप्ता इति । किं चातः, नास्त्यः पक्ष आश्रयणयोग्यः, इतरेतराश्रयबोधासंजनात् ।
कथम् ? यावन्नाहारद्विप्राप्त्युत्पद्यते न तावत्सेवामद्विप्राप्तत्वम्, यावन्ऋद्धिप्राप्तत्वं न
तावत्सेवामाहारद्विरिति । न द्वितीयविकल्पोऽपि, ऋद्धिरूपयुद्धयभावात् । भावे वा
आहारक्षरीरवर्ता मनःपर्ययज्ञानमपि जायेत, विशेषाभावात् । न चैवम्, भार्येण' सह

वैक्रियिकरूपसे कहा गया है । उसका यहाँ पर ग्रहण नहीं किया है, क्योंकि, उसमें नामा गुण
और ऋद्धियोंका अभाव है । यहाँ पर नामा गुण और ऋद्धियुक्त वैक्रियिकक्षरीरका ही ग्रहण
किया है, और वह वैक्रिय और नारकियोंके ही होता है ।

अब आहारक्षरीरके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

आहारकाययोग और आहारमिस्सकाययोग ऋद्धिप्राप्त छटे गुणस्थानवर्ती संयतोंके
ही होते हैं ॥ ५९ ॥

प्रश्न— यहाँ पर क्या आहारक ऋद्धिकी प्राप्तिसे संयतोंको ऋद्धिप्राप्त समझना
चाहिये, या वैक्रियिक ऋद्धिकी प्राप्तिसे उन्हें ऋद्धिप्राप्त समझना चाहिये ? इन दोनों पक्षोंमेंसे
प्रथम पक्ष तो ग्रहण करने योग्य नहीं है, क्योंकि, प्रथम पक्षके ग्रहण करने पर इतरेतराश्रय
बोध आता है । वह कैसे आता है, आगे इसीको स्पष्ट करते हैं, जबतक आहारक ऋद्धि उत्पन्न
नहीं होती है तबतक उन्हें ऋद्धिप्राप्त नहीं माना जा सकता, और जबतक वे ऋद्धिप्राप्त न हों
तबतक उनके आहारक ऋद्धि उत्पन्न नहीं हो सकती है । इसी प्रकार दूसरा विकल्प भी नहीं
बनता है, क्योंकि, एक ऋद्धिके उपयोग करते समय दूसरी ऋद्धियोंकी उत्पत्तिका अभाव है ।
इतने पर भी यदि एक ऋद्धिके रहते हुए दूसरी ऋद्धिका सद्भाव माना जाता है, तो आहारक
ऋद्धिवालोंके मनःपर्ययज्ञानकी उत्पत्ति भी माननी चाहिये, क्योंकि, दूसरी ऋद्धियोंके समान इसके
होनेमें कोई विशेषता नहीं है । परंतु आहारक ऋद्धिवालेके मनःपर्यय ज्ञान माना नहीं जा सकता
है, क्योंकि, ऐसा मानने पर आगमसे विरोध आता है ?

समाधान— प्रथम पक्षमें जो इतरेतराश्रय बोध दिया है, वह तो आता नहीं है,

१ मु वैक्रियिकद्विप्राप्तस्ते. २ मु. ऋद्धेरुत्पद्यभावात् ।

३ मणपञ्चपरिहारो षड्भुवसम्पत्त दोष्णि आहारा । एतेषु एकपदे गतिरिति असेसयं ज्ञानं ॥

विरोधादिति ? नाद्विषयोक्तदोषः समादौकते, यतो नाहारद्विरात्मानमपेक्ष्योत्पद्यते, स्वात्मनि क्रियाविरोधात् । अपि तु संयमातिशयापेक्षया तस्याः समुत्पत्तिरिति । ऋद्धिप्राप्तसंयतानामिति विशेषणमपि घटत्रे । तदनुत्पत्तावपि ऋद्धिहेतुसंयमः ऋद्धिः, कारणे कार्योपचारात् । ततश्च ऋद्धिहेतुसंयमप्राप्ताः यतयः ऋद्धिप्राप्तास्तेषामाहारद्विरिति सिद्धम् । संयमविशेषजनिताहारशरीरोत्पादनशक्तिराहारद्विरिति वा नेतरेतराश्रय-
दोषः । न द्वितीयविकल्पोक्तदोषोऽपि, अनभ्युपगमात् । नैव नियमोऽप्यस्त्येकस्मिन्नक्रमेण नद्धं यो भूयस्यो भवन्तीति, गणभूत्सु सप्तानामपि ऋद्धीनामक्रमेण सत्त्वोपलम्भात् । आहारद्वया सह मनःपर्ययस्य विरोधो दृश्यत इति चेद्भूवतु नाम दृष्टत्वात् । न
यागविकारं विरोधं ऋद्धिः सुखमिदं विरोधो यद्भूतं प्राप्यते, अथवास्थापत्तेरिति ।

कामंशरीरस्वामिप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

कम्मइयकायजोगो विग्गहगइ-समावण्णाणं केवलीणं वा
समुग्धाद-गदाणं ॥ ६० ॥

क्योंकि, आहारक ऋद्धि स्वतःकी अपेक्षा करके उत्पन्न नहीं होती है, क्योंकि, अपनेमें क्रियाके होनेमें विरोध आता है । किंतु संयमातिशयकी अपेक्षा आहारक ऋद्धिकी उत्पत्ति होती है, इसलिये 'ऋद्धिप्राप्तसंयतानाम्' यह विशेषण भी बन जाता है । यही पर दूसरी ऋद्धियोंके उत्पन्न नहीं होने पर भी कारणमें कामके उपचारसे ऋद्धिके कारणभूत संयमको ही ऋद्धि कहा गया है, इसलिये ऋद्धिके कारणरूप संयमको प्राप्त संयतोंको ऋद्धिप्राप्त संयत कहते हैं, और हमको आहारक ऋद्धि होती है, यह बात सिद्ध हो जाती है । अथवा, संयमविशेषसे उत्पन्न हुई आहारकशरीरके उत्पादनकय शक्तिको आहारक ऋद्धि कहते हैं, इसलिये भी इतरेतराश्रय दोष नहीं आता है । इसी प्रकार दूसरे विकल्पमें बिना गया दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, एक ऋद्धिके साथ दूसरी ऋद्धियां नहीं होती हैं, यह हम मानते ही नहीं हैं । एक आत्मामें युगपत् अनेक ऋद्धियां उत्पन्न नहीं होती हैं, यह कोई नियम नहीं है, क्योंकि, गणधरोंके एकसाथ सालों ही ऋद्धियोंका सङ्काय पाया जाता है ।

शंका— आहारक ऋद्धिके साथ मनःपर्ययज्ञानका तो विरोध देखा जाता है ?

समाधान— यदि आहारक ऋद्धिके साथ मनःपर्ययज्ञानका विरोध देखनेमें आता है तो रहा आवे । किंतु मनःपर्ययके साथ विरोध है, इसलिये आहारक ऋद्धिका दूसरी संपूर्ण ऋद्धियोंके साथ विरोध है, ऐसा नहीं कहा जा सकता है । अन्यथा अध्यवस्थाकी आपत्ति आ जायगी ।

अब कामंशरीरके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिये आयेका सूत्र कहते हैं—

विग्रहगतिको प्राप्त चारों गतियोंके जीवोंके तथा प्रतर और लोकपूरण समुद्धातको प्राप्त केवलीजिन के कामंशकाययोग होता है ॥ ६० ॥

विप्रहो वेहः, तदर्थं गतिः विप्रहगतिः । औदारिकादिशरीरनामोवधात्स्व-
निर्वर्तनसमर्थान् विविधान् पुद्गलान् गृह्णाति विगृह्यतेऽसौ संसारिणा इति वा विप्रहो
वेहः । विप्रहाय गतिः विप्रहगतिः । अथवा विरुद्धो ग्रहो विप्रहः व्याघातः पुद्गलादान-
निरोध इत्यर्थः । विप्रहेण पुद्गलादाननिरोधेन गतिः विप्रहगतिः । अथवा विप्रहो
व्याघातः कौटिल्यमित्यनर्थान्तरम् । विप्रहेण कौटिल्येन गतिः विप्रहगतिः । तां
सम्यगापन्नाः प्राप्ताः विप्रहगतिसमापन्नाः, तेषां विप्रहगतिसमापन्नानाम् । शरीराणि
यतः प्ररोहन्ति तद्विजभूतं कार्मणशरीरं कार्मणकाय इति भण्यते । बाह्यमनःकायवर्गणा-
निमित्तः आत्मप्रवेशपरिस्पन्दो योगो भवति । कार्मणकायकृतो योगः कार्मणकाययोगः ।
स विप्रहगती वक्रगती चतुर्मानजीवानां भवति । एतदुक्तम्—गतेर्गत्यन्तरं व्रजतां
प्राणिनां चतस्रो गतयो भवन्ति इषुगतिः पाणिमुक्ता लाङ्गलिका गोमूत्रिका चेति ।
तत्राविप्रहा प्राथमिकी, शेषाः विप्रहवत्यः । अत्र गतिरिषुगतिरेकसमयिकी । यथा
पाणिना तिर्यक्प्रक्षिप्तस्य वृषस्य गतिरेकविप्रहा गतिः तथा संसारिणामेकविप्रहा
गतिः पाणिमुक्ता द्विसमयिकी । यथा लाङ्गलं द्विवक्त्रं तथा द्विविप्रहा गतिर्लाङ्गलिका

विप्रह वेहको कहते हैं । उसके लिये जो गति होती है उसे विप्रहगति कहते हैं । यह
जीव औदारिक आदि शरीर नामकर्मके उदयसे अपने अपने शरीरकी रचना करनेमें समर्थ नाना
प्रकारके पुद्गलोंको ग्रहण करता है, अथवा संसारी जीवके द्वारा शरीरका ग्रहण किया जाता है,
इसलिये वेहको विप्रह कहते हैं । ऐसे विप्रह अर्थात् शरीरके लिये जो गति होती है उसे
विप्रहगति कहते हैं अथवा, 'वि' शब्दका अर्थ विरुद्ध और 'ग्रह' शब्दका अर्थ घात होनेसे
विप्रह शब्दका अर्थ व्याघात है जिसका अर्थ पुद्गलोंके ग्रहण करनेका निरोध होता है । इसलिये
विप्रह अर्थात् पुद्गलोंके ग्रहण करनेके निरोधके साथ जो गति होती है उसे विप्रहगति कहते
हैं । अथवा, विप्रह व्याघात और कौटिल्य से पर्यायवाची नाम हैं । इसलिये विप्रहमे अर्थात्
कूटिलता (मोड़ों) के साथ जो गति होती है उसे विप्रहगति कहते हैं । उसको भली प्रकारसे
प्राप्त जीव विप्रहगतिसमापन्न कहलाते हैं । उनके अर्थात् विप्रहगतिको प्राप्त जीवोंके कार्मण-
काययोग होता है । जिससे संपूर्ण शरीर उत्पन्न होते हैं, उस जीवभूत कार्मणशरीरको कार्मणकाय
कहते हैं । वचनवर्गणा, मनोवर्गणा और कायवर्गणाके निमित्तसे जो आत्मप्रवेशोंका परिस्पन्द
होता है उसे योग कहते हैं । कार्मणकायसे जो योग उत्पन्न होता है उसे कार्मणकाययोग कहते
हैं । वह विप्रहगति अर्थात् वक्रगतिमें विद्यमान जीवोंके होता है । आगममें ऐसा कहा है कि एक
गतिसे दूसरी गतिको गमन करनेवाले जीवोंके चार गतियां होती हैं, इषुगति, पाणिमुक्तागति,
लाङ्गलिकागति और गोमूत्रिकागति । उनमें पहली गति विप्रहरहित होती है और शेष गतियां
विप्रहसहित होती हैं । सरल अर्थात् धनुषसे छुटे हुए बाणके समान मोड़ारहित गतिको इषुगति

त्रैसमयिकी । यथा गोमूत्रिका बहुवक्त्रा तथा त्रिविग्रहा गतिर्गोमूत्रिका चातुःसमयिकी' । तत्र कार्मणकाययोगः स्यादिति । स्वस्थितप्रदेशादारभ्योर्ध्वाधस्तिर्यंगाकाशप्रदेशानां कमसन्निविष्टानां पञ्चिः श्रेणिरित्युच्यते । तथैव जीवानां गमनं तोच्छ्रेणिरूपेण । ततस्त्रिविग्रहा गतिर्न विरुद्धा जीवस्येति ।

घातनं घातः स्थित्यनुभवयोर्विनाश इति यावत् । कथमनुभवतमनधिकृतं चावस्थित इति चेन्न, प्रकरणवशात्सद्वगतेः । उपरि घातः उद्धातः, समीचीन उद्धातः समुद्धातः' । कथमस्य घातस्य समीचीनत्वमिति चेन्न, भूयः कालनिष्पाद्यमान-

कहते हैं । इस गतिमें एक समय स्वगता है । जैसे हाथसे तिरछे कंके गये इधमकी एक मोड़ेवाली गति होती है, उसी प्रकार संसारी जीवोंके एक मोड़ेवाली गतिकी पाणिमुक्ता गति कहते हैं । यह गति दो समयवाली होती है । जैसे हृत्में दो मोड़े होते हैं, उसी प्रकार दो मोड़ेवाली गतिकी सांगतिका गति कहते हैं । यह गति तीन समयवाली होती है । जैसे गायका चलते समय मूत्रका करना अनेक मोड़ोंवाला होता है, उसी प्रकार तीन मोड़ेवाली गतिकी गोमूत्रिका गति कहते हैं । यह गति चार समयवाली होती है । इन तीनों विग्रहगतियोंमें प्रत्येक गतिके अन्तिम समयकी छोड़कर कार्मणकाययोग होता है ।

जो प्रदेश जहाँ स्थित हैं वहाँसे लेकर ऊपर, नीचे और तिरछे कमसे बिद्यमान आकाशप्रदेशोंकी पंचिकी श्रेणी कहते हैं । इस श्रेणीके द्वारा ही जीवोंका गमन होता है, श्रेणीको छलंधन करके नहीं होता है । इसलिये विग्रहगतिवाले जीवके तीन मोड़ेवाली गति विरोधकी प्राप्त नहीं होती है । अर्थात् ऐसा कोई स्थान ही नहीं है जहाँ पर पहुँचनेके लिये चार मोड़े लग सकें ।

घातनेक्य धर्मको घात कहते हैं, जिसका प्रकृतमें अर्थ कर्मोंकी स्थिति और अनुभागका विनाश होता है ।

शंका—कर्मोंकी स्थिति और अनुभागके घातका अभी तक कथन नहीं किया है, अथवा, उसका अधिकार भी नहीं है, इसलिये वहाँ पर कर्मोंकी स्थिति और अनुभागका घात विवक्षित है, यह कैसे जाना जाय ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, प्रकरणके वशसे यह जाना जाता है कि केवलिसमुद्धातमें कर्मोंकी स्थिति और अनुभागका घात विवक्षित है ।

उत्तरोत्तर होनेवाले घातको उद्धात कहते हैं, और समीचीन उद्धातको समुद्धात कहते हैं ।

१ त रा वा २ २८ वा. ४

२ लोकमध्यादारम्य स. सि. २. २६ । त. रा वा २. २६ । अट्टपएसो क्यमो तिरियं लीयस्स मज्झयारमि । एस पत्रयो दित्तार्ह एसेव भवे अणुदित्तानं । आचा नि. ८२

३ मूलसरीरमछविष उत्तरदेहस जीवपिडस । निम्बमजं देहादो होदि समुग्गादणाम तु ॥

गो जी ६६८

घातेभ्योऽस्यैकसमधिकस्य समीचीनत्वाविरोधात् । समुद्रात् गताः समुद्रातगताः । कथमेकस्मिन् गम्यगमकभावश्चेन्न, पर्यायपर्यायिणां कथंचिद् भेदविवक्षायां तदविरोधात् । तेषां समुद्रातगतानां केवलानां कामंनकाययोगो भवेत् । वा शब्दः समुच्चय-प्रतिपादकः ।

अथ स्यात्केवलानां समुद्रातः सहेतुको निहेतुको वा ? न द्वितीयविकल्पः, सर्वेषां समुद्रातगमनपूर्वकं भुक्तिप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, लोकव्यापिनां केवलानां विंशतिसंख्यावर्गपूर्वकमनन्तरमित्येवमुपपत्तेरित्याशयमभ्युपगम्य, तद्वैतन्युपलम्भात् । न

शंका— इस बातमें समीचीनता है, यह कैसे संभव है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, बहुत काममें संपन्न होनेवाले बातोंसे एक समयमें होनेवाले इस बातमें समीचीनताके ज्ञान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

समुद्रातको प्राप्त जीवोंको समुद्रातगत जीव कहते हैं ।

शंका— एक ही पदार्थमें गम्य-गमकभाव कैसे बन सकता है, अर्थात् जब पर्यायीसे पर्याय अभिन्न है, तब केवली समुद्रातको प्राप्त होते हैं, इस प्रकार समुद्रात और केवलीमें गम्य-गमकभाव कैसे बन सकता है ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, पर्याय और पर्यायीकी कथंचित् भेदविवक्षा होने पर एक ही पदार्थमें गम्य-गमकभाव बन जाता है, इसमें कोई विरोध नहीं आता है ।

उन समुद्रातगत केवलियोंके कामंनकाययोग होता है । यहाँ सूत्रमें आया हुआ 'वा' शब्द समुच्चयरूप अर्थका प्रतिपादक है ।

शंका— केवलियोंके समुद्रात सहेतुक होता है या निहेतुक ? निहेतुक होता है, यह दूसरा विकल्प तो बन नहीं सकता, क्योंकि, ऐसा मानने पर सभी केवलियोंको समुद्रात करनेके अनन्तर ही मोक्ष-प्राप्तिका प्रसंग प्राप्त हो जायगा । यदि यह कहा जाये कि सभी केवली समुद्रातपूर्वक ही मोक्षको आते हैं, ऐसा मान लिया जाये इसमें क्या हानि है ? सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, ऐसा मानने पर लोकपूरण समुद्रात करनेवाले केवलियोंकी वर्ध-पृथक्त्वके अनन्तर बीस संख्या होती है यह नियम नहीं बन सकता है । केवलियोंके

हृतेर्ममिक्रियात्वात्संभूयात्मप्रदेशानां च बहिर्दृग्मनं समुद्रातः । त. रा. वा. पृ. ५३. उद्गमनमुद्रात, जीवप्रदेशानां विसर्पणमित्यर्थः । समीचीन उद्रातः समुद्रातः, केवलानां समुद्रातः केवलिसमुद्रातः । अधातिकर्मस्थितिसमीकरणार्थं केवलीजीवप्रदेशानां समवाविरोधेन ऊर्ध्वमवस्थितिर्यक् च विसर्पणं केवलिसमुद्रात इत्युक्तं भवति । अथ म. पृ. १२३८.

१ वेदनीयस्य बहुत्वादल्पत्वान्चायुधो नाभोगपूर्वकभायुःसमकरणार्थं द्रव्यस्वभावत्वात् सुराद्रव्यस्य केनवेगबुद्बुदाविर्भावोपशमनवद्देहस्वात्मप्रदेशानां बहिः समुद्रातनं केवलिसमुद्रातः । त. रा. वा. पृ. ५३.

तावदघातिकर्मणां स्थित्यायुष्यस्थितेरसमानता हेतुः, क्षीणकषायचरमावस्थायां सर्व-
कर्मणां समानत्वाभावात् सर्वेषामपि सत्प्रसङ्गादिति ।

अथ प्रतिविधीयते । यतिवृषभोपदेशात्सर्वाघातिकर्मणां क्षीणकषायचरमसमये
स्थितेः साम्याभावात्सर्वेऽपि कुलसमुद्धाताः सन्तो निर्वृतिमुपहोक्त्यन्ते । येषामाचार्याणां
मार्गदर्शक- आचार्य श्री सविद्वित्प्राज्ञ जी महाराज
लोकव्यापिकेवालय विशतिसंस्थानियमस्तेषां मतेन केचित्समुद्धातयन्ति, केचिन्न समु-
द्धातयन्ति । के न समुद्धातयन्ति ? येषां संसृतिव्यक्तिः कर्मस्थित्या समाना ते न
समुद्धातयन्ति, शेषाः समुद्धातयन्ति । अनिवृत्त्यादिपरिणामेषु समानेषु सत्सु किमिति
स्थित्योर्वैषम्यम् ? न, व्यक्तस्थितिघातहेतुष्वनिवृत्तिपरिणामेषु समानेषु सत्सु
संसृतेस्तत्समानत्वविरोधात् । संसारविच्छिन्नेः किं कारणम् ? द्वादशाङ्गावगमः
तत्तीव्रभक्तिः केवलिसमुद्धातोऽनिवृत्तिपरिणामाश्च । न खंते सर्वेषु सम्भवन्ति,
समुद्धात सहेतुक होता है यह प्रथम पक्ष भी नहीं बनता है, क्योंकि, केवलिसमुद्धातका कोई
हेतु नहीं पाया जाता है । यदि यह कहा जावे कि तीन अघातिया कर्मोंकी स्थितीसे
आयुर्कर्मोंकी स्थितीकी असमानता ही समुद्धातका कारण है, तो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि,
क्षीणकषाय गुणस्थानकी चरम अवस्थामें संपूर्ण कर्म समाप्त नहीं होते हैं, इसलिये सभी
केवलियोंके समुद्धातका प्रसंग आजम्बया ।

समाधान— यतिवृषभाचार्यके उपदेशानुसार क्षीणकषाय गुणस्थानके चरम समयमें
संपूर्ण अघातिया कर्मोंकी स्थिति समान नहीं होनेसे सभी केवली समुद्धात करके ही मुक्तिको
प्राप्त होते हैं परंतु जिन आचार्योंके मतानुसार लोकपूरण समुद्धात करनेवाले केवलियोंकी बीस
संख्याका नियम है, उनके मतानुसार कितने ही केवली समुद्धात करते हैं और कितने नहीं
करते हैं ।

शंका— कौनसे केवली समुद्धात नहीं करते हैं ?

समाधान— जिनकी संसार- ध्यात अर्थात् संसारमें रहनेका काल वेदनीय आदि
तीन कर्मोंकी स्थितीके समान है वे समुद्धात नहीं करते हैं, शेष केवली समुद्धात करते हैं ।

शंका— अनिवृत्ति आदि परिणामोंके समान रहने पर संसारध्यात स्थिति ओर
शेष तीन कर्मोंकी स्थितिमें विषमता क्यों रहती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, व्यक्तस्थितिके घातके कारणभूत अनिवृत्तिरूप परि-
णामोंके समान रहने पर संसारको उसके अर्थात् तीन कर्मोंकी स्थितीके समान ध्यान लेनेमें
विरोध आता है ।

शंका— संसारके विच्छेदका क्या कारण है ?

समाधान— द्वादशाङ्गका ज्ञान, उनमें तीव्र भक्ति, केवलिसमुद्धात और अनिवृत्तिरूप
परिणाम ये सब संसारके विच्छेदके कारण हैं । परंतु ये सब कारण समस्त जीवोंमें संभव
नहीं हैं, क्योंकि, दश पूर्व और नौ पूर्वके भारी जीवोंका भी लपकभ्रंश पर चढ़ना देखा जाता

धेय्यारोहणदर्शनात् । न तत्र संसारसमानकर्मस्थितयः समुद्धातेन विना स्थितिकाण्डकानि अन्तर्मुहूर्तेन नियतनस्वभावानि पत्योपमस्यासंख्येयभागायतानि संख्येयावलिकायतानि च निपातयन्तः आयुःसमानि कर्माणि कुर्वन्ति । अपरे समुद्धातेन समानयन्ति । न चेद्य संसारघातः केवलानि प्राक् सम्भवति, स्थितिकाण्डघात-वत्समानपरिणामत्वात् । परिणामातिशयाभावे पश्चादपि मा भूत्सद्धात इति चेन्न, बीतरागपरिणामेषु समानेषु सत्स्वन्येभ्योऽन्तर्मुहूर्तापुरेण्य आत्मनः समुत्पन्नेभ्यस्तद्धा-तोपपत्तेः । अन्यरात्रायैरग्याख्यातमिममर्थं भजन्तः कथं न सूत्रप्रत्यनीकाः ? न, वर्षपृथक्त्वान्तरसूत्रवशावर्तिनां तद्विरोधात् ।

सम्मासात्तसेसे उत्पन्नं जस्य केवलं तर्ज ।

स-समुद्धातो सिञ्चाइ सेसा भज्जा समुद्धाए^१ ॥ १६७ ॥

है । अतः वहाँ पर संसार— व्यक्तिके समान कर्मस्थिति नहीं पाई जाती है । इस प्रकार अन्त-र्मुहूर्तमें नियमसे नियतन स्वभाववाले ऐसे पत्योपमके असंख्यातमें भागप्रमाण या संख्यात आबली-प्रमाण स्थिति काण्डकोंका नियतन करते हुए कितने ही जीव समुद्धातके बिना ही आयुके समान शेष कर्मोंको कर लेते हैं । तथा कितने ही जीव समुद्धातके द्वारा शेष कर्मोंको आयुकर्मके समान करते हैं । परंतु यह संसारका घात केवलीमें पहले संभव नहीं है, क्योंकि, पहले स्थितिकाण्डकके घातके समान सभी जीवोंके समान परिणाम पाये जाते हैं ।

शंका— तब कि परिणामोंमें कोई अतिशय नहीं पाया जाता है, अर्थात् सभी केवलियोंके परिणाम समान होते हैं तो पीछे भी संसारका घात मत होओ ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, बीतरागरूप परिणामोंके समान रहने पर भी अन्त-र्मुहूर्तप्रमाण आयुकर्मकी अपेक्षासे आत्माके उत्पन्न हुए अन्य विशिष्ट परिणामोंसे संसारका घात बन जाता है ।

शंका— अन्य आचार्योंके द्वारा नहीं व्याख्यान किसे गये इस अर्थका इस प्रकार व्याख्यान करनेवाले आचार्य सूत्रके विरुद्ध आ रहे हैं, ऐसा क्यों न माना जाय ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, वर्षपृथक्त्वके अन्तरालका प्रतिपादन करनेवाले सूत्रके वशावर्ती आचार्योंका ही पूर्वोक्त कथनसे विरोध आता है ।

शंका— छह माह प्रमाण आयुकर्मके शेष रहने पर जिस जीवको केवलज्ञान उत्पन्न हुआ है वह समुद्धातको करके ही मुक्त होता है । शेष जीव समुद्धात करते भी हैं और नहीं भी करते हैं ॥ १६७ ॥

१ त्रिदिसंतकम्मसमकरणत्वं सन्वेसि तेसि कम्मणं । अंतोमुहूर्तसेसे जति समुद्धादमाउम्मि ॥ उल्लं-
संतं वत्थं विरत्तिल्लं जहं ल्हं विजिज्जाइ । संवेदिमं तु न तथा सवेव कम्मं पि जादव्वं ॥ मूलारा २१०८,
२१०९ जहं उल्ला सान्नीया आसुं सुक्कइ विरेत्तिया संती । तहं कम्मलहुयसमए वच्चंति जिणा समुद्धायं ॥
वि भा ३६५०

२ प्रा. प. १, २०० । उक्कस्सएण सम्मासात्तसेसम्मि केवलो चादा । वच्चति समुद्धाव सेसा

एविस्ते गाहाए उवएसो किण्ण महिओ ? न, भज्जस्ते कारणणुवलंभादो ।

जेसिं आउ-समाइं णामा मोदाणि वेयणीयं च ।

ते अकय-समुग्घाया वच्चंतिगरे समुग्घाए ॥ १६८ ॥

येवं भज्जस्ते कारणम्, सव्य-जीवेषु समेहि अणिपट्टि-परिणामेहि पत्त-धादाणं द्विबीणमाउ-समाणत्त-विरोहादो, अथाइ-तियस्स खीण-कसाय-चरिम-समए जहण्ण-द्विदिसंतस्स वि पलिवोवमस्स असंखेज्जदिभाग-यमाणत्तुवलंभादो । नागमस्तर्कगोचर इति चेन्न, एतयोगाधिपोरागमत्वेन निर्णयाभावाद् । भावे वास्तु गाधपोरेवोपादानम् ।

इदानीं काययोगस्याध्वानज्ञापनार्थमुत्तरसूत्रचतुष्टयमाह—

इस गाथाका उपदेश क्यों नहीं ग्रहण किया है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, इस प्रकार विकल्पके माननेमें कोई कारण नहीं पाया जाता है, इसलिये पूर्वोक्त गाथाका उपदेश नहीं ग्रहण किया है ।

जिन जीवोंके नाम, धोत्र और वेदनीयकर्मकी स्थिति आयुर्कर्मके समान होती है वे समुदात नहीं करके ही मुक्तिको प्राप्त होते हैं । दूसरे जीव समुदात करके ही मुक्त होते हैं ॥ १६८ ॥ मार्गदर्शक - आचार्य श्री सुविद्यितागर जी महाराज

इस प्रकार पूर्वोक्त गाथामें कहे गये अभिप्रायको तो किन्हीं जीवोंके समुदात होनेमें और किन्हीं जीवोंके समुदातके नहीं होनेमें कारण कहा नहीं जा सकता है, क्योंकि, संपूर्ण जीवोंमें समान अभिवृत्तिकर परिणामोंके द्वारा कर्मस्थितियोंका घात पाया जाता है, अतः उनका आयुके समान होनेमें विरोध आता है । दूसरे, जीवकषाय गुणस्थानके चरम समयमें तीन अधातिका कर्मोंका अघन्य स्थितिसत्त्व पत्योपपत्तके असंख्यातमें भग्न सभी जीवोंके पाया जाता है, इसलिये भी पूर्वोक्त अर्थ ठीक प्रतीत नहीं होता है ।

प्रश्न— आगम तो तर्कका विषय नहीं है, इसलिये इस प्रकार तर्कके अन्तसे पूर्वोक्त गाथाओंके अभिप्रायका समझना करना उचित नहीं है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, इन दोनों गाथाओंका अन्वयरूपसे निर्णय नहीं हुआ है । अथवा, यदि इन दोनों गाथाओंका अन्वयरूपसे निर्णय हो जानेपर इनका ही ग्रहण रहा आये ।

अब काययोगका गुणस्थानोंमें ज्ञान करानेके लिये आगेके चार सूत्र कहते हैं—

भज्जसमुग्घादे ॥ मूलारा २१०५. षण्मासावुवि सेवे स्यादुत्पन्नं यस्य केवलम् । समुदातमसौ धाति केवली नापरः पुनः ॥ पंचसं ३२७. षण्मासाधिकवृष्णो समने केवलोद्वयम् । करोत्वसौ समुदातमस्ये कुर्वन्ति वा न वा ॥ गुण. अ. प्र. ९४

१ मूलारा २१०६ परं च तत्र चतुर्वचरणे पाठवेदोऽयम्—' जिना उवजयंति सेलेसि ' । जेसिं हुवन्ति विसमाणि नाममोदाइं वेदणीयाणि । ते अकदसमुग्घादा जिना उवजयंति सेलेसि ॥ मूलारा. २१०७.

कायजोगो ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकायजोगो
 एइंदिय-प्पहुडि जाव सजोगिकेवालि ति ॥ ६१ ॥

काययोग एवेत्यवधारणाभावात् यादृमानसयोऽरभावः । एवं ज्ञेयानामपि
 वाच्यमिति । एकेन्द्रियप्रभृत्यासयोगकेवलिनः औदारिकमिश्रकाययोगिनः इति
 प्रतिपाद्यमाने देशविरताविहीनकवायान्तानामपि तदस्तित्वं प्राप्नुयादिति चेन्न,
 प्रभृतिशब्दोऽयं व्यवस्थायां प्रकारे च वर्तते । अत्र प्रभृतिशब्दः प्रकारे परिगृह्यते,
 यथा सिंहप्रभृतयो मृगा इति । ततो न तेषां ग्रहणम् । व्यवस्थावाचिमोऽपि ग्रहणे न
 दोषः, 'ओरालिय-मिस्स-कायजोगो अपज्जसाणं' ति बाधकसूत्रसम्भवाद्वा ।

वैकिकिकाययोगाधिपतिप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

वेउन्वियकायजोगो वेउन्वियमिस्सकायजोगो सणिमिच्छा-
 इट्ठि-प्पहुडि जाव असंजदसम्माइट्ठि ति ॥ ६२ ॥

सामान्यसे काययोग और विशेषकी अपेक्षा औदारिक काययोग और औदारिकमिश्र
 काययोग एकेन्द्रियसे लेकर सयोगिकेवलीतक होते हैं ॥ ६१ ॥

काययोग ही होता है, इस प्रकार अवधारण नहीं होनेसे पूर्वोक्त गुणस्थानोंमें कथनयोग
 और मनोयोगका अभाव नहीं समझना चाहिये । इसी प्रकार ज्ञेय योगोंका भी कथन करना चाहिये ।

शंका—एकेन्द्रियसे लेकर सयोगिकेवलीतक औदारिकमिश्रकाययोगी होते हैं ऐसा
 कथन करने पर देशविरत आदि क्षीणकवायपथसे गुणस्थानोंमें भी औदारिकमिश्रयोगका सङ्ग्रह
 प्राप्त हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यह प्रभृति शब्द व्यवस्था और प्रकाररूप अर्थमें रहता
 है । उससेसे यहाँ पर प्रभृति शब्द प्रकाररूप अर्थमें ग्रहण किया गया है । जैसे, सिंह प्रभृति
 मृग हैं । इसलिये औदारिकमिश्रयोगमें देशविरत आदि क्षीणकवायपथके गुणस्थानोंका ग्रहण
 नहीं होता है । अथवा, व्यवस्थावाची भी प्रभृति शब्दके ग्रहण करने पर कोई दोष नहीं आता है ।
 अथवा, 'ओरालियमिस्सकायजोगो अपज्जसाणं' अर्थात् औदारिकमिश्रकाययोग अपर्याप्तकोंके
 होता है, इस बाधक सूत्रके संभव होनेके कारण भी पूर्वोक्त दोष नहीं आता है ।

अब वैकिकिकाययोगके स्वाभीका प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वैकिकिकाययोग और वैकिकिमिश्रकाययोग संतो भिन्नादृष्टिसे लेकर असंयत-
 सन्यगृष्टितक होते हैं ॥ ६२ ॥

१ ओरालं पज्जत्ते चावरकायादि जाव जोगो ति । तम्मिस्समपज्जत्ते चटुगुणठानेसु नियमेण ॥

गो जी ६८०

२ मू मनसो । ३ जी स. सू ७६

४ वेगुव पज्जत्ते द्वारे सरु होदि तस्स मिस्सं तु । सुरणिरवचनद्वारे मिस्से ष हि मिस्सजोगो तु ॥

गो जी ६८२

अत्र 'च' शब्दः कर्तव्योज्यया समुच्चयावगमानुपपत्तेरिति ? न, च-शब्द-
मन्तरेणापि समुच्चयार्थावगतेः, यथा पृथिव्यप्तेजोवायुरित्यत्र । सम्यग्मिथ्यादृष्टेरपि
वैक्रियिकमिश्रकाययोगः प्राप्नुयादिति चेन्न, उक्तोत्तरस्यात् : 'सम्भामिच्छादृष्टि-दृष्टाणे
नियमा पञ्जत्ता', वेदविविध-मिस्स-कायजोगो अपञ्जत्ताणं ' इत्याभ्यां वा सूत्राभ्या-
मवसीयते यथा न सम्यग्मिथ्यादृष्टेर्वैक्रियिकमिश्रकाययोगः समस्तोति ।

^{योगदर्शक} ^{जीवादि} ^{अपि} ^{सुविधितुम्} ^{जी} ^{महाराज}
आहारकाययोगस्वामिप्रतिपादनायमुत्तरसूत्रमाह—

आहारकायजोगो आहारमिस्सकायजोगो एकमिह चेव पमत्त-
सजद-दृष्टो^१ ॥ ६३ ॥

अप्रमादिनां संयतानां किमिह आहारकाययोगो न भवेदिति चेन्न, तत्र तदुत्थापने
निमित्ताभावात् । तदुत्थापने किं निमित्तमिति चेदाज्ञाकनिष्ठतायाः समुत्पन्नप्रमादः

शंका— इस सूत्रमें च शब्द और अधिक जोड़ देना चाहिये, अन्यथा समुच्चयक
अर्थका ज्ञान नहीं हो सकेगा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, च शब्दके बिना भी समुच्चयक अर्थका ज्ञान हो जाता
है । जैसे, 'पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतयः स्वावराः' इस सूत्रमें च शब्दके नहीं रहने पर भी
समुच्चयक अर्थका ज्ञान हो जाता है ।

शंका— सूत्रके कथनानुसार सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानवालेके भी वैक्रियिकमिश्रकाय
योगका सञ्ज्ञा प्राप्त होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, इसका उत्तर औदारिकमिश्रकाययोग प्रकरणमें दे आये-
हैं । अर्थात् यहाँ पर प्रभृति शब्द व्यवस्था या प्रकारवाची होनेसे पूर्वोक्त दोष नहीं आता है ।
अथवा, 'सम्भामिच्छादृष्टिदृष्टाणे नियमा पञ्जत्ता' 'वेदविविधमिस्सकायजोगो अपञ्जत्ताणं'
अर्थात् 'सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें जीव नियमसे पर्याप्तक ही होते हैं, अथवा, वैक्रियिकमिश्र-
काययोग अपर्याप्तकोंके ही होता है, इन दोनों सूत्रोंसे भी जाना जाता है कि सम्यग्मिथ्यादृष्टिके
वैक्रियिकमिश्रकाययोग नहीं पाया जाता है ।

आहारककाययोगके स्वाधीके प्रतिपादन करनेके लिये आगेकर सूत्र कहते हैं—

आहारककाययोग और आहारकमिश्रकाययोग एक प्रमत्त संयत गुणस्थानमें ही होते
हैं ॥ ६३ ॥

शंका— प्रमादरहित संयतोंके आहारककाययोग क्यों नहीं होता है ?

समाधान— प्रमादरहित जीवोंके आहारककाययोग उत्पन्न करानेमें निमित्त-
कारणका अभाव है ।

शंका— आहारककाययोगके उत्पन्न करानेमें निमित्तकारण क्या है ?

१ जी सं सू ८३

२ आहारो पञ्जत्तो इदरे सञ्जु होदि तस्स मिस्सो दु । अनोमुदुत्त काले छट्ठगुणं होदि आहारो ॥
गो जी ६८३

असंयमबहुलतोत्पन्नप्रमादश्च । न च प्रमादनिबन्धनोऽप्रमादिनि भवेदतिप्रसङ्गात् ।
अथवा स्वभावोऽयं यथाहारकाययोगः प्रमादिनामेवोपजायते, नाप्रमादिनामिति ।

कर्मणकाययोगाधारजीवप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

कर्मणकायजोगो एन्द्रिय-पुद्गुडि जाव सजोगिकेवलि

मार्गदर्शकः ॥ ६४ ॥ सुविदितागरे जी महाराज

देशविरताविक्षीणकषायान्तानामपि कर्मणकाययोगस्यास्तित्वं प्राप्नोत्यस्मा-
त्सूत्रादिति चेन्न, 'संजवासंजद-संजवट्टाणे नियमा पज्जता' इत्येतस्मात्सूत्रात्तत्र
तदभावावगतेः । न च समुद्रात्तादृते पर्याप्तानां कर्मणकाययोगोऽस्ति । किमिति स
तत्र नास्तीति चेत् ? विग्रहगतेरभावात् । देवविद्याधरादीनां पर्याप्तानामपि वक्रा
गतिरुपलभ्यते चेन्न, पूर्वशरीरं परित्यज्योत्तरशरीरमादातुं व्रजतो वक्रगतेविवक्षितरवात् ।

समाधान— आज्ञाकनिष्ठता अर्थात् आप्तवधनमें सन्नेहजनित शिथिलताके होनेसे
उत्पन्न हुआ प्रमाद और असंयमको बहुलतासे उत्पन्न प्रमाद आहारककायकी उत्पत्तिका निमित्त-
कारण है । जो कार्य प्रमादके निमित्तसे उत्पन्न होता है वह प्रमादरहित जीवमें नहीं हो सकता
है अथवा अतिप्रसङ्ग बोध आता है । अथवा, यह स्वभाव ही है कि आहारककाययोग प्रमत्त
गुणस्थानवालोंके ही होता है, प्रमादरहित जीवोंके नहीं ।

अत्र कर्मणकाययोगके आधारभूत जीवोंके प्रतिपादनार्थ आगेका सूत्र कहते हैं—

कर्मणकाययोग एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर सयोगिकेवली तक होता है ॥ ६४ ॥

शंका— इस सूत्रके कथनसे देशविरत गुणस्थानसे लेकर क्षीणकषाय गुणस्थानतक
भी कर्मणकाययोगका अस्तित्व प्राप्त होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, 'संजवासंजद-संजवट्टाणे नियमा पज्जता' अर्थात्
संयतासंयत और संयत गुणस्थानमें जीव नियमसे पर्याप्त होते हैं, इस सूत्रके अनुसार यहाँ पर
कर्मणकाययोगका अभाव ज्ञात हो जाता है । दूसरे समुद्रात्ताको छोड़कर पर्याप्तक जीवोंके
कर्मणकाययोग नहीं पाया जाता है ।

शंका— पर्याप्तक जीवोंमें कर्मणकाययोग क्यों नहीं होता है ?

समाधान— विग्रहगति का अभाव होनेसे उनके कर्मणकाययोग नहीं होता है ।

शंका— देव और विद्याधर आदि पर्याप्तक जीवोंके भी वक्रगति पाई जाती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, पूर्व शरीरको छोड़कर आगेके शरीरको ग्रहण करनेके
लिये जाते हुए जीवके जो एक, दो या तीन मोड़वाली गति होती है, वही गति दृढ़ पर
वक्रगतिरूपसे विवक्षित है ।

१ ओरालियमिस्त वा चउगुणट्टाणेसु होदि कम्महवं । चउगदिविग्रहकाले जीविस्स पदलोगपूरणमे ॥
गो जी ६८४

२ जी सं सू ९० मु संजदासंजदट्टाणे नियमा पज्जता ।

योगत्रयस्य स्वामिप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

मनोजोगो वचिजोगो कायजोगो सणिमिच्छाइट्टि-प्पहुडि
जाव सजोगिकेवल्लि रि ॥ ६५ ॥

चतुर्णां मनसां सामान्यं मनः, तज्जनितवीर्येण परिस्पन्दलक्षणेन योगो मनोजोगः । चतुर्णां वचसां सामान्यं वचः, तज्जनितवीर्येणात्मप्रवेशपरिस्पन्दलक्षणेन योगो वाचयोगः । सप्तानां कायानां सामान्यं कायः, तेन जनितेन वीर्येण जीवप्रवेश-परिस्पन्दलक्षणेन योगः काययोगः । एते त्रयोऽपि योगाः क्षयोपशमापेक्षया आत्मक-रूपमापन्नाः संश्लिभिभ्यावृष्टेरारभ्य आ सयोगकेवलिन इति क्रमेण सम्भवापेक्षया वा स्वामित्वमुक्तम् । काययोग एकेन्द्रियेष्वप्यस्तीति चेन्न, बाह्यमनोभ्यामविनाभावितः काययोगस्य विवक्षितत्वात् । तथा वचसोऽप्यभिधत्तव्यम् ।

अब तीन योगोंके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मनोजोग, वचनयोग और काययोग संज्ञी मिथ्यावृष्टिसे लेकर सयोगिकेवली तक होते हैं ॥ ६५ ॥

सत्यादि चार प्रकारके मनमें जो अन्वयरूपसे रहता है उसे सामान्य मन कहते हैं । उस मनसे उत्पन्न हुए परिस्पन्द-लक्षण वीर्यके द्वारा जो योग होता है उसे मनोजोग कहते हैं । चार प्रकारके वचनोंमें जो अन्वयरूपसे रहता है उसे सामान्य वचन कहते हैं । उस वचनसे उत्पन्न हुए आत्मप्रवेश-परिस्पन्द-लक्षण वीर्यके द्वारा जो योग होता है उसे वचनयोग कहते हैं । सात प्रकारके कायोंमें जो अन्वयरूपसे रहता है उसे सामान्य काय कहते हैं । उस कायसे उत्पन्न हुए आत्मप्रवेश-परिस्पन्द-लक्षण वीर्यके द्वारा जो योग होता है उसे काययोग कहते हैं । ये योग तीन होते हुए भी क्षयोपशमकी अपेक्षा आत्मक एकरूपताकी प्राप्ति होकर संज्ञी मिथ्यावृष्टिसे लेकर सयोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं । अथवा क्रमसे संभव होनेकी अपेक्षा स्वामित्वका प्रतिपादन किया ।

शंका— काययोग एकेन्द्रिय जीवोंके भी होता है, फिर यहाँ उसका संज्ञी पंचेन्द्रियसे कथन क्यों किया ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, यहाँ पर वचनयोग और मनोजोगसे अविनाभाव रखने-वाले काययोगकी विवक्षा है । इसी प्रकार वचनयोगका भी कथन करना चाहिये । अर्थात्, यद्यपि वचनयोग द्वीन्द्रिय जीवोंसे होता है, फिर भी यहाँ पर मनोजोगका अविनाभावो वचनयोग विवक्षित है, इसलिये उसका भी संज्ञी पंचेन्द्रियसे कथन किया ।

द्विसंयोगप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

वचिजोगो कायजोगो बीइंदिय-प्पहुडि जाव असणियंछि-
दिया सि ॥ ६६ ॥

अत्र सामान्यवाक्काययोर्विवक्षितत्वात् द्वीन्द्रियाविर्भवत्यसंज्ञितश्च पर्यवसा-
नम् । विशेषे तु पुनरवलम्ब्यमाने तुरीयस्यैव वक्षसः सत्त्वमिति । तदाद्यन्तव्यवहारो न
घटामटेत्, उपरिष्ठादपि वाक्काययोगौ विद्येते ततो नासंज्ञिनः पर्यवसानमिति चेन्न,
उपरि त्रयाचार्यपि सत्त्वात् । अस्तु चेन्न, निरुद्धद्विसंयोगस्य त्रिसंयोगेन सह विरोधात् ।

एकसंयोगप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

कायजोगो एइंदियाणं ॥ ६७ ॥

एकेन्द्रियाणामेकः काययोग एव, द्वीन्द्रियादीनामसंज्ञिपर्यन्तानां वाक्काययोगौ
द्वावेव, शेषास्त्रिययोगाः ।

अब द्विसंयोगी योगोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वचनयोग और काययोग द्वीन्द्रिय जीवोंसे लेकर असंज्ञी पंचेन्द्रिय जीवों तक होते हैं
॥ ६६ ॥

यहाँ पर सामान्य वचन और काययोगकी विवक्षा होनेसे द्वीन्द्रियसे लेकर असंज्ञी
पंचेन्द्रिय तक सामान्यसे दोनों योग पाये जाते हैं । किन्तु विशेषके अवलम्बन करने पर ही
द्वीन्द्रियसे असंज्ञीतक वचनयोगके जीव भेद (अनुभववचन) का ही सत्त्व समझना चाहिये ।

शंका— इन दोनों योगोंका द्वीन्द्रियसे आदि लेकर असंज्ञीपर्यन्त जो सद्भाव बताया
है, यह आदि और अस्तका व्यवहार यहाँ पर घटित नहीं होता है, क्योंकि, इन जीवोंसे आगेके
जीवोंके भी वचन और काययोग पाये जाते हैं । इसलिये असंज्ञीतक ये योग होते हैं, यह बात
नहीं बनती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, आगेके जीवोंके तीनों योगोंका सत्त्व पाया जाता है ।

शंका— यदि ऊपर तीन योगोंका सत्त्व है तो रहा आगे, फिर भी इन दो योगोंके
कथन करनेमें क्या हानि है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, विवक्षित द्विसंयोगका त्रिसंयोगके साथ कथन करनेमें
विरोध आता है । इसलिये द्विसंयोगी योगका असंज्ञीतक ही कथन किया है ।

अब एक संयोगी योगके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

काययोग एकेन्द्रिय जीवोंके होता है ॥ ६७ ॥

एकेन्द्रिय जीवोंके एक काययोग ही होता है । द्वीन्द्रियसे लेकर असंज्ञीतक जीवोंके
वचन और काय ये दो योग होते हैं । तथा, शेष जीवोंके तीनों ही योग होते हैं ।

प्राक् सामान्येन योगस्य सत्त्वमभिवायेदानीं व्यवच्छेदोऽमुष्मिन् कालेऽस्य सत्त्वममुष्मिद्वच न सत्त्वमिति प्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

मनोजोगो ब्रह्मजोगो पञ्जस्ताण वि अत्थि, अपञ्जस्ताणं वि अत्थि ॥६८॥

क्षयोपशमापेक्षया अपर्याप्तकालेऽपि तपोः सत्त्वं न विरोधमास्कन्देविति चेन्न, बाह्यमनोभ्यामनिष्पन्नस्य तद्योगानुपपत्तेः । पर्याप्तानामपि विरुद्धयोगमध्यासितावस्थायां नास्त्येवेति चेन्न, सम्भवापेक्षया तत्र सत्त्वप्रतिपादनात्, तच्छक्तिसत्त्वापेक्षया वा । सर्वत्र समुच्चयार्थावद्योतक-च-शब्दाभावेऽपि समुच्चयार्थः पदैरेवावद्योत्यत इत्यवसेयः ।

काययोगसामान्यस्य सत्त्वप्रदेशप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

कायजोगो पञ्जस्ताण वि अत्थि, अपञ्जस्ताण वि अत्थि ॥६९॥

पहले सामान्यसे योगका सत्त्व कहकर, अब व्यवच्छेद योग्य इस कालमें इस योगका सत्त्व है, और इस कालमें इस योगका सत्त्व नहीं है, इस बातके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मनोयोग और ब्रह्मयोग पर्याप्तकोंके ही होते हैं, अपर्याप्तकोंके नहीं होते ॥ ६८ ॥

शंका— क्षयोपशमकी अपेक्षा अपर्याप्त कालमें भी ब्रह्मयोग और मनोयोगका पाया जाना विरोधकी प्राप्ति नहीं होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जो क्षयोपशम ब्रह्मयोग और मनोयोगरूपसे उत्पन्न नहीं हुआ है, उसे योग संज्ञा प्राप्त नहीं हो सकती है ।

शंका— पर्याप्तक जीवोंके भी विरुद्ध योगको प्राप्त होनेरूप अवस्थाके होने पर विवक्षित योग नहीं पाया जाता है ?

विशेषार्थ— शंकाकारका यह अभिप्राय है कि जिस प्रकार अपर्याप्त अवस्थामें मनोयोग और ब्रह्मयोगका अभाव मतलाया गया है, उसी प्रकार पर्याप्त अवस्थामें भी किसी एक योगके रहने पर दोष को योगोंका अभाव रहता है, इसलिये उस समय भी उन दो योगोंके अभावका कथन करना चाहिये ।

समाधान— नहीं, क्योंकि, पर्याप्त अवस्थामें किसी एक योगके रहने पर दोष योग संभव है, इसलिये इस अपेक्षासे वहां पर उनके अस्तित्वका कथन किया जाता है । अथवा, उस समय वे योग शक्तिरूपसे विद्यमान रहते हैं, इसलिये इस अपेक्षासे उनका अस्तित्व कहा जाता है ।

इन सभी सूत्रोंमें समुच्चयरूप अर्थको प्रगट करनेवाला च शब्द नहीं होने पर भी सूत्रोक्त पदोंसे ही समुच्चयरूप अर्थ प्रगट हो जाता है, ऐसा समझ लेना चाहिये ।

अब सामान्य काययोगकी सत्ताके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

काययोग पर्याप्तकोंके भी होता है, और अपर्याप्तकोंके भी होता है ॥ ६९ ॥

‘अपि’ शब्दः समुच्चयार्थे द्रष्टव्यः । कः समुच्चयः ? एकस्य निर्विष्ट-
प्रदेशद्विप्रभूतेरुपनिपातः समुच्चयः । द्विरस्ति-शब्दोपादानमनर्थकमिति चेन्न, विस्तर-
रुचिसत्त्वानुग्रहार्थत्वात् । संक्षेपरुचयो नानुग्रहीताश्चेन्न, विस्तररुचिसत्त्वानुग्रहस्य
संक्षेपरुचिसत्त्वानुग्रहादित्युक्तमिति भावितव्यम् । श्री सुविद्यतामर जी महाराज

पर्याप्तस्यैव एते योगाः भवन्ति, एते योगयोरिति वचनभाकण्यं पर्याप्ति-
विषयजातसंशयस्य शिष्यस्य सन्देहापोहनार्थमुत्तरसूत्राण्यभाषीत्

छ पञ्जरतीओ, छ अपञ्जरतीओ ॥ ७० ॥

पर्याप्तिनिःशेषलक्षणोपलक्षणार्थं तत्संख्यामेव प्रागाह । आहारशरीरेन्द्रियो-
च्छ्वासनिःश्वासभाषामनसां निष्पत्तिः पर्याप्तिः । तादृच वद् भवन्ति-आहारपर्याप्तिः

सूत्रमें जो अपि शब्द आया है वह समुच्चयार्थक जानना चाहिये ।

शंका— समुच्चय, किसे कहते हैं ?

समाधान— किसी एक शब्दके निर्विष्ट स्थानमें दो आदि बार प्राप्त होनेको समुच्चय कहते हैं ।

शंका— सूत्रमें दो बार अस्ति शब्दका ग्रहण करना निरर्थक है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, विस्तारसे समझनेकी रुचि रखनेवाले शिष्योंके अनुग्रहके लिये सूत्रमें दो बार अस्ति शब्दका ग्रहण किया ।

शंका— तो इस सूत्रमें संक्षेपसे समझनेकी रुचि रखनेवाले शिष्य अनुग्रहीत नहीं किसे गये ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, विस्तारसे समझनेकी रुचि रखनेवाले जीवोंका अनुग्रह संक्षेपसे समझनेकी रुचि रखनेवाले जीवोंके अनुग्रहका अविनाशकारी है । अर्थात्, विस्तारसे कथन कर देने पर संक्षेपरुचि शिष्योंका काम बल ही जाता है, इसलिये यहाँ पर विस्तारसे कथन किया है ।

ये योग पर्याप्तकके ही होते हैं और ये योग योगोंके होते हैं, इस वचनको सुनकर जिन शिष्योंके पर्याप्तिके विषयमें संशय उत्पन्न हो गया है, उनके संदेहको दूर करनेके लिये आगेका सूत्र कहा गया है—

छ पर्याप्तियां और छ अपर्याप्तियां होती हैं ॥ ७० ॥

पर्याप्तियोंके संपूर्ण लक्षणको बतलानेके लिये उनकी संख्या ही पहले कही गई है । आहार, शरीर, इन्द्रिय उच्छ्वासनिःश्वास, भाषा और मन, इनकी निष्पत्तिको पर्याप्ति कहते हैं । ये पर्याप्तियां छह होती हैं— आहारपर्याप्ति, शरीरपर्याप्ति, इन्द्रियपर्याप्ति, आनापान-

१ उत्पत्तिदेशमागतेन प्रथमं ये गृहीता पुद्गलास्तेषां तत्त्वान्वेषादपि प्रतिसमं गृह्यमाणानां तत्सम्पर्कवस्तुद्रूपतया जातानां यः शक्तिविशेष आहारादिपुद्गलसंस्पर्शरूपतापादनहेतुर्गुणबोधरान्तर्गतानां पुद्गलविशेषाणामाहारपुद्गलसंस्पर्शरूपतापरिणमनहेतुः सा पर्याप्तिः । जी. १ प्रति. (अभि. रा. को, पञ्जरति)

शरीरपर्याप्तिः इन्द्रियपर्याप्तिः आनापानपर्याप्तिः भाषापर्याप्तिः मनःपर्याप्तिरिति । एतासामेवानिष्पत्तिरपर्याप्तिः । तावच्च षट् भवन्ति—आहारापर्याप्तिः शरीरापर्याप्तिः इन्द्रियापर्याप्तिः आनापानापर्याप्तिः भाषापर्याप्तिः मनोऽपर्याप्तिरिति । एतासां द्वादशानामपि पर्याप्तीनां स्वरूपं प्रागुक्तमिति पौनरुक्त्यभयादिह बोध्यते ।

इदानीं तासामाधारप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमवोचत्

सपिणमिच्छाद्वि-प्पट्टुडि जाव असंजदसम्माद्वि त्ति ॥७१॥

सम्यग्मिथ्यादृष्टीनामपि षट्पर्याप्तयो' भवन्तीति चेन्न, तत्र गुणेऽपर्याप्त-कालाभावात् । वेशविरताद्युपरितनगुणानां किमिति षट् पर्याप्तयो न सन्तीति चेन्न, पर्याप्तिर्नाम घण्णां पर्याप्तीनां समाप्तिः, न सोपरितनगुणेष्वस्ति अपर्याप्तिवरमा-वस्थापामेकसमयिकया उपरि सत्त्वविरोधात्

षट्पर्याप्तिश्रवणात् षडेव पर्याप्तयः सन्तीति समुत्पन्नप्रत्ययस्य शिष्यस्याव-धारणात्मकप्रत्ययनिराकरणार्थमुत्तरसूत्रमवोचत्—

पर्याप्ति, भाषापर्याप्ति और मनःपर्याप्ति । इन छह पर्याप्तियोंकी अपूर्णताको ही अपर्याप्ति कहते हैं । अपर्याप्तियों भी छह ही होती हैं— आहार-अपर्याप्ति, शरीर-अपर्याप्ति, इन्द्रिय-अपर्याप्ति, आनापान-अपर्याप्ति, भाषा-अपर्याप्ति और मन-अपर्याप्ति । इन बारह पर्याप्तियोंका स्वरूप पहले कह आये हैं, इसलिये पुनरुक्ति दूषणके भयसे उनका स्वरूप फिरसे यहाँ नहीं कहते हैं ।

अब उन पर्याप्तियोंके आधारकी बातलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

ये सभी पर्याप्तियां संज्ञी मिथ्यादृष्टिसे लेकर असंयत सम्मदृष्टि गुणस्थानतक होती हैं ॥ ७१ ॥

शंका— सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानवालोंके भी छह अपर्याप्तियां होती हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, उस गुणस्थानमें अपर्याप्त काल नहीं पाया जाता है ।

शंका— वेशविरतादिक ऊपरके गुणस्थानवालोंके छह पर्याप्तियां क्यों नहीं होती हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, छह पर्याप्तियोंकी समाप्तिका नाम ही पर्याप्ति है और यह समाप्ति जोधे गुणस्थान तक ही होनेसे पांचवें आदि ऊपरके गुणस्थानोंमें नहीं पायी जाती, क्योंकि, अपर्याप्तिकी अन्तिम अवस्थावर्ती एक समयमें पूर्ण हो जानेवाली पर्याप्तिकी आगेके गुणस्थानोंमें सत्त्व होनेमें विरोध आता है ।

छह पर्याप्तियोंके सुननेसे जिस शिष्यको यह निश्चय हो गया कि पर्याप्तियां छह ही होती हैं, हीनाधिक नहीं, उस शिष्यके ऐसे धारणारूप निश्चयको दूर करनेके लिये आगेका सूत्र कहा है—

तत्कार्यत्वं दृश्यत इति चेदस्तु, क्वचिद् दृष्टत्वात् । मनसः कार्यत्वेन प्रतिपन्नविज्ञानेन सह तत्रतनविज्ञानस्य ज्ञानत्वं प्रत्यविशेषान्मनोनिबन्धनत्वमनुमीयत इति चेन्न, भिन्नजाति-स्थितविज्ञानेन सहाविशेषानुपपत्तेः । न प्रत्यक्षेणाप्येव आगमो बाध्यते, तत्र प्रत्यक्षस्य वृत्त्यभावात् । विकलेन्द्रियेषु मनसोऽभावः कुतोऽवसीयत इति चेदार्थात् । कथमार्थस्य प्रामाण्यमिति चेत्स्वाभाव्यात्प्रत्यक्षस्येव ।

पुनरपि पर्याप्तिसंख्यासत्त्वभेदप्रदर्शनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

चत्तारि पञ्जस्तीओ चत्तारि अपञ्जस्तीओ ॥ ७४ ॥

केषुचित्प्राणिषु चतस्र एव पर्याप्तयोऽपर्याप्तयो वा भवन्ति । कास्ताश्चतस्र इति चेदाहारशरीरेन्द्रियानाधानपर्याप्तयः इति । शेषं सुगमम् ।

अतुर्णमपि पर्याप्तोनामधिपतिजीवप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

एइंदियाणं ॥ ७५ ॥

यह क्वचित् देखा जाता है— आचार्य श्री सुविधितागट जी फटाटाव

शंका— मनुष्योंमें मनके कार्यरूपसे स्वीकार किये गये विज्ञानके साथ विकलेन्द्रियोंमें होनेवाले विज्ञानकी ज्ञानसामान्यकी अपेक्षा कोई विशेषता नहीं है, इसलिये यह अनुमान किया जाता है कि विकलेन्द्रियोंका विज्ञान भी मनसे होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, भिन्न जातीमें स्थित विज्ञानके साथ भिन्न जातीमें स्थित विज्ञानकी समानता नहीं बन सकती है । 'विकलेन्द्रियोंके मन नहीं होता है' यह आगम प्रत्यक्षसे भी जाधित नहीं है, क्योंकि, वहां पर प्रत्यक्षकी प्रवृत्ति ही नहीं होनी है ।

शंका— विकलेन्द्रियोंमें मनका अभाव है यह बात किस प्रमाणसे जानी जानी है ?

समाधान— आगम प्रमाणसे जाना जाता है कि विकलेन्द्रियोंके मन नहीं होता है ।

शंका— आर्षको प्रमाण कैसे माना जाय ?

समाधान— जैसे प्रत्यक्ष स्वभावतः प्रमाण है उसी प्रकार आर्ष भी स्वभावतः प्रमाण है ।

फिर भी पर्याप्तियोंकी संख्याके अस्तित्वमें भेद बतानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

चार पर्याप्तियां और चार अपर्याप्तियां होती हैं ॥ ७४ ॥

किन्हीं जीवोंमें चार पर्याप्तियां अथवा किन्हींमें चार अपर्याप्तियां होती हैं ।

शंका— वे चार पर्याप्तियां कौनसी हैं ?

समाधान— आहारपर्याप्ति, शरीरपर्याप्ति, इन्द्रियपर्याप्ति और आनाधानपर्याप्ति ।

शेष कथन सुगम है ।

चारों पर्याप्तियोंके अधिकारी जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

उक्त चारों पर्याप्तियां एकेन्द्रिय जीवोंके होती हैं ॥ ७५ ॥

तादृशतत्त्वोऽपि पर्याप्त्य एकेन्द्रियानामेव, नान्येषाम् । एकेन्द्रियाणां नोच्छ्वास-
मुपलभ्यते चेन्न, आर्षात्तदुपलम्भात् । प्रत्यक्षेणागमो बाध्यत इति चेद्भूतत्वस्य बाधा
प्रत्यक्षात्प्रत्यक्षीकृताशेषप्रमेयात् । न चेन्द्रियजं प्रत्यक्षं समस्तवस्तुविषयं येन तद्विषयी-
कृतस्य वस्तुनोऽभावो विधीयते ।

एवं पर्याप्त्यपर्याप्तीरभिधाय साम्प्रतममुष्यन्नयं योगो भवत्यमुष्मिच्च न
भवतीति प्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

ओरालियकायजोगो पञ्जस्ताणं ओरालियमिस्सकायजोगो

योगदर्शिका— आचार्य श्री तुविधित्तगट जी महाराज

अपञ्जस्ताणं^१ ॥ ७६ ॥

षड्भिः पञ्चभिश्चतसृभिर्वा पर्याप्तिभिर्निष्पन्नाः परिनिष्ठितास्तिर्यङ्मयी
मनुष्याश्च पर्याप्ताः । किमेकया पर्याप्त्या निष्पन्नः पर्याप्तः उत साकल्येन निष्पन्न

वे चारों पर्याप्तियां एकेन्द्रिय जीवोंके ही होती हैं, दूसरोंके नहीं ।

शंका— एकेन्द्रिय जीवोंके उच्छ्वास तो नहीं पाया जाता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, एकेन्द्रियोंके स्वासोच्छ्वास होता है वह बात आगम
प्रमाणसे जानी जाती है ।

शंका— प्रत्यक्षसे यह आगम बाधित है ?

समाधान— जिसने संपूर्ण पदार्थों को प्रत्यक्ष कर लिया है ऐसे प्रत्यक्ष प्रमाणसे यदि
बाधा संभव हो तो वह प्रत्यक्षबाधा कही जा सकती है । परंतु इन्द्रियप्रत्यक्ष तो संपूर्ण पदार्थोंका
विषय ही नहीं करता है, जिससे कि इन्द्रियप्रत्यक्षकी विषयताको नहीं प्राप्त होनेवाले पदार्थोंका
अभाव किया जाय ।

इसप्रकार पर्याप्ति और अपर्याप्तिर्षोक्ता कथन करके अब इस जीवमें यह योग होता
है और इस जीवमें यह योग नहीं होता है इसका कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

औदारिककाययोग पर्याप्तिकोंके और औदारिकमिश्रकाययोग अपर्याप्तिकोंके होता
है ॥ ७६ ॥

शंका— छह पर्याप्ति, पांच पर्याप्ति अथवा चार पर्याप्तियोंसे पूर्णताको प्राप्त हुए
तिर्यच और मनुष्य पर्याप्तिक कहलाते हैं । तो क्या उनमेंसे किसी एक पर्याप्तिसे पूर्णताको प्राप्त
हुआ पर्याप्तिक कहलाता है या संपूर्ण पर्याप्तियोंसे पूर्णताको प्राप्त हुआ पर्याप्तिक कहलाता है ?

१ भू मंथीमते ।

२ ओराल पञ्जते आवरकागादि जाव जोगो ति । तम्मिस्समपञ्जसे चतुपुण्डरणेसु विषयेण ।

इति ? शरीरपर्याप्त्या निष्पन्नः पर्याप्त इति भण्यते । तत्रौदारिककाययोगः निष्पन्न-
शरीरावष्टम्भबलेनोत्पन्नजीवप्रवेशपरिस्पन्देन योगः औदारिककाययोगः । अपर्याप्ता-
वस्थायामौदारिकमिश्रकाययोगः । कर्मणोदारिकस्कन्धनिबन्धनजीवप्रवेशपरिस्पन्देन
योगः औदारिकमिश्रकाययोग इति यावत् । पर्याप्तावस्थायां कर्मणशरीरस्य सत्त्वा-
सत्राप्युभयनिबन्धनात्मप्रवेशपरिस्पन्द इति औदारिकमिश्रकाययोगः किम् न स्यादिति
चेन्न, तत्र तस्य सतोऽपि जीवप्रवेशपरिस्पन्दस्याहेतुत्वात् । न पारम्पर्यकृतं तद्धेतुत्वम्,
तस्यौपचारिकत्वात् । न तदपि, अविवक्षितत्वात् । अथ स्यात्परिस्पन्दस्य बन्धहेतुत्वे
संचरदभ्रानामपि कर्मबन्धः प्रसजतीति, न, कर्मजनितस्य चैतन्यपरिस्पन्दस्यास्त्वहेतु-
त्वेन विवक्षितत्वात् । न चाभ्रपरिस्पन्दः कर्मजनितो येन तद्धेतुतामास्कन्देत् ।

वैकल्पिककाययोगस्य सत्त्वोद्देशप्रतिपादनायमाह—

समाधान— सभी जीव शरीरपर्याप्तिके निष्पन्न होने पर पर्याप्तक कहे जाते हैं ।

उनमेंसे पहले औदारिककाययोगका क्लृप्ति कहते हैं । पर्याप्तिकी प्राप्ति हुए शरीरके आत्मबलद्वारा उत्पन्न हुए जीवप्रवेश-परिस्पन्दसे जो योग होता है उसे औदारिककाययोग कहते हैं । और अपर्याप्त अवस्थामें औदारिकमिश्रकाययोग होता है । जिसका तात्पर्य इसप्रकार है कि कर्मण और औदारिकशरीरके स्कन्धोंके निमित्तसे जीवके प्रवेशोंमें उत्पन्न हुए परिस्पन्दसे जो योग होता है उसे औदारिकमिश्रकाययोग कहते हैं ।

शंका— पर्याप्त अवस्थामें कर्मणशरीरका सद्भाव होनेके कारण वहां पर भी कर्मण और औदारिकशरीरके स्कन्धोंके निमित्तसे आत्माके प्रवेशोंमें परिस्पन्द होता है, इसलिये वहां पर भी औदारिकमिश्रकाययोग क्यों नहीं कहा जाता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, पर्याप्त अवस्थामें यद्यपि कर्मणशरीर विद्यमान है फिर भी वह जीव-प्रवेशोंके परिस्पन्दका कारण नहीं है । यदि पर्याप्त-अवस्थामें कर्मणशरीर परंपरासे जीवप्रवेशोंके परिस्पन्दका कारण कहा जावे, तो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, कर्मण-शरीरको परंपरासे निमित्त मानना उपचार है । यदि कहें कि उपचारका भी यहां पर ग्रहण कर लिया जावे, तो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, उपचारसे परंपरा रूप निमित्तके ग्रहण करनेकी यहां विवक्षा नहीं है ।

शंका— परिस्पन्दको बन्धका कारण मानने पर संचार करते हुए मेघोंके भी कर्मबन्ध प्राप्त हो जायगा, क्योंकि, उनके भी परिस्पन्द पाया जाता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, कर्मजनित चैतन्यपरिस्पन्द ही आस्रवका कारण है, यह अर्थ यहां पर विवक्षित है । मेघोंका परिस्पन्द कर्मजनित तो है नहीं, जिससे वह कर्मबन्धके आस्रवका हेतु हो सके, अर्थात् नहीं हो सकता है ।

अब वैकल्पिककाययोगके सत्त्वोद्देशके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वेदविविधकायजोगो पञ्जस्ताणं वेदविविधमिस्सकायजोगो अपञ्जस्ताणं ॥ ७७ ॥

पर्याप्तावस्थायां वैक्रियिककाययोगे सति तत्र शेषयोगाभावः स्यादिति चेन्न, तत्र वैक्रियिककाययोग एवास्त्यवधारणाभावात् । अवधारणाभावेऽपर्याप्तावस्थायां शेषयोगानामपि सत्त्वमापतेदिति चेत्सत्यम् कर्मणकाययोगस्य सत्त्वोपलम्भात् । न तदुक्तत्र बाह्यमनसयोरपि सत्त्वमपर्याप्तानां तयोरभावस्योक्तत्वात् ।

आहारकाययोगसत्त्वप्रवेशप्रतिपादनायाह—

आहारकायजोगो पञ्जस्ताणं आहारमिस्सकायजोगो अपञ्जस्ताणं ॥ ७८ ॥

आहारशरीरोत्थापकः पर्याप्तः, संयतत्वान्यधानुपपत्तेः । तथा आहारमिश्रकाय-

वैक्रियिककाययोग पर्याप्तकोंके और वैक्रियिकमिश्रकाययोग अपर्याप्तकोंके होता है ॥ ७७ ॥

शंका— पर्याप्त अवस्थामें वैक्रियिककाययोगके होने पर कहां शेष योगोंका अभाव प्राप्त होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, पर्याप्त अवस्थामें वैक्रियिककाययोग ही होता है ऐसा निश्चयरूप (अवधारणरूप) कथन नहीं किया है ।

शंका— जब कि उक्त कथन निश्चयरूप नहीं है तो अपर्याप्त अवस्थामें भी उसी प्रकार शेष योगोंका सङ्भाव प्राप्त हो जायगा ?

समाधान— यह कहना किसी अपेक्षासे ठीक है, क्योंकि, अपर्याप्त अवस्थामें वैक्रियिकमिश्रके अतिरिक्त कर्मणकाययोगका भी सङ्भाव पाया जाता है । किंतु कर्मणकाययोगके समान अपर्याप्त अवस्थामें वचनयोग और मनोयोगका सङ्भाव नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, अपर्याप्त अवस्थामें इन दोनों योगोंका अभाव रहता है, यह बात पहले कही आ चुकी है ।

अब आहारककाययोगके अस्तित्वका आधार बतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—
आहारककाययोग पर्याप्तकोंके और आहारकमिश्रकाययोग अपर्याप्तकोंके होता है ॥ ७८ ॥

शंका— आहारकशरीरको उत्पन्न करनेवाला साधु पर्याप्तक ही होता है, अन्यथा उसके संयतपना नहीं बन सकता है । ऐसी हालतमें आहारकमिश्रकाययोग अपर्याप्तकोंके होता

१ वेगुव्व पञ्जस्त इदरे खलु होदि तस्स मिस्स तु । भा. जी. ६८१.

२ आहारो पञ्जस्ते इदरे खलु होदि तस्स मिस्सो दु । भा. जी. ६८३.

योगोऽप्यप्यस्तकस्येति न घटाभटेदिति चेन्न, अनवगतसूत्राभिप्रायत्वात् । तद्यथा-
भवत्वसौ पर्याप्तकः औदारिकशरीरगतवट्पर्याप्त्यपेक्षया, आहारशरीरगतपर्याप्ति-
निष्पत्त्यभावापेक्षया त्वपर्याप्तकोऽसौ । पर्याप्तापर्याप्तत्वयोर्नैकत्राक्रमेण संभवः
विरोधादिति चेन्न, पर्याप्तापर्याप्तयोगयोरक्रमेणैकत्र न सम्भवः इतीष्टत्वात् । कथं न
पूर्वोऽभ्युपगमः इति विरोध इति चेन्न, भूतपूर्वगतिन्यायापेक्षया, विरोधासिद्धेः ।
विनष्टौदारिकशरीरसम्बन्धवट्पर्याप्तेरपरिनिष्ठिताहारशरीरगतपर्याप्तेरपर्याप्तकस्य
कथं संयम इति चेत् ? न, संयमस्यास्त्वनिरोधलक्षणस्य मन्दयोगेन सह विरोधासिद्धेः ।
विरोधे वा न केवलिनोऽपि समुदातगतस्य संयमः, तत्राप्यपर्याप्तकयोगास्तित्वं

है यह कथन नहीं बन सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, ऐसा करनेवाला आगमके अभिप्रायको ही नहीं समझा
है । आगमका अभिप्राय तो इस प्रकार है कि आहारकशरीरको उत्पन्न करनेवाला साधु औदारिक
शरीरगत छह पर्याप्तियोंकी अपेक्षा पर्याप्तक भले ही रहा आवे, किन्तु आहारकशरीरसंबन्धी
पर्याप्तियोंकी पूर्ण होनेकी अपेक्षा वह अपर्याप्तक है ।

शंका— पर्याप्त और अपर्याप्तपना एकसाथ एक जीवमें संभव नहीं है, क्योंकि,
एकसाथ एक जीवमें इन दोनोंके रहनेमें विरोध आता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, एकसाथ एक जीवमें पर्याप्त और अपर्याप्तसंबन्धी योग
संभव नहीं हैं, यह बात हमें इष्ट ही है ।

शंका— तो फिर हमारा पूर्व कथन क्यों न मान लिया जाय, अतः आपके कथनमें
विरोध आता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, भूतपूर्व का ज्ञान करानेवाले न्यायकी अपेक्षा विरोध
असिद्ध है । अर्थात् औदारिक शरीरसंबन्धी पर्याप्तपनेकी अपेक्षा आहारकभिन्न अवस्थामें भी
पर्याप्तपनेका व्यवहार किया जा सकता है ।

शंका— जिसके औदारिक शरीरसंबन्धी छह पर्याप्तियां नाश हो चुकी हैं, और
आहारक शरीरसंबन्धी पर्याप्तियां अभी तक पूर्ण नहीं हुई हैं ऐसे अपर्याप्तक साधुके संयम कैसे
हो सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जिसका लक्षण आस्रवका निरोध करना है एसे संयमका
मन्दयोग (आहारकभिन्नयोग) के साथ होनेमें कोई विरोध नहीं आता है । यदि इस मन्द-
योगके साथ संयमके होनेमें विरोध आता ही है ऐसा माना आवे, तो समुदातको प्राप्त हुए
केवल्लोके भी संयम नहीं हो सकेगा, क्योंकि, यहां पर भी अपर्याप्तकसंबन्धी योगका साक्षात्
पाया जाता है इसमें कोई विशेषता नहीं है ।

प्रत्यविशेषात् । 'संजदासंजद-संजददृष्टाणे' नियमा पञ्जत्ता' इत्यनेनार्थेण सह कथं न विरोधः स्यादिति चेन्न, द्रव्याधिकनयापेक्षया प्रवृत्तसूत्रस्यास्या'भिप्रायेणाहारशरीरा-
निष्पत्त्यवस्थायामपि षट्पर्याप्तीनां सत्त्वाविरोधात् । कामेणकाययोगः पर्याप्तिष्वपर्या-
प्तेषूभयत्र वा भवतीति नोक्तम्, तद्विचयः कुतो भवेत् ? 'कम्मइयकायजोगो
विग्गहगइ-समावण्णाणं केवल्लोणं वा समुग्घाद-गदणं' इत्येतस्मात्सूत्रादपर्याप्तिष्वेव
कामेणकाययोग इति निश्चीयते ।

पर्याप्तिष्वपर्याप्तिषु च योगानां सत्त्वमसत्त्वं चाभिधायेवानौ गतिषु तत्र गुण-
स्थानानां सत्त्वासत्त्वप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

णेरइया मिच्छाइट्ठि-असंजदसम्माइट्ठिदृष्टाणे सिया पञ्जत्ता
सिया अपञ्जत्ता ॥ ७९ ॥

नारका इत्यनेन बहुवचनेन स्यादित्येतस्य एकवचनस्य न सामानाधिकरण्य-

शंका— 'संयत्तासंयत और संयतके सभी गुणस्थानोंमें जीव नियमसे पर्याप्तक होते
हैं' इस आरंभवचनके साथ पूर्वोक्त कथनका विरोध क्यों नहीं आजायगा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, द्रव्याधिक नयकी अपेक्षासे प्रवृत्त हुए इस सूत्रके
अभिप्रायसे आहारक शरीरकी अपर्याप्त अवस्थामें भी औदारिक शरीरसंबन्धी छह पर्याप्तियोंके
होनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका— कामेणकाययोग पर्याप्त होने पर होता है, या अपर्याप्त रहने पर होता है,
अथवा दोनों अवस्थाओंमें होता है, यह कुछ भी नहीं कहा, इसलिये इसका निश्चय कैसे
किया जाय ?

समाधान— 'विग्रहगतिको प्राप्त चारों गतिके जीवोंके और समुदागत केवलियोंके
कामेणकाययोग होता है' इस सूत्रके कथनानुसार अपर्याप्तियोंके ही कामेणकाययोग होता है,
इस कथनका निश्चय हो जाता है ।

इसप्रकार पर्याप्ति और अपर्याप्तियोंमें दोनोंके सत्त्व और असत्त्वका कथन करके सब
कार गतिसंबन्धी पर्याप्ति और अपर्याप्तियोंमें मुखस्थानोंके सत्त्व और असत्त्वके प्रतिपादन
करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं —

नारकी जीव मिच्छादृष्टि और असंयतसम्पदृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्तक भी होते हैं
और अपर्याप्तक भी होते हैं ॥ ७९ ॥

शंका— सूत्रमें आये हुए 'नारकाः' इस बहुवचनके साथ 'स्यात्' इस एक
वचनका सामानाधिकरण्य नहीं बन सकता है ?

मिति चेन्न, एकस्य नानात्मकस्य नानात्वाविरोधात् । विरुद्धयोः कथमेकमधिकरण-
मिति चेन्न, दृष्टत्वात् । न हि दृष्टेऽनुपपन्नता^१ । नारकाः मिथ्यादृष्टयोऽसंयतसम्य-
ग्दृष्टयश्च पर्याप्ताश्चापर्याप्ताश्च भवन्ति । समुच्चयावगतये च शब्दोऽत्र वक्तव्यः ?
न, सामर्थ्यालभ्यत्वात् ।

तत्र तनशेषगुणद्वयप्रदेशप्रतिपादनार्थसाह—

सासणसम्माइद्धि-सम्मामिच्छाइद्धि-ट्ठाणे णियमा पज्जत्ता ॥८०

नारकाः निष्पन्नपदपर्याप्तयः सन्तः एताभ्यां^२ गुणाभ्यां परिणमन्ते नापर्याप्ता-
वस्थायाम् । किमिति तत्र तौ नोत्पद्येते इति चेत्तयोस्तत्रोत्पत्तिनिमित्तपारिणामा-

मार्गदर्शक - आचार्य जी सुविश्लिष्टागद जी महाराज

समाधान— नहीं, क्योंकि, एक भी नानात्मक होता है, इसलिये एकको नानात्म्य होनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका— विरुद्ध दो पदार्थोंका एकाधिकरण कैसे हो सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, विरुद्ध दो पदार्थोंका भी एकाधिकरण देखा जाता है । और देखे गये कार्यमें यह नहीं बन सकता यह कहा नहीं जा सकता है । अतः सिद्ध हुआ कि निष्पन्नादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि नारकी पर्याप्तक भी होते हैं और अपर्याप्तक भी होते हैं ।

शंका— समुच्चयका ज्ञान करानेके लिये इस सूत्रमें च शब्दका कथन करना चाहिये?

समाधान— नहीं, क्योंकि, वह सामर्थ्यसे ही प्राप्त हो जाता है ।

अब नारकसंख्ये की शेष दो गुणस्थानोंके आधारके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

नारकी जीव सासावनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ८० ॥

जिनकी छह पर्याप्तियां पूर्ण हो गई हैं ऐसे नारकी ही इन दो गुणस्थानोंके साथ परिणत होते हैं, अपर्याप्त अवस्थामें नहीं ।

शंका— नारकियोंकी अपर्याप्त अवस्थामें ये दो गुणस्थान क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं?

समाधान— नहीं, क्योंकि, नारकियोंकी अपर्याप्त अवस्थामें इन दो गुणस्थानोंकी उत्पत्तिके निमित्तभूत परिणामोंका अभाव है, इसलिये उनकी अपर्याप्त अवस्थामें ये दो गुणस्थान नहीं होते हैं ।

१ स्वभावेऽन्यथात सिद्धे यदि पर्यनुपपद्यते । तत्रोत्तरमिदं युक्तं न दृष्टेऽनुपपन्नता ॥ स त. पृ. २६

२ यु. ताभ्यां ॥

भावात् । सोऽपि किमिति तयोर्न स्यादिति चेत्स्वाभाव्यात् । नारकाणामग्निसम्बन्धा-
द्भस्मसाद्भावमुपगतानां पुनर्भस्मनि समुत्पन्नमानानामपर्याप्ताद्धार्या गुणव्यस्य
सत्त्वाविरोधान्नियमेन पर्याप्ता इति न घटत इति चेन्न, तेषां मरणाभावात् । भावे
वा न ते तत्रोत्पद्यन्ते, 'गिरयादो जेरइया उव्वट्टिवसमाणा' १ गो गिरयगदि जंति णो
वेवगदि जंति, तिरिक्खगदि मणुसगदि च जंति २ इत्यनेनार्थेण निषिद्धत्वात् ।
आयुषोऽवसाने म्रियमाणानामेष नियमद्वयेन, तेषामप्युत्पत्तिसंभवेन ३ अस्मिन्साद्भाव-
मुपगतदेहानां तेषां कथं पुनरमरणमिति ४ चेन्न देहविकारस्यायुश्चिच्छेदनिमित्तत्वात् ।
अन्यथा बालावस्थातः प्राप्तयौवनस्यापि मरणप्रसङ्गात् ।

शंका— इस प्रकारके परिणाम उन दो गुणस्थानोंमें क्यों नहीं होते हैं ?

समाधान— क्योंकि, ऐसा स्वभाव ही है ।

शंका— अग्निके संबन्धसे भस्मीभावको प्राप्त हुए और फिर भी उसी भस्ममें
उत्पन्न होनेवाले नारकियोंके अपर्याप्त कालमें इन दो गुणस्थानोंके होनेमें कोई विरोध नहीं
आता है, अर्थात् छेदन भेदन आदिसे नष्ट हुए शरीरके पश्चात् पुनः उन्हीं अवयवोंमें उत्पन्न
होनेवाले जीवोंके साक्षादन और मिथ पुनश्चान माननेमें कोई विरोध नहीं आता है, इसलिये
इन गुणस्थानोंमें नारकी नियमसे पर्याप्तक होते हैं, वह नियम नहीं कमता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, अग्नि आदि निमित्तोंसे नारकियोंका मरण नहीं होता
है । यदि नारकियोंका मरण हो जाये, तो पुनः वे वहीं पर उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि,
'जिनकी आयु पूर्ण हो गई है ऐसे नारकी जीव नरकगतिसे निकलकर पुनः नरकगतिको नहीं
जाते हैं, वेवगतिको नहीं जाते हैं । किंतु तिर्यक्वगति और मनुष्यगतिको जाते हैं' इस आर्य
वचनके अनुसार नारकियोंका पुनः नरकगतिसमें उत्पन्न होना निषिद्ध है ।

शंका— आयुके अन्तमें मरनेवाले नारकियोंके लिये ही यह सूचोक्त नियम लागू
होना चाहिये ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, नारकी जीवोंके अपमृत्युका साद्भाव नहीं पाया जाता है ।
अर्थात् नारकियोंका आयुके अन्तमें ही मरण होता है, बीचमें नहीं ।

शंका— यदि उनकी अपमृत्यु नहीं होती है, तो जिनका शरीर भस्मीभावको प्राप्त
हो गया है ऐसे नारकियोंका मरण नहीं होता वह कैसे बनेगा ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, देहका विकार आयुकर्मके विनाशका
निमित्त नहीं है । अन्यथा जिसने बाल-अवस्थाके पश्चात् यौवन-अवस्थाको प्राप्त कर लिया है
ऐसे जीवके भी मरणका प्रसंग आ जायगा ।

१ मु उव्वट्टिवसमाणा ।

२ मु 'जन्ति' स्थाने सर्वत्र 'जादि' इति ।

३ मु पुनर्भरणमिति ।

नारकाणामोषमभिधायादेशप्रतिपादनार्थमाह—

एवं पदमाह पुढवीष्ट णेरइया ॥ ८१ ॥

प्रथमाया पृथिव्या ये नारकास्तेषां नारकाणां लक्षणान्योक्तरूपेण भवन्ति, ततो^१ विशेषाभावात् । यदि सामान्यप्ररूपणया प्रथमपृथिवीगननारका एव निरूपिता भवेयुरलं तथा, विशेषनिरूपणतयैव तदवगतेरिति ? न, द्रव्याधिकसत्त्वानुप्रहार्य^२ तत्प्रवृत्तेः । विशेषप्ररूपणमन्तरेण न सामान्यप्ररूपणतोऽर्थावगतिर्भवतीति तथा निरूपणमनर्थकमिति चेत् ? न, बुद्धीमां वैचित्र्यात् । तथाविधबुद्धयो नैदानीमुपलभ्यन्त इति चेन्न, अस्यायंस्य त्रिकालगोचरानन्तप्राण्यपेक्षया प्रवृत्तत्वात् ।

शेषपृथिवीनारकाणां प्रतिपादनार्थमाह—

इस प्रकार सामान्यरूपसे नारकियोंका कथन करके अब विशेषरूपसे कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

इसी प्रकार प्रथम पृथिवीमें नारकी होते हैं ॥ ८१ ॥

प्रथम पृथिवीमें जो नारकी रहते हैं उनको पर्याप्तियां और अपर्याप्तियां नरकगतिके सामान्य कथनके अनुसार होती हैं, क्योंकि, नारकप्रतिपत्ति^३ सामान्य कथनमें और प्रथम पृथिवीसंबन्धी कथनमें कोई विशेषता नहीं है ।

शंका— यदि सामान्यप्ररूपणाके द्वारा प्रथम पृथिवीसंबन्धी नारकी ही निरूपित किये गये हैं, तो सामान्यप्ररूपणाके कथन करनेसे रहने दो, क्योंकि, विशेषप्ररूपणासे ही उसका ज्ञान हो जायगा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, सामान्य प्ररूपणाकी अपेक्षा रखनेवाले जीवोंके अनुग्रहके लिये सामान्यप्ररूपणाकी प्रवृत्ति होती है ।

शंका— विशेषप्ररूपणाके बिना केवल सामान्यप्ररूपणासे अर्थका ज्ञान नहीं हो सकता है, ऐसी हालतमें सामान्यप्ररूपणाका कथन करना निष्फल है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जीवोंकी बुद्धि अनेक प्रकारकी होती है, इसलिये विशेष प्ररूपणाके कथनके समान सामान्यप्ररूपणाका कथन करना भी निष्फल नहीं है ।

शंका— जो सामान्यसे पदार्थको समझ लेते हैं ऐसे बुद्धिमान् पुरुष इस कालमें तो नहीं पाये जाते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, यह आगम त्रिकालमें होनेवाले अनन्त प्राणियोंकी अपेक्षा प्रवृत्त हुआ है ।

शेष पृथिवियोंमें रहनेवाले नारकियोंके विशेष कथनके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

२ म कृतो ? ।

३ म द्रव्याधिकनयान् सत्त्वा ।

विद्यादि' जाय सत्तमाय पुढवीण णेरइया मिच्छाइट्ठि-
ट्ठाने सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ॥ ८२ ॥

अधस्तनीषु षट्सु पृथिवीषु मिथ्यादृष्टीनामुत्पत्तेः सत्त्वात् । पृथिवीशब्दः
प्रत्येकमभिसम्बन्धनीयः । सुगममन्यत् ।

शेषगुणस्थानानां तत्र क्व सत्त्वं क्व च न भवेदिति जातारेकस्य भव्यस्थारेका
निरसनार्थमाह—

सासाधनसम्माइट्ठि—सम्मामिच्छाइट्ठि—असंजदसम्माइट्ठि
णियमा पज्जरता ॥ ८३ ॥

भवतु नाम सम्यग्मिथ्यादृष्टेस्तथानुत्पत्तिः, सम्यग्मिथ्यात्वपरिणामस-
धिष्ठितस्य जीवस्य मरणाभावात्^१ । भवति च तस्य भरणं गुणान्तरमुपादाय । न च
तत्र स गुणोऽस्तीति । किम्वेतन्न युज्यते शेषगुणस्थानप्राणिनस्तत्र नोत्पद्यन्त इति ?

दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवी पृथिवी तक रहनेवाले मारकी मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें
पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ८२ ॥

प्रथम पृथिवीको छोड़कर शेष छह पृथिवियोंमें मिथ्यादृष्टि जीवोंकी ही उत्पत्ति पाई
जाती है, इसलिये यहाँ पर प्रथम गुणस्थानमें पर्याप्त और अपर्याप्त दोनों अवस्थायें बतलाई
गयी हैं । सूत्रमें भाया हुआ पृथिवी शब्द प्रत्येक नरकके साथ जोड़ लेना चाहिये । शेष व्याख्यान
गुणमें है ।

उन पृथिवीयोंकी किस अवस्थामें शेष गुणस्थानोंका सङ्काव है और किस अवस्थामें
नहीं, इस प्रकार जिसको शंका उत्पन्न हुई है उस भय्यकी शंकाके दूर करनेके लिये आगेका सूत्र
कहते हैं—

दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवीं पृथिवी तक रहनेवाले मारकी सासाधनसम्यग्दृष्टि
सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंपत्तसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ८३ ॥

शंका— सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीवकी मरकर शेष छह पृथिवियोंमें उत्पत्ति मत होओ,
क्योंकि, सम्यग्मिथ्यात्वरूप परिणामको प्राप्त हुए जीवका मरण नहीं होता । परन्तु उसका
दूसरे गुणस्थानको प्राप्त होकर मरण होता है । परन्तु मरणकालमें वह गुणस्थान नहीं होता, वह
सब ठीक है । किन्तु शेष (दूसरे, चौथे) गुणस्थानवाले जीव मरकर वहाँ पर उत्पन्न नहीं होते,
यह कहना नहीं बनता ?

समाधान— ऐसी शंका नहीं करनी चाहिए, कारण कि सासाधन गुणस्थानशाला तो
नरकमें उत्पन्न होता नहीं है, क्योंकि, सासाधन गुणस्थानशालेके नरकायुका बन्ध नहीं होता ।

नैवं वक्तव्यम्, कुतः ? न तावत्^१ सासावनस्तत्रोत्पद्यते, तस्य नरकायुषो बन्धाभावात् । नापि बद्धनरकायुष्कः सासावनं प्राप्तेष्व नारकेषूत्पद्यते, तस्य तस्मिन् गुणे मरणाभावात् । नासंयतसम्यग्दृष्टयोऽपि तत्रोत्पत्तिरप्यन्यत्रोत्पत्तिनिमित्ताभावात् । न तावत्कर्मस्कन्धबहुत्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणम्, अपितकर्मशानामपि जीवानां तत्रोत्पत्तिदर्शनात् । नापि कर्मस्कन्धानुत्वं तत्रोत्पत्तेः कारणम्, गुणितकर्मशानामपि तत्रोत्पत्तिदर्शनात् । नापि नरकगतिकर्मणः सत्त्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणम्, तत्सत्त्वं प्रत्यविशेषतः सकलपञ्चेन्द्रियाणामपि नरकप्राप्तिप्रसङ्गात् । नित्यनिगोद्वानामपि विद्यमानत्रसकर्मणां त्रसेषूत्पत्तिप्रसङ्गात् । नाशुभलेश्यानां सत्त्वं तत्रोत्पत्तेः कारणम्, मरणावस्थायामसंयतसम्यग्दृष्टेः षट्पृथिवीषूत्पत्तिनिमित्ताशुभलेश्याभावात्^२ । न नरकायुषः सत्त्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणम्, सम्यग्दर्शनासिना छिन्नषट्पृथिव्यायुष्क-त्वात् । न च सकृदोऽसिद्धः, आर्वात्तत्सिद्धधुपसम्भात् । ततः स्थितमेतत् न सम्यग्दृष्टिः षट्सु पृथिवीषूत्पद्यते इति ।

जिसने पहले नरकायुका कथ कर लिया है ऐसा जीव भी सासावन गुणस्थानको प्राप्त होकर नारकीयोमें नहीं उत्पन्न होता है, क्योंकि, नरकायुका बन्ध करनेवाले जीवका सासावन गुणस्थानमें मरण नहीं होता । असंयतसम्यग्दृष्टि जीव भी मरकर द्वितीयादि पृथिवियोंमें उत्पन्न नहीं होते, क्योंकि, सम्यग्दृष्टियोंके शेष छह पृथिवियोंमें उत्पन्न होनेके निमित्त नहीं पाये जाते । यदि कर्मस्कन्धोंकी अधिकता असंयतसम्यग्दृष्टि जीवके शेष छह नरकोंमें उत्पत्तिका कारण कहा जावे, तो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, अपित कर्मशिक जीवोंकी भी नरकमें उत्पत्ति देखी जाती है । कर्मस्कन्धोंकी अल्पता भी नरकमें उत्पत्तिका कारण नहीं है, क्योंकि गुणित कर्मशिक जीवोंकी भी वहां पर उत्पत्ति देखी जाती है । नरकगतिका सत्त्वं भी सम्यग्दृष्टिके नरकमें उत्पत्तिका कारण कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, नरकगतिके सत्त्वके प्रति कोई विशेषता न होनेसे सभी पंचेन्द्रिय जीवोंको नरकगतिकी प्राप्तिका प्रसंग आजायगा । तथा नित्यनिगोद्विदा जीवोंके भी त्रसकर्मकी सत्ता विद्यमान रहती है, इसलिये उनकी भी त्रसोंमें उत्पत्ति होने लगेगी । अशुभ लेश्याके सत्त्वको नरकमें उत्पत्तिका कारण कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, मरणके समय असंयत-सम्यग्दृष्टि जीवके नीचेकी छह पृथिवियोंमें उत्पत्तिकी कारणरूप अशुभ लेश्याएं नहीं पाई जाती हैं । नरकायुका सत्त्वं भी सम्यग्दृष्टिके नीचेकी छह पृथिवियोंमें उत्पत्तिका कारण नहीं है, क्योंकि, सम्यग्दर्शनरूपी सज्जसे नीचेकी छह पृथिवीसंबन्धी आयु काट दी जाती है । और नीचेकी छह पृथिवीसंबन्धी आयुका कटना असिद्ध भी नहीं है, क्योंकि, आगमसे इसकी पुष्टि होती है । इसलिये यह सिद्ध हुआ कि नीचेकी छह पृथिवियोंमें सम्यग्दृष्टी जीव मर कर उत्पन्न नहीं होता है ।

तिर्यंगतौ गुणस्थानानां सत्त्वावस्थाप्रतिपादनार्थमाह—

तिरिक्त्वा मिच्छाद्दृष्टि-सासणसम्माद्दृष्टि-असंजदसम्माद्दृष्टि-
ट्टाणे सिया पज्जत्ता, सिया अपज्जत्ता ॥ ८४ ॥

भवतु नाम मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्टीनां तिर्यङ्ग पर्याप्तापर्याप्तद्वयोः सत्त्वं, तयोस्तत्रोत्पत्त्यविरोधात् । सम्यग्दृष्टयस्तु पुनर्नोत्पद्यन्ते, तिर्यङ्गपर्याप्तपर्यायेण सम्यग्दर्शनस्य विरोधादिति ? न विरोधः, अस्यार्थस्याप्राभाण्यप्रसङ्गात् । आधिक-
सम्यग्दृष्टिः सेविततीर्थकरः क्षपितसप्तप्रकृतिः कथं तिर्यङ्ग दुःखभूयस्सूतपद्यते इति चेन्न, तिरिक्त्वा नारकेभ्यो दुःखाधिक्यभावात् । नारकेष्वपि सम्यग्दृष्टयो नोत्पत्त्यन्त इति चेन्न, तेषां तत्रोत्पत्तिप्रतिपादकार्षोपलम्भात् । किमिति ते तत्रोत्पद्यन्त इति चेन्न, सम्यग्दर्शनोपादानात् प्राक् मिथ्यादृष्ट्यवस्थार्या बद्धतिर्यङ्गनरकायुष्करणात् ।

अथ तिर्यङ्गगतिमें गुणस्थानोंके सद्भावके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तिर्यङ्ग मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि और असंजतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ८४ ॥

मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि जीवोंकी तिर्यङ्गसंज्ञाधी पर्याप्त और अपर्याप्त अवस्थामें भले ही सत्ता रही जाये, क्योंकि, इन दो गुणस्थानोंकी तिर्यङ्गसंज्ञाधी पर्याप्त और अपर्याप्त अवस्थामें उत्पत्ति होनेमें कोई विरोध नहीं आता है । परंतु सम्यग्दृष्टि जीव तो तिर्यङ्गोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं क्योंकि, तिर्यङ्गोंकी अपर्याप्त पर्याप्तके साथ सम्यग्दर्शनका विरोध है ?

समाधान— विरोध नहीं है, फिर भी यदि विरोध माना जाये तो यह सूत्रबचन अप्रमाण हो जायगा ।

शंका— जिसने तीर्थकरकी सेवा की है और जिसने मोहनीयकी सात प्रकृतियोंका कथ कर दिया है ऐसा आधिक सम्यग्दृष्टि जीव दुःखबहुल तिर्यङ्गोंमें कैसे उत्पन्न होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, तिर्यङ्गोंके नारकियोंसे अधिक दुःख नहीं पाये जाते हैं ।

शंका— तो फिर नारकियोंमें भी सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न नहीं होंगे ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, सम्यग्दृष्टियोंकी नारकियोंमें उत्पत्तिका प्रतिपादन करने-वाला आगम-प्रमाण पाया जाता है ।

शंका— सम्यग्दृष्टि जीव नारकियोंमें क्यों उत्पन्न होते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जिन्होंने सम्यग्दर्शनको ग्रहण करनेके पहले मिथ्यादृष्टि अवस्थामें तिर्यङ्गायु और नरकायुका वन्य कर लिया है उनकी सम्यग्दर्शनके साथ वहां पर उत्पत्ति होनेमें कोई आपत्ति नहीं आती है ।

सम्यग्दर्शनेन तत् किमिति न छिद्यते इति चेत् ? किमिति तत्र छिद्यते ? अपि तु न तस्य निर्मूलच्छेदः । तदपि कुतः ? स्वामाध्यात् ।

तत्र सम्यग्निर्मम्यादृष्ट्यादिस्वरूपनिरूपणार्थमाह—

^{यार्गदर्शक आत्मर्ष श्री त्रिविधितामस जी महाराज}
सम्मानिच्छादृष्टिः सज्जदासज्जद-द्वीर्णं णियमा गच्छन्ता ॥८५॥

अनुष्याः मिथ्यादृष्टयवस्थायां बद्धतिर्यगायुषः पश्चात्सम्यग्दर्शनेन सहात्ता-
प्रत्याख्यानः क्षपितसप्तप्रकृतयस्तिर्यक्षु किन्नोत्पद्यते इति चेत् ? किञ्चातोऽप्रत्याख्यान-
गुणस्य तिर्यगपर्याप्त्येषु सत्त्वापत्तिः ? न, देवगतिव्यतिरिक्तगतित्रयसम्बद्धायुषोपल-
क्षितानामणुवतोपादानबुद्धयनुत्पत्तेः । उक्तं च—

चत्तारि वि छेत्ताइं आउम बंधेण^१ होइ सम्मत्तं ।

अणुवद-महव्वदाइं न रुहइ देवामुमं मोत्तुं^२ ॥ १६९ ॥

शंका— सम्यग्दर्शनकी सामर्थ्यसे उस आयुका छेद क्यों नहीं हो जाता है ?

समाधान— उसका छेद क्यों नहीं होता है ? अवश्य होता है, किंतु उसका समूल नाश नहीं होता है ।

शंका— समूल नाश क्यों नहीं होता ?

समाधान— बांधे हुए आयुकर्मका समूल नाश नहीं होता है इस प्रकारका स्वभाव ही है ।

अब तिर्यचोंमें सम्यग्निर्मम्यादृष्टि आदि गुणस्थानोंके स्वरूपका निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तिर्यच सम्यग्निर्मम्यादृष्टि और संयत्तासंयत गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ८५ ॥

शंका— जिन्होंने मिथ्यादृष्टि अवस्थामें तिर्यचायुका बन्ध करनेके पश्चात् सम्यग्दर्शनके साथ देशसंयमकी ग्रहण कर लिया है और मोहकी सात प्रकृतियोंका क्षय कर दिया है ऐसे अनुष्य तिर्यचोंमें क्यों नहीं उत्पन्न होते ? यदि होते हैं तो इससे तिर्यच-अपर्याप्तियोंमें देशसंयमके प्राप्त होनेकी आपत्ति आती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, देवगतिको छोड़कर शेष तीन गतिसंबन्धी आयुबन्धसे युक्त जीवोंके अणुवतकी ग्रहण करनेकी बुद्धि ही उत्पन्न नहीं होती है । कहा भी है—

चारों गतिसंबन्धी आयुकर्मके बन्ध हो जाने पर भी सम्यग्दर्शन उत्पन्न हो सकता

१ म. प्रती 'उक्तं च' प्रभृति 'चत्तारि वि छेत्ताइ' इत्यादिगाथा नास्ति ।

२ म. बंधे वि । ३ प्रा पं १, २०१ । यो जी. ६५३ यो क. ३३४ ।

न तिर्यक्षुत्पन्ना अपि क्षायिकसम्यग्दृष्टयोऽणुव्रतान्पादवते', भोगभूमावुत्पन्नानां तदुपादानानुपपत्तेः । ये निर्दानास्ते कथं तत्रोत्पद्यन्त इति चेन्न, सम्यग्दर्शनस्य तत्रोत्पत्तिकारणस्य सत्त्वात् । न च पात्रदानेऽननुमोदिनः सम्यग्दृष्टयो भवन्ति, तत्र तदनुपपत्तेः ।

तिरश्चामोघमभिधायादेशस्वरूपनिरूपणार्थं वक्ष्यति—

एवं पंचिंदिय-तिरिक्त्वा पंचिंदिय-तिरिक्त्व-पज्जरा ॥ ८६ ॥

एतेषामोघप्ररूपणमेव भवेद्विवक्षितं प्रति विशेषाभावात् ।

स्त्रीवेदविशिष्टतिरश्चां विशेषप्रतिपादनार्थमाहुः—

है, परंतु वेबामुके बन्धको छोड़कर शेष तीन आयुक्रमोंके बन्ध होने पर वह जीव अणुव्रत और महाव्रतको ग्रहण नहीं करता है ॥ १६९ ॥

तिर्यचोंमें उत्पन्न हुए भी क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव अणुव्रतोंको नहीं ग्रहण करते हैं, क्योंकि, क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव यदि तिर्यचोंमें उत्पन्न होते हैं तो भोगभूमिमें ही उत्पन्न होते हैं और भोगभूमिमें उत्पन्न हुए जीवोंके अणुव्रतोंका ग्रहण करना बन नहीं सकता है ।

शंका— जिन्होंने दान नहीं दिया है ऐसे जीव भोगभूमिमें कैसे उत्पन्न हो सकते हैं?

समाधान— नहीं, क्योंकि, भोगभूमिमें उत्पत्तिका कारण सम्यग्दर्शन है और वह जिनके पाया जाता है उनके वहां उत्पन्न होनेमें कोई विरोध नहीं आता है । तथा पात्रदानकी अनुमोदनासे रहित जीव सम्यग्दृष्टि हो नहीं सकते हैं, क्योंकि, उनमें पात्रदानकी अनुमोदनाका अभाव नहीं बन सकता है ।

विशेषार्थ— क्षायिक सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति मनुष्य पर्यायमें ही होती है । अतः जिस मनुष्यने पहले तिर्यचायुका बन्ध कर लिया है और अनन्तर उसके क्षायिक सम्यग्दर्शन उत्पन्न हुआ है ऐसे जीवके उत्तम भोगभूमिमें उत्पत्तिका मुख्य कारण क्षायिक सम्यग्दर्शन ही जानना चाहिये, पात्रदान नहीं । फिर भी वह पात्रदानकी अनुमोदनासे रहित नहीं होता है ।

इस प्रकार तिर्यचोंकी सामान्य प्ररूपणाका कथन करके अब उनके विशेष स्वरूपके निर्णय करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तिर्यचमबन्धी सामान्यप्ररूपणाके समान पंचेन्द्रियतिर्यच और पर्याप्तपंचेन्द्रियतिर्यच भी होते हैं ॥ ८६ ॥

पंचेन्द्रियतिर्यच और पर्याप्त-पंचेन्द्रिय-तिर्यचोंकी प्ररूपणा तिर्यचसंबन्धी सामान्य-प्ररूपणाके समान ही होती है, क्योंकि, विवक्षित विषयके प्रति इन दोनोंके कथनमें कोई विशेषता नहीं है ।

अब स्त्रीवेदयुक्त तिर्यचोंमें विशेषका कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

पंचेन्द्रिय-तिरिक्क-जोणिणीसु मिच्छाइट्टि-सासणसम्माइट्टि-
ट्टाणे सिया पज्जत्तियाओ सिया अपज्जत्तियाओ ॥ ८७ ॥

पार्श्वदर्शक सासावनो, तारकेणिव, तिर्यङ्चपि मोत्पादीति' चेन्न, द्वयोः साधर्म्यभावात्तो
दृष्टास्तानुपपत्तेः ।

तत्र शेषगुणानां स्वरूपमभिधातुमाह—

सम्मामिच्छाइट्टि-असंजदसम्माइट्टि-संजदासंजद-ट्टिणे ट्टा
णियमा पज्जत्तियाओ ॥ ८८ ॥

कुतः ? तत्रैतासामुत्पत्तेरभावात् । बद्धायुष्कः आत्मिकसम्यग्दृष्टिर्नारकेषु
नपुंसकवेद इवात्र स्त्रीवेदे किमोत्पद्यत इति चेन्न, तत्र तस्यैवैकस्य सत्त्वात् । यत्र

पञ्चेन्द्रिय-तिर्यक् योनिनी जीव मिच्छादृष्टि और सासावन गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते
हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ८७ ॥

शंका— सासावन गुणस्थानवाला जीव भरकर जिस प्रकार नारकियोंमें उत्पन्न नहीं
होता है, उसी प्रकार तिर्यक्षोंमें भी मत उत्पन्न होओ ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, नारकी और तिर्यक्षोंमें साधर्म्य नहीं पाया जाता है,
इसलिये नारकियोंका दृष्टागत तिर्यक्षोंको लागू नहीं हो सकता है ।

इसमें शेष गुणस्थानोंके स्वरूपका कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

पञ्चेन्द्रिय तिर्यङ्च योनिनी जीव सम्मामिच्छादृष्टि, असंजदसम्मादृष्टि और
संजदासंजद गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ८८ ॥

शंका— ऐसा क्यों होता है ?

समाधान— क्योंकि, पूर्वोक्त गुणस्थानोंमें भरकर ये उत्पन्न नहीं होते हैं ।

शंका— जिस प्रकार बद्धायुष्क आत्मिक सम्यग्दृष्टि जीव नारकसंबन्धी नपुंसकवेदमें
उत्पन्न होता है उसी प्रकार वहां पर स्त्रीवेदमें क्यों नहीं उत्पन्न होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, नरकमें एक नपुंसकवेदका ही सङ्काश है । जिस किसी
गतिमें उत्पन्न होनेवाला सम्यग्दृष्टि जीव उस गतिसंबन्धी विशिष्ट वेदादिकमें ही उत्पन्न होता
है यह अभिप्राय यहां पर ग्रहण करना चाहिये । इससे यह सिद्ध हुआ कि सम्यग्दृष्टि जीव
भरकर पञ्चेन्द्रिय तिर्यङ्च योनिनी जीवोंमें नहीं उत्पन्न होता है ।

क्वचन समुत्पद्यमानः सम्यग्दृष्टिस्तत्र विशिष्टवेदादिषु समुत्पद्यत इति गृह्यताम् ।
तिर्यगपर्याप्तेशु किञ्च निरूपितमिति नाशङ्कनीयम्, तत्र प्रतिपक्षाभावतो मतार्थत्वात् ।

मनुष्यगतिप्रतिपादनार्थमाह—

मणुस्सा भिच्छाइट्ठि-सासणसम्माइट्ठि-असंजदसम्माइट्ठि-ट्ठाणे
सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ॥ ८९ ॥

सुगममेतन् ^{योगदर्शक} - आचार्य श्री सुविधितागर जी महाराज
तत्र शेषगुणस्थानसत्त्वावस्थाप्रतिपादनार्थमाह—

सम्माभिच्छाइट्ठि-संजदासंजद-संजदट्ठाणे णियमा पज्जत्ता
॥ ९० ॥

भक्तु सखेवागेमेथां पर्याप्तित्वम्, नाहारस्सरीरमुत्थापयतां प्रमत्तानासनिष्पन्ना-
हारगतवद्पर्याप्तीनाम् । न पर्याप्तकर्मोदवापेक्षया पर्याप्तोपदेशः, तदुद्भवसत्त्वा-

शंका— तिर्यग-अपर्याप्तोमें गुणस्थानोंका निरूपण क्यों नहीं किया ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, अपर्याप्त तिर्यगोंमें एक मिथ्यात्व गुणस्थानको छोड़कर
प्रतिपक्षरूप और कोई दूसरा गुणस्थान नहीं पाया जाता है, अतः बिना कथन किये ही इसका
ज्ञान हो जाता है ।

विशेषार्थ— यहाँ अपर्याप्त तिर्यगोंसे लब्धपर्याप्त तिर्यगोंका ग्रहण करना चाहिये ।
और लब्धपर्याप्तकोंके एक मिथ्यात्व गुणस्थान ही होता है । अतः उनके विषयमें यहाँ पर
अधिक नहीं कहा गया है ।

अब मनुष्यगतिके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मनुष्य मिथ्यादृष्टि, सासावनसम्यग्दृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानोंमें पर्याप्त
भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ८९ ॥

इस सूत्रका अर्थ सरल है ।

मनुष्योंमें शेष गुणस्थानोंके सत्त्वावरूप अवस्थाके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र
कहते हैं—

मनुष्य सम्यग्मिथ्यादृष्टि, संयतासंयत और संयत गुणस्थानोंमें नियमसे पर्याप्तक
होते हैं ॥ ९० ॥

शंका— सूत्रमें बताया गये इन सभी गुणस्थानवालोंको पर्याप्तपना प्राप्त होओ, परंतु
जिनकी आहारक शरीरसंबन्धी छह पर्याप्तियां पूर्ण नहीं हुई हैं ऐसे आहारक शरीरको उत्पन्न
करनेवाले प्रमत्त गुणस्थानकर्ता जीवोंके पर्याप्तपना नहीं बन सकता है । यदि पर्याप्त नामकर्मके
उदयकी अपेक्षा आहारक शरीरको उत्पन्न करनेवाले प्रमत्तसंयतोंको पर्याप्तक कहा जाये, तो

विशेषतोऽसंयतसम्यग्बुद्धीनामपि अपर्याप्तत्वस्थाभावापत्तेः । न च संयमोत्पत्त्यवस्था-
पेक्षया तदवस्थायां प्रमत्तस्य पर्याप्तत्वं घटते, असंयतसम्यग्बुद्ध्यापि तत्प्रसङ्गाविति ?
नैष दोषः, अबलम्बितद्रव्यार्थिकनयत्वात् । सोऽन्यत्र किमिति नावलम्ब्यत इति चेन्न,
तत्र निमित्ताभावात् । किमर्थमत्रावलम्ब्यत इति चेत्पर्याप्तैरस्य साम्यदर्शनं
तदवलम्बनकारणम् । केन साम्यमिति चेद् ? दुःखाभावेन । उपपातगर्भसम्मूर्च्छज-
शरीराण्याददानानामिव' आहारशरीरमावदानानां न दुःखमस्तीति पर्याप्तत्वं
प्रमत्तस्योपचर्यत इति यावत् । पूर्वाम्यस्तवस्तुविस्मरणमन्तरेण शरीरोपादानाद्वा
दुःखमन्तरेण पूर्वशरीरपरित्यागाद्वा प्रमत्तस्तववस्थायां पर्याप्त इत्युपचर्यते ।

भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, पर्याप्तकर्मका उदय प्रमत्तसंयतोंके समान असंयत सम्यग्बुद्धियोंके
भी निर्वृत्त्यपर्याप्त अवस्थामें पाया जाता है, इसलिये वहाँ पर भी अपर्याप्तपनेका अभाव मानना
पड़ेगा । संयमकी उत्पत्तिकर अवस्थाकी अपेक्षा प्रमत्तसंयतके आहारककी अपर्याप्त अवस्थामें
पर्याप्तपना बन जाता है यदि ऐसा कहा जावे तो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, इस प्रकार असंयत
सम्यग्बुद्धियोंके भी अपर्याप्त अवस्थामें (सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा) पर्याप्तपनेका प्रसंग
आ जायगा ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, द्रव्यार्थिक नयके अबलम्बनकी अपेक्षा
प्रमत्तसंयतोंकी आहारक शरीरसंबन्धी छह पर्याप्तियोंके पूर्ण नहीं होने पर भी पर्याप्त कहा है ।

शंका— उस द्रव्यार्थिक नयका दूसरी जगह (विग्रहगतिसंबन्धी गुणस्थानोंमें)
अवलम्बन क्यों नहीं लिया जाता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, वहाँ पर द्रव्यार्थिक नयके अबलम्बनके विहित नहीं
पाये जाते हैं ।

शंका— तो फिर वहाँ पर द्रव्यार्थिक नयका अबलम्बन किस लिये लिया जा रहा है ।

समाधान— आहारकसंबन्धी अपर्याप्त अवस्थाको प्राप्त हुए प्रमत्तसंयतकी
पर्याप्तियोंके साथ समानताका दिखाना ही वहाँ पर द्रव्यार्थिक नयके अबलम्बनका कारण है ।

शंका— इसकी दूसरे पर्याप्तियोंके साथ किस बातसे समानता है ?

समाधान— दुःखाभावकी अपेक्षा इसकी दूसरे पर्याप्तियोंके साथ समानता है ?
जिस प्रकार उपपातजन्म, गर्भजन्म या सम्मूर्च्छनजन्मसे उत्पन्न हुए शरीरोंको धारण करनेवालोंके
दुःख होता है, उस प्रकार आहारशरीरको धारण करनेवालोंके दुःख नहीं होता है, इसलिये
उस अवस्थामें प्रमत्तसंयत पर्याप्त है इस प्रकारका उपचार किया जाता है । अथवा, पहले
अभ्यास की हुई वस्तुके विस्मरणके बिना ही आहारक शरीरका ग्रहण होता है, या दुःखके
बिना ही पूर्व शरीर (औदारिक) का परित्याग होता है, अतएव प्रमत्तसंयत अपर्याप्त

निश्चयनयाश्रयणे तु पुनरपर्याप्तिः' । एवं समुद्रागतकेवलिनामपि वक्ष्यम् ।

मनुष्यविशेषस्य निरूपणार्थमाह—

एवं मणुस्स-पज्जत्ता ॥ ९१ ॥

पर्याप्तिषु नापर्याप्तित्वमस्ति, विरोधात् । ततः 'एवं पज्जत्ता' इति कथमेतद्वदत इति ? नैव बोधः, शरीरानिष्पत्त्यपेक्षया तदुपपत्तेः । कथं तस्य पर्याप्तित्वं ? न, द्रव्याधिकमयाश्रयणात् । ओदनः पच्यत इत्यत्र यथा तन्दुलानामेवौदनव्यपदेशस्तथाऽपर्याप्तावस्थायामप्यत्र पर्याप्तव्यवहारो न विरुद्धयत इति । पर्याप्तिनामकर्मोद्दिष्टापेक्षया वा पर्याप्तता । एवं तिर्यकत्वपि वक्ष्यम् । सुगममभ्यत् ।

अवस्थामें भी पर्याप्त है, इस प्रकारका उपचार किया जाता है । निश्चयनयका आश्रय करने पर तो वह अपर्याप्त ही है । इसी प्रकार समुद्रागत केवलीके संबन्धमें भी कथन करना चाहिये ।

अब मनुष्यके अंदरके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मनुष्य-सामान्यके कथनके समान मनुष्य पर्याप्त होते हैं ॥ ९१ ॥

शंका— पर्याप्तकोंमें अपर्याप्तपणा तो बन नहीं सकता है, क्योंकि, इन दोनों अवस्थाओंका परस्पर विरोध है । इसलिये 'इसीप्रकार पर्याप्त होते हैं' यह कथन कैसे धरित होगा ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, शरीरकी अनिष्पत्तिकी अपेक्षा पर्याप्तकोंमें भी अपर्याप्तपणा बन जाता है ।

शंका— जिसके शरीरपर्याप्त पूर्ण नहीं हुई है उसके पर्याप्तपणा कैसे बनेगा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, द्रव्याधिक मयकी अपेक्षा उसके भी पर्याप्तपणा बन जाता है । भात पक रहा है, यहाँ पर जिस प्रकार आबलोंको भात कहा जाता है, उसी प्रकार जिसके सभी पर्याप्तियाँ पूर्ण होनेवाली हैं ऐसे जीवके अपर्याप्त अवस्थामें भी पर्याप्तपनेका व्यवहार विरोधको प्राप्त नहीं होता है । अथवा पर्याप्त नामकर्मके उद्योगकी अपेक्षा उनके पर्याप्तपणा सम्बन्ध लेना चाहिये । इसी प्रकार तिर्यकोंमें भी कथन करना चाहिये । शेष कथन सुगम है ।

विशेषार्थ— मनुष्य पर्याप्तकोंमें पर्याप्त और निर्वृत्त्यपर्याप्त इन दोनों प्रकारके

१ औदारिकाद्या शुद्धास्त-पर्याप्तकस्य, मिथ्यास्त्वपर्याप्तकस्यति । तमोस्पत्ताऔदारिकाद्य कार्मणेन औदारिकशरीरिणश्च वैक्रियकाहारककर्मणकाले वैक्रियकाहारकाम्यां मिथो भवतीति । एवमौदारिकमिश्र । तथा वैक्रियकमिश्रो देवाद्भूत्यस्ती कार्मणन, कुतवैक्रियस्य औदारिकप्रवेशाद्वायामौदारिकेण । आहारकमिश्रस्तु साक्षिताहारककायप्रयोजनं पुनरौदारिकप्रवेश औदारिकेणेति । स्वा. ३ का. १३. (अभि रा को ओग)

मानुषीषु निरूपणार्थमाह—

मणुसिणीसु मिच्छाद्दृष्टि-सासणसम्माद्दृष्टि-दृष्टाणे सिया
पज्जत्तियाओ सिया अपज्जत्तियाओ ॥ ९२ ॥

अत्रापि पूर्ववदपर्याप्तानां पर्याप्तव्यवहारः प्रवर्तयितव्यः । अथवा स्यादित्ययं
निपातः कथञ्चिदित्येतस्मिन्नर्थे^१ वर्तते, तेन स्यात्पर्याप्ताः पर्याप्तनामकमोक्षयाच्छरीर-
निष्पत्त्यपेक्षया वा । स्यादपर्याप्ताः शरीरानिष्पत्त्यपेक्षया इति वक्तव्यम् । सुगममन्यत् ।

तत्रैव शेषगुणविषयारेकापोहनार्थमाह—

सम्मामिच्छाद्दृष्टि-असंजदसम्मामिच्छाद्दृष्टि-संजदासंजद-संजद-दृष्टाणे
णियमा पज्जत्तियाओ ॥ ९३ ॥

हुण्डावसपिण्यां स्त्रीषु सम्यग्दृष्टयः किमोत्पद्यन्त इति चेत् ? नोत्पद्यन्ते ।

पुरुषवेदी मनुष्योंका अन्तर्भाव होता है, क्योंकि, आत्ममयें जो मनुष्योंके कारण भेद किये हैं
उनमेंसे जिनके पर्याप्त नामकर्मका उदय विद्यमान है ऐसे पुरुषवेदी मनुष्योंको मनुष्य पर्याप्त
कहा है । इस पर शंकाकारका कहना है कि जिनके पर्याप्तनामकर्म नहीं हैं, ऐसे अपर्याप्त-
कोंका पर्याप्तकोंमें अन्तर्भाव कैसे किया जा सकता है । इसी शंकाको ध्यानमें रखकर यहाँ
समाधान किया गया है ।

अब मनुष्यनियोंमें गुणस्थानोंके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं —

मनुष्यनियों मिच्छाद्दृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होती हैं और
अपर्याप्त भी होती हैं ॥ ९२ ॥

यहाँ पर भी पर्याप्त मनुष्योंके समान निर्वृत्त्यपर्याप्तकोंमें पर्याप्तपक्षका व्यवहार कर
लेना चाहिये । अथवा, 'स्यात्' यह निपात कथञ्चित् अर्थमें रहता है । इसके अनुसार कथञ्चित्
पर्याप्त होते हैं, इसका यह तात्पर्य है कि पर्याप्त नामकर्मके उदयकी अपेक्षा अथवा शरीर-
पर्याप्तकी पूर्णताकी अपेक्षा पर्याप्त होते हैं । और कथञ्चित् अपर्याप्त होते हैं, इसका यह
तात्पर्य है कि शरीर पर्याप्तकी अपूर्णताकी अपेक्षा अपर्याप्त होते हैं । शेष कवन सुगम है ।

अब मनुष्यनियोंमें ही शेष गुणस्थानविषयक शंकाके दूर करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

मनुष्यनियों सम्यग्मिच्छाद्दृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि, सयसासंयत और संयत गुणस्थानोंमें
नियमसे पर्याप्तक होती हैं ॥ ९३ ॥

शंका— हुण्डावसपिणी कालके दोषसे स्त्रियोंमें सम्यग्दृष्टि जीव क्यों नहीं उत्पन्न
होते हैं ?

समाधान— उनमें सम्यग्दृष्टि जीव नहीं उत्पन्न होते हैं ।

शं० १— यह किस प्रमाणसे जाना जाता है ?

कुतोऽयं निर्वाणः? अस्मादिवापत्तिं तद्विस्मदिवापत्तिं इत्यस्त्रीणां निर्वृतिः' सिद्धयेदिति चेन्न, सवासस्त्वावप्रत्याख्यानगुणस्थितानां संयमानुपपत्तेः । भावसंयमस्तासां सवाससामप्य-
विरुद्ध इति चेत् ? न तासां भावसंयमोऽस्ति, भावासंयमाविनाभाववस्त्राद्युपादानान्य-
थानुपपत्तेः । कथं पुनस्तासु चतुर्विंश गुणस्थानानीति चेन्न, भावस्त्रीविशिष्टमनुष्यगतौ
तत्तत्स्थाविरोधात् । भाववेदो बाहरकषायान्नोपपत्तीति न तत्र चतुर्विंशगुणस्थानानां
सम्भव इति चेन्न, अत्र वेदस्य प्राधान्याभावात् । मतिस्तु प्रधाना, न सात्त्विकिनश्यति ।
वेदविशेषणाय गतौ न तानि सम्भवन्तीति चेन्न, विनष्टेऽपि विशेषणे उपचारेण
तद्व्यपदेशमाश्रयानमनुष्यगतौ तत्तत्स्थाविरोधात् । मनुष्यापर्याप्तेष्वपर्याप्तिप्रतिपक्षा-
भावतः सुगमत्वाच्च तत्र कस्तव्यमस्ति ।

समाधान— इसी आवेवचनसे जाना जाता है ।

शंका— तो इसी आवेवचनसे द्रव्य-स्त्रियोंका युक्ति जाना भी सिद्ध हो जायगा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, वस्त्रसहित होनेसे उनके संयतासंयत गुणस्थान होता है, अतएव उनके संयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है ।

शंका— वस्त्रसहित होते हुए भी उन द्रव्य-स्त्रियोंके भावसंयमके होनेमें कोई विरोध नहीं है ?

समाधान— उनके भाव संयम नहीं है, क्योंकि, अन्यथा, अर्थात् भाव संयमके मानने पर, उनके भाव असंयमकर अविनाभावो वस्त्रादिकका ग्रहण करना नहीं बन सकता है ।

शंका— तो फिर स्त्रियोंमें चौदह गुणस्थान होते हैं यह कथन कैसे बन सकेगा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, भावस्त्री अर्थात् स्त्रीवेद युक्त मनुष्यगतिमें चौदह गुणस्थानोंके सङ्काय मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका— बाहरकषाय गुणस्थानके ऊपर भाववेद नहीं पाया जाता है, इसलिये भाववेदमें चौदह गुणस्थानोंका सङ्काय नहीं हो सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, यहाँ पर अर्थात् गतिमार्गणामें वेदकी प्रधानता नहीं है, किंतु गति प्रधान है और वह पहले नष्ट नहीं होती है ।

शंका— यद्यपि मनुष्यगतिमें चौदह गुणस्थान संभव हैं । फिर भी उसे वेद विशेषणसे युक्त कर देने पर उसमें चौदह गुणस्थान संभव नहीं हो सकते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, विशेषणके नष्ट हो जाने पर भी उपचारेसे उस विशेषण युक्त संज्ञाको धारण करनेवाली मनुष्यगतिमें चौदह गुणस्थानोंका सङ्काय होनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

मनुष्य अपर्याप्तकोंमें अपर्याप्तिका कोई प्रतिपक्षी नहीं होनेसे और उनका कथन सुगम होनेसे इस विषयमें कुछ अधिक कहने योग्य नहीं है । इसलिये इस संक्षेपमें स्वतंत्ररूपसे नहीं कहा गया है ।

देवगती निरुपणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

देवा मिच्छाद्दृष्टि-साक्षणसम्माद्दृष्टि असंजदसम्माद्दृष्टि-दृष्टि
सियां पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ॥९४॥

अथ स्याद्विप्रहृतौ कर्मणशरीराणां न पर्याप्तिस्तदा पर्याप्तीनां घण्णां
निष्पत्तेरभावात् । न अपर्याप्तास्ते, आरम्भात्प्रभृति आ उपरमादन्तराकावस्थायाम-
पर्याप्तिव्यपदेशात् । न चानारम्भकस्य स व्यपदेशः, अतिप्रसङ्गात् । ततस्तृतीयमप्य-
वस्थान्तरं वक्तव्यमिति ? नैव दोषः, तेषामपर्याप्तेष्वन्तर्भावात् । नातिप्रसङ्गोऽपि,
कर्मणशरीरस्थितप्राणिनामिवापर्याप्तकैः सह सामर्थ्याभावोपपादेकान्तानुबृद्धियोगसं-
स्यायुःप्रथमद्वित्रिसमयवर्तनेन च शेषप्राणिनां प्रत्यासत्तेरभावात् । ततोऽशेषसंसारिणा-
मवस्थाद्वयमेव नापरमिति स्थितम् ।

अब देवगतिमें निरुपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

देव मिच्छाद्दृष्टि, साक्षादनसम्माद्दृष्टि और असंजदसम्माद्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी
होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ९४ ॥

शंका— विप्रहृतिके कर्मण शरीर होता है, यह बात ठीक है । किंतु वहां पर
कर्मणशरीरवालोंके पर्याप्ति नहीं पाई जाती है, क्योंकि, विप्रहृतिके कालमें छह पर्याप्तियोंकी
निष्पत्ति नहीं होती है ? उसी प्रकार विप्रहृतिके में अपर्याप्त भी नहीं हो सकते हैं, क्योंकि,
पर्याप्तियोंके आरम्भसे लेकर समाप्ति पर्यन्त मध्यकी अवस्थामें अपर्याप्ति यह संज्ञा दी गई है ।
परंतु जिन्होंने पर्याप्तियोंका आरम्भ ही नहीं किया है ऐसे विप्रहृतिसंज्ञाधी एक, दो और तीन
समयवर्ती जीवोंको अपर्याप्त संज्ञा नहीं प्राप्त हो सकती है, क्योंकि, ऐसा मान लेने पर अति-
प्रसंग दोष आता है । इसलिये यहाँ पर पर्याप्त और अपर्याप्तसे भिन्न तीसरी भी अवस्था
कहना चाहिये ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, ऐसे जीवोंका अपर्याप्तिके ही अन्तर्भाव
किया गया है । और ऐसा मान लेने पर अतिप्रसंग दोष भी नहीं आता है क्योंकि, कर्मण-
शरीरमें स्थित जीवोंकी अपर्याप्तिके साथ सामर्थ्याभाव, उपपादयोगस्थान, एकान्तानुबृद्धियोग-
स्थान और एति तथा आयुसंज्ञकी प्रथम, द्वितीय और तृतीय समयमें होनेवाली अवस्थाके द्वारा
जितनी समीपता पाई जाती है, उतनी शेष प्राणियोंकी नहीं पाई जाती है । इसलिये
कर्मणकाययोगमें स्थित जीवोंका अपर्याप्तिके ही अन्तर्भाव किया जाता है । अतः संपूर्ण
प्राणियोंकी दो अवस्थाएँ ही होती हैं । इनसे भिन्न कोई तीसरी अवस्था नहीं होती है ।

शोधगुणस्य सत्त्वावस्थाप्रतिपादनार्थमाह—

सम्प्राप्तिच्छाद्दृष्टि-दृष्टाणे णियमा पज्जत्ता ॥ ९५ ॥

कथं ? येन गुणेन सह तेषां भरणभावात् । अपर्याप्तकालेऽपि सम्यग्निष्पत्त्यात्-
गुणस्थोत्पत्तेरभावाच्च । नियमेऽभ्युपगम्यमानं एकान्तवादः प्रसज्यतीति चेन्न, अनेकान्त-
गर्भकान्तस्य सत्त्वाविरोधात् ।

देवादेवप्रतिपादनार्थमाह—

भवणवासिय-वाणवेंतर-जोइसिय-देवा' देवीओ सोधम्मीसाण-
कप्पवासिय-देवीओ च मिच्छाद्दृष्टि-सासणसम्प्राद्दृष्टि-दृष्टाणे सिया
पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता, सिया पज्जत्तियाओ सिया अपज्जत्ति-
याओ ॥ ९६ ॥

इसी गतिमें सेव गुणस्थानोंकी सत्ताके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—
देव सम्यग्निष्पत्त्याद्दृष्टि गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ९५ ॥

शंका— यह कैसे ?

समाधान— क्योंकि, तीसरे गुणस्थानके साथ उनका भरण नहीं होता है । तथा
अपर्याप्त कालमें भी सम्यग्निष्पत्त्याद्दृष्टि गुणस्थानकी उत्पत्ति नहीं होती है ।

शंका— 'तृतीय गुणस्थानमें पर्याप्त ही होते हैं' इस प्रकार नियमके स्वीकार कर
लेने पर तो एकान्तवाद प्राप्त होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, अनेकान्तगर्भित एकान्तवादके सङ्काश होनेमें कोई विरोध
नहीं आता है ।

अब देवगतिमें विशेष प्रब्रह्मण्यके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं —

भवणवासी, वानध्वतर और ज्योतिषो देव और उनकी देविया तथा सोधर्म और
ऐशान कल्पवासिनी देवियो ये सब मिथ्याद्दृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त
भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ९६ ॥

१ भवनेषु असन्तीत्येवं शीला भवनवासिनः । विविधदेशान्तराणि येषां निवासस्ते व्यन्तराः । ध्यान-
स्वभावात्वाज्ज्योतिष्काः । स सि त्त. रा वा ४ १० १२ भवनेषु अचोलाकदेवावासविशेषेषु वस्तु शीलमस्येति ।
अभि रा को (भवनवासि) विविध भवननगरवासिरूपमन्तरं येषां ते व्यन्तराः । X X अथवा विगतमन्तरं
मनुष्येभ्यो येषां ते व्यन्तराः । तथाहि, मनुष्यान्पि चक्रवर्तिवासुदेवप्रभृतीन् भृत्यबहुपक्षरन्ति केचिद्व्यन्तरा इति
मनुष्येभ्यो त्रिगतमन्तराः । यदि वा विविधमन्तरं मौलान्तरं कन्दरान्तरं वनान्तरं वा वाश्वरूपं येषां ते
व्यन्तराः । प्राकृतत्वान्च सूत्रे 'वाणमन्तरा' इति पाठः । यदि वानमन्तरा इति पदसंस्कारः, तत्रेय व्युत्पत्तिः,
वनानामन्तराणि वनान्तराणि, तेषु भवा वानमन्तराः । पृषोदरादिस्वादुभक्ष्यपद्वान्तरालवर्तिमकाराणाम् ।

उभयगुणोपलक्षितजीवानां तत्रोत्पत्तेरुभयत्रापि तदस्तित्वं सिद्धम् ।
अन्यत्सुगमम् ।

तत्रानुत्पद्यमानगुणस्थानप्रतिपादनार्थमाह—

सम्भामिच्छादृष्टिः असंजदसम्भामिच्छादृष्टिद्वारेण नियमा पञ्जसा
नियमा पञ्जसियाओ ॥ ९७ ॥

भवतु सम्भामिच्छादृष्टेस्तत्रानुत्पत्तिः, तस्य तद्गुणेन मरणाभावात्, किञ्चेतन्न
घटते यदसंयतसम्भामिच्छादृष्टिभरणवांस्तत्र नोत्पद्यत इति? न, जघन्येषु तस्योत्पत्तेरभावात् ।
नारकेषु तिर्यक्षु च कनिष्ठेषूपत्यद्यमानस्तत्र तेभ्योऽधिकेषु किमिति नोत्पद्यत इति चेन्न,
मिथ्यादृष्टीनां प्राग्बद्धायुष्काणां पश्चादस्तसम्भामिच्छादर्शनानां नारकाद्युत्पत्तिप्रतिबन्धनं प्रति
सम्भामिच्छादर्शनस्यासामर्थ्यात् । तद्वदेवेत्यपि किञ्च स्यादिति चेत्सत्यमिच्छादृष्ट्यात् । तथा च

इन दोनों गुणस्थानोंमें युक्त जीवोंकी पूर्वोक्त देव और देवियोंमें उत्पत्ति होती है,
अतएव उन दोनों गुणस्थानोंमें पर्याप्त और अपर्याप्तरूपसे उनका अस्तित्व सिद्ध हो जाता है ।
शेष कथन सुगम है ।

उक्त देव और देवियोंकी अपर्याप्त अवस्थामें नहीं होनेवाले गुणस्थानोंके प्रतिपादन
करनेके लिये भूमिका सूत्र कहते हैं—

सम्भामिच्छादृष्टि और असंयतसम्भामिच्छादृष्टि गुणस्थानमें पूर्वोक्त देव नियमसे पर्याप्त होते
हैं और पूर्वोक्त देवियां नियमसे पर्याप्त होती हैं ॥ ९७ ॥

शंका— सम्भामिच्छादृष्टि जीवकी उक्त देव और देवियोंमें उत्पत्ति मत होओ, यह
ठीक है, क्योंकि, सम्भामिच्छादृष्टि गुणस्थानके साथ जीवका मरण नहीं होता है । परंतु यह
जात नहीं बनती है कि मरनेवाला असंयतसम्भामिच्छादृष्टि जीव उक्त देव और देवियोंमें उत्पन्न
नहीं होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, सम्भामिच्छादृष्टिकी जघन्य देवोंमें उत्पत्ति नहीं होती है ।

शंका— जघन्य अवस्थाको प्राप्त नारकियोंमें और तिर्यचोंमें उत्पन्न होनेवाला
सम्भामिच्छादृष्टि जीव उनसे उत्कृष्ट अवस्थाको प्राप्त भवनवासो देव और देवियोंमें तथा कल्प-
वासिनी देवियोंमें क्यों नहीं उत्पन्न होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जो आधुक्मका व्रत करते समय मिथ्यादृष्टि में और
बिभ्रुमें तदनन्तर सम्भामिच्छादर्शनको ग्रहण किया है ऐसे जीवोंकी नारकादि गतिमें उत्पत्तिके
रोकनेकी सामर्थ्य सम्भामिच्छादर्शनमें नहीं है ।

प्रश्ना १ (पृ. अभि. रा. की. वाणमत्तर) चोतन्ते इति ज्योतीषि विमानानि, तच्चिवांसि ज्योतिष्का ।
उत्त. २ अ । ज्योतीषि विमानविशेषाः, तेषु भवा ज्योतिष्का । स्व. ५ ठा. १ उ. (अभि. रा. की.—
ज्योतिष्क, ज्योतिष्का) १ मु. पूर्यमानास्तत्र । २ मु. नोत्पद्यन्ते ।

भवनवास्यादिष्वप्यसंयतसम्यग्दृष्टेरुत्पत्तिरास्कन्देदिति चेन्न, सम्यग्दर्शनस्य ब्रह्मायुषां प्राणिनां तत्तद्गत्यायुःसामान्येनाविरोधिनस्तत्तद्गत्यतिविशेषोत्पत्तिविरोधित्वोपलम्भात् तथा च भवनवासिभ्यन्तरज्योतिष्कप्रकीर्णकाभिद्योग्यकित्विषिकपृथ्वीषट्कस्त्रीनपुंसक-विकलैकेन्द्रिय'लब्ध्यपर्याप्तककर्मभूमिजतिर्यक्षु चोत्पत्त्या विरोधोऽसंयतसम्यग्दृष्टेः सिद्धयेदिति तत्र ते नोत्पद्यन्ते । सुगममन्यत् ।

शेषदेवेषु गुणायस्थाप्रतिपादनार्थं वक्ष्यति—

सोभम्मीसाण-^{पार्श्वदर्शक}पट्टुडि^{आचार्य श्री सुविद्विज्जगट जी पट्टराज} जाव उवारम-उवारम-गेवज्ज^१ ति विमाणवासिय^१-देवेषु मिच्छाडिट्ठि-सासणसम्माडिट्ठि-असंजदसम्मा-इट्ठिद्वाने सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ॥ ९८ ॥

शंका— सम्यग्दृष्टि जीवोंकी जिस प्रकार नरकगति आदिमें उत्पत्ति होती है उसी प्रकार देवोंमें क्यों नहीं होती है ?

समाधान— यह कहना ठीक है, क्योंकि, यह बात इष्ट ही है ।

शंका— यदि ऐसा है तो भवनवासी आदिमें भी असंयतसम्यग्दृष्टि जीवोंकी उत्पत्ति प्राप्त हो जायगी ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जिन्होंने पहले आमुकर्मका बन्ध कर लिया है ऐसे जीवोंके सम्यग्दर्शनका उस उस गतिसंबन्धी आयुसामान्यके साथ विरोध न होते हुए भी उस उस गतिसंबन्धी विशेषमें उत्पत्तिके साथ विरोध पाया जाता है । ऐसी अवस्थामें भवनवासी, व्यस्तर, पयोत्थिपी, प्रकीर्णक, अभिद्योग्य और कित्त्वधिक देवोंमें, सीधेके छह नरकोंमें, सब प्रकारकी स्त्रियोंमें प्रथम नरकके बिना सब प्रकारके नपुंसकोंमें, विकलप्रयोंमें, एकेन्द्रियोंमें लब्ध्यपर्याप्तक जीवोंमें और कर्मभूमिज तिर्यचोंमें असंयतसम्यग्दृष्टिका उत्पत्तिके साथ विरोध सिद्ध हो जाता है । इसलिये इतने स्थानोंमें सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न नहीं होते हैं । शेष कथन सुगम है ।

शेष देवोंमें गुणस्थानोंकी अवस्थितिके बतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सौघर्म और ऐशान स्वर्गसे लेकर उपरिम ग्रंथेयकके उपरिम भाग पर्यन्त विमानवासी देवोंसंबन्धी मिथ्यावृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें जीव पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ९८ ॥

१ मू. विकलेन्द्रिय-

२ लोकपुरुषस्य श्रीवास्यानीदन्वात श्रीवाः श्रीवानु भवानि श्रीवकाणि विमानानि । तत्साहचर्यत् इन्द्रा अपि श्रीवेयका । त रा वा ४ १९. श्रीवेव श्रीवा लोकपुरुषस्य ब्रह्मादशरज्जुपरिवर्तिप्रदेश तन्निविष्ट-सयानिभ्राजिष्णुसया न तदश्वरगभूताद्री श्रीवेयका देशवासा तन्निवासिनो देवा अपि श्रीवेयका । उक्त ३६ अ (अभि रा को गविज्जक)

३ विशेषण-सम्यग्दर्शन सुप्रतिनो मानयन्तीति विमानानि, विमानेषु भवा वैमानिका । स सि, त रा, वा ४ १९ त्रिविध म मन्ते उपभुज्यन्ते पृथ्ववद्वि जीवैरिति विमानानि । तेषु भवा वैमानिका । स कि त वैमानिया ? वैमानिया दुक्कहा पणत्ता, त जहा कप्पोपगा य कप्पाईया य । X X कल्प आचार स वेह

भवत्वत्रोभयावस्थामु गुणत्रयस्यास्तित्वम्', तस्य तेषूपसि प्रति विरोधासिद्धेः। सनत्कुमारादुपरि न स्त्रियः समुत्पद्यन्ते, सौधर्मदायिव तदुत्पत्त्यप्रतिपादनात्। तत्र स्त्रीणामभावे कथं तेषां देवानामनुपशान्तास्तस्तापानां? सुखमिति चेन्न, तत्स्त्रीणां सौधर्मकल्पोपपत्तेः। तर्हि तत्रापि स्त्रीणामस्तित्वभिवातव्यमिति चेन्न, अन्यत्रोत्पत्त्यानामन्यलेख्यायुर्बलानां स्त्रीणां तत्र सत्त्वविरोधात्। तत्र भवनवासिनो व्यन्तरज्योतिष्काः सौधर्मेशानदेवाश्च मनुष्या इव कायप्रवीचाराः। प्रवीचारो मेधुनसेवनम्, काये प्रवीचारो येषां ते कायप्रवीचाराः। सनत्कुमारमाहेन्द्रयोः स्पर्शप्रवीचाराः, तत्रतनदेवा देवाङ्गनास्पर्शनमात्रादेव परां प्रीतिमुपलभन्ते इति यावत्। तथा देव्योऽपि। यतो ब्रह्मह्योत्तरलान्तवकापिष्टेषु देवाः दिव्याङ्गनाश्चङ्गराकारविलासचतुरमनोजवेष-

शंका— सौधर्म स्वर्गसे लेकर उपरिब प्रवेयकके उपरिब भाग तकके देवोंकी पर्याप्त और अपर्याप्त इन दोनों अवस्थाओंमें प्रथम, द्वितीय और चतुर्थ गुणस्थानोंका अस्तित्व पता जाता है, यह कहना तो ठीक है, क्योंकि, उन तीन गुणस्थानोंकी उक्त देवोंमें उत्पत्तिके प्रति विरोध नहीं है। किंतु सनत्कुमार स्वर्गसे लेकर ऊपर स्त्रियों उत्पन्न नहीं होती हैं, क्योंकि, ^{मार्गवर्षिक} सौधर्म और ऐशान स्वर्गसे देवोंकी उत्पन्न होनेका जिस प्रकार कथन किया गया है, उस प्रकार आगेके स्वर्गोंमें उनकी उत्पत्तिका कथन नहीं किया गया है। इसलिये वहां स्त्रियोंके अभाव रहने पर, जिनका स्त्रीसंबन्धी अन्तस्ताप शान्त नहीं हुआ है ऐसे देवोंके उनके बिना सुख कैसे हो सकता है?

समाधान— नहीं, क्योंकि, सनत्कुमार आदि कल्प-संबन्धी स्त्रियोंकी सौधर्म और ऐशान स्वर्गमें उत्पत्ति होती है।

शंका— तो सनत्कुमार आदि कल्पोंमें भी स्त्रियोंके अस्तित्वका कथन करना चाहिये?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जो दूसरी जगह उत्पन्न हुई हैं, तथा जिनकी लेख्या, आमु और बल सनत्कुमारादि कल्पोंमें उत्पन्न हुए देवोंसे भिन्न प्रकारके हैं ऐसी स्त्रियोंका सनत्कुमारादि कल्पोंमें उत्पत्तिकी अपेक्षा अस्तित्व होनेमें विरोध आता है।

उन देवोंमें भवनवासी, व्यन्तर और ज्योतिषी देव तथा सौधर्म और ऐशान कल्पवासी देव मनुष्योंके समान शरीरसे प्रवीचार करते हैं। मेधुनसेवनको प्रवीचार कहते हैं। जिनका कायमें प्रवीचार होता है उन्हें कायसे प्रवीचार करनेवाले कहते हैं। सनत्कुमार और माहेन्द्र कल्पमें देव स्पर्शसे प्रवीचार करते हैं। अर्थात् इन दोनों कल्पोंमें रहनेवाले देव देवांगनाओंके स्पर्शमात्रसे ही अत्यन्त प्रीतिको प्राप्त होते हैं। इसी प्रकार वहांकी देवियां भी देवोंके स्पर्शमात्रसे अत्यन्त प्रीतिको प्राप्त होती हैं। जिस कारण ब्रह्म, जह्योत्तर, लान्तव और कापिष्ट कल्पोंमें रहनेवाले देव अपनी देवांगनाओंके शृंगार, आकार, विलास, प्रशस्त तथा मनोज्ञ वेष तथा रूपके अवलोकन

इन्द्रसामानिकत्रायस्त्रिशादिव्यवहारस्थस्तमुपना प्राप्ता कल्पवर्गा सौधर्मेशानादिव्यवहारविशेषित यथोक्त रूप कल्पमनीता अतिकान्ता कल्पान्विता। पञ्चा १ पद { अभि रा को वयागिय

१ मु गुणत्रयास्तित्व ।

२ मु ज्ञानतत्त्वज्ञानागता ।

रूपालोकमात्रादेव परं सुखमवाप्नुवन्ति ततस्ते रूपप्रवीचाराः । यतः शुक्रमहाशुक्रशतार-
सहस्रारेषु देवाः देवाङ्गनानां मधुरसङ्गीतमृदुहस्तिललितकथितभूषणरवश्रवणमात्रादेव
परां प्रीतिमास्कन्दन्ति ततस्ते शब्दप्रवीचाराः । आनतप्राणतारणाच्युतकल्पेषु देवाः यतः
स्वाङ्गनामनःसङ्कल्पमात्रादेव परं सुखमवाप्नुवन्ति ततस्ते मनःप्रवीचाराः । प्रवीचारो
वेदनाप्रतीकारः । वेदनाभावाच्छेषाः देवाः अप्रवीचाराः अनवरतसुखा इति यावत् ।

सम्यग्निध्यादृष्टिस्वरूपनिरूपणार्थमाह—

सम्मामिच्छाइट्टि-ट्टाणे णियमा पज्जत्ता ॥ ९९ ॥

सुगमत्वाद्वात्र यवतद्व्यमस्ति ।

शेषदेवेषु गुणस्थानस्वरूपनिरूपणार्थमाह—

मार्गवर्णक - आचार्य श्री विष्णुसहस्रनाम स्तोत्रे अष्टाविंश-वज्रजयन्त-जयन्तावराजितसत्त्वट्ट-
सिद्धिविमानवासिय-देवा असंजदसम्मामिच्छाइट्टि-ट्टाणे सिया पज्जत्ता

सिया अपज्जत्ता ॥ १०० ॥

मात्रसे ही परम सुखको प्राप्त होते हैं इसलिये वे रूपसे प्रवीचार करनेवाले हैं । जिस कारण
शुक्र, महाशुक्र, शतार और सहस्रार कल्पोंमें रहनेवाले देव देवाङ्गनाओंके मधुर संगीत, कोमल
हास्य, ललित शब्दोच्चार और भूषणोंके शब्द सुनने मात्रसे ही परम प्रीतिको प्राप्त होते हैं,
इसलिये वे शब्दसे प्रवीचार करनेवाले हैं । जिस कारण आनत, प्राणत, आरण और अच्युत कल्पोंमें
रहनेवाले देव अपनी स्त्रीका मनमें संकल्प करने मात्रसे ही परम सुखको प्राप्त होते हैं, इसलिये
वे मनसे प्रवीचार करनेवाले हैं । वेदनाके प्रतीकारको प्रवीचार कहते हैं । उस वेदनाका अभाव
होनेसे सब प्रवेद्यकसे लेकर ऊपरके सभी देव प्रवीचाररहित हैं अर्थात् निरन्तर सुखी हैं ।

अब सम्यग्निध्यादृष्टि देवोंके स्वरूपके निर्णय करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सम्यग्निध्यादृष्टि गुणस्थानमें देव नियमसे पर्याप्त होते हैं ॥ ९९ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम होनेसे यहां पर अधिक कहनेकी आवश्यकता नहीं है ।

अब शेष देवोंमें गुणस्थानोंके स्वरूपके निर्णय करनेके लिये सूत्र कहते हैं —

नव अनुदिशोंमें और दिक्पथ, वज्रपन्त, जयन्त, अवराजित और सर्वार्थसिद्धि इन पाँच
अनुत्तर विमानोंमें रहनेवाले देव असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त
भी होते हैं ॥ १०० ॥

पञ्चानामेव नामान्यभ्यधावन्तदीपकार्यम् । ततः शेषस्वर्गनामान्यपि वक्तव्यानि । तानि च यथावत्सर वक्ष्यामः । एव योगनिरूपणावसर एव अतस्तु गतिषु पर्याप्तापर्याप्तकालविशिष्टासु सकलगुणस्थानानामभिहितमस्तित्वम् । शेषमार्गणासु अयमर्थः किमिति नाभिधीयत इति चेत् ? नोच्यते, अनेनैव गतार्थत्वाद् गतिचतुष्टयव्यतिरिक्तमार्गणाभावात् ।

वेदविशिष्टगुणस्थाननिरूपणार्थमाह—

वेदाणुवादेण अस्थि इतिवेदा पुरिसवेदा णवुंसयवेदा
अवगदवेदा चेदि ॥ १०१ ॥

शेषरास्मानं परं च स्तृणाति छादयतीति स्त्री, स्त्री चासी वेदश्च स्त्रीवेदः, स एवामस्तीति स्त्रीवेदः । अथवा 'पुरुषं स्तृणाति आकाङ्क्षतीति स्त्री पुरुषकाङ्क्षेत्यर्थः । स्त्रियं चिन्दतीति स्त्रीवेदः । अथवा वेदनं वेदः, स्त्रियो वेदः स्त्रीवेदः । उक्तं च—

ये पाँच विभाग सबसे आगेमें हैं इस बातके प्रगट करनेके लिये पाँचों ही विभागोंके नाम कहे गये हैं, इसलिये शेष स्वर्गोंके नाम भी कहने चाहिये । परंतु उनका वर्णन यथावत्सर करेंगे ।

इस प्रकार योगमार्गणाके निरूपण करनेके अवसर पर ही पर्याप्त और अपर्याप्त काल युक्त चारों गतिषुमें संपूर्ण गुणस्थानोंकी सत्ता बतला दी गई ।

शंका— शेष मार्गणाओंमें यह विषय क्यों नहीं कहा जाता है ?

समाधान— नहीं कहते हैं, क्योंकि, इसी कथनसे शेष मार्गणाओंमें इस विषयका ज्ञान हो जाता है, क्योंकि, चारों गतिषुको छोड़कर अन्य मार्गणाएँ नहीं पाई जाती ।

अब वेदसहित गुणस्थानोंके निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वेदमार्गणाके अनुवादसे स्त्रीवेद, पुरुषवेद, नपुंसकवेद और अपगतवेदवाले जीव होते हैं ॥ १०१ ॥

जो वीर्यसे स्वयं अपनेको और दूसरेको आच्छादित करती है उसे स्त्री कहते हैं और स्त्रीरूप जो वेद है उसे स्त्रीवेद कहते हैं । वह स्त्रीवेद जिनके पाया जाता है वे स्त्रीवेदी कहलाते हैं । अथवा जो पुरुषकी आकांक्षा करती है उसे स्त्री कहते हैं, जिसका अर्थ पुरुषकी चाह करनेवाली होता है । जो अपनेको स्त्रीरूप अनुभव करता है उसे स्त्रीवेद कहते हैं अथवा वेदन करनेको वेद कहते हैं और स्त्रीके वेदको स्त्रीवेद कहते हैं । कहा भी है—

सपत्नी अन्तर्मुखरोपपात । म ६. श ६ उ अन्वि ण भति अणुत्तरोववाइया देवा । हता । अन्वि । से केणट्ठेण मते ? एवं बुच्चइ अणुत्तरोववाइया देवा ? गोयमा । अणुत्तरोववाइयाण अणुत्तरा सदा अणुत्तरा रुद्धा, जाव अणुत्तरा फासा, से तेणट्ठेण गोयमा । एवं बुच्चइ जाव अणुत्तरोववाइया देवा । म १४ श ७. उ (अभि रा को अणुत्तरोववाइय)

१ म वेदश्च स्त्रीवेदः । अथवा ।

छादेदि सयं दोसेण यदो छादइ परं हि दोसेण ।

छादनसीला जम्हा तम्हा सा वणिण्या इत्थी^१ ॥ १७० ॥

पुरुगुणेषु पुरुभोगेषु च ज्ञेते स्वपितीति पुरुषः । सुषुप्तपुरुषवदनवगत^२-
गुणोऽप्राप्तभोगश्च मदुदयाज्जीवो भवति स पुरुषः अङ्गनाभिलाष इति यावत् ।
पुरुगुणं कर्म ज्ञेते करोतीति वा पुरुषः । कथं स्वयभिलाषः पुरुगुणं कर्म कुर्यादिति
चेन्न, तथाभूतसामर्थ्यानुविद्धजीवसहचरितत्वादिपुनरुपचारणं जीवस्य तस्य तत्कृतत्वा-
भिधानात् । तस्य वेदः पुंवेदः । उक्तं च—

पुरु-गुण-भोगे सेवे करेदि लोगम्हि पुरुगुणं कर्म ।

पुरु उत्तमो य जम्हा तम्हा सो वणिण्डो पुरिसो^३ ॥ १७१ ॥

न स्त्री न पुमान्नपुंसकः^४, उभयाभिलाष इति यावत् । उक्तं च—

जो मिथ्याचिन्तन, अज्ञान और अमेयम आदि दोषोंसे अपनेको आच्छादित करती है
और मयूर संभाषण, कटाक्ष—विशेष आदिके द्वारा जो दूसरे पुरुषोंको भी अज्ञान आवि दोषोंसे
आच्छादित करती है, उसको आच्छादनशील होनेके कारण स्त्री कहा है ॥ १७० ॥

जो उत्कृष्ट गुणोंमें और उत्कृष्ट भोगोंमें शयन करता है उसे पुरुष कहते हैं । अथवा,
जिस कर्मके उदयसे जीव, सोते हुए पुरुषके समान गुणोंको नहीं जानता है और भोगोंको
प्राप्त नहीं करता है उसे पुरुष कहते हैं । अर्थात् स्त्रीसम्बन्धी अभिलाषा जिसके पाई जाती है
उसे पुरुष कहते हैं । अथवा, जो धेष्ठ गुणयुक्त कर्म करता है वह पुरुष है ।

शंका— जिसके स्त्रीविषयक अभिलाषा पाई जाती है वह उत्तम गुणयुक्त कर्म कैसे
कर सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, उत्तम गुणयुक्त कर्मके कर्मरूप सामर्थ्यसे युक्त जीवके
सहचरितपनेकी अपेक्षा वह उत्तम कर्मको करता है ऐसा कथन उपधारसे किया है । कहा
भी है—

जो उत्तम गुण और उत्तम भोगोंमें सोता है अथवा जो लोकमें उत्तम गुणयुक्त कार्य
करता है और जो उत्तम है उसे पुरुष कहा है ॥ १७१ ॥

जो न स्त्री है और न पुरुष है उसे नपुंसक कहते हैं, अर्थात् जिसके स्त्री और पुरुष-
विषयक दोनों प्रकारकी अभिलाषा पाई जाती है उसे नपुंसक कहते हैं । कहा भी है—

१ प्रा. पं. १, १०५ । गा. जी २७४. नवन- नृद्व्यापिनस्त्रिगुणविशेषानुक्तवर्तनार्थिकुशल-
व्यापारं । जी प्र टी. २ मू. वदनगत । ३ मू. जीवस्य तत्कर्मत्वा

४ प्रा. पं. १, १०६ । गो. जी २७३. पुरुगुणं सम्यग्ज्ञानाधिकगुणसम्प्लेहः । पुरुषस्य नरन्दनागन्ध-
देवेन्द्राद्यधिकभोगचये । पुरुगुणं कर्म धर्मार्थताममोक्षरजगपुरुषार्थसावनरूपदिव्यानुष्ठानं । पुरुषत्वे परमेष्विषये ।
जी प्र टी. ५ मू. पुंसकमुत्र ।

नेवित्थी नेव पुमं चवुंसओ उभय-लिंग-वदिरित्तो ।

इट्ठावाग^१-समानय-वेयण-गरुओ कलुस चित्तो^२ ॥ १७२ ॥

अपगतास्त्रयोऽपि वेदसंतापा येषां तेऽपगतवेदाः । प्रक्षीणान्तर्वाहा इति यावत् ।

सर्वत्र सन्तीत्यभिसम्बन्धः कर्तव्यः । उक्तं च—

कारिस-तण्हिद्विगिणि^३ आत्ता^४ जी तण्हिसाम्भ^५ जी प्हाटाज

अवगय-वेदा जीवा सग-संगवणत्त-वर-सोक्खा^६ ॥ १७३ ॥

वेदवतां जीवानां गुणस्थानाविषु सत्त्वप्रतिपादनायमुत्तरसूत्रमाह—

इत्थिवेदा पुरिसवेदा असण्णिमिच्छाइट्ठि-प्पहुडि जाव

अणियट्ठि सि ॥ १०२ ॥

उभयोर्बेदयोरक्रमेणैकस्मिन् प्राणिनि सत्त्वं प्राप्नोतीति चेन्न, विरुद्धयोरक्रमेण-

जी न स्त्री है और न पुरुष है, किन्तु स्त्री और पुरुषसंबन्धी दोनों प्रकारके लिंगोंसे रहित है, अर्थात् अग्निके समान तीक्ष्ण वेदनासे युक्त है और सर्वदा स्त्री और पुरुष विषयक मनुष्यकी अभिलाषासे उत्पन्न हुई वेदनासे जिसका चित्त कलुषित है उसे नर्पुंसक कहते हैं ॥ १७२ ॥

जिनके तीनों प्रकारके वेदोंसे उत्पन्न होनेवाला संताप (अन्तरंग बाह) दूर हो गया है वे अपगतवेद जीव हैं ।

सूत्रमें कहे गये सभी यदोंके साथ 'सन्ति' पदका संबन्ध कर लेना चाहिये । कहा भी है—

जी कारीय (कण्ठकी) अग्नि, तूणाग्नि और इट्ठापाकाग्नि (अवेकी अग्नि) के समान परिणामोंसे उत्पन्न हुई वेदनासे रहित हैं और अपनी आत्मासे उत्पन्न हुए अनन्त और उत्कृष्ट सुखके भोक्ता हैं उन्हें वेदरहित जीव कहते हैं ॥ १७३ ॥

अब वेदोंसे युक्त जीवोंके गुणस्थान आविकमें अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

स्त्रीवेद और पुरुषवेदवाले जीव असंज्ञो मिप्पादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थान तक होते हैं ॥ १०२ ॥

शंका— इस प्रकार तो दोनों वेदोंका एकसाथ एक जीवमें अस्तित्व प्राप्त हो जायगा?

१ मु इट्ठावाग ।

२ प्रा प १, १०७ । मो. अं. २७५. तथापि स्त्रीपुरुषाभिलाषकपणीवकासवेदनाकक्षाणी भावन पुंसकवेदोऽस्तीति आचार्यस्य तात्पर्यं ज्ञातव्य । जी प्र. टी. ३ मु तण्हिद्विगिणि ।

४ प्रा पं. १, १०८ । मो. अं. २७६. यद्यपि अपगतवेदान्निवृत्तिकरणार्थं वेदोदयजनितकाम-वेदनासुखसमलेशाभावात् तथापि गुणस्थान वीतमुक्तात्मनां स्वात्मोन्मुखसुखसद्भावात् ज्ञानादिगुणभङ्गाविवक्षित । परमार्थवृत्त्या तु अपगतवेदानाभेदापि ३ । गोपयोगस्वास्थ्यलक्षणपरमानन्दो जीवस्वभावोऽस्तीति निश्चेतव्य । जी प्र टी.

कस्मिन् सत्त्वविरोधात् । कथं पुनस्तयोस्तत्र सत्त्वमिति चेद्भिन्नजीवद्रव्याधारतया पर्यायेणैकद्रव्याधारतया च । तत्र न नपुंसकवेदस्याभावः, तत्र ह्येव वेदो भवत इत्यवधारणाभावात् । तत्कुतोऽवसीयत इति चेत् ? 'तिरिक्त्वा ति-वेदा असंख्यपंचि-द्विष्यद्बुद्धि जाय संजडासंजवा स्ति । मणुस्सा ति-वेदा मिच्छाद्विष्यद्बुद्धि जाय अणियद्वि ति' एतस्मादार्थात् । सुगममन्यत् ।

नपुंसकवेदसत्त्वप्रतिपादनायमाह—

णवुंसयवेदा एइंदिय-प्पहुडि जाव अणियद्वि ति ॥ १०३ ॥

मार्गदर्शक — आचार्य श्री द्विविधिसागर जी महाराज

एकेन्द्रियानां न द्वयवेद उपलभ्यते, तदनुपलब्धौ कथं तस्य तत्र सत्त्वमिति

समाधान— नहीं, क्योंकि, विरुद्ध दो धर्मोंका एकसाथ एक जीवमें लज्जा होनेमें विरोध आता है ।

शंका— तो फिर मनुष्य गुणस्थानतक इन दोनों वेदोंकी एकसाथ सत्ता कैसे बनेगी ?

समाधान— भिन्न भिन्न जीवोंके आधारपनेकी अपेक्षा और पर्यायरूपसे एक जीवद्रव्यके आधारपनेकी अपेक्षा मनुष्य गुणस्थानतक इन दोनों वेदोंकी सत्ता बन जाती है । अर्थात् एक कालमें भी जामा जीवोंमें अनेक वेद पाये जा सकते हैं और एक जीवमें भी पर्यायकी अपेक्षा कालभेदसे अनेक वेद पाये जा सकते हैं ।

मनुष्य गुणस्थानतक नपुंसक वेदका अभाव नहीं है, क्योंकि, मनुष्य गुणस्थानतक दो ही वेद होते हैं ऐसे अवधारणका (सूत्रमें) अभाव है ।

शंका— यह बात किस प्रमाणसे जानी जाय कि मनुष्य गुणस्थानतक तीनों वेद होते हैं ?

समाधान— 'असंज्ञी पंचेन्द्रियसे लेकर संयतासंयत गुणस्थानतक त्रिवेद तीनों वेदवाले होते हैं' और 'मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक मनुष्य तीनों वेदोंसे युक्त होते हैं' इस आशय-वचनसे यह बात जानी जाती है कि मनुष्य गुणस्थानतक तीनों वेद हैं । शेष कथन सुगम है ।

अब नपुंसकवेदके सत्त्वके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहने हैं—

एकेन्द्रियसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक नपुंसकवेदवाले जीव पाये जाते हैं ॥ १०३ ॥

शंका— एकेन्द्रिय जीवोंके द्वयवेद नहीं पाया जाता है, इसलिये द्वयवेदकी उपलब्धि नहीं होने पर एकेन्द्रिय जीवोंमें नपुंसक वेदका अस्तित्व कैसे बतलाया ?

१ व न नत्र

वेदान्तवादेन त्रिषु वेदेषु मिथ्यादृष्ट्या अनिवृत्तिवादरान्तर्गतानि सन्ति । स मि १ / यावर-
कश्यपहृदी मदा संभा अमणिआदी य । अणियद्विस्स य पदमा भासो ति जिणेहि जिहिदठ ॥ गो जी ३८५

चेन्माभूस्तत्र द्रव्यवेदः, तस्यात्र प्राधान्याभावात् । अथवा नानुपलब्ध्या तदभावः सिद्धयेत्, सकलप्रमेयव्याप्युपलम्बद्वारेण तत्सिद्धिः । न स छयस्थेऽस्ति । एकेन्द्रियाणामप्रतिपक्षस्त्रीपुरुषाणां कथं स्त्रीपुरुषविषयाभिलाषा^१ घटत इति चेन्न, अप्रतिपक्ष-स्त्रीवेदेन भूमिगृहान्तर्बुद्धिमुपगतेन यूना पुरुषेण व्यभिचारात् । सुगममन्यत् ।

अपगतवेदजीवप्रतिपादनार्थमाह—

मार्गदर्शक आचार्य इति तु विधिनागर जी महाराज

तेण परमवगदवेदा चेदि ॥ १०४ ॥

समाधान— एकेन्द्रियोंमें द्रव्यवेद मत होओ, क्योंकि उसको यहां पर प्रधानता नहीं है । अथवा, द्रव्यवेदकी एकेन्द्रियोंमें उपलब्धि नहीं होती है, इसलिये उसका अभाव नहीं सिद्ध होता है । किंतु संपूर्ण प्रमेयोंमें व्याप्त होकर रहनेवाले उपलम्बप्रमाणसे (केवलज्ञानसे) उसकी सिद्धि हो जाती है । परंतु वह उपलम्ब (केवलज्ञान) छयस्थोंमें नहीं पाया जाता है ।

विशेषार्थ— इन्द्रियप्रत्यक्षमें एकेन्द्रियोंमें वेदकी अनुपलब्धि सखी अनुपलब्धि नहीं है, क्योंकि, एकेन्द्रियोंमें यद्यपि इन्द्रियोंसे द्रव्यवेदका ग्रहण नहीं होता है तो भी सकल प्रमेयोंमें व्याप्त होकर रहनेवाले केवलज्ञानसे उसका ग्रहण होता है । अतः एकेन्द्रियोंमें इन्द्रिय प्रमाणके द्वारा द्रव्यवेदका अभाव नहीं किया जा सकता है ।

शंका— जो स्त्रीभाव और पुरुषभावमें सर्वथा अनभिज्ञ हैं ऐसे एकेन्द्रियोंके स्त्री और पुरुषविषयक अभिलाषा कैसे बन सकती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जो पुरुष स्त्रीवेदसे सर्वथा अज्ञात है और भूगृहके भीतर बुद्धिको प्राप्त हुआ है, ऐसे पुरुषके साथ उक्त कथनका व्यभिचार देखा जाता है ।

विशेषार्थ— यदि यह मान लिया जाय कि एकेन्द्रिय जीव स्त्री और पुरुषसंबन्धी भेदसे सर्वथा अपरिचित होते हैं, इसलिये उनके स्त्री और पुरुषसंबन्धी अभिलाषा नहीं उत्पन्न ही सकती है, तो जो पुरुष जन्ममें ही एकान्तमें बुद्धिको प्राप्त हुआ है और जिसने स्त्रीको कभी भी नहीं देखा है उसके भी मुवा होने पर स्त्रीविषयक अभिलाषा नहीं उत्पन्न होना चाहिये । परंतु उसके स्त्रीविषयक अभिलाषा देखी जाती है । इससे सिद्ध है कि स्त्री और पुरुषसंबन्धी अभिलाषाका कारण स्त्री और पुरुषविषयक ज्ञान नहीं है । किंतु वेदकर्मके उदयमें वह अभिलाषा उत्पन्न होती है । वह एकेन्द्रियोंके भी पाया जाता है, अतएव उनके स्त्री और पुरुषविषयक अभिलाषाके होनेमें कोई दोष नहीं आता है ।

शेष व्याख्यान सुगम है ।

अत्र वेदरहित जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहने हैं—

नवयं गुणस्थानके सवेद भागके आगे जीव अपगतवेद होने हैं ॥ १०४ ॥

१ यं विषयाभिलाषे व विषयार्थभिलाषो

२ अपगतवेदम् अनिवृत्तिवादव्यतिरागकव्यवृत्तानि । यं नि १ ८

शेषगुणमधिष्ठिताः सर्वेऽपि प्राणिनोऽपगतवेदाः । न ब्रह्मवेदस्याभावः,
तेनाधिकाराभावात्' । अधिकृतोऽत्र भाववेदः, ततस्तदभावात्पगतवेदो माग्यवेति ।

वेदादेशप्रतिपादनार्थमाह—

णेरइया चदुसु ट्वाणेषु सुद्धा णवुंसयवेदा ॥ १०५ ॥

नारकेषु शेषवेदाभावः कुतोऽवसीयत' इति चेत् 'सुद्धा णवुंसयवेदा'
इत्यर्थात् । शेषवेदो तत्र किमिति न स्थातामिति चेन्न, अनवरतदुःखेषु तत्सत्त्वविरो-
धात् । स्त्रीपुरुषवेदावपि' दुःखमेवेति चेन्न, इष्टकापाकाग्निसमानसन्तापात् न्यूनतया'
साणकारीयाग्निसमानपुरुषस्त्रीवेदयोः सुखरूपत्वात् ।

तियंगगतो वेदनिरूपणार्थमाह—

तिरिक्खा सुद्धा णवुंसगवेदा एहंदिय-प्पहुडि जाव चउरिंदिया
सि ॥ १०६ ॥

मार्गदर्शक - आचार्य श्री सुविधितागट जी म्हाराज

नबर्हे गुणस्थानके सवेद भागसे आगे शेष गुणस्थानोंको प्राप्त हुए जीव अपगतवेद होते
हैं । परंतु आगेके गुणस्थानोंमें ब्रह्मवेदका अभाव नहीं होता है, क्योंकि, ब्रह्मवेदका वहाँ अधिकार
नहीं है । यहाँ पर तो भाववेदका अधिकार है । इसलिये भाववेदके अभावसे ही उन जीवोंकी
अपगतवेद जानना चाहिये, ब्रह्मवेदके अभावसे नहीं ।

अब वेदका मार्गणाओंमें प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

नारकी जीव चारों ही गुणस्थानोंमें शुद्ध (केवल) नपुंसकवेदो होते हैं ॥ १०५ ॥

शंका— नारकियोंमें नपुंसकवेदको छोड़कर दूसरे वेदोंका अभाव है, यह किस
प्रमाणसे जाना जाता है ?

समाधान— 'नारकी शुद्ध नपुंसकवेदो होते हैं, इस आर्कबचनसे जाना जाता है
कि वहाँ अन्य दो वेद नहीं होते हैं ।

शंका— वहाँ पर शेष दो वेद क्यों नहीं होते हैं ?

समाधान— इसलिये नहीं होते कि निरन्तर दुःखो उनमें शेष दो वेदोंके लज्जाव
होनेमें विरोध आता है ।

शंका— स्त्री और पुरुषवेद भी दुःख ही हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, अवाकी अग्निके समान संतापसे न्यून होनेके कारण तुम
और कण्ठकी अग्निके समान पुरुषवेद और स्त्रीवेद सुखरूप हैं ।

अब तिर्यङ्गगतिमें वेदोंके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

तिर्यंच एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर चतुरिन्द्रियतक शुद्ध नपुंसकवेदो होते हैं ॥ १०६ ॥

अत्र शेषवेदाभावः कुतोऽवसीयत इति चेत् 'सुद्धा णवुंसगवेदा' इत्यर्थात् ।
पिपीलिकानामण्डदशनाञ्च ते नपुंसका इति चेन्न, अण्डानां गर्भे एवोत्पत्तिरिति
नियमाभावात् । विप्रहृगतौ न वेदाभावः, तत्राप्यव्यक्तवेदस्य सत्त्वात् ।

शेषतिरस्वी क्रियन्तो वेदा इति अङ्कितशिष्याशङ्कानिराकरणार्थमाह—

तिरिक्त्वा तिवेदा असपिणपंचिदिय-प्पहुडि जाव संजदासंजदा

रि ॥ १०७ ॥

अयाणां वेदानां क्रमेणैव प्रवृत्तिर्नाक्रमेण, पर्यायत्वात् । 'पर्यायत्वात् कथाय-
वन्नास्तर्मुहूर्तस्थापिभो वेदा, आजन्मनः आमरणात्तदुदयस्य सत्त्वात् । सुगममन्यत् ।

मनुष्यावेशप्रतिपादनार्थमाह—

मणुस्सा तिवेदा मिच्छाइट्टि-प्पहुडि जाव अणियहि रि ॥१०८॥

शंका— चतुरिन्ध्रियतक के जीवोंमें शेष दो वेदोंका अभाव है, यह कैसे जाना जाय ?

समाधान— 'एकेन्द्रियसे चतुरिन्ध्रियतक जीव शुद्ध नपुंसकवेदी होते हैं' इस
आक्षेपजन्यसे जाना जाता है कि इसमें शेष दो वेद नहीं होते हैं ।

शंका— चौद्वियोंके अण्डे देखे जाते हैं, इसलिये ये नपुंसकवेदी नहीं हो सकते हैं ?

समाधान— अण्डोंकी उत्पत्ति गर्भमें ही होती है, ऐसा कोई नियम नहीं है ।

विशेषार्थ— माता-पिताके शूक्र और शोणितसे गर्भधारणा होती है । इस प्रकार
गर्भधारणा चौद्वियोंके नहीं पाई जाती है । अतः उनके अण्डे गर्भज नहीं समझना चाहिये ।

विप्रहृगतोंमें भी वेदका अभाव नहीं है, क्योंकि, यहाँ पर भी अव्यक्तवेद पाया जाता है ।

शेष तिरव्योंके कितने वेद होते हैं, इस प्रकारकी आशंकासे युक्त शिष्योंकी शंकाके दूर
करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

तिर्यच असंज्ञी पंचेन्द्रियसे लेकर संयतासंयत गुणस्थानतक तीनों वेदोंसे युक्त
होते हैं ॥ १०७ ॥

तीनों वेदोंकी प्रवृत्ति क्रमसे ही होती है युक्पत् नहीं, क्योंकि, वेद पर्याय है । पर्याय-
स्वरूप होनेसे जैसे, विवक्षित कथाय केवल अन्तर्मुहूर्तपर्यन्त रहती है, वैसे सभी वेद केवल एक
अन्तर्मुहूर्तपर्यन्त ही नहीं रहते हैं, क्योंकि, जन्मसे लेकर मरणतक किसी एक वेदका उदय पाया
जाता है । शेष कथन सुगम है ।

मनुष्यगतिमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

मनुष्य भिष्यादृष्टि मुणस्थानसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक तीनों वेदवाले
होते हैं ॥ १०८ ॥

संयत्तानां कथं त्रिवेदसत्त्वमिति चेन्न, अथ्यवतवेदसत्त्वापेक्षया तत्र तथोक्तेः^१।
सुगममन्यत् ।

वेदत्रयासीतजीवप्रतिपादनार्थमाह—

तेण परमवगदवेदा चेदि ॥१०९॥

सर्वत्र च-शब्दः समुच्चये द्रष्टव्यः, एते च पूर्वोक्ताश्च सन्तीति । इति शब्दः
सर्वत्र समाप्तौ परिगृहीतव्यः । सुगममन्यत् ।

वेदादेशप्रतिपादनार्थमाह—

देवा चदुसु दृणेषु दुवेदा-इत्थिवेदा पुरिसवेदा ॥११०॥

सानत्कुमारमाहेन्द्रादुपरि पुरुषवेदा एव । यत्नमन्तरेण सत्कथं कथ्यत इति
चेत् ? 'तेण परमवगदवेदा चेदि' अत्रतमः 'च' शब्दो यतोऽनुवतसमुच्चयार्थश्च
तस्मात्सानत्कुमारादीनां पुंवेदत्वमवसीयते । तिर्यङ्मनुष्यलब्धपर्याप्ताः, सम्मूर्च्छित-
पञ्चेन्द्रियाश्च नपुंसका एव । असंख्येयवर्षाधुवस्तियेन्द्रो मनुष्याश्च त्रिवेदा एव, न

शंका— संयत्तोंके तीनों वेदोंका सत्त्व कैसे संभव है ।

समाधान— नहीं, क्योंकि, अथ्यवतरूपसे वेदोंके अस्तित्वकी अपेक्षा वहाँ पर तीनों
वेदोंकी सत्ता कही । शेष कथन सुगम है ।

अब तीनों वेदोंसे रहित जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

नववै गुणस्थानके सवेव भागमें आगेके सभी गुणस्थानवाले जीव अपगतवेद हैं ॥१०९॥

सब जगह च शब्द समुच्चयरूप अर्थमें जानना चाहिये । अर्थात् वेदरहित और पहले
कहे हुए वेदवाले जीव होते हैं । इति शब्द सब जगह समाप्तिरूप अर्थमें ग्रहण करना चाहिये ।
शेष कथन सुगम है ।

अब देवगतिमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

वेव चार गुणस्थानोंमें स्त्री और पुरुष इस प्रकार दो वेदवाले होते हैं ॥११०॥

सानत्कुमार और माहेन्द्र कल्पसे लेकर ऊपर सभी देव पुरुषवेदो ही होते हैं ।

शंका— यत्नके बिना अर्थात् बिना आगम प्रमाणके यह बात कैसे जानी जाय ?

समाधान— 'तेण परमवगदवेदा चेदि' इस सूत्रमें आया हुआ च शब्द अनुस्त
अर्थके समुच्चयके लिये है । इसलिये इससे यह जाना जाता है कि सानत्कुमार और माहेन्द्र
रूपसे लेकर ऊपरके देव एक पुरुषवेदो ही होते हैं ।

उसी प्रकार, लब्धपर्याप्तक तिर्यच और मनुष्य तथा सम्मूर्छित पञ्चेन्द्रिय जीव नपुंसक
ही होते हैं । असंख्यात वर्षकी आयुवाले मनुष्य और तिर्यच से दोनों स्त्री और पुरुष से दो

नपुंसकवेदाः इत्यादयोऽनुवृत्तास्तत एवावसेयाः ।

वेदद्वारेण जीवपदार्थमभिधाय कषायमुखेन जीवसंज्ञास्थाननिरूपणार्थमाह—

कषायाणुवादेण अस्थि क्रोधकसाई माणकसाई मायाकसाई
लोभकसाई अकसाई चेदि ॥ १११ ॥

कषायिसामान्येनेकत्वाद्बहुनामप्येकवचनं घटते । क्रोधकषायी मानकषायी
मायाकषायी लोभकषायी अकषायीति । अथवा नेदमेकवचनं 'एए सोहंति सिही णच्चंता
गिरिवरस्स सिहरम्मि' इत्येवमादिबहुत्वेऽपि एवंविधरूपोपलम्भादनेकान्तात् । अथ
स्यात्क्रोधकषायः मानकषायः मायाकषायः लोभकषायः अकषाय इति वक्तव्यम्,
कषायेभ्यस्तद्वत्ता भेदात् इति ? न, जीवेभ्यः पृथक् क्रोधाद्यनुपलम्भात् । तयोर्भेदाभावे
कथं भिन्नस्तत्त्वित्वेऽपि घटत इति चेन्न, अनेकान्ते तद्विरोधात् । शब्दनयाश्रयणे क्रोधकषाय

वेदवाले होते हैं, नपुंसक नहीं होते हैं । इत्यादि अनुवृत्त अर्थ भी उसी च शब्दसे जान लेना ।

वेदमार्गवाके द्वारा जीव पदार्थको कहकर अब कषाय मार्गवाके द्वारा गुणस्थानोंके
निरूपण करनेके लिये—कहा करते हैं—तत्त्वात् श्री तुविधितागट जी पहाटाव

कषाय मार्गवाके अनुवादसे क्रोधकषायी, मानकषायी, मायाकषायी, लोभकषायी और
अकषायी जीव होते हैं ॥ १११ ॥

कषायी— सामान्यतः अपेक्षा एक होनेके कारण बहुतका भी एकवचनके द्वारा कथन
जन जाता है । जैसे, क्रोधकषायी, मानकषायी, मायाकषायी, लोभकषायी और अकषायी । अथवा,
'क्रोधकसाई' इत्यादि पद एकवचन नहीं हैं, क्योंकि, 'एए सोहंति सिही णच्चंता गिरिवरस्स
सिहरम्मि'— अर्थात् गिरिवरके जिसपर नृत्य करते हुए ये मयूर शोभा पा रहे हैं । इत्यादि
प्रयोगोंमें बहुत्वकी विवक्षा रहने पर भी 'क्रोधकसाई' की तरह 'सिही' इस प्रकार कर्षोंकी
उपलब्धि होती है । इसलिये इस प्रकारके प्रयोगोंमें अनेकान्त समझना चाहिये ।

शंका— सुत्रमें क्रोधकषायी आदिके स्थान पर क्रोधकषाय, मानकषाय, मायाकषाय,
लोभकषाय और अकषाय कहना चाहिये क्योंकि, कषायोंसे कषायवालोंमें भेद पाया जाता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जीवोंसे पृथक् क्रोधादि कषायोंमें नहीं पाई जाती है ।

शंका— यदि कषाय और कषायवान्में भेद नहीं है तो भिन्न रूपसे उनका निर्देश
कैसे जन सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, अनेकान्तमें भिन्न निर्देशके जन जानेमें कोई विरोध नहीं
आता है ।

विशेषार्थ— यद्यपि कषायादि धर्म जीवको छोड़कर स्वतन्त्र नहीं पाये जाते हैं, इस-

इति भवति, तस्य शब्दपृष्ठतोऽर्थप्रतिपत्तिप्रवचत्वात् । अर्थनयाश्रयणे क्रोधकषायीति स्यात्, शब्दतोऽर्थस्य भेदाभावात् । कषायिचातुर्विध्यात्कषायस्य चातुर्विध्यमवगम्यत इति दत्तम् । तत्रोपनिषत्प्रमाणेन शब्दप्रतिपत्तिप्रवचत्वात् । कषायस्य अनुवादः कषायानुवादः, तेन कषायानुवादेन । प्रसिद्धस्यानुकथनमनुवादः । सिद्धासिद्धाश्रया हि कथामार्गा इति न्यायादनुवादोऽनर्थकः, अनधिगतार्थाधिगन्तृत्वाभावात्तेति ? न, प्रवाहरूपेणापौरुषेयत्वतस्तीर्थकृदादयोऽस्य व्याख्यातार एव न कर्तार इति ज्ञापनार्थत्वात् । कः क्रोधकषायः ? रोष आमर्षः संरम्भः । को मानकषायः ? रोषेण विद्यातपोजात्यादिमयेन धान्यस्यानवनतिः । निकृतिर्व्यञ्चना मायाकषायः । गृही काङ्क्षया लोभः । उक्तं च—

लिये जीवसे वे अभिन्न हैं । फिर भी धर्म-धर्मोन्नेवसे उनमें भेद बन जाता है, अतएव भिन्न निर्देश करनेमें कोई आपत्ति नहीं आती है ।

अथवा, शास्त्रमयका आश्रय करने पर 'क्रोधकषाय' इत्यादि प्रयोग बन जाते हैं, क्योंकि, शास्त्रमय शास्त्रानुसार अर्थज्ञान करनेमें समर्थ है । और अर्थमयका आश्रय करने पर 'क्रोधकषायी' इत्यादि प्रयोग होते हैं, क्योंकि, इस मयकी दृष्टिमें शब्दसे अर्थका कोई भेद नहीं है । अथवा, चार प्रकारके कषायवान् जीव होते हैं, इससे कषाय भी चार प्रकारकी है, ऐसा ज्ञान हो जाता है । इसलिये सूत्रमें 'क्रोधकषायी' इत्यादि पदोंका प्रयोग किया है ।

जिस प्रकार उपदेश दिया है उसीप्रकारके कथन करनेको अनुवाद करते हैं । कषायके अनुवादको कषायानुवाद कहते हैं । उससे अर्थात् कषायानुवादसे जीव पांच प्रकारके होते हैं । अथवा प्रसिद्ध अर्थका अनुकूल कथन करनेको अनुवाद कहते हैं ।

शंका— 'कथामार्ग अर्थात् कथनपरंपराएँ प्रसिद्ध और अप्रसिद्ध इन दोनोंके आश्रयसे प्रवृत्त होती हैं ' इस ग्यायके अनुसार यहाँ पर अनुवाद अर्थात् केवल प्रसिद्ध अर्थका अनुकूल कथन करना निष्कल है, इससे अनधिगत अर्थका ज्ञान नहीं होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, यह कथन प्रवाहरूपसे अपौरुषेय होनेके कारण तीर्थकर आदि इसके केवल व्याख्यान करनेवाले ही हैं, कर्ता नहीं हैं, इस बातका ज्ञान करानेके लिये अनुवाद पदका कहना अनर्थक नहीं है ।

शंका— क्रोधकषाय किसे कहते हैं ?

समाधान— रोष, आमर्ष और संरम्भ इन सबको क्रोध कहते हैं ।

शंका— मानकषाय किसे कहते हैं ?

समाधान— रोषसे अथवा विद्या, तप और ज्ञाति आदिके मदसे जन्यके प्रति नञ् न होनेको मान कहते हैं ।

निकृति या वञ्चनाको मायाकषाय कहते हैं । गृही या आकांक्षाको लोभ कहते हैं, कहा भी है—

तिल-गुहवि-मेद-धूली-जल-राई-समाणओ हवे कोहो ।

गारय-तिरिय-गरामर-मईसुं उप्पायओ कमसो^१ ॥ १७४ ॥

सेलट्टि-कट्ट-वेत्तं नियमेएणहुंरंतवो माणो ।

गारय-तिरिय-गरामर-गइ-विसमुप्पायओ कमसो^२ ॥ १७५ ॥

बेलुबमूलोरब्धय-सिंगे मोमुत्तएण खोरप्पे ।

सरिसी याया चारयसिरिय-गरामर-सुवज्जण^३ सुवज्जणसागु^४ ॥ १७६ ॥

किमिराय-चवक-तणु-मल-हरिद-राएण सरिसओ लोहो ।

गारय-तिरिय-माणस-देवेसुप्पायओ कमसो^५ ॥ १७७ ॥

लोभकवाय चार प्रकारका है— पत्थरको रेखाके समान, पृथिवीकी रेखाके समान, जूतिरेखाके समान और जलरेखाके समाने । ये चारों ही कोष कमसे मरक, तिर्यंज, मनुष्य और वैजगतिमें उत्पाद करानेवाले होते हैं ॥ १७४ ॥

मान चार प्रकारका है— पत्थरके समान, हड्डीके समान, काँठके समान तथा बेलके समान । ये चार प्रकारके मान कमसे मरक, तिर्यंज, मनुष्य और वैजगतिके उत्पादक हैं ॥ १७५ ॥

माया चार प्रकारकी है— दाँसकी लड़के समान, मेढ्रेके सींगके समान, गीघ्रूपके समान तथा कुरपाके समान । यह चार प्रकारकी माया कमसे जीवको मरक, तिर्यंज, मनुष्य और वैजगतिमें ले जाती है ॥ १७६ ॥

लोभकवाय चार प्रकारका है— किमिराणके समान, चक्रमलके समान, शरीरके मलके समान और हस्तीके रंगके समान । यह कमसे मरक, तिर्यंज, मनुष्य और वैजगति का उत्पादक है ॥ १७७ ॥

१ प्रा. पं. १, १११ । मो. जी. २८४. तसंभक्तिवुत्तकोधकवायरिणतो जीव लज्जामुत्पत्ति-कारणतत्तदामुर्गस्थानुपुष्पादिप्रकृतीर्वाधनातीत्यर्थः । अथ रात्रिप्राग्दी रेत्तार्थवाची न तु पमिक्वाची । यथा शिलाविमेषानां चिरतरचिरपीधशीघ्रतरकालैर्विना अनुसन्धानं न घटते तथोत्कृष्टादिशक्तियुक्तक्रोधपरिणतो जीवोऽपि तयाविचकालैर्विना अमानलक्षणसंज्ञानार्हो न स्यात् इत्युपमानोपमेययोः सदृश्य सम्भवतीति तात्पर्यार्थः । जी प्र टी नगपुहविनालुगोदमराईसरिसो चउव्विहो कोहो । कसायपहुड, जलरेणुपुहविपअमराईसरिसो चउव्विहो कोहो । क. सं. १. १९.

२ प्रा प १, ११२ । मो. जी. २८५. सेलवचमट्टिदाहजलदासमाणो हवदि माणो । कसायपहुड तिणिसलयाकट्टियजसेलत्थंभोवमो माणो । क. सं. १ १९.

३ प्रा पं १, ११३ । मो. जी. २८६. वंसीजण्डुमसरिसी मेदविसाणसरिसी य गोमुत्तो । अवलेहणी-समाणो याया वि चउव्विहो भण्णिदा ॥ कसायपहुड ययावलेहिणोयुत्तिमिडसिगचनवसिमूलसमा । क. सं. १. २०.

४ प्रा पं १, ११४ । मो. जी. २८७. किमिरावरत्तसमयो अज्जमलसमो य पमुलेवसमो । हालिहवत्तसमो लोभो वि चउव्विहो भण्णिदो ॥ कसायपहुड. लोहो हलिहवत्तजणकहमकिमिर गसमाणो ।

सकलकथायाभावोऽकथायः । उक्तं च—

अप्य-परोक्ष-वाचन-बंधासंज्ञम-निमित्त-कोषादी ।

असि शक्ति कथाया अमला अकसादनी जीवा ? ॥ १७८ ॥

कथायाध्वानप्रतिपादनार्थमाह—

कोधकसाई माणकसाई मायकसाई एइंदिय-प्पहुडि जाव
अणियट्टि ति ॥ ११२ ॥

यतीनामपूर्वकरणादीनां कथं कथायास्तित्वमिति चेन्न, अव्यक्तकथायापेक्षया
तथोपवेशात् । सुगममन्यत् ।

लोभस्याध्वाननिरूपणार्थमाह—

मार्गवर्तिकांपूर्णं कथायाध्वानं सुगममेतत्कथाया चहरेहै । कहा भी है—

जिनके, स्वयं अपनेको दूसरेको तथा दोनोंको बाधा देने, अप्य करने और अंतर्ग्रह
करनेमें निमित्तभूत कोषादि कथाय नहीं हैं, तथा जो बाह्य और आन्तरिक बलसे रहित हैं
ऐसे जीवोंको अकथाय कहते हैं ॥ १७८ ॥

अथ कथायमार्गणाके विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

एकंग्रियसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक कोधकवादी, माणकवादी और माया-
कवादी जीव होते हैं ॥ ११२ ॥

शंका—अपूर्वकरण आदि गुणस्थानवाले साधुओंके कथायका अस्तित्व कैसे पाया
जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अव्यक्त कथायकी अपेक्षा यहां पर कथायोंके अस्तित्वका
उपदेश दिया है । शेष कथन सुगम है ।

अथ लोभकथायके विशेष प्रकल्पन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

क प्र १ २०

१ प्र ५ १, ११६ । को जी २८९. यद्यपि उपशांतकथायादिकसुगुणस्थानवर्तिनोऽपि अकथाया
अमलाश्च यथासंभवं द्रष्टव्यमस्मिन्नहं । तद्यथा कस्यचिज्जीवस्य कोषादिकथायः स्वस्वैव बन्धनहेतुः स्वशिरोभिवातादिबाधाहेतुः हिंसाद्य-
संयमहेतुश्च भवति । कस्यचिज्जीवस्य कोषादिकथायः परस्य स्वव्याप्यादेर्बाधनकमनासंयमहेतुर्भवति । कस्यचि-
त्कामुकादिजीवस्य कोषादिकथायः स्वपरयोरपि यथासंभवं बाधनबन्धनासंयमहेतुर्भवति इति विभाग-
लोकानुसारेण आगमानुसारेण च द्रष्टव्यः । जी प्र टी

२ कथायानुवादेन कोषमानमायासु मिथ्यादृष्ट्यादीनि अनिवृत्तिबाधरूपान्तानि सन्ति । स सि १८

“ लोभकसाई एइंदिय-प्पट्टुडि जाव सुहुम-सांपराइय-सुद्धि-
संजदा ति ॥ ११३ ॥

शेषकषायोदयविनाशो लोभकषायस्य विनाशानुपपत्तेः लोभकषायस्य सूक्ष्म-
साम्परायोऽवधिः ।

अकषायोपलक्षितगुणप्रतिपादनायमाह—

अकसाई च्चदुसु ट्टाणेसु अत्थि उवसंतकसाय-वीयराय-छदु-
मस्था खीणकसाय-वीयराय-छदुमस्था सजोगिकेवली अजोगिकेवलि
ति ॥ ११४ ॥

उपशान्तकषायस्य कषयकषायत्वमिति चेत् ? कथं च न भवति ? द्रव्य-
कषायस्यानन्तस्य संख्यात् । न, कषायोदयाभावापेक्षया तस्याकषायत्वोपपत्तेः ।
गुणमसम्पत् । कषायस्यावेशः किमिति नोक्तमिति चेन्न, विशेषाभावतोऽनेनैव
गतावधारणात् ।

लोभकषायसे युक्त लोभ एकेन्द्रियोमे लेकर सूक्ष्मसांपरायशुद्धिसंयत गुणस्थानतक
होते ॥ ११५ ॥

लोभ कषायोंके उदयके नाश हो जाने पर उसी समय लोभकषायका विनाश बन नहीं
सकता है, इसलिये लोभकषायकी अन्तिम मर्यादा सूक्ष्मसांपराय गुणस्थान है ।

कषायरहित जीवोंसे उपलक्षित गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—
कषायरहित जीव उपशान्त-कषाय-वीतराग-छदुस्व, खीणकषाय-वीतराग-छदुस्व,
सजोगिकेवली और अजोगिकेवली इन चार गुणस्थानोंमें होते हैं ॥ ११४ ॥

शंका— उपशान्तकषाय गुणस्थानको कषायरहित कैसे कहें ?

प्रतिशंका— यह कषायरहित क्यों नहीं हो सकता है ?

शंका— वहां अनन्त द्रव्यकषायका सञ्चल्य होनेसे उसे कषायरहित नहीं कह
सकते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, कषायके उदयके अन्तर्गत अपेक्षा उसमें कषायोंसे
रहितपना बन जाता है । शेष कथन सुगम है ।

शंका— कषायोंका विशेष (मार्गजायोंमें) कथन क्यों नहीं किया ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, कषायोंके सामान्य कथनसे उनका मार्गजायोंमें कथन
करनेमें कोई विशेषता नहीं है, इसीसे उसका ज्ञान हो जाता है, इसलिये आदेश प्रकृपणा नहीं की ।

१ लोभकषाये तान्देव सूक्ष्मसाम्परायस्थानाधिकारिणि । स. सि १. ८

२ अकषायः उपशान्तकषायः लोभकषायः सजोगिकेवली अजोगिकेवली चेदि । स. सि १. ८

ज्ञानद्वारेण जीवपर्यायनिरूपणार्थमाह—

णाणाणुवादेण अरिथि मदि-अण्णाणी सुद-अण्णाणी विभंग-
णाणी आभिणिबोद्धियणाणी सुदणाणी ओहिणाणी मणपज्जवणाणी
केवलणाणी चेदि ॥ ११५ ॥

अत्रापि पूर्ववत्पर्यायपर्यायिणोः कथञ्चिदभेदात्पर्यायिग्रहणेऽपि पर्यायस्य
ज्ञानस्यैव ग्रहणं भवति । ज्ञानिनां भेदाद् ज्ञानभेदोऽवगम्यत इति वा पर्यायिद्वारेणो-
पदेशः । ज्ञानानुवादेन कथमज्ञानस्य ज्ञानप्रतिपक्षस्य सम्भव इति चेन्न, मिथ्यात्व-
समवेतज्ञानस्यैव ज्ञानकार्याकरणादज्ञानव्यपदेशात् पुत्रस्यैव पुत्रकार्याकरणादपुत्र-
व्यपदेशवत् । किं तद् ज्ञानकार्यमिति चेत्तत्स्वार्थं रुचिः प्रत्ययः श्रद्धा चारित्र्यस्पर्शनं च ।
अथवा प्रधानपदमाश्रित्याज्ञानानामपि ज्ञानव्यपदेशः आश्रयनमिति यथा । जानातीति
ज्ञानं साकारोपयोगः । अथवा जानात्यज्ञानीज्ञास्यत्यनेनेति वा ज्ञानं ज्ञानावरणीय-
कर्मणः एकदेशप्रक्षयात् समुत्पन्नात्मपरिणामः क्षायिको वा । तदपि ज्ञानं द्विविधम्—

अब ज्ञानमार्गाणां द्वारे जीव पर्यायोंके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

ज्ञानमार्गाणां अनुवादसे भ्रति-अज्ञानी, भ्रुताज्ञानी, विभंगज्ञानी, आभिनिबोद्धिज्ञानी,
सुदज्ञानी, ओहिज्ञानी, मणपज्जवज्ञानी और केवलज्ञानी जीव होते हैं ॥ ११५ ॥

यहाँ पर भी पहलेकी तरह पर्याय और पर्यायोंमें कथञ्चित् अन्तर्द होनेसे पर्यायोंके
ग्रहण करने पर भी पर्यायकथ ज्ञानका ही ग्रहण होता है । अथवा, ज्ञानी कितने प्रकारके होते हैं
इस बातके समझ लेनेसे ज्ञानके भेदोंका ज्ञान हो जाता है । इसलिये पर्यायोंके कथनद्वारा यहाँ
पर उपदेश दिया है ।

शंका— ज्ञान मार्गोंके अनुवादसे ज्ञानके प्रतिपक्षभूत अज्ञानका ज्ञानमार्गोंमें कैसे
संभव है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, मिथ्यात्वसहित ज्ञानको ही ज्ञानका कार्य नहीं करनेसे
अज्ञान कहा है । जैसे, पुत्रोचित कार्यको नहीं करनेवाले पुत्रको ही अपुत्र कहा जाता है ।

शंका— वह ज्ञानका कार्य क्या है ?

समाधान— तत्त्वार्थमें रुचि, निश्चय, श्रद्धा और चारित्र्यका धारण करना ज्ञानका
कार्य है । अथवा, प्रधानपदकी अपेक्षा अज्ञानको भी ज्ञान कहा जाता है । जैसे, जिस वनमें
आमके वृक्षोंकी बहुलता होती है उसे आश्रयन कहा जाता है ।

जो जानता है उसे ज्ञान कहते । अर्थात् साकार उपयोगको ज्ञान कहते हैं । अथवा,
जिसके द्वारा यह आत्मा जानता है, जानता वा अथवा जानेगा, ऐसे ज्ञानावरण कर्मके एकदेश
अथवा संपूर्ण ज्ञानावरण कर्मके अथवा उत्पन्न हुए आत्माके परिणामको ज्ञान कहते हैं ।

प्रत्यक्षं परोक्षमिति । परोक्षं द्विविधम्— मतिः श्रुतमिति । तत्र पञ्चभिरिन्द्रियमनसा च पदार्थग्रहणं तन्मतिज्ञानम् । तदपि चतुर्विधम्— अवग्रह ईहा अवायो धारणा चेति । विषयविषयिसन्निपातसमनन्तरमाद्यग्रहणमवग्रहः^१ । अवग्रहीतस्यार्थस्य विशेषाकाङ्क्षणमीहा । ईहितस्यार्थस्य निश्चयोऽवायः । कालान्तरेऽप्यविस्मरणसंस्कारजनकं ज्ञानं धारणा^२ । अथवा चतुर्विंशतिविधं मतिज्ञानम् । तद्यथा, चाक्षुषं^३ चतुर्विधम्— मतिज्ञानमवग्रहः ईहावायो धारणा चेति । एवं श्लेषाणामपि इन्द्रियाणां मनसश्च वाच्यम् । अथवा अष्टाविंशतिविधम् । तद्यथा, अवग्रहो द्विविधः— अर्थावग्रहो व्यञ्जनवग्रहश्चेति । कोऽर्थावग्रहश्चेत् ? अप्राप्तार्थग्रहणमर्थावग्रहः ।

कहू ज्ञान दो प्रकारका है— प्रत्यक्ष और परोक्ष । परोक्षके दो भेद हैं— मतिज्ञान और श्रुतज्ञान । उनमें पाँच इन्द्रियों और मनसे जो पदार्थका ग्रहण होता है उसे मतिज्ञान कहते हैं । वह मतिज्ञान चार प्रकारका है— अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणा । विषय और विषयीके संबन्ध होनेके अनन्तर समयमें जो ग्रहण होता है उसे अवग्रह कहते हैं । अवग्रहसे ग्रहण किये गये पदार्थके विशेषको जाननेके लिये अभिलाषरूप जो ज्ञान होता है उसे ईहा कहते हैं । ईहाके द्वारा जाने गये पदार्थके निश्चयरूप ज्ञानको अवाय कहते हैं । कालान्तरमें भी विस्मरण न होनेके संस्कारके उत्पन्न करनेवाले ज्ञानको धारणा कहते हैं । सुविद्यासागर जी महाराज

अथवा, मतिज्ञान बीस प्रकारका है । इसका स्पष्टीकरण इस प्रकार है— चक्षु इन्द्रियसे उत्पन्न होनेवाला मतिज्ञान चार प्रकारका है अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणा इसीप्रकार शेष चार इन्द्रियोंसे और मनसे उत्पन्न होनेवाला ज्ञान भी अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणाके भेदसे चार चार प्रकारका है इस प्रकार कथन करना चाहिये । इस प्रकार ये सब मिलकर बीस भेद हो जाते हैं । अथवा, मतिज्ञान अठ्ठाईस प्रकारका है । उसका स्पष्टीकरण इस प्रकार है । अवग्रह दो प्रकारका है— अर्थावग्रह और व्यञ्जनवग्रह ।

शंका— अर्थावग्रह किसे कहते हैं ?

समाधान— अप्राप्त अर्थके ग्रहण करनेको अर्थावग्रह कहते हैं ।

१ विषयविषयिसन्निपातसमनन्तरमाद्यग्रहणमवग्रहः । स सि १. १५ विषयविषयिसन्निपाते मति दर्शनं भवति तदन्तरमर्थस्य ग्रहणमवग्रहः । त. रा. वा. १. १५ विषयविषयिसन्निपातान्तरमाद्य ग्रहणमवग्रहः । विषयस्तावद् द्रव्यपर्यायमर्थं विषयिणो द्रव्यभावेन्द्रिय अर्थग्रहणं योऽप्यतलक्षणं तदनन्तरमृतं तन्मात्रं दर्शनं स्वविषयव्यवस्थापनविकल्पमुत्तरं परिभाष्य प्रतिपद्यतेऽवग्रहः । लघीकस्त्र स्त्री वृ लि पृ २ प्र प १-३ । तत्राव्यक्तं यथास्वमिन्द्रियविषयाभाभालोचनावधारणमवग्रहः । तत्त्वार्थ मा. १. १५ विषयविषयिसन्निपातान्तरसमुद्भूतसत्ताभावगोचरदर्शनाज्जातमाद्यमवान्तरसामान्याकारविशिष्टवस्तुग्रहणमवग्रहः । प्रमाणमयत् २ ७ अक्षार्ययोगे दर्शनानन्तरमर्थग्रहणमवग्रहः । प्रमाणमी १. १. २७

२ एषा विशेषार्थपरिज्ञानाय विशेषावश्यकमाध्वं १७९, त ३५०. माथान्त यावद् दृष्टव्यम् । उगही एक समय ईहाक्या मुहुत्तमंतं तु । कालमसंखं सखं च धारणा होई यावत्वा ।। आ सि ४

३ मू चाक्षुषं च ।

को व्यञ्जनावग्रहः ? प्राप्तार्थग्रहणं व्यञ्जनावग्रहः । तत्र चक्षुर्मनसोरर्थावग्रह एव, तयोः प्राप्तार्थग्रहणानुपलम्भात् । शेषाभाभिन्द्रियाणां द्वावप्यवग्रहौ भवतः । शेषेन्द्रियेष्व-
प्राप्तार्थग्रहणं नोपलभ्यत इति चेन्न, एकेन्द्रियेषु योग्यदेशस्थितनिधिषु निधिस्थितप्रदेश

शंका— व्यञ्जनावग्रह किसे कहते हैं ?

समाधान— प्राप्त अर्थके ग्रहण करनेको व्यञ्जनावग्रह कहते हैं ।

उनमें, चक्षु और मनसे अर्थावग्रह ही होता है, क्योंकि, इन दोनोंमें प्राप्त अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है । शेष चारों ही इन्द्रियोंके अर्थावग्रह और व्यञ्जनावग्रह ये दोनों भी पाये जाते हैं ।
युगपद्विचित्र - आचार्य श्री सुविद्वितामर जी महाराज

शंका— शेष इन्द्रियोंमें अप्राप्त अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, एकेन्द्रियोंमें उनका योग्य देशमें स्थित निधियोंके होने पर जिस प्रदेशमें निधिस्थित है उस प्रदेशमें ही अंगुरोंका कलाव अभ्यसा कम नहीं सकता है,

१ व्यञ्जनावग्रहवत्तं शब्दादिजातं तस्यावग्रहो भवति । × × मनु अवग्रहग्रहणमभयत्र तुल्यं तत्र किंकृतोऽर्थ विशेष ? अर्थावग्रहव्यञ्जनावग्रहयोर्व्यक्ताव्यस्तकृतो विशेष । कथम् ? अभिप्रायसारावाचीकरण-
वत् । यथा जलकणद्वित्रिकितं सारावोऽभिप्रायं नास्तीति भवति स एव पुन पुन सिध्यमान शनैरित्यने एव श्रोत्रादिव्यभिचारेषु शब्दादिपरिणताः पुद्गला द्वित्र्यादिव समयेषु गृह्यमाणा न व्यक्तीभवन्ति, पुन पुनरवग्रहे सति व्यक्तीभवन्ति । अतो व्यक्तग्रहणात्प्राप्तव्यञ्जनावग्रहः । व्यक्तग्रहणमर्थावग्रहः । स. सि. १ १८ । त. रा. वा १ ५८. वा. २ अव्यक्तमत्र शब्दादिजातं व्यञ्जनमिष्यते । तस्यावग्रह एवेति नियमोऽव्यक्तवद्गतः ॥ त. श्लो. वा. १. १८. २. × × इन्द्रियं प्राप्तार्थविशेषवग्रहं व्यञ्जनावग्रहः । तैत्तिरीयार्थविशेषवग्रहं अर्थावग्रह इत्यर्थः । व्यञ्जनं अव्यक्तं शब्दादिजातं इति तत्त्वार्थविवरणेषु प्रोक्तं कथमेव व्याख्यानेन सह संगतमिति चेदुच्यते, विगतं—अज्ञं—अभिव्यक्तित्वस्य तद् व्यञ्जनं । व्यज्यते म्रियते प्राप्यते इति व्यञ्जनं । अंजु गतिव्यति-
शेषणेष्विति व्यक्तिसंज्ञायां योऽवग्रहात् । शब्दादिव्यभिचारेण प्राप्तोऽपि शब्दादिव्यक्त्यावग्रह व्यञ्जन-
मित्युच्यते एकवारजलकणसिक्तनूतनसारावत् । पुनरभिव्यक्तौ सत्यां स एवार्थो भवति । गो जी, जी प्र, टी १०७. × × अर्प्यते इत्यर्थं अर्थस्यावग्रहं अर्थावग्रहः, शकलरूपविशेषनिरपेक्षानिर्देयसामान्यमात्ररूपार्थ-
ग्रहणमेकतामयिकमित्यर्थः । तथा व्यज्यते अनेनार्थ-प्रदीपेनेव घट इति व्यञ्जनं, तच्चोपकरणेन्द्रियस्य श्रोत्रादेः शब्दादिपरिणतद्रव्याणां च परस्परं सम्बन्धः, सम्बन्धे हि सति सोऽर्थः शब्दादिरूप श्रोत्रादीन्द्रियेण व्यज्यितुं शक्यते तान्यथा ततः सम्बन्धो व्यञ्जनः । × × व्यञ्जनेन—सम्बन्धेनावग्रहं सम्बन्धमात्रस्य शब्दादिरूपस्यार्थ-
स्याव्यक्तरूप परिच्छेदो व्यञ्जनावग्रहः । अथवा व्यज्यन्ते इति व्यञ्जनानि, कृद्बहुलमिति वचनात् कर्मण्यनद्, व्यञ्जनानां शब्दादिरूपतया परिणतानां द्रव्याणामुपकरणेन्द्रियसम्प्राप्तावामवग्रह अव्यक्तरूप परिच्छेदो व्यञ्जनावग्रहः । × × इमं मन आदना उपकरणेन्द्रियशब्दादिपरिणतद्रव्यसम्बन्धे प्रथमसमयादारम्भार्थावग्रहात् प्राक् या सप्तमसमूहतादिपुरुषाणां च शब्दादिद्रव्यसम्बन्धमात्रविषया काचिदव्यक्ता ज्ञानमात्रा सा व्यञ्जनाव-
ग्रहः, स चान्तर्मुहूर्तप्रमाणः । नं सू. पृ १६८. २ कोर्थावग्रहः व्यञ्जनावग्रहो वा ? अप्राप्तार्थग्रहणमर्थावग्रहः । प्राप्तार्थग्रहण व्यञ्जनावग्रहः । न स्पष्टास्पष्टवृत्तेऽर्थव्यञ्जनावग्रहौ । तत्रोक्तचक्षुर्मनसोरपि सत्त्वतस्तत्र व्यञ्जनाव-
ग्रहस्य सत्त्वप्रसंगादस्तुचेन्न, न चक्षुरनिन्द्रियाभ्यामिति तत्र व्यञ्जनावग्रहस्य प्रतिषेधात् । न शनैर्ग्रहण व्यञ्जनाव-

एष प्रारोहमुक्त्यन्यथानुपपत्तितः स्वप्नस्याप्राप्तार्थग्रहणसिद्धेः । शेषेन्द्रियाणामप्राप्तार्थ-
ग्रहणं नोपलभ्यत इति चेन्माभूदुपलम्भस्तथापि तदस्त्येव । यद्युपलम्भस्त्रिकालगोचरम-
शेषं पर्यच्छेत्स्यदनुपलब्धस्याभावोऽभविष्यत् । न चैवमनुपलम्भात् । न कास्त्वेना-
प्राप्तमर्थस्यानिःसृतत्वमनुक्तत्वं वा ब्रूमहे यतस्तदवग्रहानिन्दानिमिन्द्रियाणामप्राप्य-

इसलिये स्वप्न इन्द्रियके अप्राप्त अर्थका ग्रहण करना सिद्ध हो जाता है ।

शका— इसप्रकार यदि स्वप्न इन्द्रियके अप्राप्त अर्थका ग्रहण करना बन जाता है तो बन जाओ । फिर भी शेष इन्द्रियोंके अप्राप्त अर्थका ग्रहण करना नहीं पाया जाता है ?

समाधान— यदि शेष इन्द्रियोंसे अप्राप्त अर्थका ग्रहण करना नहीं पाया जाता है तो मत पाया जावे । तो भी वह है ही, क्योंकि, यदि हमारा ज्ञान त्रिकालगोचर समस्त पदार्थोंको जाननेवाला होता तो अनुपलब्धका अभाव सिद्ध हो जाता अर्थात् हमारा ज्ञान यदि सभी पदार्थोंको जानता तो कोई भी पदार्थ उसके लिये अनुपलब्ध नहीं रहता । किन्तु हमारा ज्ञान तो त्रिकालवर्ती पदार्थोंको जाननेवाला है नहीं, क्योंकि सब पदार्थोंको जाननेवाले ज्ञानकी हमारे उपलब्धि ही नहीं होती है । इस कथनसे यह सिद्ध हुआ कि शेष इन्द्रियाँ अप्राप्त पदार्थको ग्रहण करती हैं इस बातकी यदि हम भ्रम में भी आते हैं, तो भी उसका निवेद्य नहीं किया जा सकता है ।

दूसरे, पदार्थके पूरी तरहसे अनिःसृतपनेको और अनुपलब्धपनेको हम अप्राप्त नहीं कहते हैं । जिससे उनके अवग्रहादिका कारण इन्द्रियोंका अप्राप्यकारीपणा होवे ।

अर्थः अक्षुर्मानसोरपि तदस्तिवत् तयोर्भजनावग्रहस्य सत्त्वप्रसंगात् । न च तत्र अनैर्ग्रहणमसिद्धमिति प्रथमाभावे
अष्टावधारिभ्यस्तुर्मतिज्ञानभेदस्यासत्त्वप्रसंगात् । न श्रोत्रादीन्निष्पद्युष्टयेऽर्थावग्रहः तत्र प्राप्तस्वीकार्यस्य ग्रहणो-
पलम्भात् इति चेन्न, वनस्पतिष्वप्राप्तग्रहणस्योपलम्भात् । तदपि कुतोऽवगम्यते ? दूरस्थनिधिसुहिष्य प्रारोह-
मुक्त्यन्यथानुपपत्तेः । अतारि अणुसयाइ अतसदुसयं च तह य अणुहाणं । पासे रसे य गंधे दुग्गुणा दुग्गुणा
अतपिणि ति ॥ x x इति आद्यमाहा तेषामप्राप्तार्थग्रहणमवगम्यते । नवयोजनात्तरस्थितपुट्ठगलद्रव्यस्कधैकदेश-
भागम्येन्द्रियसंमन्थं जानंतीति केचिदाचक्षते तत्र घटने, अध्वानप्ररूपणाया वैफल्यप्रसंगान् । न चाध्वानं
द्रव्यात्पीयस्त्वस्य कारणं स्वमहत्त्वापरित्यागेन भूयो योजनानि सचरज्जीवमृत्त्रातोपलम्भनोऽनंकानान् । किञ्च
यदि प्राप्तार्थग्राहिण्येवेन्द्रियाण्यध्वाननिरूपणमवतरेण द्रव्यप्रमाणप्ररूपणमेवाकरिष्यन् चैव तथानुपलम्भात् ।
किञ्च नवयोजनांतरस्थिताग्निविषाभ्यां तीव्रस्पर्शरतशयोपशमानां दाहभरणं स्यातां प्राप्तार्थग्रहणान् ताव-
न्मात्राध्वानस्थिताशुचिभक्षणतद्गंधजनितदुःखं च तत एव स्यातां । पुट्ठं सुषेदं सद् अपुट्ठं अथ पस्तदे च ।
संयं रस च फासं बद्धं पुट्ठं च जाज्वालि ॥ इत्यस्मात् सूत्रात्प्राप्तार्थग्राहिण्येन्द्रियाणामवगम्यत इति चेन्न,
अर्थावग्रहस्य लक्षणाभावात् स्वरविषाणस्येवाभावप्रसंगात् । कथं पुनरस्या गाथाया अर्थो व्याख्यायते ? उच्यते,
रूपमस्पष्टमेव अशुर्गुह्यं च-शब्दान्मनश्च । यत्र रस स्पर्शश्च बद्धं स्वकं स्वकेन्द्रियेषु नियमितं पुट्ठं स्पष्टं
च-शब्दादस्पष्टं च शेषेन्द्रियाणि गृह्णीति । पुट्ठं सुषेदं सद् इत्यत्रापि बद्धं च शब्दो योज्यो अन्यथा
दुर्व्याख्यानतापते । पञ्चला ६९८-६९९.

कारित्वमिति । किं तर्हि ? कथं चक्षुरनिन्द्रियाम्बुमनिःसृतानुक्तावग्रहादिः, तयोरपि प्राप्यकारित्वप्रसङ्गादिति चेन्न, योग्यदेशावस्थितेरेव प्राप्तेरभिधानात् । तथा च रसगन्ध-स्पर्शानां स्वप्राप्तिभिरिन्द्रियैः स्पष्टं स्वयोग्यदेशावस्थितिः शब्दस्य च । रूपस्य चक्षुषाभिमुखतया, न तत्परिच्छेदिना चक्षुषा प्राप्यकारित्वमनिःसृतानुक्तावग्रहादि-सिद्धेः । किं च तेनाभिहितेनानुक्तावग्रहः, यथा उध्नी गन्धग्रहणकाल एव तद्रसोपलम्भः । नियमितधर्मविशिष्टवस्तुनो वस्त्वैकदेशस्य वा ग्रहणमुक्तावग्रहः । सोऽप्रमित्यादि ध्रुवावग्रहः । न सोऽप्रमित्याद्यध्रुवावग्रहः । एवमीहादीनामपि योज्यम् । सर्वाण्येतानि मतिज्ञानम् ।

शब्दधूमादिभ्योऽर्थान्तरावगमः श्रुतज्ञानम् । तत्र शब्दलिङ्गजं

शंका— तो फिर क्या है ? और यदि पूरी तरहसे अग्निःसूत और अनुक्तावग्रहों की अप्राप्ति नहीं कहते हैं तो चक्षु और मनसे अग्निःसूत और अनुक्तावग्रहों के अवग्रहादि कैसे हो सकेंगे ? यदि चक्षु और मनसे भी पूर्वोक्त अग्निःसूत और अनुक्तावग्रहों के अवग्रहादि भागों जायेंगे तो उन्हें भी प्राप्यकारित्वका प्रसंग आ जायगा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, इन्द्रियोंके ग्रहण करनेके योग्य देशमें पदार्थोंकी अवस्थि-तिका ही प्राप्ति कहते हैं । ऐसी अवस्थामें रस, गन्ध और स्पर्शका उनको ग्रहण करनेवाली इन्द्रियोंके साथ अपने अपने योग्य देशमें अवस्थित रहना स्पष्ट ही है । शब्दका भी उसको ग्रहण करनेवाली इन्द्रियके साथ अपने योग्य देशमें अवस्थित रहना स्पष्ट है । उसी प्रकार रूपका चक्षुके साथ अभिमुखरूपसे अपने देशमें अवस्थित रहना स्पष्ट है, क्योंकि, रूपको ग्रहण करनेवाले चक्षुके साथ रूपका प्राप्यकारीपना नहीं कमता है । इस प्रकार अग्निःसूत और अनुक्तावग्रहों के अवग्रहादिक सिद्ध हो जाते हैं ।

उपर कहे हुए कथनानुसार अनुक्तावग्रह यह है । जैसे, वहीके रसको ग्रहण करनेके कालमें ही वहीके रसको भी उपलब्ध हो जाता है । निश्चित धर्मोंसे युक्त वस्तुका अवग्रह वस्तुके एकदेशका ग्रहण करना उक्तावग्रह है । ' वह यही है ' इत्यादि प्रकारसे ग्रहण करनेको ध्रुवावग्रह कहते हैं । ' वह यह नहीं है ' इत्यादि प्रकारसे ग्रहण करनेको अध्रुवावग्रह कहते हैं । इसी प्रकार ईहादिसंबन्धी उक्त अनुक्त आदिको भी ज्ञानना चाहिये । इन सभी भेदोंको मतिज्ञान कहते हैं ।

शब्द और धूमादिक लिङ्गके द्वारा जो एक पदार्थसे दूसरे पदार्थका ज्ञान होता है उसे श्रुतज्ञान कहते हैं । उनमें शब्दके निमित्तसे उत्पन्न होनेवाला श्रुतज्ञान दो प्रकारका है, अंग

१ अवग्रहादिधारणापरेतमदिगात्रेण अवगम्यत्वादी व्यञ्जकत्वावसरो सुवचनम् । तं च द्विविधं, सद्वलिगजं असद्वलिगजं चेति । धूमलिगादौ जलगात्रमसद्वलिगजम् । अवरो सद्वलिगजम् । किं लक्षणं लिङ्गं ? अण्णहाणुवदनि लक्षणम् । यवला अ. पृ. ११७१.

द्विविधमङ्गमङ्गबाह्यमिति । अङ्गभूतं द्वावशविधम् । अङ्गबाह्यं चतुर्दशविधम् । प्रत्यक्षं त्रिविधम्^१, अवधिज्ञानं मनःपर्ययज्ञानं केवलज्ञानमिति । साक्षान्मूर्ताशेषपदार्थ-परिच्छेदकमवधिज्ञानम् । साक्षान्मनः समाधाय मानसार्थानां साक्षात्करणं मनःपर्यय-ज्ञानम्^२ । साक्षात्त्रिकालगोचराशेषपदार्थपरिच्छेदकं केवलज्ञानम्^३ । मिथ्यात्वसमवेत-मिन्द्रियजज्ञानं मत्त्यज्ञानम् । तेनैव समवेतः शाब्दः प्रत्ययः श्रुतज्ञानम् । तत्समवेत-मवधिज्ञानं विभङ्गज्ञानम् । उक्तं च—

दिसु-अत-कूट-पंजर-बंधादिसु विष्णुवदेस-करणेण ।

जा सलु पवत्तइ मदी मदि-अण्णाणे ति तं वेत्ति^४ ॥ १७९ ॥

आभीयमामुरवत्ता भारह-रामायणादि-उवएसा ।

तुच्छा असाहणीया सुव-अण्णाणे ति तं वेत्ति^५ ॥ १८० ॥

और अंगबाह्य । अंगभूत बारह प्रकारका है और अंगबाह्य चौदह प्रकारका है ।

प्रत्यक्षज्ञानके तीन भेद हैं, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञान । संपूर्ण मूर्त पदार्थोंको साक्षात् जाननेवाले ज्ञानको अवधिज्ञान कहते हैं । मनका आश्रय लेकर मनोगत पदार्थोंके साक्षात्कार करनेवाले ज्ञानको मनःपर्ययज्ञान कहते हैं । त्रिकालके विषयभूत समस्त पदार्थोंको साक्षात् जाननेवाले ज्ञानको केवलज्ञान कहते हैं ।

इन्द्रियोंसे उत्पन्न होनेवाले मिथ्यात्वसमवेत ज्ञानको मत्त्यज्ञान कहते हैं । शाब्दके निमित्तसे जो एक पदार्थसे दूसरे पदार्थका मिथ्यात्वसमवेत ज्ञान होता है उसे श्रुतज्ञान कहते हैं । मिथ्यादर्शनसमवेत अवधिज्ञानको विभंगज्ञान कहते हैं । कहा भी है—

दूसरेके उपदेश बिना विष, यन्त्र, कूट, पंजर तथा बन्ध आदिके विषयमें जो बुद्धि प्रवृत्त होती है उसको मत्त्यज्ञान कहते हैं ॥ १७९ ॥

चौरशास्त्र, हिसाबास्त्र, भारत और रामायण आदिके तुच्छ और साधन करनेके अयोग्य उपदेशोंको श्रुतज्ञान कहते हैं ॥ १८० ॥

१ अपरायसं ताणं पञ्चवसं त्रिविहमोहिमादियं । जं परतो आगसं तं पारीकसं हवइ सव्वं । वृ क सू २९

२ तं मणपञ्जवत्ताणं जेण नियण्णइ सत्तिजीवत्ताणं । दट्ठं मणपञ्जवत्ताणं मणदव्वं माणम भाव । वृ क सू ३५

३ दन्वादिकसिणमिसयं केवलभोगं तु केवलज्ञानं । अणिवारियवावारं अणतमन्दिक्कपिणियं । वृ क सू ३८

४ प्रा पं १. ११८ । गो. जी ३०३. उपदेशपूर्वकत्वे श्रुतज्ञानत्वप्रसंगान् । उपदेशक्रियां विना

मधीदूशमूहापोहविकल्पात्मकं हिसानृतस्तेयाग्रहापरिग्रहकारणं आर्तरोद्रध्यानकारणं अन्त्यदण्डगारभमज्ञाद्यप्रशस्त-परिणामकारणं च इन्द्रियमनोजनिताविशेषग्रहणरूपं मिथ्याज्ञानं तन्मन्यज्ञानमिति निश्चयव्ययम् । जी प्र टी

५ प्रा पं १. ११९ । गो. जी ३०४ आ समंताद्धीता अभिज्ञा चोरसं तुच्छास्त्रमयाभीता ।

असत्त प्राणा तेषां रक्षा येभ्यः ते असुरक्षाः तल्लवराः तेषां आस्त्वपानुराजः । आदिशब्दाद्यर्थान्मिथ्यादर्शनदूषित-सर्वार्थकान्तवादस्वेच्छाकल्पितकथाप्रवचनभूवनकोशहिसायायमादिगृहस्थकर्म विद्वद् जटाधारणादिनरकर्मषाड-शपदार्थषट्पदार्थभावनाविधिनिमोगभूतचतुष्टयपञ्चविधतत्त्वब्रह्मादृतत्त्वसुरार्यसत्यविज्ञानाद्वैतसर्वशून्यत्वादि प्रतिपादकसमाभासजनित श्रुतज्ञानाभासं तत्सर्वं श्रुतज्ञानमिति निश्चेत्तव्यं, दृष्टेष्टादिरुद्धार्थविषयत्वात् जी प्र टी

विदरीयमोहिणाणं खइमुवसमियं च कम्म-बीजं च ।
 वेभंगो सि पउच्चइ समस-भाणीहि समयमिह^१ ॥ १८१ ॥
 अभिमुह-नियमिय-बोहणमाभिणिबोहियमणिदि-इदियज ।
 बहु-ओम्पहाइणा खलु कय-छत्तीस-ति सय-भेय^२ ॥ १८२ ॥
 अत्थादो अत्थंतर-उवलभो त भवति सुदण्णाणं ।
 आभिणिबोहिय-पुब्बं णियमेणिह सइज पमुह^३ ॥ १८३ ॥
 अवहीयदि सि बोही सीमाणाणे ति वणिद समए ।
 भव-गुण-पच्चय-विहिय तमोहिणाणे सि णं वेति^४ ॥ १८४ ॥

मार्गदर्शक - आचार्य श्री सुविद्यितामर जी महाराज

सबजोंके द्वारा आगममें अयोपशमजन्य और मिथ्यात्वादि कर्मके कारणरूप विपरीत अवधिज्ञानको विभंग ज्ञान कहा है ॥ १८१ ॥

मन और इन्द्रियोंकी सहायतासे उत्पन्न हुए अभिमुख और नियमित पदार्थके ज्ञानकी आभिनिबोधिका ज्ञान कहते हैं । उसके बहु आदिक बारह प्रकारके पदार्थ और अवग्रह आदिकी अपेक्षा तीसरी छत्तीस भेद हो जाते हैं ॥ १८२ ॥

भूतज्ञानसे ज्ञाने हुए पदार्थके अवलम्बनसे तत्संबन्धी दूसरे पदार्थके ज्ञानको श्रुतज्ञान कहते हैं । यह ज्ञान नियमसे भूतज्ञानपूर्वक होता है । इसके अक्षरात्मक और अनक्षरात्मक अथवा शब्दजन्य और लिङ्गजन्य इस प्रकार दो भेद हैं । उनमें शब्दजन्य श्रुतज्ञान मुख्य है ॥ १८३ ॥

शब्द, क्षेत्र, काल और भावकी अपेक्षा जिस ज्ञानके विषयकी सीमा हो उसे अवधि-ज्ञान कहते हैं । इसलिये परमात्मामें इसको सीमाज्ञान कहा है । इसके भवप्रत्यय और गुणप्रत्यय इस प्रकार जिनेन्द्रदेवने दो भेद कहे हैं ॥ १८४ ॥

१ प्रा प १ १२० । गो जी. ३०५. विशिष्टस्य अवधिज्ञानस्य भंगः विपर्यय विभंग इति निरुक्ति-
 सिद्ध्यर्थस्यैव अनेन प्ररूपितत्वात् । जी. प्र टी विरुद्धो वितथो वा अन्यथा वस्तुभंगो वस्तुविकल्पो
 परिमस्तद्विभङ्गं तच्च तज्ज्ञानं च साकारत्वादिति विभङ्गज्ञानं पिप्यात्त्वसहितोऽधिरित्यर्थः । सू. ५४२
 (अभि. या को. विभंगणाण)

२ प्रा प १. १२१ । गो जी ३०६. स्थूलवर्तमानवाग्यदेशवस्थितोऽयं अभिमुखः, अस्मिन्प्रियस्य
 अयमेवार्थ इत्यवधारितो निर्मित । अभिमुखत्वात्तो निर्मितत्वात्तो अभिमुखनिर्मित । तत्पदार्थस्य बोधने
 अभिनिबोधिकं भूतज्ञानमित्यर्थः । जि. प्र टी

३ प्रा प १. १२२ । गो जी ३१५ जीवोऽस्तीत्युक्ते जीवोऽस्तीति शब्दज्ञानं श्रोत्रेन्द्रियप्रभवं
 भूतज्ञानं भवति । ज्ञानेन जीवोऽस्तीति शब्दवाच्यरूपे आत्मवस्थित्ये वाच्यवाचकसंबन्धकेतसंकलनपूर्वकं यद्
 ज्ञानमुत्पद्यते तदक्षरात्मकं श्रुतज्ञानं भवति, अक्षरात्मकशब्दसमुत्पत्त्येन कान्ते कारणोपचारात् । कालशील-
 स्पर्शज्ञानेन वातप्रकृतिकस्य तत्स्पर्शं अमनोज्ञानमनशरात्मकं लिङ्गत्वं श्रुतज्ञानं भवति, शब्दपूर्वकत्वाभावात्
 जी प्र. टी

४ प्रा प १. १२३ । गो जी ३७०. अवाग्यानादवच्छिन्नविषयाद्वा अवधि । य सि १ ९
 अवधिज्ञानावरणअयोपशमाद्युभयहेतुसन्निधाने सत्यबधीयतेऽवाग्दधात्यनाम्नानमात्रं वावधि । अवधिसम्बोऽय

चितियमचितियं वा नदं चितियमभेयभेयगयं ।

मज्जज्जवं ति उच्चइ जं जाणइ तं खु णर-लोए^१ ॥ १८५ ॥

संपुष्णं तु सममं केवलमसवत्त-सव्व-भाव-विदं ।

लोगालोग-वित्तिमिरं केवलणाणं मूणेयव्वं^२ ॥ १८६ ॥

इदानीं गतीन्द्रियकायगुणस्थानेषु भूतिश्रुतज्ञानयोरध्वानप्रतिपादनार्थमाह—

यार्थार्थक भूतभावात् भूतिश्रुतिश्रुतिमाह, श्रीमद्भगवत्पुस्तका अधिष्यकालमें विस्तारन होगा, अथवा जो अर्धविभक्त है इत्यादि अनेक भेदरूप दूसरेके मनमें स्थित पदार्थको जो जानता है उसे मन-पर्ययज्ञान कहते हैं । यह ज्ञान मनुष्यलोके ही होता है ॥ १८५ ॥

जो जीवद्रव्यके द्वाविगत सर्व ज्ञानके अविभाग-प्रतिच्छेदोंके व्यवहृत हो जानेके कारण संपूर्ण है ज्ञानावरण और बीर्यान्तराय कर्मके सर्वथा नाश हो जानेके कारण जो अप्रतिहत-द्वारित है इसलिये समग्र है, जो इन्द्रिय और मनकी सहायतासे रहित होनेके कारण केवल है, जो प्रतिपक्षी बार प्रातिया कर्मोंके नाश हो जानेसे अनुक्रम रहित संपूर्ण पदार्थोंमें प्रवृत्ति करता है इसलिये असंपन्न है और जो लोक और असोकमें अज्ञानरूपी अन्धकारसे रहित होकर प्रकाशाग्र हो रहा है उसे केवलज्ञान जानना चाहिये ॥ १८६ ॥

अत्र गति, इन्द्रिय और कायभागजान्तर्गत गुणस्थानोंमें भूतिज्ञान और भूतज्ञानके विशेष कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

पर्यायवचन, यथाऽथ. क्षेत्रज्ञमवशेषण, इत्यधोपनभूतोऽव्यविवयो ह्यवधि । अववाचयिर्मर्यादा, अवधिना प्रतिबद्धं ज्ञानमवधिज्ञानम् । त रा वा १ ९, वा ३ अवसंधोऽथ सन्दर्भ, अव-अधोऽधो वितृत वस्तु धीयते परिच्छिद्यतेऽनेतेरवधि । अथवा अवधिर्मर्यादा रुपित्वेव इत्येव परिच्छेदकालया प्रवृत्तिभया मनुष्यवर्जितं ज्ञानमव्यवधिः । यद्वा अवज्ञानम्—मात्मनोऽर्जसाक्षात्करणव्यापारोऽवधि । न सू प ६५

१ मृ. भेयं च ।

२ प्रा पं १, १२५ । गो जी. ४३८ परकीयनमोगनीयो मन इत्युच्यते माहृथर्मानस्य पर्ययण परिगमनं मन पर्यय । स सि. १. ९. मन प्रतीत्य प्रतिपद्य वा ज्ञान मम पर्यय । त रा वा १ ९ वा ४ स मन पर्ययो जेयो मनांशार्था (मन्मन्तेऽर्था ?) मनोगताः । गन्धो स्वमनो वापि तदव्यवधनमात्रकम् ॥ त रलो वा १. ९ ७. परि सर्वतो भाव अवनं अव । X X अवतं मयनं वेदनमिति पर्याया, परि अव पर्यय, मनसि मनसा वा पर्यय मन पर्यय सर्वतां मनद्रव्यपरिच्छेद इत्यर्थः । अववा मन पर्यय इति पाठ, तत्र पर्ययण पर्यय, भावेऽल् प्रत्यय, मनसि मनसो वा पर्ययो मन पर्यय सर्वतमन्त्रपरिच्छेद इत्यर्थः । X X अववा मन पर्याय-ज्ञानमिति पाठ तत्र मनसि मनोद्रव्याणि पर्येति सर्वतमना परिच्छिन्नमिति मन पर्याय, यथावा भद्र धर्म बाह्यवस्त्वान्तेनप्रकारा इत्यर्थ, तेषु तेषां वा मन्त्रान्त्रि ज्ञान मन पर्यायज्ञानम् । नं सू प ६५

३ प्रा पं १, १०६ । वा जी. ४६० जीवद्रव्यस्य शक्तिगतसर्वज्ञानाविभागप्रतिच्छेदानां व्यक्तिकान्त-त्वात्संपूर्णम् । मोहनीयबीर्यान्तरायनिरवशेषशयादप्रतिहतशक्तियुक्तत्वात् निश्चयस्त्वाच्च समग्र । इन्द्रियमहाय-निरपेक्षत्वात् वेदल । चातिचतुष्टयप्रशयात् असंपन्नम् । जी प्र टी

मदि-अण्णाणी सुद-अण्णाणी एइंदिय-प्पहुडि जाव सासण-
सम्माइट्टि सि ॥ ११६ ॥

मिथ्यादृष्टेः द्वेऽप्यज्ञाने भवतां नाम तत्र मिथ्यात्वोदयस्य सत्त्वात् । मिथ्या-
त्वोदयस्यासत्त्वाच्च सासादने तयोः सत्त्वमिति न, मिथ्यात्वं नाम विपरीताभिनिवेशः
स च मिथ्यात्वादनन्तानुबन्धिनश्चोत्पद्यते । समस्ति च सासादनस्यानन्तानुबन्धयुदय
इति । कथमेकेन्द्रियाणां श्रुतज्ञानमिति चेत्कथं च न भवति ? श्रोत्राभावाच्च शब्दावगति-
स्तदभावाच्च शब्दार्थावगम इति नैव दोषः, यतो नायमेकान्तोऽस्ति शब्दार्थावगम एव
श्रुतमिति । अपि तु अशब्दरूपादपि लिङ्गाल्लिङ्गज्ञानमपि श्रुतमिति । अमनसां तदपि
कथमिति चेन्न, मनोऽन्तरेण वनस्पतिषु हिताहितप्रवृत्तिनिवृत्त्युपलम्भतोऽनेकान्तात् ।

एकेन्द्रियसे लेकर सासादनसम्यादृष्टि गुणस्थानतक मत्स्यज्ञानी और भुताज्ञानी जीव
होते हैं ॥ ११६ ॥

शंका— मिथ्यादृष्टि जीवोंके भले ही दोनों अज्ञान हों, क्योंकि, वहाँ पर मिथ्यात्व
कर्मका उदय पाया जाता है । परंतु सासादनमें मिथ्यात्वका उदय नहीं पाया जाता है, इसलिये
वहाँ पर वे दोनों ज्ञान अज्ञानरूप नहीं होना चाहिये ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, विपरीत अभिनिवेशको मिथ्यात्व कहते हैं । और वह
मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी इन दोनोंके निमित्तसे उत्पन्न होता है । सासादन गुणस्थानकालेके
अनन्तानुबन्धीका उदय तो पाया ही जाता है, इसलिये वहाँ पर भी दोनों अज्ञान संभव हैं ।

शंका— एकेन्द्रियोंके श्रुतज्ञान कैसे हो सकता है ?

प्रतिशंका— कैसे नहीं हो सकता है ?

शंका— एकेन्द्रियोंके श्रोत्र इन्द्रियका अभाव होनेसे शब्दका ज्ञान नहीं हो सकता है,
और शब्दका ज्ञान नहीं होनेसे शब्दके विषयभूत वाच्यका भी ज्ञान नहीं हो सकता है । इसलिये
उनके श्रुतज्ञान नहीं होता है यह बात सिद्ध हो जाती है ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यह कोई एकान्त नहीं है कि शब्दके
निमित्तसे होनेवाले पदार्थके ज्ञानको ही श्रुतज्ञान कहते हैं । किन्तु शब्दसे भिन्न रूपादिक लिङ्गसे
भी जो लिङ्गीका ज्ञान होता है उसे भी श्रुतज्ञान कहते हैं ।

शंका— मनरहित जीवोंके ऐसा श्रुतज्ञान भी कैसे संभव है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, मनके बिना वनस्पतिकाधिक जीवोंके हितमें प्रवृत्ति और
अहितसे निवृत्ति देखी जाती है, इसलिये मनसहित जीवोंके ही श्रुतज्ञान जाननेमें उनसे अनेकान्त
दोष आता है ।

विभङ्गज्ञानाध्वानप्रतिपादनार्थमाह—

विभंगणाणं सपिण-मिच्छाइट्टीणं वा सासणसम्माइट्टीणं
वा' ॥ ११७ ॥

विकलेन्द्रियाणां किमिति तन्न भवतीति चेन्न, तत्र तस्मिन्बन्धनक्षयोपशमा-
भावात् । सोऽपि तत्र किमिति न सम्भवतीति चेन्न, तद्धेतुमवगुणानामभावात् ।

विभङ्गज्ञाने भवप्रत्यये सति पर्याप्तापर्याप्तावस्थयोरपि तस्य सत्त्वं स्यादित्या-
शङ्कितविषयाशङ्कापोहनार्थमाह—

पञ्जसाणं अस्थि, अपञ्जसाणं णस्थि ॥ ११८ ॥

अथ स्याद्यदि देवनायकाणां विभङ्गज्ञानं भवनिवृत्तनं भवेदपर्याप्तिकालेऽपि तेन भवितव्यं तद्धेतोर्भगवस्य सत्त्वादिति न, ~~अथ सत्त्वबोधप्रमाणं त्रिकोणैकतयैव~~ इति राज

विभंगशानके विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

विभंगज्ञान सजी निष्कामदृष्टि जीवोंके तथा सासावनसम्यग्दृष्टि जीवोंके होता है ॥ ११७

प्रश्न— विकलेन्ट्रिय ऑक्साइड का वह क्यों नहीं होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, वहाँ पर विभंगजानका कारणभूत क्षयोपहार नहीं पाया जाता है ।

इंफ्लेक्शन वह अव्ययशत भी विकलेन्द्रियोंमें क्यों संभव नहीं है ?

समाधान— सही, क्योंकि, अवधितानावरणका क्षयोपशम भवप्रत्यय और गुणप्रत्यय होता है। परंतु विकलेन्द्रियोंमें ये दोनों प्रकारके कारण नहीं पाये जाते हैं, इसलिये उनके विभंगज्ञान संभव नहीं है।

विभंगज्ञानको भवप्रत्यय मात्र लेने पर पर्याप्त और अपर्याप्त इन दोनों अवस्थाओंमें उसका सङ्भाव पाया जाना चाहिये इस प्रकार आसंकाको प्राप्त शिष्यके संदेहके दूर करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

विभंगज्ञान पर्याप्तियोंके ही होता है, अपर्याप्तियोंके नहीं होता है ॥ ११८ ॥

शंका—यदि देव और नारकियोंके विभंगनाश भवप्रत्यय होता है तो अवर्थाप्तिकालमें भी वह हो सकता है, क्योंकि, अवर्थाप्तिकालमें भी विभंगनाशके कारणरूप भवकी सत्ता पाई जाती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, 'सामान्य विषयका बोध करानेवाले वाक्य विशेषोंमें रहा'

म्यायात् नापर्याप्तिविशिष्टं देवनारक्तत्वं विमङ्गलनिबन्धनमपि तु पर्याप्तिविशिष्टमिति । ततो नापर्याप्तकाले तदस्तीति सिद्धम् ।

इदानीं सम्यग्मिध्यादृष्टिज्ञानप्रतिपादनार्थमाह—

सम्भामिच्छादृष्टि-दृष्टाणे तिणिण वि णाणाणि अण्णाणेण मिस्साणि । आभिणिबोद्धियणाणं मदि-अण्णाणेण मिस्सयं सुदणाणं सुद-अण्णाणेण मिस्सयं ओहिणाणं विभंगणाणेण मिस्सयं । तिणिण वि णाणाणि अण्णाणेण मिस्साणि वा इदि ॥ ११९ ॥

अत्रैकवचननिर्देशः किमिति क्रियत इति चेत् कथं च न क्रियते, यतस्त्रीण्य-
ज्ञानानि ततो नैकवचनं घटत इति न, अज्ञाननिबन्धनमिध्यात्वस्यैकत्वतोऽज्ञानस्याप्ये-
कत्वाविरोधात् । यथायं भद्धानुविद्धावगमो ज्ञानम्, अथवायं भद्धानुविद्धावगमोऽज्ञानम् ।
एवं च सति ज्ञानाज्ञानयोर्भिन्नजोदाधिकरणयोर्न मिश्रणं घटत इति चेत् ? सत्यमेतत्,
इष्टत्वात् । किम्बन्तं सम्यग्मिध्यादृष्टावेवं वा ग्रहीः यतः सम्यग्मिध्यात्वं नाम कर्म न

करते हैं' इस न्यायके अनुसार अपर्याप्त अवस्थासे युक्त देव और नारक पर्याप्त विभंगज्ञानका कारण नहीं है । किंतु पर्याप्त अवस्थासे युक्त ही देव और नारक पर्याप्त विभंगज्ञानका कारण है, इसलिये अपर्याप्त कालमें विभंगज्ञान नहीं होता है यह बात सिद्ध हो जाती है ।

अब सम्यग्मिध्यादृष्टि गुणस्थानमें ज्ञानके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

सम्यग्मिध्यादृष्टि गुणस्थानमें आदिके तीनों ही ज्ञान अज्ञानसे मिश्रित होते हैं । आभिनिबोधिज्ञान मत्पज्ञानसे मिश्रित होता है । भूतज्ञान भूताज्ञानसे मिश्रित होता है । अवधि-
ज्ञान विभंगज्ञानसे मिश्रित होता है । अथवा तीनों ही ज्ञान अज्ञानसे मिश्रित होते हैं ॥ ११९ ॥

शंका— सूत्रमें अज्ञान परका एकवचन निर्देश क्यों किया है ?

प्रतिशंका— एकवचन निर्देश क्यों नहीं करना चाहिये ?

शंका— क्योंकि, अज्ञान तीन है, इसलिये उसका बहुवचनरूपसे प्रयोग बन जाता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, अज्ञानका कारण मिथ्यात्व एक होनेसे अज्ञानको भी एक मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका— यथार्थ भद्दासे अनुविद्ध अवगमको ज्ञान कहते हैं और अथवायं भद्दासे अनुविद्ध अवगमको अज्ञान कहते हैं । ऐसी हास्तमें भिन्न भिन्न जीवोंके आधारसे रहनेवाले ज्ञान और अज्ञानका मिश्रण नहीं बन सकता है ?

समाधान— यह कहना सत्य है, क्योंकि, हमें यही इष्ट है । किंतु यहां सम्यग्मिध्या-
दृष्टि गुणस्थानमें यह अर्थ ग्रहण नहीं करना चाहिये, क्योंकि, सम्यग्मिध्यात्वं कर्म मिध्यात्वं

तन्मिध्यात्वं तस्मादनन्तगुणहीनशक्तेस्तस्य विपरीताभिनिवेशोत्पादसामर्थ्याभावात् । नापि सम्यक्त्वं तस्मादनन्तगुणशक्तेस्तस्य यथार्थश्रद्धया साहचर्याविरोधात् । ततो जात्यन्तरत्वात् सम्यग्मिध्यात्वं जात्यन्तरीभूतपरिणामस्योत्पादकम् । ततस्तदुदयजनित-परिणामसमवेतबोधो न ज्ञानं यथार्थश्रद्धयाननुविद्धत्वात् । नाप्यज्ञानमयथार्थ-श्रद्धयाऽसङ्गतत्वात् । ततस्तज्ज्ञानं सम्यग्मिध्यात्त्वपरिणामवज्जात्यन्तरापन्नमित्येकमपि मिश्रमित्युच्यते । यथायथं प्रतिभासितार्थप्रत्ययानुविद्धावगमो ज्ञानम् । यथायथमप्रति-भासितार्थप्रत्ययानुविद्धावगमोऽज्ञानम् । जात्यन्तरीभूतप्रत्ययानुविद्धावगमो जात्यन्तरं ज्ञानम्, तदेव मिश्रज्ञानमिति राद्धान्तविदो व्याचक्षते ।

साम्प्रतं ज्ञानानां गुणस्थानाध्वानप्रतिपादनार्थमाह--

आभिनिबोधियणाणं सुदणाणं ओहिणाणमसंजदसम्माइट्ठि-
प्पहुडि जाव खीणकसाय-वीदराग-छदुमत्था चि' ॥ १२० ॥

तो हो नहीं सकता, क्योंकि, उससे अनन्तगुणी हीन शक्तिवाले सम्यग्मिध्यात्वमे विपरीता-भिनिवेशको उत्पन्न करनेको सामर्थ्य नहीं पाई जाती है । और न वह सम्यक्त्वरूप ही है, क्योंकि, उससे अनन्तगुणी अधिक शक्तिवाले यथार्थ श्रद्धाके साथ उसका (सम्यग्मिध्यात्वका) साहचर्यसंबन्धका विरोध है । इसलिये जात्यन्तर होनेसे सम्यग्मिध्यात्व जात्यन्तररूप परिणामोंका ही उत्पादक है । अतः उसके उदयमे उत्पन्न हुए परिणामोंसे युक्त ज्ञान 'ज्ञान' इस संज्ञाको तो प्राप्त हो नहीं सकता है, क्योंकि, उस ज्ञानमें यथार्थ श्रद्धाका अन्वय नहीं पाया जाता है । और उसे अज्ञान भी नहीं कह सकते हैं, क्योंकि, वह अयथार्थ श्रद्धाके साथ संपर्क नहीं रखता है । इसलिये वह ज्ञान सम्यग्मिध्यात्व परिणामकी तरह जात्यन्तररूप अवस्थाको प्राप्त है । अतः एक होते हुए भी मिश्र कहा जाता है ।

यथावस्थित प्रतिभासित हुए पदार्थके निमित्तमे उत्पन्न हुए तत्संबन्धी बोधको ज्ञान कहते हैं । न्यूनता भावि दोषोंसे युक्त यथावस्थित अप्रतिभासित हुए पदार्थके निमित्तमे उत्पन्न हुए तत्संबन्धी बोधको अज्ञान कहते हैं । और जात्यन्तररूप कारणसे उत्पन्न हुए तत्संबन्धी ज्ञानको जात्यन्तर-ज्ञान कहते हैं । इसीका नाम मिश्रज्ञान है ऐसा सिद्धान्तको जाननेवाले विद्वान् पुरुष ध्यास्यान् करते हैं ।

अब ज्ञानोंका गुणस्थानोंमें विशेष प्रतिपादन करनेक लिये सूत्र कहते हैं--

आभिनिबोधिकज्ञान, श्रुतज्ञान और अवधिज्ञान ये तीनों अमयनसम्पद्भिः लेकर खीणकसाय-वीनराग छदस्य गुणस्थानतक होते हैं ॥ १२० ॥

भवतु नाम देवनारकासंयतसम्यग्दृष्टिष्ववधिज्ञानस्य सत्त्वं तस्य तद्भव-
निबन्धनत्वात्। देशविरताद्युपरितनानामपि भवतु तत्सत्त्वं तन्निमित्तगुणस्य तत्र सत्त्वात्,
न तिर्यङ्मनुष्यासंयतसम्यग्दृष्टिषु तस्य सत्त्वं तन्निबन्धनभवगुणानां तत्रासत्त्वादिति
चेन्न, अवधिज्ञाननिबन्धनसम्यक्त्वगुणस्य तत्र सत्त्वात्। सर्वसम्यग्दृष्टिषु तदनुत्पत्त्यस्य-
थानुपपत्तेर्नावधिज्ञानं सम्यग्दर्शननिबन्धनमिति चेत्सर्वसंयतेषु तदनुत्पत्त्यन्यथानुपपत्ते-
रवधिज्ञानं संयमहेतुकमपि न भवतीति किञ्च भवेत्। विशिष्टः संयमस्तद्धेतुरिति न
सर्वसंयतानामवधिर्भवतीति चेदत्रापि विशिष्टसम्यक्त्वं तद्धेतुरिति न सर्वेषां तद्भवति
को विरोधः स्यात्? औपशमिकसायिकसायोपशमिकभेदभिन्नेषु त्रिष्वपि सम्यक्त्व-
विशेषेष्ववधिज्ञानोत्पत्तेर्व्यभिचारदर्शनाच्च सत्तद्विशेषनिबन्धनमपीति चेत्तद्व्यापि

शंका— देव और नारकीमें बंधी असंयतसम्यग्दृष्टि जीवोंमें अवधिज्ञानका सद्भाव
भले ही रहा आवे, क्योंकि, उनके अवधिज्ञान भवनिमित्तक होता है। उसी प्रकार देशविरति
आदि ऊपरके गुणस्थानोंमें भी अवधिज्ञान रहा आवे, क्योंकि, अवधिज्ञानकी उत्पत्तिके कारण-
भूत गुणोंका वहाँ पर सद्भाव पाया जाता है। परंतु असंयतसम्यग्दृष्टि तिर्यच और मनुष्योंमें
उसका सद्भाव नहीं पाया जा सकता है, क्योंकि, अवधिज्ञानकी उत्पत्तिके कारण भव और गुण
असंयतसम्यग्दृष्टि तिर्यच और मनुष्योंमें नहीं पाये जाते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, अवधिज्ञानकी उत्पत्तिके कारणरूप सम्यग्दर्शनका असंयत-
सम्यग्दृष्टि तिर्यच और मनुष्योंमें सद्भाव पाया जाता है।

शंका— चूंकि संपूर्ण सम्यग्दृष्टियोंमें अवधिज्ञानकी अनुत्पत्ति अध्यया बन नहीं सकती
है, इससे भालूम पड़ता है कि सम्यग्दर्शन अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका कारण नहीं है ?

समाधान— यदि ऐसा है तो संपूर्ण संयतोंमें अवधिज्ञानकी अनुत्पत्ति अध्यया बन
नहीं सकती है, इसलिये संयम भी अवधिज्ञानका कारण नहीं है, ऐसा क्यों न मान लिया जाय ?

शंका— विशिष्ट संयम ही अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका कारण है, इसलिये समस्त
संयतोंके अवधिज्ञान नहीं होता है, किंतु कुछके ही होता है ?

समाधान— यदि ऐसा है तो यहां पर भी ऐसा ही मान लेना चाहिये कि असंयत-
सम्यग्दृष्टि तिर्यच और मनुष्योंमें भी विशिष्ट सम्यक्त्व ही अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका कारण है।
इसलिये सभी सम्यग्दृष्टि तिर्यच और मनुष्योंमें अवधिज्ञान नहीं होता है, किंतु कुछके ही होता
है, ऐसा मान लेनेमें क्या विरोध आता है ?

शंका— औपशमिक, सायिक और सायोपशमिक इन तीनों ही प्रकारके विशेष
सम्यग्दर्शनोंमें अवधिज्ञानकी उत्पत्तिमें व्यभिचार देखा जाता है। इसलिये सम्यग्दर्शनविशेष
अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका कारण है यह नहीं कहा जा सकता है।

समाधान— यदि ऐसा है तो संयममें भी सामायिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि,

सामायिक-छन्दोपस्थापन-परिहार-सूक्ष्मसांप्रदाय-यथाख्यात-भेदभिन्नः पञ्चभिरपि संयमैः देशविरत्या च तस्य व्यभिचारदर्शनाभावधितानं संयमविशेषनिबन्धनमपीति समानमेतत् । असंख्यातलोकमात्रसंयमपरिणामेषु केचिद्विशिष्टाः परिणामास्तद्वेतव इति नायं बोधयेत्तर्हि सम्यग्दर्शनपरिणामेष्वप्यसंख्येयलोकपरिणामेषु केचिद्विशिष्टाः सम्यक्त्वपरिणामाः सहकार्यकारिणोऽप्येतास्तद्वेतव इति स्थितम् ।

मनःपर्ययज्ञानस्वामिप्रतिपादनायमाह—

मणपञ्जवणाणी पमत्तसंजद-प्यट्टुडि जाव खीणकसाय-
वीदराग-छदुमस्था ति ॥ १२१ ॥

पर्यायपर्यायिणोरभेदापेक्षया मनःपर्ययज्ञानस्यैव मनःपर्ययज्ञानिव्यपदेशः । देश-
विरताद्यस्तनगुणभूमिस्थितामा किमिति मनःपर्ययज्ञानं न भवेदिति चेन्न, संयमा-
संयमासंयमत उत्पत्तिविरोधात् । संयममात्रकारणत्वे सर्वसंयतामा किं तद्वेदिति

सूक्ष्मसांप्रदाय और यथाख्यात इन पांच प्रकारके विशेष संयमोंके साथ और देशविरतिके साथ भी अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका व्यभिचार होता जाता है, इसलिये अवधिज्ञानकी उत्पत्ति संयम-
विशेषके निमित्तसे होती है यह भी तो नहीं कह सकते हैं, क्योंकि, सम्यग्दर्शन और संयम इन दोनोंको अवधिज्ञानकी उत्पत्तिमें निमित्त मानने पर आक्षेप और परिहार समान हैं ।

शंका— असंख्यात लोकप्रमाण संयमरूप परिणामोंमें कितने ही विशेष जातिके परिणाम अवधिज्ञानकी उत्पत्तिके कारण होते हैं, इसलिये पूर्वोक्त दोष नहीं आता है ?

समाधान— यदि ऐसा है तो असंख्यात लोकप्रमाण सम्यग्दर्शनरूप परिणामोंमें दूसरे सहकारी कारणोंकी अपेक्षासे बहुत होते हुए कितने ही विशेष जातिके सम्यक्त्वरूप परिणाम अवधिज्ञानकी उत्पत्तिमें कारण हो जाते हैं यह बात निश्चित हो जाती है ।

अब मनःपर्ययज्ञानके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मनःपर्ययज्ञानी जीव प्रमत्तसंयतसे लेकर क्षीणकषाय-वीतराग-छदुमस्थ गुणस्थानतक होते हैं ॥ १२१ ॥

पर्याय और पर्यायीमें अनेककी अपेक्षासे मनःपर्ययज्ञानका ही मनःपर्ययज्ञानीरूपसे उल्लेख किया है ।

शंका— देशविरति आदि नीचेके गुणस्थानवर्ती जीवोंके मनःपर्ययज्ञान क्यों नहीं होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, संयमासंयम और असंयमके साथ मनःपर्ययज्ञानकी उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है ।

चेदभविष्यद्यदि संयम एक एव तदुत्पत्तेः कारकतामगमिष्यत् । अपि त्वन्येऽपि^१ तद्वेतवः सन्ति तद्वैकल्याच्च सर्वसंयतानां तदुत्पद्यते । केऽन्ये तद्वेतव इति चेद्विशिष्ट-
द्रव्यक्षेत्रकालादयः ।

केवलज्ञानाधिपतिगुणभूमिप्रतिपादनार्थमाह—

केवलज्ञानी तिसु टुणेषु सजोगिकेवली अजोगिकेवली सिद्धा
चेदि^२ ॥ १२२ ॥

अथ स्याच्छाहुंतः केवलज्ञानमस्ति तत्र मोहन्दिग्वावरणक्षयोपशमजनितमनसः
सत्त्वात्, न, प्रक्षीणसंयमस्तद्वैरज-भगवत्स्यहृत्ति^३ ज्ञानाधिरणक्षयोपशमाभावात्सत्कार्यस्य
मनसोऽसत्त्वात् । न बीर्यान्तरायक्षयोपशमजनितशक्त्यस्तित्वद्वारेण तत्सत्त्वं प्रक्षीण-

शंका— यदि संयमज्ञान मनःपर्यवज्ञानकी उत्पत्तिका कारण है तो समस्त संयमियोंके
मनःपर्यवज्ञान क्यों नहीं होता है ?

समाधान— यदि केवल संयम ही मनःपर्यवज्ञानकी उत्पत्तिका कारण होता तो ऐसा
भी होता । किंतु अन्य भी मनःपर्यवज्ञानकी उत्पत्तिके कारण हैं, इसलिये उन दूसरे हेतुओंके न
रहनेसे समस्त संयमोंके मनःपर्यवज्ञान उत्पन्न नहीं होता है ।

शंका— वे दूसरे कौनसे कारण हैं ?

समाधान— विशेष जातिके द्रव्य, क्षेत्र और कालादि अन्य कारण हैं । जिनके
बिना सभी संयमियोंके मनःपर्यवज्ञान उत्पन्न नहीं होता है ।

अथ केवलज्ञानके स्वामीके गुणस्थान कतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

केवलज्ञानी ओव सजोगिकेवली, अजोगिकेवली और सिद्ध इन तीन स्थानोंमें
होते हैं ॥ १२२ ॥

शंका— अरिहंत परमेष्ठीके केवलज्ञान नहीं है, क्योंकि, वहाँ पर मोहन्दिग्वावरण
कर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न हुए मनका सङ्क्राव पाया जाता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जिनके संपूर्ण आवरणकर्म नाशको प्राप्त हो गये हैं ऐसे
अरिहंत परमेष्ठीमें ज्ञानावरणकर्मका क्षयोपशम नहीं पाया जाता है, इसलिये क्षयोपशमके
कार्यरूप मन भी उनके नहीं पाया जाता है । उसी प्रकार बीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न
हुई शक्तिकी अपेक्षा भी वहाँ पर मनका सङ्क्राव नहीं कहा जा सकता है, क्योंकि, जिनके
बीर्यान्तराय कर्मका क्षय पाया जाता है ऐसे जीवोंके बीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न हुई
शक्तिके सङ्क्राव माननेमें विरोध जाता है ।

वीर्यान्तरायस्य वीर्यान्तरायजनितशक्त्यस्तित्वविरोधात् । कथं पुनः स सयोग' इति चेन्न, प्रथमचतुर्थभाषोत्पत्तिनिमित्तसत्त्वप्रवेशपरिस्पन्दस्य सत्त्वापेक्षया तस्य सयोगत्वाविरोधात् । तत्र मनसोऽभावे तत्कार्यस्य वचसोऽपि न सत्त्वमिति चेन्न, तस्य ज्ञानकार्यत्वात् । अक्रमज्ञानात्कथं क्रमवतां वचनानामुत्पत्तिरिति चेन्न, घटविषयाक्रमज्ञानसमवेतकुम्भकारादृष्टत्वं क्रमेणोत्पन्नपुनरुत्पत्त्यात् । मनोयोगाभावे सूत्रेण सह विरोधः स्यादिति चेन्न, मनःकार्यप्रथमचतुर्थवचसोः सत्त्वापेक्षयोपचारेण तत्सत्त्वोपवेशात् । जीवप्रदेशपरिस्पन्दहेतुनोकर्मजनितशक्त्यस्तित्वविरोधात् वा तत्सत्त्वाच्च विरोधः ।

संयममार्गजाप्रतिपादनायमाह—

संजमाणुवादेण अस्थि संजदा सामाहय-छेदोवट्टावण-सुद्धि-
संजदा परिहार-सुद्धि-संजदा सुहुम-सांपराहय-सुद्धि-संजदा
जहाक्खाद-विहार-सुद्धि-संजदा संजदासंजदा असंजदा चेदि ॥१२३॥

शंका— किर अरिहंत परमेष्ठोको सयोगी कैसे माना जाय ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, प्रथम (सत्य) और चतुर्थ (अनुभव) भाषाकी उत्पत्तिके निमित्तभूत आत्मप्रदेशोका परिस्पन्द वहां पर पाया जाता है, इसलिये इस अपेक्षासे अरिहंत परमेष्ठोके सयोगी होनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका— अरिहंत परमेष्ठोके मनका अभाव होने पर मनके कार्यरूप वचनका सद्भाव भी नहीं पाया जा सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, वचन ज्ञानके कार्य हैं, मनके नहीं ।

शंका— अक्रम ज्ञानसे क्रमिक वचनोंकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, घटविषयक अक्रम ज्ञानसे घुसत कुम्भकारद्वारा क्रमसे घटकी उत्पत्ति देखी जाती है । इसलिये अक्रमवर्ती ज्ञानसे क्रमिक वचनोंकी उत्पत्ति मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका— सयोगिकेवलीके मनोयोगका अभाव मानने पर 'सत्त्वमणजोयो असत्त्वमोस-मणजोयो सन्निमित्ताद्विष्णुहृदि जाव सजोगिकेवलि सि' इस पूर्वापत्त सूत्रके साथ विरोध आ जायगा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, मनके कार्यरूप प्रथम और चतुर्थ भाषाके सद्भावकी अपेक्षा उपचारसे मनके सद्भाव मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है । अथवा जीवप्रदेशोके परिस्पन्दके कारणरूप मनोवर्गणारूप नोकर्मसे उत्पन्न हुई शक्तिके अस्तित्वकी अपेक्षा सयोगिकेवलीमें मनका सद्भाव पाया जाता है ऐसा मान लेनेमें भी कोई विरोध नहीं आता है ।

अब संयममार्गजाके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

संयममार्गजाके अनुवादसे सामायिकशुद्धिसंयत, छेदोपस्थापनाशुद्धिसंयत, परिहार-

१ मु पुन सयोग ।

अत्राप्यभेदापेक्षया पर्यायस्य पर्यायिक्यपदेशः । तम् सम्यक् सम्यग्दर्शनज्ञानानु-
सारेण यताः बहिरङ्गान्तरङ्गान्वेभ्यो विरताः संयताः । सर्वसावद्ययोगात् विरतोऽस्मीति
सकलसावद्ययोगविरतिः सामायिकशुद्धिसंयमो^१ इत्याधिकार्यात् । एवंविधकप्रतो
मिध्यादृष्टिः किञ्च स्यादिति चेन्न, आक्षिप्ताशेषविशेषसामान्यार्थिनो नयस्य
सम्यग्दृष्टित्वाविरोधात् । आक्षिप्ताशेषविशेषरूपमिदं^२ सामान्यमिति कुतोऽवसीयत
इति चेत्सर्वसावद्ययोगोपादानात् । नह्येकस्मिन् सर्वशब्दः प्रवर्तते विरोधात् ।
त्वान्तर्भावितशेषसंयमविशेषकयमः सामायिकशुद्धिसंयत^३ इति यावत् । तस्यैकस्य

शुद्धिसंयत, सूक्ष्मसांपराय-शुद्धि-संयत, यथाख्यात-विहार-शुद्धि-संयत ये पांच प्रकारके संयत तथा
संयतासंयत और असंयत जीव होते हैं ॥ १२३ ॥

यहाँ पर भी अभेदकी अपेक्षामें पर्यायका पर्यायीरूपसे कथन किया है । 'तम्' उपसर्ग
सम्यक् अर्थका वाची है, इसलिये सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञानपूर्वक 'यताः' अर्थात् जी बहिरंग
और अन्तरंग आश्रयोंसे विरत हैं उन्हें संयत कहते हैं ।

'मैं सभी प्रकारके सावद्ययोगसे विरत हूँ' इस प्रकार ब्रह्माधिक नयकी अपेक्षा सकल
सावद्ययोगके त्यागकी सामायिक-शुद्धि-संयम कहते हैं ।

शंका— इस प्रकार एक दत्तका नियमबाला और मिथ्यादृष्टि क्यों नहीं हो जायगा?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जिसमें संपूर्ण चारित्र्यके भेदोंका संग्रह होता है, ऐसे
सामान्यप्राप्ती ब्रह्माधिक नयकी समीचीन दृष्टि माननेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका— यह सामान्य संयम अपने संपूर्ण भेदोंका संग्रह करनेवाला है, यह कैसे जाना
जाता है ?

समाधान— 'सर्वसावद्ययोग' शब्दके ग्रहण करनेसे ही, यहाँ पर अपने संपूर्ण भेदोंका
संग्रह कर लिया गया है, यह बात जानी जाती है । यदि यहाँ पर संयमके किसी एक भेदकी ही
मुख्यता होती तो 'सर्व' शब्दका प्रयोग नहीं किया जा सकता था, क्योंकि, ऐसे स्थल पर
'सर्व' शब्दके प्रयोग करनेमें विरोध आता है ।

१ रागद्वेषविरहिणो भवो ति अयम अयो नि ममण ति । समगयचं ति समाजो स एव सामादयं
नाम ॥ अहवा मव समाए निव्वत्तं तेणं तम्मय वाचि । अ तणजोयनं वा तेणं व सामादयं नेय ॥ अहवा समारं
सम्मत्तनाणचरणाइं तेमु तोंहि वा । अयम अयो समाजो स एव सामादयं नाम ॥ अहवा समस्स आओ गुणण
लाभां ति आ समाजो मो । अहवा समाजमाजो नेओ सामादयं नाम ॥ अहवा सामं मित्ती तत्थ अओ
(ममणं तेणं ह्माइं सामाजो), अहवा सामस्सआओ लाभा सामादयं नेय ॥ सम्ममओ वा समओ सामादय-
मुसयविद्धिभावाओ । अहवा सम्मरम आआ लाभो सामादयं होइ । अहवा निव्वत्तविद्धिणां सामं सम्मं समं व अं
तस्स । इममं वाए पक्षपणं समामादयं नेय । किं पुनं व सामादयं सव्वसावज्जोयविरहं ति ॥

वि. भा. ४२२०-४२२९

अतस्य छेदेन द्वित्रयादिभेदेनोपस्थापनं अतसमारोपणं छेदोपस्थापनशुद्धिसंयमः । सकलवस्तुनामेकत्वमापाद्य एकयमोपादानाद् द्वयार्थिकनयः सामाधिकशुद्धिसंयमः । तत्रैकं वस्तु पञ्चधा बहुधा वा विपाटय्य धारणात् पर्यायार्थिकनयः छेदोपस्थापन-शुद्धिसंयमः^१ । निशितशुद्धिजनानुग्रहार्थं द्वयार्थिकनयवेशना^२, मन्दधियामनुग्रहार्थं पर्यायार्थिकनयवेशना^३ । ततो नानयोः संयमयोरनुष्ठानकृतो विशेषोऽस्तीति । द्वितयवेशनानुगृहीत^४ एक एव संयम इति चेन्नैव दोषः, इष्टत्वात् । अनेनैवाभिप्रायेण सूत्रे पृथक् न शुद्धिसंयतग्रहणं कृतम् ।

परिहारप्रधानः शुद्धिसंयतः परिहारशुद्धिसंयतः । त्रिशद्वर्षाणि यथेच्छया भोगमनुभूय सामान्यरूपेण विशेषरूपेण वा संयममावाय द्वयक्षेत्रकालभावगतपरिमिता-परिमितप्रत्याख्यानप्रतिपादकप्रत्याख्यानपूर्वमहार्णवं सम्यग्धिमस्य व्यपगतसकल-

इस कथनसे यह सिद्ध हुआ कि जिसने संपूर्ण संयमके भेदोंको अपने अन्तर्गत कर लिया है ऐसे भेदरूपसे एक यमको धारण करनेवाला जीव सामायिक-शुद्धि-संयत कहलाता है ।

जब एक वस्तुका छेद अर्थात् दो, तीन आदिके भेदसे उपस्थापन करनेको अर्थात् वस्तुको आरोपण करनेको छेदोपस्थापना-शुद्धि-संयम कहते हैं । संपूर्ण वस्तुको सामान्यकी अपेक्षा एक नामकर एक यमको ग्रहण करनेवाला होनेसे सामायिक-शुद्धि-संयम द्वयार्थिकनयकय है । और उसी एक वस्तुको पांच अथवा अनेक प्रकारके भेद करके धारण करनेवाला होनेसे छेदोपस्थापना-शुद्धि-संयम पर्यायार्थिकनयकय है । यहाँ पर तोषणशुद्धि मनुष्योंके अनुग्रहके लिये द्वयार्थिक नयका उपवेश दिया गया है । और मन्दशुद्धि प्राणियोंका अनुग्रह करनेके लिये पर्यायार्थिक नयका उपवेश दिया गया है । इसलिये इन दोनों संयमोंमें अनुष्ठानकृत कोई विशेषता नहीं है ।

शंका—तब तो उपदेशकी अपेक्षा सबमको भले ही दो प्रकारका कह लिया जावे, पर वास्तवमें तो वह एक ही है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, वह कथन हमें इष्ट ही है । और इसी अभिप्रायसे सूत्रमें स्वतन्त्ररूपसे (सामायिक पदके साथ) ' शुद्धिसंयत ' पदका ग्रहण नहीं किया है ।

जिसके (हिसाका) परिहार ही प्रधान है ऐसे शुद्धिप्राप्त सयतोंको परिहार-शुद्धि-संयत कहते हैं । तीस वर्षतक अपनी इच्छानुसार भोगोंको भोगकर सामान्यरूपसे अर्थात् सामायिक संयमको और विशेषरूपसे अर्थात् छेदोपस्थापना संयमको धारण कर द्वय, क्षेत्र, काल और भावके अनुसार परिमित या अपरिमित प्रत्याख्यानके प्रतिपादन करनेवाले प्रत्याख्यान पूर्वकी महार्णवमें अच्छी तरह प्रवेश करके जिसका संपूर्ण संशय दूर हो गया है और जिसने

१ छेदेन पूर्वपर्यायानिरोधेन उपस्थापनमारोपण महावस्तुनां यत्र तच्छेदोपस्थापनम् । × × छेदुण तु परियागं पोरणं चो ठविसि अप्पाणं । चम्ममि पंचजामे छेजोवद्वान्मे स खलु । पं मा (छेओवद्वान्, अवि रा को) २ नु नयादेशना । ३ नु नयादेशना । ४ नु देशना ।

संशयस्तपोविशेषात्समुत्पन्नपरिहारशुद्धिस्तीर्णकरवाचमूले परिहारशुद्धिसंयममादत्ते^१ ।
एवमादाय स्थानगमनचक्रक्रमवाशनपानासनादिषु व्यापारेष्वशेषप्राणिपरिहरणवक्षः^२
परिहारशुद्धिसंयतो नाम ।

साम्परायः कथायः, सूक्ष्मः साम्परायो येषां ते सूक्ष्मसांपरायाः । शुद्धाश्च ते
संयताश्च शुद्धसंयताः । सूक्ष्मसाम्परायाश्च ते शुद्धिसंयताश्च सूक्ष्मसाम्परायशुद्धिसंयताः ।
त एव द्विधोपात्तसंयमा यदा सूक्ष्मोक्तकथायाः भवन्ति तदा ते सूक्ष्मसाम्परायशुद्धि-
संयता इत्युच्यन्ते इति यावत् ।

यथाख्यातो यथाप्रतिपादितः विहारः कथायाभावरूपमनुष्ठानम् । यथाख्यातो
विहारो येषां ते यथाख्यातविहाराः । यथाख्यातविहाराश्च ते शुद्धिसंयताश्च यथाख्यात-
विहारशुद्धिसंयताः^३ । सुगममग्न्यत्प्राप्तिर्वाक्य - आचार्य श्री सुविदित्तामर जी म्हाराज

संयमानुवादेनासंयतानां संयतासंयतानां च न ग्रहणं प्राप्नुयादिति चेन्न,

तपोविशेषसं परिहृत्य शुद्धिको प्राप्त कर लिया है ऐसा भी तीर्थकरके पादमूलमें परिहार-
शुद्धि-संयमको ग्रहण करता है । इस प्रकार संयमको धारण करके जो सड़े होना, गमन करना
यहां वहां विहार करना, भोजन करना, पान करना और बैठना आदि संपूर्ण व्यापारोंमें प्राणि-
वैकी हिंसाके परिहारमें बल हो जाता है उसे परिहार-शुद्धि-संयत कहते हैं ।

सांपराय कथायको कहते हैं । जिनकी कथाय सूक्ष्म हो गई है उन्हें सूक्ष्मसांपराय
कहते हैं । जो संयत विशुद्धिको प्राप्त हो गये हैं उन्हें शुद्धिसंयत कहते हैं । जो सूक्ष्मकथाय
वाले होते हुए शुद्धिप्राप्त संयत हैं उन्हें सूक्ष्मसांपराय-शुद्धि-संयत कहते हैं । इसका तात्पर्य यह
है कि सामायिक या छेदोपस्थापना संयमको धारण करनेवाले साधु जब अत्यन्त सूक्ष्मकथायवाले
हो जाते हैं तब वे सूक्ष्मसांपरायशुद्धिसंयत कहे जाते हैं ।

परमागममें विहार अर्थात् कथायोंके अभावका अनुष्ठानका जैसा प्रतिपादन किया
गया है तबनुकूल विहार जिनके पाया जाता है उन्हें यथाख्यातविहार कहते हैं । जो यथा-
ख्यातविहारवाले होते हुए शुद्धिप्राप्त संयत हैं वे यथाख्यातविहार-शुद्धि-संयत कहलाते हैं ।
शेष कथन सुगम है ।

शंका— संयम भाग्यंताके अनुवादसे संयतोंमें संयतासंयत और असंयतोंका ग्रहण नहीं
हो सकता है ?

१ तीस वानो अग्ने वासपुत्रं च तित्थयरमूले । पञ्चवज्राणं पण्डितो संज्ञणदुमाजयविहारो ॥

गो जी ४७३

२ परिहारशुद्धिसंयतः बहुजीवनिकायसंकुले विहरन् । पयसेव पक्षपत्रं न लिप्यते पापनिवहेन ।

गो जी ४७३ जी प्र. टी उद्धृतम् ।

३ अहंसदो जाहत्वे आडोमिहीए कहियमवखाव । सरणमकसायमुदितं तमहवखाव जहवखाव ॥

त कुविगण्य छउमत्थकवलिविहाणओ पूनकेवकं । सयसमअसुयोवाजोमिकेवलिविहाणओ दुविह । दि भा १२७९.

आश्रयप्रधानवनान्तस्थनिम्बानामपि आश्रयनव्यपदेशदर्शनतोऽनेकान्तात् । उक्तं च—

संगहिय-सयल-संजयमेव-जयमणुत्तरं दुरवगमं ।

जीवो समुच्चहंतो सामाहय-संजदो होई ॥ १८७ ॥

छेलूय य परियायं पोरानं जो ठवेइ अप्पायं ।

पंचजमे धम्मे सो छेदोवद्वायवो जीवो ॥ १८८ ॥

पंच-समिदो ति-मुत्तो परिहरइ सदां वि जो हु सावज्जं ।

पंच-जमेव-जमो वा परिहारो सजदो सो हु ॥ १८९ ॥

समाधान—मही, क्योंकि, जिस वनमें आश्रयवृक्षोंकी प्रधानता है उसमें रहनेवाले जीमके वृक्षोंकी भी 'आश्रयन' ऐसी संज्ञा देनेमें आती है। अतएव अनेकान्तका साधन करनेसे संयत्तासंयत्त और असंयत्तोंका भी संयम मार्गबाने ग्रहण किया है। कहा भी है—

मार्गवर्षाक-जिसमें आश्रय और निमित्ततामय जी फलदायक
अनेकएक एक यमको धारण करनेवाला जीव सामायिकसंयत्त होता है ॥ १८७ ॥

जो पुरानी साधनव्यापाररूप पर्यायको छेदकर पांच यमरूप धर्ममें अपनेको स्थापित करता है वह जीव छेदोपस्थापक संयमी कहलाता है ॥ १८८ ॥

जो पांच समिति और तीन गुण्ठियोंसे युक्त होकर हुआ सदा ही साधनयोगका परिहार करता है तथा पांच यमरूप छेदोपस्थापना संयमको और एक यमरूप सामायिकसंयमको धारण करता है वह परिहार-शुद्धि-संयत्त कहलाता है ॥ १८९ ॥

१ प्रा. पं. १, १२९। गो. जी. ४७०.

२ प्रा. पं. १, १३०। गो. जी. ४७१. छेदेन प्रायश्चित्तावरणेन उपस्थापनं यस्य स छेदोपस्थापन इति निश्चयते । अथवा प्रायश्चित्तेन स्वकृतदोषपरिहारस्य पूर्वकृततपस्तपोषानुसारेण छिन्वा आत्मानं तद्विरचनं छेदेन स्थापयति स छेदोपस्थापक-संयतः, स्वतपस्तपोसे सति उपस्थापनं यस्य स छेदोपस्थापन इत्यधिकरण-व्युत्पत्तेः । जी. प्र. टी.

३ प्रा. पं. १, १३१। गो. जी. ४७२ परिहारकण्य पक्वस्ताग्निं परिहरति जहां विरु । आदिमज्जव-
सानेषु आणुपुन्वि जहन्कमं ॥ ३६९ ॥ सत्तावीसं जहण्णेणं उक्कोसेण सहस्ससो । निग्गंयसूरा भगवतो
सव्वग्गोणं वियाहिया ॥ ३७२ ॥ सयग्गली य उक्कोसा जहण्णेण तज्जो गणा । सणो य गवओ वुत्तो एमेता
पडिवासिओ । ३७३ ॥ एणं कण्णट्ठियं कुज्जा चत्तारि परिहारिए । अणुपरिहारिणा चेव चउरो तेसि तु
ऊवए । ३७४ । य य तेसि जायती विघ्नं जा मासा दस अट्ठ य । य वेयणा य वातंका भेव अण्णं उवहवा
॥ ३७५ ॥ अट्ठारससु पुण्णेषु होज्ज एते उवहवा । ऊजिए ऊजिए यावि गणमेरा इमा भवे । ३७६ ॥
पडिवासिजिणिक्खस पादमूलमिं च विरु । ठावयसिआ ते अण्णे ण उ ठावित्ठावसा ॥ ३८३ ॥ सव्वे चरित्तमंता
य दंसणे परिनिट्ठिया । जवपुण्ड्रिया जहण्णेण उक्कोसं दसपुण्ड्रिया ॥ ३८४ ॥ पंचविहे जवहारे कप्पे ते
पुविहम्मि य । वसविहे य पच्छित्ते सव्वे वि परिनिट्ठया ॥ ३८५ ॥ पडिपुच्छं वाक्क च मोतूणं यत्थि संकहा ।
आलावो अत्तणिहेसो परिहारस्स कारणे ॥ ३९६ ॥ वारस वसट्ठ वस अट्ठ छण्णह्णु छ जउरो य उक्कोसं ।
मज्झिम जहण्णो ऊ वासासिसिरिमिहे उ ॥ ३९४ ॥ जायविल्लवारसणं पसेयं परिहारणा परिहरति ।

संयतानां गुणस्थानसंख्यानिरूपणार्थमाह—

संजदा पमत्तसंजद-प्पहुडि जाव अजोगिकेवालि रि^१ ॥ १२४ ॥

अथ स्याद् बुद्धिपूर्विका सावद्यविरतिः संयमः, अन्यथा काण्ठाविध्यपि संयम-
प्रसङ्गात् । न च केवलसिद्धिं तथाभूता निवृत्तिरस्ति ततस्तत्र संयमो दुर्घट इति नैव
शोभ्यते । अतः इति ज्ञातुं स्यात् किं न कृतवन्ति । सत्यं ह्यसंख्यातगुणश्रेणि कर्मनिर्जरापेक्षया च
सकलपापक्रियानिरोधस्वक्षणपारिजामिकगुणविर्भावापेक्षया च तत्र^२ संयमोपचारात् ।
अथवा प्रवृत्त्यभावापेक्षया मुख्य संयमोऽस्ति^३ । न काण्ठेन व्यभिचारस्तत्र प्रवृत्त्यभाव-
तस्तस्मिन्नुपपत्तेः । सुगममन्यत् ।

इत्यपर्यायाधिकनयद्वयनिबन्धनसंयमगुणप्रतिपादनार्थमाह—

सामाहय-च्छेदोवद्वयण-सुद्धि-संजदा पमत्तसंजद-प्पहुडि
जाव अणियदि रि ॥ १२५ ॥

अब संयतोंमें गुणस्थानोंकी संख्याके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

संयत जीव प्रमत्तसंयतसे लेकर अयोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं ॥ १२४ ॥

शंका— बुद्धिपूर्वक सावद्ययोगके त्यागको संयम कहना तो ठीक है । यदि ऐसा न
माना जाय तो काण्ठ आदिमें भी संयमका प्रसंग आजायगा । किंतु केवलीमें बुद्धिपूर्वक सावद्य-
योगकी निवृत्ति तो पाई नहीं जाती है इसलिये उनमें संयमका होना दुर्घट ही है ?

समाधान— यह कोई शंका नहीं है, क्योंकि, चार अवस्थितियां कर्मोंके विनाश करनेकी
अपेक्षा और समय समयमें असंख्यातगुणों श्रेणीरूपसे कर्मनिर्जरा करनेकी अपेक्षा संपूर्ण पाप-
क्रियाके निरोधस्वरूप पारिजामिक गुण प्रगट हो जाता है, इसलिये इस अपेक्षासे वहां संयमका
उपचार किया जाता है । अतः वहां पर संयमका होना दुर्घट नहीं है । अथवा प्रवृत्तिके अभावकी
अपेक्षा वहां पर मुख्य संयम है । इसप्रकार जिनेन्द्रमें प्रवृत्त्यभावसे मुख्य संयमकी सिद्धि करने
पर काण्ठसे व्यभिचार शेष भी नहीं आता है, क्योंकि, काण्ठमें प्रवृत्ति नहीं पाई जाती है, तब
उसकी निवृत्ति भी नहीं बन सकती है । शेष कथन सुगम हैं ।

अब इत्यपर्यायिक और पर्यायाधिक इन दोनों नयोंके निमित्तसे माने गये संयमके
गुणस्थान प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं ।

सामायिक और छेदोपस्थापनारूप सुद्धिकी प्राप्त संयत जीव प्रमत्तसंयतसे लेकर
अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक होते हैं ॥ १२५ ॥

१ मु. र शंका नां मत्स्या ।

२ मु. पेशकां न, तत्र ।

३ सामायिकच्छेदोपस्थापनाभुद्धिसंयत प्रमत्तादयोऽनिवृत्तिस्थानान्ता । त. छि. १ ८

४ मयना नृनादेन मयता प्रमत्तादयोऽप्यामकं न्यन्ता । त. सि. १ ८.

सुगमत्वावत्र न किञ्चिद्वस्तव्यमस्ति ।

द्वितीयसंयमस्याध्वाननिरूपणार्थमाह—

परिहार-शुद्धि-संजदा दोषु दृष्टान्तेषु पञ्चसंजद-दृष्टान्ते अप्यसंजद-
संजद-दृष्टान्ते ॥ १२६ ॥

उपरिष्ठितकमित्यर्थं संयमो न भवेदिति चेन्न, ध्यानामृतसागरान्तर्निम-
ग्नात्मना वाच्यमानामुपसंहृतगमनागमनाविकायव्यापाराणां परिहारमुपपत्तेः ।
प्रवृत्तः परिहरति नाप्रवृत्तस्ततो नोपरिष्ठितसंयमोऽस्ति^१ । परिहारशुद्धिसंयतः
किमु एकयम उत पंचयम इति ? किञ्चातो यत्केयमः सामायिकेऽन्तर्भवति । अथ यदि
पंचयमः छेदोपस्थापनेऽन्तर्भवति, न च संयममादधानस्य पुरुषस्य द्रव्यपर्यायाधिकार्या
व्यतिरिक्तस्यास्ति सम्भवस्ततो न परिहारसंयमोऽस्तीति ? न, परिहारद्वयतिशयोक्त्यस्य-
पेक्षया साम्यामस्य कश्चिच्चिद्वेदात् । तद्रूपापरिस्थानेनैव परिहारद्वयपर्यायेण परिणत-

इस सूत्रका अर्थ सुगम होनेसे यहां कुछ विशेष कहने योग्य नहीं है ।

अब दूसरे संयमके गुणस्थानोंके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

परिहार-शुद्धि-संयत प्रमत्त और अद्वैतसंयम की गुणस्थानोंमें होनेवाला प्रमत्त प्रकाश
शंका— ऊपरके आठवें भागि गुणस्थानोंमें यह संयम क्यों नहीं होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जिनकी आत्माएं ध्यामरूपी अमृतके सागरमें निमग्न हैं,
जो ब्रह्म-धर्म (मौन) का पालन करते हैं और जिन्होंने आगे आनेके लक्षण पूर्ण शरीरसंयमों
व्यापार संकुचित कर लिया है ऐसे जीवोंके शुभाशुभ क्रियाओंका परिहार बन ही नहीं सकता
है । क्योंकि, गमनागमन आदि क्रियाओंमें प्रवृत्ति करनेवाला ही परिहार कर सकता है, प्रवृत्ति
नहीं करनेवाला नहीं । इसलिये ऊपरके आठवें भागि ध्याम अवस्थाको प्राप्त गुणस्थानोंमें
यह (परिहार-शुद्धि-संयम) नहीं है ।

शंका— परिहार-शुद्धि संयम क्या एक यमरूप है या पांच यमरूप ? इनमेंसे यदि
एक यमरूप है तो उसका सामायिकमें अन्तर्भाव होना चाहिये और यदि पांच यमरूप है तो
छेदोपस्थापनामें अन्तर्भाव ही जाना चाहिये । संयमको धारण करनेवाले पुरुषके द्रव्याधिक और
पर्यायाधिक नयकी अपेक्षा इन दोनों संयमोंसे भिन्न तीसरे संयमकी संभावना तो है नहीं,
इसलिये परिहार-शुद्धि-संयम नहीं बन सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, परिहार कट्टिरूप अतिशयकी उत्पत्तिकी अपेक्षा
सामायिक और छेदोपस्थापनासे परिहार-शुद्धि-संयमका कर्माचित् भेद है ।

शंका— सामायिक और छेदोपस्थापनरूप अवस्थाका स्थापन न करते हुए ही परिहार
कट्टिरूप पर्यायसे यह जीव परिणत होता है, इसलिये सामायिक और छेदोपस्थापनासे भिन्न

१ परिहारशुद्धिसंयता प्रमत्ताप्रमत्ताश्च । स सि. १. ८.

२ नु ष्टासंयमोऽस्ति ।

स्वाप्न तान्म्यामन्योऽयं संयम इति चेन्न, प्राग्विद्यमानपरिहारद्वेषपेक्षया तान्म्यामस्य भेदात् । ततः स्थितमेतत्तान्म्यामन्यः परिहारसंयम इति । परिहारद्वेषपरिष्ठावपि सत्त्वात्तत्रास्यास्तु सत्त्वमिति चेन्न, तत्कार्यस्य परिहारबलक्षणस्यासत्त्वतस्तत्र तदभावात् ।

तृतीयसंयमस्याध्वानप्रतिपादनार्थमाह—

सुहृम-सांपराइय-सुद्धि-संजदा एकस्मिन् चैव सुहृम-सांपराइय-सुद्धि-संजद-द्वारे ॥ १२७ ॥

सूक्ष्मसांपरायाः किम् एकयमा उत पञ्चयमा इति ? किं चातो, यद्येकयमाः पञ्चयमाश्च मुक्तिरूपज्ञमर्थेभ्यारोहणं वा, सूक्ष्मसांपरायगुणप्राप्तिमन्तरेण तदुभयाभावात् । अथ पञ्चयमाः, एकयमानां पूर्वोक्तदोषो समाहोक्ते । अथोभययमाः,

यह संयम नहीं हो सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, पहले अवस्थान परन्तु पीछेले उत्पन्न हुई परिहार जड़िकी अपेक्षा ^{सामाजिक} उन दोनों समयोंमें इसकी भेद है, अतः यह बात निश्चित हो जाती है कि सामाजिक और छेदोपस्थापनासे परिहार-शुद्धि-संयम भिन्न ही है ।

शंका— परिहार जड़िकी आगेके आठवें आदि गुणस्थानोंमें भी सत्ता पाई जाती है, अतएव वहाँ पर इस संयमका सङ्क्राम मान लेना चाहिये ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, यद्यपि आठवें आदि गुणस्थानोंमें परिहार जड़ि पाई जाती है परन्तु वहाँ पर परिहार करनेरूप उसका कार्य नहीं पाया जाना है, इसलिये आठवें आदि गुणस्थानोंमें परिहार-शुद्धि-संयमका अभाव कहा गया है ।

अब तीसरे संयमके गुणस्थानका निरूपण करनेके लिये सूत्र कहने हैं—

सूक्ष्मसांपराय-शुद्धि-संयत जीव एक सूक्ष्मसांपराय-शुद्धि-संयत गुणस्थानमें ही होते हैं ॥ १२७ ॥

शंका— सूक्ष्मसांपरायसंयत जीव क्या एक यमरूप है अथवा गान्ध यमरूप ? इनमेंसे यदि एक यमरूप है तो पञ्चयमरूप छेदोपस्थापनासंयमसे मुक्ति अथवा उपशमभणोंका आरोहण नहीं बन सकता है, क्योंकि, सूक्ष्मसांपरायगुणस्थानकी प्राप्तिसे बिना मुक्तिकी प्राप्ति और उपशमभणोंका आरोहण नहीं बन सकेगा ? यदि सूक्ष्मसांपराय संयत पांच यमरूप है तो एक यमरूप सामाजिक संयमको उत्पन्न करनेवाले जीवोंके पूर्वोक्त दोनों दोष प्राप्त होने हैं ? यदि छेदोपस्थापनासंयतोंको उभय यमरूप मानने हैं तो एक यम और पञ्चयमके भेदसे सूक्ष्मसांपरायसंयतोंके दो भेद हो जाते हैं ?

एकयमपञ्चयमभेदेन सूक्ष्मसाम्परायाणां द्वैविध्यमापतेदिति । नाद्यौ विकल्पौ ? अनस्युपगमात् । न तृतीयविकल्पोक्तदोषः सम्भवति, पञ्चयमभेदेन संयमभेदाभावात् । यद्येकयमपञ्चयमौ संयमस्य न्यूनाधिकभावस्य निवृत्त्यनाद्यभविष्यतां संयमभेदोऽप्यभविष्यत् । न चैवम्, संयमं प्रति द्वयोरविशेषात् । ततो न सूक्ष्मसाम्पराय-संयमस्य तद्द्वारेण द्वैविध्यमिति । अतस्त्वेतन् संयमस्य द्वैविध्यभावे पञ्चविधसंयमो-पदेशः कथं घटत इति चेन्मा घटिष्यत् । तर्हि कतिविधः संयमः ? चतुर्विधः, पञ्चमस्य संयमस्यानुपलम्भात् । सुगममन्यत् ।

चतुर्थसंयमस्याध्वानप्रतिपादनार्थमाह—

जहाक्वाद-विहार-मुद्धि-संजदा चदुसु ट्ठाणेषु उवसंत-कसाय-वीयराय-छदुमत्था स्वीण-कसाय-वीयराय-छदुमत्था सजोगिकेवली अजोगिकेवली सिं ॥ १२८ ॥

समाधान—आदिके दो विकल्प तो ठीक नहीं हैं, क्योंकि, बीसा हमने माना नहीं है । इसी प्रकार तीसरे विकल्पमें दिया गया दोष भी संभव नहीं है, क्योंकि, पंचयम और एकयमके भेदसे संयममें कोई भेद ही संभव नहीं है । यदि एकयम और पंचयम संयमके न्यूनाधिकभावके कारण होते तो संयममें भेद भी हो जाता । परंतु ऐसा है नहीं, क्योंकि, संयमके प्रति दोनोंमें कोई विशेषता नहीं है । अतः सूक्ष्मसाम्पराय संयमके उन दोनोंकी अपेक्षा दो भेद नहीं हो सकते हैं ।

शंका—जब कि उन दोनोंकी अपेक्षा संयमके दो भेद नहीं हो सकते हैं तो पांच प्रकारके संयमका उपदेश कैसे बन सकता है ?

समाधान—यदि पांच प्रकारका संयम घटित नहीं होता है तो मत होओ ।

शंका—तो संयम कितने प्रकारका है ?

समाधान—संयम चार प्रकारका है, क्योंकि, पंचयम संयम पाया ही नहीं जाता है । शेष कथन सुगम है ।

विशेषार्थ—सामायिक और छदोपस्थापना सवयमें विवक्षा भेदसे ही भेद है वास्तवमें नहीं, अतः ये दोनों मिलकर एक और शेषके तीन इसप्रकार संयम चार प्रकारके होते हैं ।

अब चौथे संयमके गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

यथाख्यात-विहार-मुद्धि संयत जीव उपशान्त-कषाय-वीतराग-छदस्थ, क्षीणकषाय-वीतराग-छदस्थ, समोगिकेवली और अयोगिकेवली इन चार गुणस्थानोंमें होते हैं ॥ १२८ ॥

सुगमत्वात्वात्र वक्तव्यमस्ति ।

देशविरतगुणस्थानप्रतिपादनार्थमाह—

संजदासंजदा एकस्मि चेय संजदासंजद-ट्ठाणे^१ ॥१२९॥

सुगममेतत् ।

असंयतगुणस्य गुणस्थानप्रमाणनिरूपणार्थमाह—

असंजदा एइंदिय-प्पहुडि जाव असंजदसम्मइट्टि ति^२ ॥१३०॥

मिथ्यादृष्टयोऽपि केचित्संयता वृश्यन्त इति चेन्न, सम्यक्त्वमन्तरेण संयमा-
नुपपत्तेः । सिद्धानां कः संयमो भवतीति चेत्तेकोऽपि । यथा बुद्धिपूर्वकनिवृत्तेरभावात्
संयतास्तत एव न संयतासंयताः नाप्यसंयताः प्रवृत्ताशेषप्रापकियत्वात् ।

संयमद्वारेण जीवपदार्थमभिधाय साम्प्रतं दर्शनमखेन जीवसत्तानिरूपणार्थमाह—

दंसणाणुवादेण अत्थि चक्खुदंसणी अचक्खुदंसणी ओधि-
दंसणी केवलदंसणी चेदि^३ ॥१३१॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम होनेसे यहां विशेष कुछ कहने योग्य नहीं है ।

अब देशविरत गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

संयतासंयत जीव एक संयतासंयत गुणस्थानमें ही होते हैं ॥ १२९ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है ।

अब असंयतगुणके गुणस्थानोंके प्रमाणके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

असंयत जीव एकेन्द्रियसे लेकर असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानतक होते हैं ॥ १३० ॥

शंका— कितने ही मिथ्यादृष्टि जीव संयत देखे जाते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, सम्यग्दर्शनके बिना संयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है ।

शंका— सिद्ध जीवोंके कौनसा संयम होता है ?

समाधान— एक भी संयम नहीं होता है । उनके बुद्धिपूर्वक निवृत्तिका अभाव होनेसे
जिसलिये वे संयत नहीं हैं, इसलिये संयतासंयत नहीं है और असंयत भी नहीं है, क्योंकि, उनके
संपूर्ण पापरूप क्रियाएं नष्ट हो चुकी हैं ।

संयममार्गणाके द्वारा जीव-यदार्थका कथन करके अब दर्शनमार्गणाके द्वारा जीवोंके
अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

दर्शनमार्गणाके अनुवादसे चक्षुदर्शन, अक्षुदर्शन, अवधिदर्शन और केवलदर्शनके
धारण करनेवाले जीव होते हैं ॥ १३१ ॥

१ संयतासंयता एकस्मिन्नेव संयतासंयतस्थाने । स. सि १ ८

२ असंयताः आद्येषु चतुर्षु गुणस्थानेषु । स. सि १ ८

३ भावचक्षुरिन्द्रियावरणक्षयोपशमाद् द्रव्यन्द्रियानुपवाताच्च चक्षुर्दर्शनश्चक्षुर्दर्शनलब्धमतो

चक्षुषा सामान्यस्यार्थस्य ग्रहणं चक्षुर्दर्शनम् । अथ स्याद्विषयविषयिसम्पात-
समनन्तरमाक्षग्रहणमवग्रहः । न तेन बाह्यार्थगतविधिसामान्यं परिच्छिद्यते, तस्या-
वस्तुनः कर्मत्वाभावात् । अविषयीकृतप्रतिषेधस्य ज्ञानस्य विधौ प्रवृत्तिविरोधात् ।
विधिः^१ प्रतिषेधाद् व्यावृत्तो गृह्यतेऽव्यावृत्तो वा ? आख्ये न विधिसामान्यग्रहणम्
प्रतिषेधेन सह विध्युपादानात् । द्वितीये न च तद्विधिग्रहणम्,^२ विधिप्रतिषेधोभयग्रहणे
तस्यान्तर्भावात् । न बाह्यार्थगतप्रतिषेधसामान्यमपि परिच्छिद्यते विधिपक्षोक्तदोष-
वृत्तित्वात् । तस्माद्विधिनिषेधात्मकबाह्यार्थग्रहणमवग्रहः । न स दर्शनम्, सामान्य-

चक्षुके द्वारा सामान्य पदार्थके ग्रहण करनेको चक्षुर्दर्शन कहते हैं ।

शंका— विषय और विषयीके बोध्य संबन्धके अनन्तर प्रथम ग्रहणका नाम अवग्रह
है । उस अवग्रहके द्वारा बाह्य अर्थमें रहनेवाले विधि-सामान्यका ज्ञान तो हो नहीं सकता है,
क्योंकि, बाह्य अर्थमें रहनेवाला विधि सामान्य अवस्तु है इसलिये वह कर्म अर्थात् ज्ञानका
विषय नहीं हो सकता है । दूसरे जिस ज्ञानने प्रतिषेधको विषय नहीं किया है उसकी विधिमें
प्रवृत्ति ज्ञानमें विरोध आता है । इसलिये विधिका प्रतिषेधसे व्यावृत्त होकर ग्रहण होता है या
अव्यावृत्त होकर ग्रहण होता है ? प्रथम विकल्पके मानने पर केवल विधिसामान्यका ग्रहण तो बन
नहीं सकता है, क्योंकि, प्रतिषेधके साथ ही विधिका ग्रहण होता है । तथा दूसरे विकल्पके
मानने पर उसे केवल विधिग्रहण नहीं कह सकते, क्योंकि, विधि और प्रतिषेध इन दोनोंके
ग्रहणमेंही प्रतिषेधसे अव्यावृत्त विधिका अन्तर्भाव हो जाता है । इसी प्रकार बाह्य अर्थमें रहनेवाले
प्रतिषेधसामान्यका भी ग्रहण नहीं बन सकता है, क्योंकि, विधि पक्षमें जो दोष वे आये हैं वे
सब वही पर भी लागू पड़ते हैं । इसलिये विधि निषेधात्मक बाह्य पदार्थके ग्रहणको अवग्रह

जीवस्य षट्पादेषु ब्रह्मेषु चक्षुषा दर्शनं चक्षुर्दर्शनम् । सामान्यविषयत्वेऽपि चास्य यद् षट्पादविशेषाभिधानं
तत्सामान्यविशेषतो कथञ्चिदमेदादेकान्तेन विशेषेऽर्थो व्यतिरिक्तस्य सामान्यस्याग्रहणस्यापनार्थम् । उक्तं च
‘ निविशे विशेषाणां ग्रहो दर्शनमुच्यते इत्यादि । चक्षुर्दंष्ट्रवेन्द्रियवस्तुष्वप्यस्य समदशाचक्षुर्दृश्यते, तस्य दर्शने न
चक्षुर्दर्शनं, तदपि भावश्चक्षुरिन्द्रियावरणश्रीपञ्चमाद् ब्रह्मेन्द्रियानुपधाताश्च अचक्षुर्दर्शनिनोऽचक्षुर्दर्शनक-
ञ्चिमतो जीवस्मारमभावे भवति । × × इदमुक्तं भवति, चक्षुरप्यकारि, ततो दूरस्थमपि स्वविषयं
परिच्छिनत्तीति । × × श्रोत्रादीनि तु प्राप्यकारीणि, ततो द्रव्येन्द्रियसंश्लेषद्वारेण जीवेन सह सम्पृक्तमेव विषयं
परिच्छिन्दन्तीत्येतद्दर्शनार्थसामान्यमपि भवति । × × अवर्षेर्दर्शनमवर्षिदर्शनम् । अवर्षिदर्शनिनोऽवर्षिदर्शनावरण-
क्षयोपशमसमुद्भूतावर्षिदर्शनलञ्चिमतो जीवस्य सर्वरूपिद्रव्येषु भवति, न पुन सर्वपर्यायेषु । यतोऽवर्षेरु-
त्कृष्टतोऽप्येकवस्तुगता सत्त्वेका असत्त्वेया वा पर्याया विषयत्वेनाक्ताः । × × ननु पर्याया किंवा उच्यन्ते,
न च दर्शनं विशेषविषयं भवितुमर्हति ज्ञानस्यैव तद्विषयत्वात् कथमिहावर्षिदर्शनविषयत्वेन पर्याया निदिष्टा ?
साधूक्तं, केवल पर्यायैरपि षट्शरासोपञ्चनदिभिर्मृदादिसामान्यमेव तथा तथा विशिष्यते न पुनस्तेन एकान्तेन
व्यतिरिच्यन्ते, अतो मुख्यतः सामान्य, सूक्ष्मास्तास्तु विशेषा अप्यस्य विषयीभवन्ति । केवल सकलदृश्यविषयत्वेन
परिपूर्ण दर्शनं, केवलदर्शनिनस्तदावरणश्रीयाविर्भूततल्लञ्चिमतो जीवस्य सर्वद्रव्येषु पूर्तामूर्तेषु सर्वपर्यायेषु च
भवतीति । यत पर्यायज्ञानं तु तथाविवक्षपोषसम्पादकान् सर्वदा विशेषानेव गृह्णदुपयन्ते न सामान्यम्
अतस्तद्दर्शनं नोक्तमिति । अनु. (अभि रा को दंसणमुत्पमाण.)

ग्रहणस्य दर्शनव्यपदेशात् । ततो न चक्षुर्दर्शनमिति ।

अत्र प्रतिविधीयते, नैते दोषाः दर्शनमाहोक्तान्ते, तस्यान्तरङ्गार्थविषयत्वात् । अन्तरङ्गार्थोऽपि सामान्यविशेषात्मक इति । तद्विधिप्रतिषेधसामान्ययोरुपयोगस्य क्रमेण प्रवृत्त्यनुपपत्तेरक्रमेण तत्रोपयोगस्य प्रवृत्तिरङ्गीकर्तव्या । तथा च न सोऽन्तरङ्गोपयोगोऽपि दर्शनम्, तस्य सामान्यविशेषविषयत्वादिति चेन्न, सामान्यविशेषात्मकस्यात्मनः सामान्यशब्दवाच्यत्वेनोपाधानात् । तस्य कथं सामान्यतेति चेदुच्यते—चक्षुरिन्द्रियक्षयोपशमो हि नाम रूप एव नियमितस्ततो रूपविशिष्टस्यैवार्थग्रहणस्योपलम्भात् । तत्रापि रूपसामान्य एव नियमितः, ततो नीलादिष्वेकरूपेणैव विशिष्टवस्तुनूपलम्भात् । तस्माच्चक्षुरिन्द्रियक्षयोपशमो रूपविशिष्टार्थं प्रति समानः, आत्मव्यतिरिक्तक्षयोपशमाभावात्सामान्यस्यैव तद्वस्तुस्यैव समानः, सामान्यम्, तद्दर्शनस्य विषय इति स्थितम् ।

अथ स्यादक्षुषा यदप्रकाशते तद्दर्शनम् । न च्छास्मा अक्षुषा प्रकाशते,
मानना चाहिये । परंतु वह अवग्रह दर्शनरूप तो हो नहीं सकता है, क्योंकि, जो सामान्यको
ग्रहण करता है उसे दर्शन कहा है । अतः अक्षुषादर्शन नहीं बनता है ?

समाधान—ऊपर दिये गये सब दोष दर्शनको नहीं प्राप्त होते हैं, क्योंकि वह अन्तरंग पदार्थको विषय करता है। और अन्तरंग पदार्थ भी सामान्य-विशेषात्मक होता है। इसलिये विधिसामान्य और प्रतिषेधसामान्यमें उपयोगकी कमसे प्रवृत्ति नहीं बनती है, अतः उनमें उपयोगकी अकमसे प्रवृत्ति स्वीकार करना चाहिये। अर्थात् दोनोंका युगपत् ही ग्रहण होता है।

शंका—→ इस कथनको मान लेने पर भी यह अस्तरंग उपयोग दर्शन नहीं हो सकता है क्योंकि, उस अस्तरंग उपयोगका सामान्यविशेषात्मक पदार्थ विषय मान लिया है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, यहाँपर सामान्यविशेषात्मक आत्माका सामान्य शब्दके वाच्यरूपसे ग्रहण किया है ।

श्रीका— उसको सामान्यपना कैसे है ?

समाधान— चक्षु इन्द्रियावरणका क्षयोपशम रूपमें ही नियमित है। इसलिये उससे रूपविशिष्ट ही पदार्थका ग्रहण पाया जाता है। वहाँपर भी चक्षुदर्शनमें रूपसामान्य ही नियमित है इसलिये उससे नीलादिकमें किसी एक रूपके द्वारा ही विशिष्ट वस्तुको उपलब्धि नहीं होती है। अतः चक्षु इन्द्रियावरणका क्षयोपशम रूपविशिष्ट अर्थके प्रति समान है। और आत्माको छोड़कर क्षयोपशम पाया नहीं जाता है इसलिये आत्मा भी क्षयोपशमको अपेक्षा समान है। और उस समानके भावको सामान्य कहते हैं। वह दर्शनका विषय है।

शंका— चक्षु इन्द्रियसे जो प्रकाशित होता है उसे दर्शन कहते हैं । परतु आत्मा तो चक्षु इन्द्रियसे प्रकाशित होता नहीं, क्योंकि, चक्षु इन्द्रियसे आत्माकी उपलब्धि होती हुई नहीं देखी जाती है । चक्षु इन्द्रियसे रूपसामान्य और रूपविशेषसे यक्त पदार्थ प्रकाशित

तथानुपलम्भात् । प्रकाशते च रूपसामान्यविशेषविशिष्टोऽर्थः^१ । न स दर्शनम्, अर्थस्योपयोगरूपत्वविरोधात् । न तस्योपयोगोऽपि दर्शनम्, तस्य ज्ञानरूपत्वात् । ततो न चक्षुर्दर्शनमिति ? न, चक्षुर्दर्शनावरणीयस्य कर्मणोऽस्तित्वान्यथानुपपत्तेः, आचार्याभावे आचारकस्याप्यभावात् । तस्माच्चक्षुर्दर्शनमन्तरङ्गविषयमित्यङ्गीकर्तव्यम् । किं च निद्रानिद्रादीनि कर्माणि न ज्ञानप्रतिबन्धकानि, ज्ञानावरणान्यन्तरे तेषामपाठात् । नान्तरङ्गबहिरङ्गार्थविषयोपयोगद्वयप्रतिबन्धकानि, एवमपि ज्ञानावरणस्यैवान्तर्भावात् । नान्तरङ्गबहिरङ्गार्थविषयोपयोगसामान्यप्रतिबन्धकानि, जाग्रदवस्थायां छद्मस्य ज्ञानदर्शनोपयोगयोरक्रमेण वृत्तिप्रसङ्गात् । ततो दर्शनावरणीयकर्मणोऽस्ति-त्वान्यथानुपपत्तेरन्तरङ्गार्थविषयोपयोगप्रतिबन्धकं दर्शनावरणीयम्, बहिरङ्गार्थविषयोपयोगप्रतिबन्धकं ज्ञानावरणमिति प्रतिपत्तव्यम् । आत्मविषयोपयोगस्य दर्शनत्वेऽङ्गीक्रियमाणे आत्मनो विशेषाभावाच्चतुर्णामपि दर्शनानामविशेषः स्यादिति चेन्नैव दोषः, यद्यस्य ज्ञानस्योत्पादकं स्वरूपसंवेदकमस्ति तद्वर्तमानकालेऽनुभावात्कर्मण्यन्यथातुविध्य-होता है । परंतु पदार्थ तो उपयोगरूप हो नहीं सकता, क्योंकि, पदार्थको उपयोगरूप माननेमें विरोध आता है । पदार्थका उपयोग भी दर्शन नहीं हो सकता है, क्योंकि, वह उपयोग ज्ञान-रूप पड़ता है । इसलिये चक्षुर्दर्शनका अस्तित्व नहीं बनता है ।

समाधान— नहीं, क्योंकि, यदि चक्षुर्दर्शन नहीं हो तो चक्षुर्दर्शनावरण कर्म नहीं बन सकता है, क्योंकि, आचार्यके अभावमें आचारकका भी अभाव हो जाता है । इसलिये अन्तरंग पदार्थको विषय करनेवाला चक्षुर्दर्शन है यह बात स्वीकार कर लेना चाहिये । दूसरे निद्रानिद्रा आदि कर्म ज्ञानके प्रतिबन्धक नहीं हैं, क्योंकि, ज्ञानावरण कर्मके भेदोंमें इन निद्रानिद्रा आदि कर्मोंका पाठ नहीं है । तथा निद्रानिद्रा आदि कर्म अन्तरंग और बहिरंग पदार्थोंको विषय करनेवाले दोनों उपयोगोंके भी प्रतिबन्धक नहीं हैं, क्योंकि, ऐसा मानने पर भी निद्रा-निद्रादिकका ज्ञानावरणके भीतर ही अन्तर्भाव होना चाहिये था । परंतु ऐसा नहीं है, अतः निद्रानिद्रादिक दोनों उपयोगके भी प्रतिबन्धक नहीं हैं । निद्रानिद्रादिक अन्तरंग और बहिरंग पदार्थोंको विषय करनेवाले उपयोग सामान्यके भी प्रतिबन्धक नहीं हैं, क्योंकि, ऐसा मान लेने पर जाग्रत् अवस्थामें छद्मस्यके ज्ञानोपयोग और दर्शनोपयोगकी घृणपत् प्रवृत्तिका प्रसंग आ जायगा । इसलिये दर्शन यदि न हो तो दर्शनावरण कर्मका अस्तित्व सिद्ध नहीं हो सकता है । अतः अन्तरंग पदार्थको विषय करनेवाले उपयोगका प्रतिबन्धक दर्शनावरण कर्म है और बहिरंग पदार्थको विषय करनेवाले उपयोगका प्रतिबन्धक ज्ञानावरण कर्म है ऐसा जानना चाहिये ।

शंका— आत्माको विषय करनेवाले उपयोगको दर्शन स्वीकार कर लेनेपर आत्मामें कोई विशेषता नहीं होनेसे चारों दर्शनोंमें भी कोई भेद नहीं रह जायगा ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जो जिस ज्ञानका उत्पन्न करनेवाला

निषमः । यावन्तश्चक्षुरिन्द्रियक्षयोपशमजन्तस्तज्ज्ञानस्य विषयभावमापन्नाः पदार्था-
स्तावन्त एवात्मस्थक्षयोपशमास्तस्तज्ज्ञानस्तद्द्वारेणात्मापि तावानेव, सच्छक्ति-
संचित्तात्मपरिच्छित्तिवर्शनम् । न चैतत्कारुणिकं परमार्थत एव परोपवेशमन्तरेण
शक्त्या सहात्मनः उपसम्भात् । न वर्शनानामक्रमेण प्रवृत्तिर्ज्ञानानामक्रमेणोत्पत्त्य-
भावतस्तदभावात् । एवं शेषवर्शनानामपि शक्तव्यम् । ततो न वर्शनानामेकत्वमिति
उक्तं च—

चक्षुःपुण ज पयासदि दिस्सदि तं चक्षु—दसण वेत्ति ।

तेभिन्द्रिय-प्ययाभो आदब्बो सो अचक्षु ति' ॥ १९५ ॥

परमाणु-आदिद्याद अस्मिन्-स्य नि मुत्ति-दब्बाइ ।

त ओधि—दसण पुण ज पस्सइ ताइ पच्चक्ख' ॥ १९६ ॥

यहुविह यहुण्णारा उज्जोवा पुरिमिद्विह खनमिह ।

यामिद्विह — आवात्तो भी सुविदिसमिह जी म्हात्ताज

लंगालोण आनिमिरा जो कवलदमण्ण्वावा' ॥ १९७ ॥

एकपसंवेदन है उसको उसी नामका वर्शन कहा जाता है । इसलिये वर्शनके चार प्रकारके होनेका कोई नियम नहीं है । चक्षु इन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न हुए ज्ञानके विषय-
भावको प्राप्त जितने पदार्थ हैं उतने ही आत्मामें स्थित क्षयोपशम उन उन संज्ञाओंको प्राप्त
होते हैं । और उनके निमित्तसे आत्मा भी उतने ही प्रकारका हो जाता है । अतः इस प्रकारकी
शक्तियोंसे युक्त आत्माके संवेदन करनेको वर्शन कहते हैं । यह सब कथन कारुणिक भी नहीं
है, क्योंकि, परोपवेशके बिना अनेक शक्तियोंसे युक्त आत्माको परमार्थसे उपलब्धि होती है ।
सभी वर्शनोंकी अक्रमसे प्रवृत्ति होनी है तो बात भी नहीं है, क्योंकि, ज्ञानोंकी एकसाथ
उत्पत्ति नहीं होती है, अतः सपूर्ण वर्शनोंकी भी एकसाथ उत्पत्ति नहीं होनी है । इसी प्रकार
शेष वर्शनोंका भी कथन करना चाहिये । इसलिये वर्शनोंमें एकता अर्थात् अभेद सिद्ध नहीं हो
सकता है । कहा भी है—

जो चक्षुइन्द्रियके द्वारा प्रकाशित होता है अथवा दिखाई देता है उसे चक्षुवर्शन
कहते हैं । तथा शेष इन्द्रिय और मनसे जो प्रतिभास होता है उसे अचक्षुवर्शन कहते हैं ॥ १९५ ॥

परमाणुसे आदि लेकर अन्तिम स्कन्धपर्यन्त मूर्त पदार्थोंको जो प्रत्यक्ष देखता है उसे
अवधिवर्शन कहते हैं ॥ १९६ ॥

अपने अपने अनेक प्रकारके सेवोंसे युक्त बहुत प्रकारके प्रकाश इस परिमित क्षेत्रमें ही
प्राप्ते जाते हैं । परंतु जो केवल वर्शनरूपी उद्योत है वह लोक और अलोकको भी निभिर रहित
कर देता है ॥ १९७ ॥

चक्षुर्वर्शनाध्वानप्रतिपादनार्थमाह—

अचक्षु-दंसणी चउरिन्दिय-प्पहुडि जाव खीण-कसाय-वीयराय-
छदुमत्था रि ॥१३२॥

सुगममेतत् ।

अचक्षुर्वर्शनस्याधिपतिप्रतिपादनार्थमाह—

अचक्षु-दंसणी एहंदि-प्पहुडि जाव खीण-कसाय-वीयराय-
छदुमत्था रि ॥१३३॥

दृष्टार्थस्मरणमचक्षुर्वर्शनमिति केचिदाचक्षते तत्र घटते एकेन्द्रियेषु चक्षुर-
भावतोऽचक्षुर्वर्शनस्याध्यायानुक्तत्वाद्वा तावद्वर्शनमिदं वा असत्कर्मवाचक इति चेन्न,
उपलब्धार्थविषयस्मृतेर्दर्शनत्वेऽङ्गीक्रियमाणे मनसो निविषयतापत्तेः । ततः स्वरूप-
संवेदनं दर्शनमित्यङ्गीकर्तव्यम् । ज्ञानमेव द्विस्वभावं किञ्च स्यादिति चेन्न, स्वस्माद्भ्रूल-

अत्र चक्षुर्वर्शनसंज्ञायां गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

अचक्षुर्वर्शन उपयोगवाले जीव चतुरिन्द्रियसे लेकर क्षीणकषाय-छप्रस्थ-वीतराग गुणस्थान
तक होते हैं ॥ १३२ ॥

इसका अर्थ सरल है ।

अत्र अचक्षुर्वर्शनके स्वामी ब्रह्मलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

अचक्षुर्वर्शन उपयोगवाले जीव एकेन्द्रियसे लेकर क्षीणकषाय-वीतराग-छप्रस्थ गुण-
स्थान तक होते हैं ॥ १३३ ॥

दृष्टार्थ अर्थात् देखे हुए पदार्थका स्मरण करना अचक्षुर्वर्शन है, इस प्रकार कितने ही
पुरुष कहते हैं । परंतु उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता है, क्योंकि, ऐसा माननेपर एकेन्द्रिय
जीवोंमें चक्षुर्इन्द्रियका अभाव होनेसे उनके अचक्षुर्वर्शनके अभावका प्रसंग आजायगा ।

शंका— दृष्टान्तमें 'दृष्ट' शब्द उपलब्धवाचक ग्रहण करना चाहिये ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, उपलब्ध पदार्थको विषय करनेवाली स्मृतिको दर्शन
स्वीकार कर लेनेपर मनको विषय रहितपनेको आपत्ति आजाती है । इसलिये स्वरूपसंवेदन
दर्शन है ऐसा स्वीकार कर लेना चाहिये ।

शंका— ज्ञान ही वो स्वभाववाला क्यों नहीं मान लिया जाता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, अपनेसे भिन्न वस्तुका परिच्छेदक ज्ञान है और अपनेसे
अभिन्न वस्तुका परिच्छेदक दर्शन है, इसलिये इन दोनोंमें एकपना नहीं बन सकता है ।

वस्तुपरिच्छेदकं ज्ञानम्, स्वतोऽभिन्नवस्तुपरिच्छेदकं दर्शनम्, सतो नानयोरेकत्वमिति । ज्ञानदर्शनयोरक्रमेण प्रवृत्तिः किञ्च स्यादिति चेत् किमिति न भवति ? भवत्येव, क्षीणावरणे द्वयोरेकमेव प्रवृत्त्युपलम्भात् । अथ तु छद्मस्थावस्थायामध्यक्रमेण क्षीणावरणे इव तयोः प्रवृत्तिरिति चेन्न, आवरणनिरुद्धा'क्रमयोरक्रमवृत्तिविरोधात् । अस्वसंविद्रूपो न कदाचिदप्यात्मोपलभ्यत इति चेन्न, बहिरङ्गोपयोगावस्थाया-मन्तरङ्गोपयोगानुपलम्भात् । धृतदर्शनं किमिति नोच्यत इति चेन्न, तस्य मतिपूर्वकस्य दर्शनपूर्वकत्वविरोधात् । यदि बहिरङ्गार्थसामान्यविषयं दर्शनमभविष्यत्तदा धृत-दर्शनमपि' सम्भविष्यत् ।

अवधिदर्शनप्रवेशप्रतिपादनार्थमाह—

ओधि-दंसणी—असंजदसम्माइट्टि—प्पहुडि जाव स्वीण—
कसाय—वीयराय—छुदुमत्था त्ति' ॥ १३४ ॥

शंका— ज्ञान और दर्शनकी युगपत् प्रवृत्ति क्यों नहीं होती ?

समाधान— कैसे नहीं होती, होती ही है, क्योंकि, जिनके आवरण कर्म नष्ट हो गये हैं ऐसे तेरहवें आदि गुणस्थानवर्ती जीवोंमें ज्ञान और दर्शन इन दोनोंकी युगपत् प्रवृत्ति पाई जाती है ।

शंका— आवरणकर्मसे रहित जीवोंमें जिस प्रकार ज्ञान और दर्शनकी युगपत् प्रवृत्ति पाई जाती है, उसी प्रकार छद्मस्थ अवस्थामें भी उन दोनोंकी एक साथ प्रवृत्ति होओ ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, आवरणकर्मके उदयसे जिनकी युगपत् प्रवृत्ति करनेकी शक्ति एक गई है ऐसे छद्मस्थ जीवोंके ज्ञान और दर्शनमें युगपत् प्रवृत्ति भानमेमें विरोध आता है ।

शंका— अपने आपके संवेदनसे रहित आत्माकी तो कभी भी उपलब्धि नहीं होती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, बहिरंग वदार्थोंकी उपयोगरूप अवस्थामें अन्तरंग पदार्थका उपयोग नहीं पाया जाता है ।

शंका— धृतदर्शन क्यों नहीं कहा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, मतिज्ञानपूर्वक होनेवाले धृतज्ञानकी दर्शनपूर्वक भानमें विरोध आता है । दूसरे यदि बहिरंग पदार्थको सामान्यरूपसे विषय करनेवाला दर्शन होता तो धृतदर्शनभी होता । परंतु ऐसा नहीं है, इसलिये धृतज्ञानके पहले दर्शन नहीं होता है ।

अब अवधिदर्शनसंज्ञाकी गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेकेलिये सूत्र कहते हैं—

अवधिदर्शनवाले जीव असंयत सम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषायवीतरागछद्मस्थ गुण-

सुगममेतत् । विभङ्गदर्शनं किमिति पृथग् नोपदिष्टमिति चेन्न, तस्यावधि-
दर्शनेऽन्तर्भावात् । मनःपर्ययदर्शनं तर्हि वक्तव्यमिति चेन्न, मतिपूर्वकत्वात्सत्य-
दर्शनाभावात् ।

केवलदर्शनस्वाभिप्रतिपादनार्थमाह—

केवलदंसणी विसृष्टाण्डेण सयोगिकेवली अयोगिकेवली
सिद्धा चेदि ॥ १३५ ॥

अनन्तत्रिकालगोचरबाह्योऽर्थे प्रवृत्तं केवलज्ञानं, स्वात्मनि त्रिकालगोचरे प्रवृत्तं
केवलदर्शनम् । कथमनयोः समानतेति चेत्कथ्यते । ज्ञानप्रमाणमात्मा, ज्ञानं च त्रिकाल-
गोचरानन्तब्रह्मपर्यायपरिमाणं सतो ज्ञानदर्शनयोः समानत्वमिति । स्वजीवस्थपर्याय-
ज्ञानाद्दर्शनमधिकमिति चेन्न, इष्टत्वात् । कथं पुनस्तेन तस्य समानत्वम् ? न, अन्योन्या-
त्मकयोस्तद्विरोधात् । उक्तं च—

स्थान तत्र होते हैं ॥ १३४ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है ।

शंका— विभंगदर्शनका पृथक् रूपसे उपदेश क्यों नहीं किया ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, उसका अवधिदर्शनमें अन्तर्भाव ही जाता है ।

शंका— तो मनःपर्ययदर्शनको भिन्न रूपसे कहना चाहिये ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, मनःपर्ययज्ञान मतिज्ञानपूर्वक होता है, इसलिये मनःपर्यय-
दर्शन नहीं होता है ।

अब केवलदर्शनके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

केवलदर्शनके धारक जीव सयोगिकेवली, अयोगिकेवली और सिद्ध इन तीन स्थानोंमें
होते हैं ॥ १३५ ॥

शंका— त्रिकालगोचर अनन्त बाह्य परार्थोंमें प्रवृत्ति करनेवाला केवलज्ञान है और
त्रिकालगोचर स्वात्मानमें प्रवृत्ति करनेवाला केवलदर्शन है, इसलिये इन दोनोंमें समानता कैसे
हो सकती है ?

समाधान— आत्मा ज्ञानप्रमाण है और ज्ञान त्रिकालके विषयभूत द्रव्योंकी अनन्त
पर्यायोंको जाननेवाला होनेसे सत्परिमाण है, इसलिये ज्ञान और दर्शनमें समानता है ।

शंका— जीवमें रहनेवाली स्वकीय पर्यायोंको अपेक्षा ज्ञानसे दर्शन अधिक है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, यह बात इष्ट ही है ।

शंका— फिर ज्ञानके साथ दर्शनकी समानता कैसे हो सकती है ?

१ केवलदर्शनं सयोगिकेवली अयोगिकेवली च । स सि १ ८.

२ मु (स्वकीर्जमजवन्तुपरिच्छेदक च दर्शनामिति) ।

आदा नाण-पमाणं णाण णेय-पमाणमुद्दिट्ठ ।

जेयं लोआलोअं तम्हा नाणं तु सज्ज-गयं^१ ॥ १९८ ॥

एय-दवियम्मि जे अत्त-पज्जया वयण-पज्जया वावि ।

तीदाणागय-भूदा तावदियं तं हवइ दव्व^२ ॥ १९९ ॥ इदि

लेश्याद्वारेणजीवपदार्थसत्त्वान्वेषणायाह—

लेस्ताणुवादेण अरिथ किण्हलेस्सिया णीललेस्सिया काउ-
लेस्सिया तेउलेस्सिया पम्मलेस्सिया सुक्कलेस्सिया अलेस्सिया
चेदि ॥ १३६ ॥

लेश्या इति किमुक्तं भवति ? कर्मस्कांधरात्मानं लिम्पतीति लेश्या^१ ।
कषायानुरञ्जितं योमप्रवृत्तिर्लेश्येति नाम परिगृह्यते, सयोगकेवलिनोऽलेश्यारहायत्तेः ।
अस्तु चेन्न, 'शुक्ललेश्यः सयोगकेवली' इति वचनव्याघातात् । लेश्या नाम योगः

समाधान— समानता नहीं जोड़सकती— यह ज्ञान नहीं लुप्त होकर भी अज्ञान के लोभी
अपेक्षा करनेवाले ज्ञान दोषोंमें समानता मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है । कहा भी है—
आत्मा ज्ञानप्रमाण है, ज्ञान ज्ञेयप्रमाण है, ज्ञेय लोकालोकप्रमाण है, इसलिये ज्ञान
सर्वगत कहा है ॥ १९८ ॥

एक द्रव्यमें अतीत, अनागत और गायामें आये हुए 'अपि' शब्दसे वर्तमानपर्यायिक
शितनी अर्थपर्याय और व्यंजनपर्याय हैं तत्प्रमाण वह द्रव्य होता है ॥ १९९ ॥

अब लेश्यामार्गणाद्वारा जीवपदार्थके अस्तित्वके अन्वेषण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—
लेश्यामार्गणाके अनुवादसे कृष्णलेश्या, नीललेश्या, कापोतलेश्या, तेजोलेश्या, पद्मलेश्या,
शुक्ललेश्या और अलेश्यावाले जीव हैं ॥ १३६ ॥

शंका— 'लेश्या' इस शब्दसे क्या कहा जाता है ?

समाधान— जो कर्मस्कांधसे आत्माको लिप्त करती है उसे लेश्या कहते हैं ।

यहाँपर 'कषायसे अनुरञ्जित योगप्रवृत्तिको लेश्या कहते हैं' यह अर्थ नहीं ग्रहण
करना चाहिये, क्योंकि, इस अर्थके ग्रहण करनेपर सयोगिकेवलीको लेश्यारहितपनेकी आपत्ति
प्राप्त होती है ।

शंका— यदि सयोगिकेवलीको लेश्यारहित मान लिया जावे तो क्या हानि है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, ऐसा मान लेनेपर 'सयोगिकेवल्लोके शुक्ललेश्या पाई

१ प्रवच १, २३

२ गे जी ५८२ ख ग १ ३३

३ लिख्यते प्राणी कर्मणा यथा सा लेश्या । यदाह इत्येव इव वर्णान्वस्य कर्मनन्धस्त्विति विधास्य ।
स्था १ ठा प्रा । लिख्यते विलिख्यते कर्मणा सह आत्मा अनवर्तते लेश्या । कर्म ४ कर्म , कृष्णादिद्रव्य-
साधिव्यात्यपरिणामो य आत्मन । स्फूर्तिकस्येव तत्राय लेश्याशब्द प्रवर्तते ॥ १ ॥ प्रज्ञा १५ पद

(अणि रा को लेस्ता)

कषायस्तावुभौ वा ? किं चातः, नास्ती विकल्पौ, योगकषायमार्गणयोरेव तस्या अन्तर्भावात् । न तृतीयविकल्पस्तस्यापि तत्राविधत्वात् । न प्रथमद्वितीयविकल्पोक्त-
दोषौ, अनभ्युपगमात् । न तृतीयविकल्पोक्तदोषो द्वयोरेकस्मिन्नन्तर्भावविरोधात् । न
द्वित्वमपि, कर्मलेपैककार्यकर्तृत्वेनैकत्वमापन्नयोर्योगकषाययोर्लेश्यात्वाभ्युपगमात् ।
नैकत्वात्तयोरन्तर्भवति, द्वयात्मकैकस्य जात्यन्तरमापन्नस्य केवलेनैकेन सहैकत्वसमान-
त्वयोर्विरोधात् । योगकषायकार्याद्विधतिरिक्तलेश्याकार्यानुपलम्भात् ताभ्यां पृथग्ले-
श्यास्तीति चेन्न, योगकषायाभ्यां प्रत्यनीकत्वात्तालम्बनाचार्यादिबाह्यार्थसन्निधाने-

जाती है ' इस बचनका व्याधान हो जाता है ।

शंका— लेश्या योगको कहते हैं, अथवा, कषायको कहते हैं, या योग और कषाय
दोनोंको कहते हैं ? इनमेंसे आदिके दो विकल्प अर्थात् योग या कषायरूप लेश्या तो जान नहीं
सकते, क्योंकि, वेसा माननेपर योगमार्गणा और कषायमार्गणमें ही उसका अन्तर्भाव हो
जायगा । तीसरा विकल्प भी नहीं जान सकते हैं, क्योंकि, तीसरा विकल्प भी आदिके दो
विकल्पोंके समान है । अर्थात् तीसरे विकल्पके माननेपर भी लेश्याका उक्त दोनों मार्गणाओंमें
अथवा किसीएकमार्गणमें ही अन्तर्भाव हो जायगा । अतः लेश्याको स्वतन्त्र सत्ता सिद्ध
नहीं होती है ?

समाधान— शंकाकारने जो ऊपर तीन विकल्प उठाये हैं उनमेंसे पहले और दूसरे
विकल्पमें दिये गये दोष तो प्राप्त ही नहीं होते हैं, क्योंकि, लेश्याको केवल योग और केवल
कषायरूप माना ही नहीं है । उसी प्रकार तीसरे विकल्पमें दिया गया दोष भी प्राप्त नहीं होता
है, क्योंकि, योग और कषाय इन दोनोंका किसी एकमें अन्तर्भाव माननेमें विरोध आता है ।
यदि कहा जाय कि लेश्याको दोरूप मान लिया जाय जिससे उसका योग और कषाय इन
दोनों मार्गणाओंमें अन्तर्भाव हो जायगा, तो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, कर्मलेपरूप एक
कार्यको करनेवाले होनेकी अपेक्षा एकपनेको प्राप्त हुए योग और कषायको लेश्या माना है ।
यदि कहा जाय कि एकताको प्राप्त हुए योग और कषायरूप लेश्या होनेसे उन दोनोंमें लेश्याका
अन्तर्भाव हो जायगा, तो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, दो धर्मोंके संयोगसे उत्पन्न हुए
द्वयात्मक अतएव किसी एक तीसरी अवस्थाको प्राप्त हुए किसी एक धर्मका केवल एकके साथ
एकत्व अथवा समानता मान लेनेमें विरोध आता है ।

शंका— योग और कषायके कार्यसे भिन्न लेश्याका कार्य नहीं पाया जाता है, इसलिये
उन दोनोंसे भिन्न लेश्या नहीं मानी जा सकती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, विपरीतताको प्राप्त हुए मिथ्यात्व अविरति आदिके
आलम्बनरूप आचार्यादि बाह्य पदार्थोंके संपर्कसे लेश्याभावको प्राप्त हुए योग और कषायोंसे,
केवल योग और केवल कषायके कार्यसे भिन्न संसारकी वृद्धिरूप कार्यकी उपलब्धि होती

नापन्नलेश्याभावाभ्यां संसारवृद्धिकार्यस्य तत्केवलकार्याद्विघटिरित्यतस्योपलम्भात् । संसारवृद्धिहेतुर्लेश्येति प्रतिज्ञायमाने लिम्पतीति लेश्येत्यनेन विरोधश्चेन्न लेपाविनाभावित्वेन तद्वृद्धेरपि तद्विघटनविरोधात् । ततस्ताभ्यां पृथग्भूता लेश्येति स्थितम् । षड्विधः कषायोदयः । तीव्रतमः तीव्रतरः तीव्रः मन्दः मन्दतरः मन्दतम इति । एतेभ्यः षड्भ्यः कषायोदयेभ्यः परिपाटया षड् लेश्या भवन्ति । कृष्णलेश्या नीललेश्या कपोतलेश्या तेजोलेश्या पद्मलेश्या शुक्ललेश्या चेति । उक्तं च—

चंदो न मुयदि वेरं मंडण-सीलो य धम्म-दय-रहिओ ।

दुट्ठो न य एदि वसं लक्खणमेदं तु किण्हस्स^१ ॥ २०० ॥

मदो बुद्धि-विहीणो णिव्विण्णाणी य विसय-लोलो य ।

माणी भायी य तहा आलस्सो येय भेज्जो य^२ ॥ २०१ ॥

है जो केवल योग और केवल कषायका कार्य नहीं कहा जा सकता है— इसलिये लेश्या उन दोनोंसे भिन्न है यह बात सिद्ध हो जाती है ।

पाँका— संसारकी वृद्धिका हेतु लेश्या है ऐसी प्रतिज्ञा करनेपर 'जो लिप्त करती है उसे लेश्या कहते हैं' इस वचनके साथ विरोध आता है ?

मार्गदर्शक - आपाठ श्री सुविधासागर जी म्हाराज

समाधान— नहीं, क्योंकि, कर्मलेपकी अविनाभावी होनेरूपसे संसारकी वृद्धिकी भी लेश्या ऐसी संज्ञा देनेसे कोई विरोध नहीं आता है । अतः उन दोनोंसे पृथग्भूत लेश्या है यह बात निश्चित हो जाती है ।

कषायका उदय छह प्रकारका होता है । यह इसप्रकार है, तीव्रतम, तीव्रतर, तीव्र, मन्द, मन्दतर और मन्दतम । इन छह प्रकारके कषायके उदयसे उत्पन्न हुई परिपाटीक्रमसे लेश्या भी छह हो जाती है— कृष्णलेश्या, नीललेश्या, कपोतलेश्या, तेजोलेश्या, पद्मलेश्या और शुक्ललेश्या कहा भी है—

तीव्र, क्रोध करनेवाला हो, बैरको न छोड़े, लड़ना जिसका स्वभाव हो, धर्म और दयासे रहित हो, गुण्ट हो और जो किसीके वक्षको प्राप्त न हो, ये सब कृष्णलेश्यावालेके लक्षण हैं ॥ २०० ॥

मन्द अर्थात् स्वच्छन्द हो अथवा काम करनेमें मन्द हो, वर्तमान कार्य करनेमें विवेक रहित हो, कला-चतुर्णसे रहित हो, पाँच इन्द्रियोंके स्पर्शादि बाह्य विषयोंमें लम्पट हो, मानी हो भायावी हो, आलसी हो, और भोरु हो, ये सब भी कृष्णलेश्यावालेके लक्षण हैं ॥ २०१ ॥

१ मु कपोतलेश्या पीतलेश्या ।

२ प्रा पं १, १४४ । गो. जी. ५०९. पंचासवर्णवत्तो तीहि अगुत्ती ज्जमु अतिरओ य । तिक्वा-रम्मपरिणओ सुद्धो साहसिओ नरो ॥ निद्वयसपरिणामो निस्संओ अजिद्विओ । एयजोगसमाउत्तो किण्हलेसं तु परिणमे । उक्त. ३४. २१-२२. ३ प्रा. पं १, १४५ । गो. जी. ५१०.

णिदा-बंधन-बहुलो धन-धन्ने होइ तिव्व-सण्णो य ।
 लक्खणमेदं भणियं समासदो नील-लेस्सस्स^१ ॥ २०२ ॥
 रूसदि णिददि अण्णे दूसदि बहुसो य सोय-भय-बहुलो ।
 असुयदि परिभवदि परं पसंसदि य अप्पयं बहुसो^२ ॥ २०३ ॥
 ण य पत्तिवइ परं सो अप्पाणं पि व परं पि मण्णतो ।
 तूसदि अमित्थुवंतो ण य जाणइ हाणि वड्ढीओ^३ ॥ २०४ ॥
 मरण पत्तेइ रणे देदि सुवहुअं हि धुव्वमाणो दु ।
 ण गणइ अकज्ज-कज्जं लक्खणमेदं तु काउस्स^४ ॥ २०५ ॥
 जाणइ कज्जमकज्ज सेयमसेयं च सव्व-सम-पासी ।
 दय-दान-रवो य मिदु लक्खणमेदं तु तेउस्स^५ ॥ २०६ ॥

मर्मदर्शक - आचार्य जी जगदितागर जी प्लारज
 जो अतिनिद्रालु हो, दूसराको ठगनेमें अतिदक्ष हो, और धन-धान्यके विषयमें जिसकी
 अति तीव्र लालसा हो, वे सब नीललेखावालेके संक्षेपसे लक्षण कहे गये हैं ॥ २०२ ॥

जो दूसरोंके ऊपर क्रोध करता है, दूसरेकी निन्दा करता है, अनेक प्रकारसे दूसरोंको
 दुःख देता है, अपवा, दूसरोंको दोष लगाता है, अत्यधिक शोक और भयसे व्याप्त रहता है,
 दूसरोंको सहन नहीं करता है, दूसरोंका पराभव करता है, अपनी माना प्रकारसे प्रशंसा करता
 है, दूसरेके ऊपर विश्वास नहीं करता है, अपने समान दूसरेको भी मानता है, स्तुति करने-
 वालेके ऊपर संतुष्ट हो जाता है, अपनी और दूसरेकी हानि और वृद्धिको नहीं जानता है,
 युद्धमें मरनेकी प्रार्थना करता है, स्तुति करनेवालेको बहुत बल दे डालता है, और कार्य
 अकार्यकी कुछ भी गणना नहीं करता है, वे सब कापोतलेखावालेके लक्षण हैं ॥ २०३-२०५ ॥

जो कार्य-अकार्य और सेव्य-असेव्यकी जानता है, सबके विषयमें सज्जशी रहता है,
 दया और दानमें तत्पर रहता है, और मन, वचन तथा कायसे कोमल परिणामी होता है वे
 सब पीतलेखावालेके लक्षण हैं ॥ २०६ ॥

१ प्रा प १,१४६ । गो जी ५११ इत्ता अमरिस अतवो अविज्जसाया अहीरिया । तेही पओसे
 य सवे पमसे रसजोलुए ॥ सायगवेसए य आरमाओ अविरओ सुद्धो सहस्सिओ नरो । एयजोगसमाउत्तो
 नीललेसं तु परिणमे ॥ उक्त ३४ २३-२४

२ प्रा प १,१४७ । गो जी ५१२

३ प्रा प १,१४८ । गो जी ५१३

४ प्रा प १,१४९ । गो जी ५१४ वके वकसमायारे निर्वडिल्ले अणुज्जुए । पलिउंचगओकाहिए
 मिच्छादिद्धी अणारिए ॥ उक्काअमद्धुवाई य नेणे यावि य मच्छरी । एयजोक्समाउत्तो काउलेसं तु परिणमे ॥
 उक्त ३४ २५-२६

५ प्रा प १,१५० । गो जी ५१५ नीयावत्ती अचवले अमाई अकुऊहले । विणीयविणए दते
 ओगवं उवहाणवं । पिबधम्मे दडवम्मे वज्जमोरु हिएसए । एयजोगसमाउत्तो तेउलेसं तु परिणमे ॥
 उक्त ३४ २७-२८

जागी भदो चोवसो उज्ज्वल-कम्मो य समद बहुअ पि ।
साहु-गुरु-पूजण-रदो^१ लक्खणमेव तु पम्मस्स^२ ॥ २०७ ॥
अ उ कुण्ड पनसवायं ण वि य पिदारं समो य सव्वेसु ।
अत्थि य राय-दोसा^३ भेहो वि य सुक्क-लेस्सस्स^४ ॥ २०८ ॥

षड्लेश्यातीताः अलेश्याः । उक्तं च—

किष्णादि-लेस्स-रहिदा संसार-विणिग्गया अण्णत-सुहा ।
सिद्धि-पुर संपत्ता अलेस्सिया ते मुण्येव्वा^५ ॥ २०९ ॥

लेश्यानां गुणस्थाननिरूपणार्थमाह—

किण्डलेस्सिया नीललेस्सिया काउलेस्सिया एइंदिय-प्पहुडि
जाव असंजद-सम्माइट्टि ति^६ ॥ १३७ ॥

जो रसाग्री है, मधुपरिणामी है, निर्मल है, निरन्तर कार्य करनेमें उद्यत रहता है, जो
अनेक प्रकारके कष्टप्रद और अनिष्ट उपसर्गोंको क्षमा कर देता है, और साधु तथा गुरुजनोंकी
पूजामें रत रहता है, ये सब षड्लेश्यावालेके लक्षण हैं ॥ २०७ ॥

जो पक्षपात नहीं करता है, निदान नहीं बांधता है, सबके साथ समान व्यवहार
करता है, दुष्ट और अनिष्ट पदार्थोंके विषयमें राग और द्वेषसे रहित है तथा स्त्री, पुत्र और
मित्र आदिमें स्नेहरहित है ये सब शुक्ललेश्यावालेके लक्षण हैं ॥ २०८ ॥

जो कष्ट लेश्याओंसे रहित हैं उन्हें लेश्यारहित जीव कहते हैं । कहा भी है—

जो कृष्णादि लेश्याओंसे रहित हैं, पंच परिवर्तनरूप संसारसे वार हो गये हैं, जो
अतीन्द्रिय और अनन्त सुखको प्राप्त हैं और जो आत्मोपलब्धिरूप सिद्धिपुरीको प्राप्त हो गये
हैं उन्हें लेश्यारहित जानना चाहिये ॥ २०९ ॥

अब लेश्याओंके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

कृष्णलेश्या, नीललेश्या और कापोतलेश्यावाले जीव एकेन्द्रियसे लेकर असंयत-
सम्यग्दृष्टि गुणस्थानतक होते हैं ॥ १३७ ॥

१ सु पूजणिरदो ।

२ प्रा प १, १५१ । गो जी. ५१६ पयणुकोट्टिमणं उ मावात्तान व पयणु । पसत्तित्त दनप्पा
जोगत्त उवहाणवं । तहा पयणुवाई य उवसते जिइदिए । एयजोनसमाज्जता कम्महेस नू परिणमे ॥
उत्त ३४ २९-३०. ३ सु राय-दोसो ।

४ प्रा प १ १५२ । गो जी. ५१७. अट्टरुद्धाणि वजिप्पा वम्ममुक्काणि अ यए पसत्तित्त दनप्पा
समिए गुने य गुत्तिसु ॥ सरामे वीयरामे वा उवसते जिइदिए । एयजोनसमाज्जता सुक्कलस नू परिणमे ।
उत्त ३४ ३१-३२ ५ प्रा प १, १५३ गो जी. ५५६

६ लेश्यानुवादेन कृष्णनीलकापोतलेश्यासु मिथ्यादृष्टयादीनि असंयतसम्यग्दृष्टयन्तानि सन्ति ।
स ति १ ८

कथम् ? त्रिविधतीव्रकषायोदयवृत्तेः सत्त्वात् । सुगममन्यत् ।

तेजःपद्मलेश्याध्वानप्रतिपादनार्थमाह—

तेजलेस्सिया एस्मलेस्सिया सणिण-मिच्छाइट्ठि-प्पहुडि जाव

अप्पमत्तसंजदा त्ति ॥ १३८ ॥

कथम् ? एतेषां तीव्रकषायोदयाभावात् । सुगममन्यत् ।

शुक्ललेश्याध्वानप्रतिपादनार्थमाह—

सुक्कलेस्सिया सणिण-मिच्छाइट्ठि-प्पहुडि जाव सज्जोषीकेवली-

रि ॥ १३९ ॥

कथं क्षीणोपशान्तकषायाणां शुक्ललेश्येति चेन्न, कर्मलेपनिमित्तयोगस्य तत्र सत्त्वापेक्षया तेषां शुक्ललेश्यास्तित्वाविरोधात् ।

शंका— चौथे गुणस्थानतक ही आदिकी तीन लेश्याएं क्यों होती हैं ?

समाधान— तीव्रतम, तीव्रतर और तीव्र कषायके उदयका सद्भाव चौथे गुणस्थान-तक ही पाया जाता है, इसलिये वहींतक तीन लेश्याएं कहीं । शेष कथन सुगम है ।

अब पीत और पद्मलेश्याके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

पीतलेश्या और पद्मलेश्यावाले जीव संज्ञी मिथ्यादृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत गुणस्थान-तक होते हैं ॥ १३८ ॥

शंका— ये दोनों लेश्याएं सातवें गुणस्थानतक कैसे पाई जाती हैं ?

समाधान— क्योंकि, इन लेश्यावाले जीवोंके तीव्रतम आदि कषायोंका उदय नहीं पाया जाता है । शेष कथन सुगम है ।

अब शुक्ललेश्याके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

शुक्ललेश्यावाले जीव संज्ञी मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगिकेवली गुणस्थान तक होते हैं ॥ १३९ ॥

शंका— जिन जीवोंकी कषाय क्षीण अथवा उपशान्त हो गई है उनके शुक्ललेश्याका होना कैसे संभव है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जिन जीवोंकी कषाय क्षीण अथवा उपशान्त हो गई है उनमें कर्मलेपका कारण योग पाया जाता है, इसलिये इस अपेक्षासे उनके शुक्ललेश्याके सद्भाव मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

अब लेश्यारहित जीवोंके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

१ तेजः पद्मलेश्ययोर्मिथ्यादृष्ट्यादीनि अप्रमत्तस्थानान्तानि । स सि. १. ८.

२ म् पाठांश्च नास्ति ।

३ शुक्ललेश्याया मिथ्यादृष्ट्यादीनि सयोगिकेवत्यन्तानि । स सि. १. ८.

तेण परमलेस्सिया' ॥ १४० ॥

कथम् ? बन्धहेतुयोगकषायाभावात् । सुगममन्यत् ।

लेख्यामुखेन जीवपदार्थमभिधाय भव्याभव्यद्वारेण जीवास्तित्वप्रतिपादनार्थ-
माह—

भवियाणुवादेण अत्थि भवसिद्धिया अभवसिद्धिया ॥ १४१ ॥

भव्या भविष्यन्ती^१ सिद्धियेषां ते भव्यसिद्धयः । तथा च भव्यसन्ततिच्छेदः
स्यादिति चेन्न, तेषामानन्त्यात् । न हि सान्तस्यानन्त्यम्, विरोधात् । सव्ययस्य
निरायस्य राशेः कथमानन्त्यमिति चेन्न, अन्यथैकस्याध्यानन्त्यप्रसङ्गात्^२ । न
सव्ययस्यानन्तस्य न क्षयोऽस्तीत्येकान्तोऽस्ति, स्वसंख्येयासंख्येयभागव्ययस्य राशेर-
नन्तस्यपि अयः^३, द्वित्र्यादिसंख्येयराशिव्ययतो न क्षयोऽस्तीत्यभ्युपगमात्^४ । अर्धपुद्गल-

तेरहूबें गुणस्थानके आगे सभी जीव लेख्यारहित हैं ॥ १४० ॥

शंका— यह कैसे ? मार्गदर्शक — आचार्य श्री सुविद्यितागत जी महाराज

समाधान— क्योंकि, वहांपर बन्धके कारणभूत योग और कषायका अभाव है ।

शेष कथन सुगम है ।

लेख्याभागणाके द्वारा जीवपदार्थका कथन करके अब भव्याभव्य मार्गणाके द्वारा
जीवोंके अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं ।

भव्यमार्गणाके अनुवादसे भवसिद्ध और अभवसिद्ध जीव होते हैं ॥ १४१ ॥

अिन्हें आगे सिद्धि प्राप्त होंगी उन्हें भव्यसिद्ध जीव कहते हैं ।

शंका— इस प्रकार तो भव्यजीवोंकी संततिका उच्छेद हो जायगा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, भव्यजीव अनन्त होते हैं । हां, जो राशि साप्त होती है
उसमें अनन्तपना नहीं बन सकता है, क्योंकि, सान्तको अनन्त माननेमें विरोध आता है ।

शंका— जिस राशिका निरन्तर व्यय चालू है, परन्तु उसमें आय नहीं होती है तो
उसके अनन्तपना कैसे बन सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, यदि सव्यय और निराय राशिको भी अनन्त न माना
जावे तो एकको भी अनन्तके माननेका प्रसंख आ जायगा । व्यय होते हुए भी अनन्तका क्षय
नहीं होता है, यह एकान्त नियम नहीं है, इसलिये जिसके संख्यातत्वे और असंख्यातत्वे भागका
व्यय हुआ है ऐसी अनन्त राशिका क्षय भी है, किन्तु दो-तीन आदि संख्येय राशिके व्ययमात्रसे
क्षय नहीं भी है ऐसा स्वीकार किया है ।

शंका— अर्धपुद्गलपरिवर्तनरूप काल अनन्त होते हुए भी उसका क्षय देखा जाता है,

१ अलेख्या. अमायकेवलिन । म सि १ ८

२ मू भविष्यन्तीति । ३ मू प्रसङ्ग । ४ मू गन्तव्यस्थानेक्षया नद्विद्व्यादि

५ एक भव्यच्छेदो कोट्टाकारस्म वा अववर्ति ति । न भाष्येनन्तप्राप्तापगतकाद्वयं न व

परिवर्तनकालस्यानन्तस्यापि क्षयवर्जनादनेकान्तिक आनन्त्यहेतुरिति चेन्न, उभयो-
भिन्ननिबन्धनतः प्राप्तानन्त्ययोः साम्याभावतोऽर्थपुद्गलपरिवर्तनस्य वास्तवानन्त्या-
भावात् । तद्यथा—अर्थपुद्गलपरिवर्तनकालः सक्षयोऽप्यनन्तः, छयस्थैरनुपलब्ध-
पर्यन्तत्वात् । केवलमनन्तस्तद्विषयत्वाद्वा । जीवराशिस्तु पुनः संख्येयराशिक्षयेऽपि
निर्मूलप्रलयाभावादनन्त इति । अथवा छयस्थानुपलब्ध्यपेक्षाभन्तरेणानन्त्यादिति
विशेषणाद्वा नानेकान्तिक इति । किं च सख्ययस्य निरवशेषक्षयेऽभ्युपगम्यमाने
कालस्यापि निरवशेषक्षयो जायेत, सख्ययत्वं प्रत्यदिशेषात् । अस्तु चेन्न, सकलपर्याय-
प्रक्षयतोऽशेषस्य वस्तुनः प्रक्षोभस्वलक्षणस्याभावापत्तेः । मुक्तिमनुपगच्छतां कथं
पुनर्भव्यत्वमिति चेन्न, मुक्तिगमनयोग्यतापेक्षया तेषां भव्यव्यपवेशात् । न च योग्याः

इसलिये भव्य राशिके क्षय न होनेमें जो अनन्तरूप हेतु दिया है वह व्यभिचारित हो जाता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, भिन्न भिन्न कारणोंसे अनन्तपनेको प्राप्त भव्यराशि और
अर्थपुद्गल-परिवर्तनरूप काल इन दोनों राशियोंमें समानताका अभाव है, और इसलिये
अर्थपुद्गलपरिवर्तन काल वास्तवमें अनन्तरूप नहीं है । आगे इसीका स्पष्टीकरण करते हैं—

अर्थपुद्गल-परिवर्तनकाल ^{समर्पणार्थक} भव्यसहित ^{भौतिक} होता है भी अनन्त है, क्योंकि, छयस्थ जीवोंके
द्वारा उसका अन्त नहीं पाया जाता है । अथवा केवलज्ञान अनन्त है और उसका विषय
होनेसे वह अनन्त है । जीवराशि तो संख्यातमें भामरूप राशिके अर्थ हो जाने पर भी निर्मूल
भाव नहीं होनेसे, अनन्त है । अथवा, पहले जो भव्य राशिके क्षय नहीं होनेमें अनन्तरूप हेतु
दिए जाये हैं उसमें 'छयस्थ जीवोंके द्वारा अनन्तकी उपलब्धि नहीं होती है, इस अपेक्षाके
बिना ही' यह विशेषण लगा देनेसे अनेकान्तिक दोष नहीं आता है । दूसरे व्ययसहित अनन्तके
सर्वथा क्षय मान लेनेपर कालका भी सर्वथा क्षय हो जायगा, क्योंकि, व्ययसहित होनेके प्रति
दोनों समान हैं ।

शंका— यदि ऐसा ही मान लिया जाय तो क्या हानि है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, ऐसा माननेपर कालकी समस्त पर्यायोंके क्षय हो जानेसे
संपूर्ण द्रव्योंकी स्वलक्षणरूप पर्यायोंका भी अभाव हो जायगा और इसलिये समस्त वस्तुओंके
अभावकी आपत्ति आ जायगी ।

शंका— मुक्तिको नहीं जानेवाले जीवोंके अव्यपना कैसे बन सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, मुक्ति जानेकी योग्यताकी अपेक्षा उनके भव्य संज्ञा
बन जाती है । जितने भी जीव मुक्ति जानेके योग्य होते हैं वे सब नियमसे कलंकदहित होते हैं

चानीलाणामयकाला कुला अओ य ससिद्धा । एवको अणंतभाओ मज्जाअमईयकालेव ॥ एस्तेण तन्निओ भिक्ख
जुत्तो जं तो दि सख्खअव्वाणं । जुत्तो न समुच्छेओ होज्ज मई कहमिधं सिद्धं । अक्खणमणंतसणमणंतभाओ व
किहं व मुक्को सि । कालादओ व मईयि अहं क्यजाओ व पडिवज्ज ॥ वि मा २३०६-२३०९

१ मू क्षयोऽपि ।

सर्वेऽपि नियमेन निष्कलङ्का भवन्ति, सुवर्णपाषाणेन व्यभिचारात् । उक्तं च—

एव-षिवोद-सरीरे जीवा दध्य-प्यमाणदो विद्रा ।

सिद्धेहि अचंत-गुणा सव्येन वितीद-कालेन^१ ॥ २१० ॥

तद्विपरीताः अभव्याः । उक्तं च—

अविया सिद्धी अंस जीवाणं ते भवन्ति भव-सिद्धा ।

सव्विवरोदामव्या संसारादो ण सिज्झन्ति^२ ॥ २११ ॥

अव्यगुणस्थानप्रतिपादनार्थमाह—

भवसिद्धिया एइंदिय-प्पहुडि जाव अजोगिकेवलि ति^३ ॥ १४२ ॥

सुगममेतत् ।

अभव्यानां गुणस्थाननिरूपणायाह—

अभवसिद्धिया एइंदिय-प्पहुडि जाव सण्णि-मिच्छाइद्वि

मार्गदर्शक — आचार्य श्री सुविधिसागर जी महाराज
ति ॥ १४३ ॥

ऐसा कोई नियम नहीं है, क्योंकि, सर्वथा ऐसा मान लेने पर स्वर्णपाषाणसे व्यभिचार आ जायगा । कहा भी है—

द्रव्यप्रमाणको अपेक्षा सिद्धराशिते और संपूर्ण अतीत कालसे अनन्तगुणों जीव एक निगोदशरीरमें बँधे गये हैं ॥ २१० ॥

अव्योसे विपरीत अर्थात् भुक्तिगमनकी योग्यता न रखनेवाले अभव्य जीव होते हैं । कहा भी है—

जित जीवोंकी अनन्तवस्तुष्वधस्य सिद्धि होनेवाली हो अथवा जो उसकी प्राप्तिके योग्य हो उन्हें भव्यसिद्ध कहते हैं । और इनसे विपरीत अभव्य होते हैं । ये संसारसे निकल-कर कभी भी भुक्तिको प्राप्त नहीं होते हैं ॥ २११ ॥

अब भव्यजीवोंके गुणस्थानोंका प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

भव्यसिद्ध जीव एकेन्द्रियसे लेकर अयोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं ॥ १४२ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है—

अब अभव्यजीवोंके गुणस्थानका निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

अभव्यसिद्ध जीव एकेन्द्रियसे लेकर संज्ञी मिच्छावृष्टि गुणस्थानतक होते हैं ॥ १४३ ॥

१ आ. पं १,८४ । गो जी १२६

२ आ. पं १,१५६ । गो जी ५५७ (भव्यसिद्धा) अनेन सिद्धं लब्धयोग्यताभ्यां भव्यानां त्रैविध्यमुच्यते । जी प्र टो ३ भव्यानुवादेन भव्येषु चतुर्दशापि सन्ति । स. वि. १. ८

४ अभव्य आज्ञ एव न्याने । न. वि. १. ८

एतदपि सुगमम् ।

मार्गदर्शक

आचार्य श्री सुविद्यासागर जी महाराज

सम्प्रसादमण्यपरुषणं अस्ति सम्माइट्टी खड्यसम्माइट्टी वेदग-
सम्माइट्टी उवसमसम्माइट्टी सासणसम्माइट्टी सम्मामिच्छाइट्टी
मिच्छाइट्टी चेदि ॥ १४४ ॥

आम्रवनान्तःस्थनिम्बानामाम्रवनव्यपवेशवन्निम्ब्यात्वादीनां सम्यक्स्थव्यपवेशो
म्याध्यः । सुगममन्यत् । उवर्तं च—

अम्रव-भव-विहारं अत्याजं विजयरोवइट्टाणं ।

आणाए महिगमेण न सहणं होइ सम्मतं ॥ २१२ ॥

सीणे वंसन-मोहे जं सहणं सुणिम्मल होई ।

तं खाइय-सम्मतं निरुजं कम्म-वसवण-हेऊ ॥ २१३ ॥

वयणेहि वि हेऊहि वि इदिय-भय-आणएहि खेहि ।

वीहच्छ-दुगुछाहि ण सो ते-लोक्केण चालेऊ ॥ २१४ ॥

इस सूत्रका अर्थ भी सुगम है ।

अथ सम्यक्त्वमार्गणाके अनुवादसे जीवोंके अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र
कहते हैं—

सम्यक्त्वमार्गणाके अनुवादसे सम्यादृष्टि, सायिकसम्यदृष्टि, वेदकसम्यदृष्टि,
उपशमसम्यदृष्टि, सासादनसम्यदृष्टि, सम्यग्निध्यादृष्टि और मिथ्यादृष्टि जोख होते हैं ॥ १४४ ॥

जिस प्रकार आम्रवनके भीतर रहनेवाले मीसके धुरोंको आम्रवन यह संज्ञा प्राप्त हो
जाती है, उसी प्रकार मिथ्यात्व आदिको सम्यक्त्व यह संज्ञा देना उचित ही है । शेष कथन
सुगम है । कहा भी है—

जिनेन्द्रदेवके द्वारा उपदिष्ट छह द्रव्य, पांच अस्तिकाय और नव पदार्थोंका आज्ञा
अथवा अधिगमसे अज्ञान करनेको सम्यक्त्व कहते हैं ॥ २१२ ॥

दर्शनमोहनीय कर्मके सर्वथा सय हो जाने पर जो निर्विकल अज्ञान होता है वह सायिक
सम्यक्त्व है । जो नित्य है और कर्मोंके क्षणका कारण है ॥ २१३ ॥

अज्ञानको भ्रष्ट करनेवाले वचन या हेतुओंसे अथवा इन्द्रियोंको भय उत्पन्न करनेवाले

१ प्रा प १, १५९ । गाथेय पूर्वमपि ९६ गाथाकुल जायता । तद्विहारं तु भावानं सम्भावे
उवएसणं । आवेणं सहहृत्स सम्मतं व विधाहिणं ॥ तत् २८. १५

२ प्रा प १, १६० । मो. जी ६४६

३ प्रा प १, १६१ । मो. जी ६४७.

दंसणमोहदमादो उप्पज्जइ अं पयत्थसद्दुहण ।

चल-मलिनमगाढं तं वेदग-सम्मत्तमिह मुणसु^१ ॥ २१५ ॥

दंसणमोहवसमदो उप्पज्जइ जं पयत्थ-सद्दुहण ।

उवसम-सम्मत्तमिणं पसण्ण-मल-मंक तोय-सम^२ ॥ २१६ ॥

सम्यग्दर्शनस्य सामान्यस्य साधिकसम्यग्दर्शनस्य च गुणनिरूपणार्थमाह—

सम्माइट्ठी खइयसम्माइट्ठी असंजदसम्माइट्ठि—प्पहुडि जाव अजोगिकेवल्लि सि^३ ॥ १४५ ॥

किं सत्सम्यक्स्वगतसामान्यमिति चेत्, त्रिष्वपि सम्यग्दर्शनेषु यः साधारणोऽ-
वास्तरसामान्यम् । साधिकक्षायोपशमिकोपशमिकेषु परस्परतो भिन्नेषु किं सादृश्यमिति

आकारोत्ते या कीधस्स अर्थात् निम्नित पदार्थोंके देखनेसे उत्पन्न हुई प्लानिसे, किञ्चहुना तीन
लोकसे भी वह क्षामिक सम्यग्दर्शन चलायमान नहीं होता है ॥ २१४ ॥

मार्गदर्शक - आचार्य जी सुविधिसागरे जी कहाँ जा
होता है उसको वेदक सम्यग्दर्शन कहते हैं ऐसा है सिध्द तू समझ ॥ २१५ ॥

दर्शनमोहमीयके उपशमसे कीचड़के नीचे बैठ जानेसे निर्मल जलके समान पदार्थोंका,
जो निर्मल भ्रष्टान होता है वह उपशमसम्यग्दर्शन है ॥ २१६ ॥

अब सामान्य सम्यग्दर्शन और साधिकसम्यग्दर्शनके गुणस्थानोंके निरूपण करनेके
लिखे सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे सम्यग्दृष्टि और विशेषकी अपेक्षा साधिकसम्यग्दृष्टि जीव असंयतसम्य-
ग्दृष्टि गुणस्थानसे लेकर अयोगिकेवसी गुणस्थानतक होते हैं ॥ १४५ ॥

शंका— सम्यक्स्वमे रहनेवाला वह सामान्य क्या वस्तु है ?

समाधान— तीनों ही सम्यग्दर्शनोंमें जो साधारण धर्म है वह सामान्य शब्दसे जहाँ
पर विवक्षित है ।

शंका— साधिक, क्षायोपशमिक और औपशमिक सम्यग्दर्शनोंके परस्पर भिन्न भिन्न

१ प्रा प. १, १६६ पाठभेदः । गां जी ६४९. नानाग्मीयविशेषेषु चलतीति चलं स्मृतं । लसत्कमला-
लमालासु जलमेकमवस्थितं ॥ स्वकारितेऽहंनैत्यादौ देवीऽयं मेऽन्यकारितः । अन्यस्यायमिति भाव्यन्
मोहाच्छास्त्रोऽपि चेष्टते ॥ सदप्यलब्धमाहात्म्यं यकात् सम्यक्त्वकर्मण । मलिन मलसंगेन शुद्ध स्वर्णमिश्रो-
द्भवेत् ॥ स्थान एव स्थितं कप्रममावमिति कीर्त्यते । वृद्धवष्टिरिवात्यक्तम्याना करतमे स्थिता । समेऽयमन्त-
शक्तित्वे सर्वेषामहंतामयं । देवोऽस्मै प्रभुरेवोऽस्मा इत्यास्था सुदृशामपि ॥ गो. जी २५ जी प्र टी उद्धृता

२ गो. जी. ६५०.

३ सम्यक्त्वानुषादेन साधिकसम्यक्त्वे असंयतसम्यग्दृष्ट्यादीनि अयोगिकेवत्यन्तानि सन्ति ।
स. सि. १. ८.

चेन्न, तत्र यथार्थश्रद्धानं प्रति साम्योपलम्भात् । क्षयक्षयोपशमोपशमविशिष्टानां यथार्थ-
श्रद्धानानां कथं समानतेति चेद्भवतु विप्रविधानां भेदे नान्विशिष्टस्य विप्रार्थश्रद्धानस्य न
सुगममन्यत् ।

वेदकसम्बन्धदर्शनगुणसंख्याप्रतिपादनार्थमाह—

वेदगसम्माइट्टी असंजदसम्माइट्टि—प्पहुडि जाव अप्पमत्त—
संजदा त्ति ॥ १४६ ॥

उपरितनगुणेषु किमिति वेदकसम्बन्धत्वं नास्तीति चेन्न, अगाढसमलश्रद्धानेन
सह क्षयकोपशमकश्रेण्यारोहणानुपपत्तेः । वेदकसम्बन्धत्वादीपशमिकसम्बन्धत्वस्य कथ-
माधिक्यतेति चेन्न, दर्शनमोहोदयजनितशंयित्यादेस्तत्रासत्त्वतस्तदाधिक्योपलम्भात् ।

होमे पर सदृशता क्या वस्तु हो सकती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, उन तीनों सम्बन्धदर्शनोंमें यथार्थ श्रद्धानके प्रति समानता
पाई जाती है ।

शंका— अब, क्षयोपशम और उपशम विशेषणसे युक्त यथार्थ श्रद्धानोंमें समानता
कैसे हो सकती है ?

समाधान— विशेषणोंमें भेद भले ही रहा आवे, परंतु इससे यथार्थ श्रद्धारूप
विशेषणमें भेद नहीं पड़ता है ।

शेष सूत्रका अर्थ सुगम है ।

अब वेदकसम्बन्धदर्शनके गुणस्थानोंकी संख्याके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—
वेदकसम्बन्धदृष्टि जीव अनंतसम्बन्धदृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत गुणस्थानसक
होते हैं ॥ १४६ ॥

शंका— ऊपरके आठवें आदि गुणस्थानोंमें वेदकसम्बन्धदर्शन क्यों नहीं होता है ?

समाधान— नहीं होता, क्योंकि, अगाढ़ आदि अलसहित श्रद्धानके साथ क्षयक
और उपशम श्रेणीका चढ़ना नहीं करता है ।

शंका— वेदकसम्बन्धदर्शनसे औपशमिक सम्बन्धदर्शनकी अधिकता अर्थात् विशेषता
कैसे संभव है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, दर्शनमोहनीयके उदयसे उत्पन्न हुई शिथिलता आदि
औपशमिक सम्बन्धदर्शनमें नहीं पाई जाती है, इसलिये वेदकसम्बन्धदर्शनसे औपशमिकसम्बन्धदर्शनमें
विशेषता सिद्ध हो जाती है ।

कथमस्य वेदकसम्यग्दर्शनव्यपदेश इति चेदुच्यते । दर्शनमोहवेदको वेदकः, तस्य सम्यग्दर्शनं वेदकसम्यग्दर्शनम् । कथं दर्शनमोहोदयवतां सम्यग्दर्शनस्य सम्भव इति चेन्न, दर्शनमोहनीयस्य देशघातिन उदये सत्यपि जीवस्त्वभावश्चदानस्यैकदेशोत्पत्त्य-^{मार्गदर्शक} विरोधात् । देशघातिनो^{आचार्य श्री सुविधितामर जी महाराज} दर्शनमोहनीयस्य कथं सम्यग्दर्शनव्यपदेश इति चेन्न, सम्यग्दर्शनसाहचर्यात् तद्व्यपदेशाविरोधात् ।

औपशमिकसम्यग्दर्शनगुणस्थानप्रतिपादनार्थमाह—

उपशमसम्मादृष्टी असंजदसम्मादृष्टि—प्पहुडि जाव उपसंत-
कसाय—वीयराय—छदुमत्था त्ति^१ ॥ १४७ ॥

सुगममेतत् ।

सासाधनसम्मादृष्टी एकस्मि जेय सासाधनसम्मादृष्टि—ट्टाणे ॥ १४८ ॥

शंका— औपशमिक सम्यग्दर्शनको वेदक सम्यग्दर्शन यह संज्ञा कैसे प्राप्त होती है ?

समाधान— दर्शनमोहनीय कांके उदयका वेदन करनेवाले जीवको वेदक कहते हैं । उसके जी सम्यग्दर्शन होता है उसे वेदकसम्यग्दर्शन कहते हैं ।

शंका— जिसके दर्शनमोहनीय कांका उदय विद्यमान है उसके सम्यग्दर्शन कैसे पाया जा सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि दर्शनमोहनीयकी देशघाति प्रकृतिके उदय रहने पर भी जीवके स्वभावकय भद्धान्तके एकदेश की उत्पत्ति होनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका— दर्शनमोहनीयकी देशघाति प्रकृतिको सम्यग्दर्शन यह संज्ञा कैसे दी गई ?

समाधान— नहीं, क्योंकि सम्यग्दर्शनके साथ सहचर संबन्ध होनेके कारण उसको सम्यग्दर्शन इस संज्ञाके देनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

अब औपशमिक सम्यग्दर्शनके गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

उपशमसम्यग्दृष्टि जीव असंजतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानसे लेकर उपशान्त-कषाय-जीतराग-छयस्थ गुणस्थानतक होते हैं ॥ १४७ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है ।

अब सासाधनसम्यक्त्व आदि संबन्धी गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये तीन सूत्र कहते हैं—

सासाधनसम्यग्दृष्टि जीव एक सासाधनसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें ही होते हैं ॥ १४८ ॥

१ मु देशे सत्य ।

२ औपशमिकसम्यक्त्वे असंजतसम्यग्दृष्ट्यादीनि उपशान्तकषायान्तानि । स सि १ ८.

मार्गदर्शक

सम्मामिच्छाइट्टी एकस्मिन्नेव सम्मामिच्छाइट्टिट्टाणे ॥ १४९ ॥

मिच्छाइट्टी एदंदिअ-पट्टुडि जाव सण्णि-मिच्छाइट्टि
त्ति ॥ १५० ॥

सुगमत्वात्त्रिव्यप्येतेषु सूत्रेषु न वक्तव्यमस्ति । वृत्तं च—

अ य मिच्छत्तं पत्तो सम्भत्तादो य ओ दु परिवदिदो ।

सो सामणो त्ति जेयो सादिय मध पारिणाभिओ भावो ॥ २१७ ॥

सदहणासदहणं जस्स य जीवस्स होइ तच्चेसु ।

विरदाविरदेण समो सम्माम्मिच्छो त्ति नादब्बो ॥ २१८ ॥

अ वि आयइ अ वि मरइ अ वि सुद्धो अ वि य कम्म-उम्मुक्को ।

अउगइमज्झत्थे वुण रागाइ-समण्णिधो जीवो ॥ २१९ ॥

तिष्ठिण जणा एक्केक्कं दोहो जेच्छंति ते तिष्ठग्गा य ।

एक्को तिष्ठि अ इच्छइ सत्तं वि पावति मिच्छत्तं ॥ २२० ॥

सम्यग्दर्शनादेशप्रतिपादनार्थमाह—

णेरइया अत्थि मिच्छाइट्टी सासण-सम्माइट्टी सम्मामिच्छा-
इट्टी असंजदसम्माइट्टि त्ति ॥ १५१ ॥

सम्यग्मिच्छादृष्टि जीव एक सम्यग्मिच्छादृष्टि गुणस्थानमें ही होते हैं ॥ १४९ ॥

मिच्छादृष्टि जीव एकेन्द्रियसे लेकर संगी मिच्छादृष्टितक होते हैं ॥ १५० ॥

इन तीनों सूत्रोंका अर्थ सुस्पष्ट है, अतएव इनके विषयमें अधिक कुछ भी नहीं कहना है । कहा भी है—

जो सम्यक्सत्तसे गिरकर मिच्छात्त्वको नहीं प्राप्त हुआ है, उसे साक्षात्त सम्यग्दृष्टि जानना चाहिए । यह गुणस्थान सावि और पारिणामिक भाववाला है ॥ २१७ ॥

जिस जीवके भौतिक तत्त्वोंमें अज्ञान और अधज्ञान रूप भाव है, उसे विरता-विरतके समान सम्यग्मिच्छादृष्टि जानना चाहिए ॥ २१८ ॥

वह न जन्म लेता है, न भरता है, न कुछ होता है और न कर्मसे उन्मुक्त होता है । किन्तु वह रागादिसे युक्त होकर चारों वस्तुओंमें पया जाता है ॥ २१९ ॥

ऐसे तीन जन जो सम्यग्दर्शन, ज्ञान और चारित्र्य इन तीनोंमेंसे किसी एक एक को (मोक्षमार्ग) स्वीकार नहीं करते, दूसरे ऐसे तीन जन जो इन तीनोंमेंसे दो दो को (मोक्षमार्ग) स्वीकार नहीं करते तथा कोई ऐसा भी जीव हो जो तीनोंको (मोक्षमार्ग) स्वीकार नहीं करता ये सातों जीव मिच्छात्त्वो हैं ॥ २२० ॥

अब सम्यग्दर्शनका मार्गदर्शकोंमें निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

नारकी जीव मिच्छादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिच्छादृष्टि और असंयत

१ सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्मिच्छादृष्टिमिच्छादृष्टिरूप स्वे स्वे स्थाने । स सि १ ८

२ अ प्रती 'वृत्तं' इत्यत आरम्भ भाषाचतुष्कधित नास्ति । मु. प्रतावपि नास्ति ।

अथ स्याद्गतिनिरूपणायामस्या गतो इयन्ति गुणस्थानानि सन्ति, इयन्ति न सन्तीति निरूपितत्वाच्च वक्तव्यमिदं सूत्रम्, सम्यक्त्वनिरूपणायाम् गुणस्थाननिरूपणाच्च-सराभावाच्चेति न, विस्मृतपूर्वोक्तार्थस्य प्रतिपाद्यस्य तमर्थं संस्मार्य तत्र तत्र गतो सम्यग्दर्शनभेदप्रतिपादनप्रवणत्वात् । सुगममन्यत् ।

एवं जाव सत्तसु पुढवीसु ॥ १५२ ॥

कथं सामान्यवद्विशेषः स्यादिति चेन्न, विशेषव्यतिरिक्तसामान्यस्यासत्त्वात् । नाव्यतिरेकोऽपि द्वयोरभावासञ्जनात्^१ । नोभयपक्षोऽपि पक्षद्वयोक्तवोधासञ्जनात्^२ । यामस्तुभयपक्षोऽपि च । त्रिमश्रुत्वास्तुभयपक्षसञ्जनाच्च सामान्यविशेषयोरभाव एव प्राप्त-जात्यन्तरत्वेनोपलब्धात् । ततः सूक्तमेतदिति स्थितम् ।

सम्यग्बुद्धि होते हैं ॥ १५१ ॥

शंका— गतिमार्गणाका निरूपण करते समय ' इस गतिमें इतने गुणस्थान होते हैं और इतने नहीं होते हैं ' इस बातका निरूपण कर ही आये हैं, इसलिये इस सूत्रके कथनकी कोई आवश्यकता नहीं है । तथा सम्यग्दर्शनमार्गणाका निरूपण करते समय गुणस्थानोंके निरूपणका अवसर नहीं है, इसलिये भी इस सूत्रके कथनकी आवश्यकता नहीं है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जो शिष्य पूर्वोक्त अर्थको भूल गया है उसके लिये, उस अर्थका पुनः स्मरण कराके उस उस गतियोंमें सम्यग्दर्शनके भेदोंके प्रतिपादन करनेमें यह सूत्र सभर्य है, इसलिये इस सूत्रका अवतार हुआ है । शेष कथन सुगम है ॥

अब सातों पृथिवियोंमें सम्यग्दर्शनके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

इसी प्रकार सातों पृथिवियोंमें प्रारम्भके चार गुणस्थान होते हैं ॥ १५२ ॥

शंका— सामान्यके समान विशेष कैसे हो सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, विशेषको छोड़कर सामान्य नहीं पाया जाता है, इसलिये सामान्य कथनसे विशेषका भी बोध हो जाता है । इससे सामान्य और विशेषमें सर्वथा अभेद भी नहीं है, क्योंकि, दोनोंमें सर्वथा अभेद मान लेने पर दोनोंका अभाव हो जायगा । इसी प्रकार इन दोनोंमें सर्वथा उभयपक्ष अर्थात् सर्वथा भेद और सर्वथा अभेद भी नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेपर दोनों पक्षमें दिये गये दोष प्राप्त हो जायेंगे । सामान्य और विशेष सर्वथा अनुभयरूप भी नहीं हैं, क्योंकि, ऐसा मान लेनेपर वस्तुको निःस्वभावताका प्रसंग आ जायगा । तथा सामान्य और विशेषका अभाव भी नहीं है, क्योंकि, जात्यन्तर अवस्थाको प्राप्त होने रूपसे उन दोनोंकी उपलब्धि होती है । इसलिये पूर्वमें जो कथन किया है वह ठीक है, यह बात निश्चित हो जाती है ।

सम्यग्दर्शनविशेषप्रतिपादनार्थमाह—

णेरइया असंजदसम्माइट्ठि-ट्ठाणे अरिथि खइयसम्माइट्ठि वेदग-
सम्माइट्ठि उवसमसम्माइट्ठि चेदि ॥ १५३ ॥

सुगममेतत् ।

एवं पढमाए पुढवीए णेरइआ ॥ १५४ ॥

एतदपि सुबोध्यम् ।

विदियादि जाव सत्तमाए पुढवीए णेरइया असंजदसम्माइट्ठि-
ट्ठाणे खइयसम्माइट्ठि णरिथि, अवसेसा अरिथि ॥ १५५ ॥

सप्तप्रकृतौषु क्षीणानि किमिति तत्र नोत्पद्यन्त इति चेत्स्वाभावात् । तत्र स्याः
सन्तः किमिति सप्तप्रकृतीनां अपयस्तीति चेत्, तत्र जिज्ञानाभावात् ।

मार्गदर्शक - आचार्य श्री सुविधितान्त्र जी महाराज

अब सम्यग्दर्शनका मार्गचामोंमें प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

नारकी जीव असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें सायिकसम्यग्दृष्टि, वेदकसम्यग्दृष्टि और
उपशमसम्यग्दृष्टि होते हैं ॥ १५३ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है ।

अब प्रथम पृथिवीमें सम्यग्दर्शन बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

इसी प्रकार प्रथम पृथिवीमें नारकी जीव होते हैं ॥ १५४ ॥

इस सूत्रका अर्थ भी सुबोध है ।

अब शेष पृथिवियोंमें सम्यग्दर्शनके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवीं पृथिवीतक नारकी जीव असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें
सायिकसम्यग्दृष्टि नहीं होते हैं । शेषके दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं ॥ १५५ ॥

शंका— सम्यक्त्वकी प्रतिबन्धक सात प्रकृतियोंके साथ हो जानेपर सायिकसम्यग्दृष्टि
जीव द्वितीयादि पृथिवियोंमें क्यों उत्पन्न नहीं होते हैं ?

समाधान— ऐसा स्वभाव ही है कि सायिकसम्यग्दृष्टि जीव द्वितीयादि पृथिवियोंमें
नहीं उत्पन्न होते हैं ।

शंका— द्वितीयादि पृथिवियोंमें रहनेवाले नारकी सम्यक्त्वकी प्रतिबन्धक सात
प्रकृतियोंका साथ क्यों नहीं करते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जहाँपर जिनेन्द्रदेवका अभाव है ।

मार्गदर्शक आतिथ्यग्रन्थेऽप्रतिपादनार्थमाह—

तिरिक्त्वा अरिथ मिच्छाद्दृष्टी सासणसम्माद्दृष्टी सम्मामिच्छा-
द्दृष्टी असंजदसम्माद्दृष्टी संजदासंजदा त्ति ॥ १५५ ॥

संन्यस्तशरीरत्वात्पक्वताहाराणां तिरिक्त्वां किमिति संयमो न भवेदिति चेन्न,
अन्तरङ्गायाः सकलनिवृत्तेरभावात् । किमिति तदभावद्वेषेऽजातिविशेषात् ।

एवं जाव सव्व-दीव-समुद्देशु ॥ १५७ ॥

स्वयम्प्रभादारान्मानुषोत्तरात्परतो भोगभूमिसमानत्वात् तत्र देशव्रतिनः
सन्ति तत एतत्सूत्रं न घटत इति न, वैरसम्बन्धेन देवैर्दानवैर्वोत्क्षिप्य क्षिप्तानां
देशव्रतीनां सर्वत्र सत्त्वाधिरोधात् ।

सम्पादशानविशेषप्रतिपादनार्थमाह—

तिरिक्त्वा असंजदसम्माद्दृष्टि-द्वारेण अरिथ खइयसम्माद्दृष्टि
वेदक-सम्माद्दृष्टी उवसमसम्माद्दृष्टी ॥ १५८ ॥

अब तिर्यक् पतिमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

तिर्यक् निष्पावृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्भिष्पावृष्टि, असंपतसम्यग्दृष्टि और
संयत्तासंयत होते हैं ॥ १५६ ॥

शंका— शरीरसे संन्यास ग्रहण कर लेनेके कारण जिन्होंने आहारका त्याग कर
दिया है ऐसे तिर्यकोंके संयम क्यों नहीं होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, उनके अन्तरंग सकल-निवृत्तिका अभाव है ।

शंका— उनके अन्तरंग सकल-निवृत्तिका अभाव क्यों है ?

समाधान— जिस आतिथे ने उत्पन्न हुए हैं उसमें संयम नहीं होता यह नियम है,
इसलिये उनके संयम नहीं पाया जाता है ।

इसी प्रकार संपूर्ण द्वीप-समुद्रवर्ती तिर्यकोंमें समसता चाहिये ॥ १५७ ॥

शंका— स्वयंभूरमण द्वीपवर्ती स्वयंप्रभ पर्वतके इस ओर और मानुषोत्तर पर्वतके
उस ओर (असंख्यात द्वीप-समुद्रोंमें) भोगभूमिके समान रचना होनेसे वहाँपर देशव्रती नहीं
पाये जाते हैं, इसलिये यह सूत्र घटित नहीं होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, वैरके संबन्धसे देवों अथवा दानवोंके द्वारा उठाकर डाले
गये देशव्रती तिर्यकोंका सब जगह सञ्चार होनेमें कोई विरोध नहीं आता है, इसलिये वहाँपर
तिर्यकोंके पाँखों गुणस्थान बन जाते हैं ।

अब तिर्यकोंमें सम्यग्दर्शनके भेदोंका प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

तिर्यक् असंपतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षाणिकसम्यग्दृष्टि, वेदकसम्यग्दृष्टि और उपशम-
सम्यग्दृष्टि होते हैं ॥ १५८ ॥

सुगमम् ।

तिरिक्खा संजदासंजद-ट्टाणे खइयसम्माइट्टी णत्थि अवसेसा
अत्थि ॥ १५९ ॥

तिर्यक्षु क्षायिकसम्यग्दृष्टयः संयतासंयताः किमिति न सन्तीति चेन्न, क्षायिक-
सम्यग्दृष्टीनां भोगभूमिमस्तरेणोत्पत्तेरभावात् । न च भोगभूमावृत्तपक्षानामणुव्रतोपादानं
सम्भवति तत्र तद्विरोधात् । सुगममन्यत् ।

एवं पंचिंदिय-तिरिक्खा पंचिंदिय-तिरिक्ख-पज्जत्ता ॥ १६० ॥

एतवपि सुबोध्यम् ।

पंचिंदिय-तिरिक्ख-जोणिणीसु असंजदसम्माइट्टि-संजदासंजद-
ट्टाणे खइयसम्माइट्टी णत्थि, अवसेसा अत्थि ॥ १६१ ॥

तत्र क्षायिकसम्यग्दृष्टीनामुत्पत्तेरभावात्तत्र वर्शनमोहनीयस्य अपणाभावाच्च ।

मनुष्यादेशप्रतिपादनार्थमाह—

यह सूत्र सुगम है ।

तिर्यक्ष संयतासंयत गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि नहीं होते हैं । शेष दो सम्य-
ग्दर्शनोत्पत्ति युक्त होते हैं ॥ १५९ ॥

शंका— तिर्यक्षोंमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीव संयतासंयत क्यों नहीं होते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, तिर्यक्षोंमें यदि क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न होते हैं तो
वे भोगभूमिमें ही उत्पन्न होते हैं, दूसरी जगह नहीं । परंतु भोगभूमिमें उत्पन्न हुए जीवोंके
अणुव्रतकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है, क्योंकि, वहांपर अणुव्रतके होनेमें आगमसे विरोध आता
है । शेष कथन सुगम है ।

इसी प्रकार पंचेन्द्रिय तिर्यक्ष और पंचेन्द्रिय-तिरिक्ख-पर्याप्त होते हैं ॥ १६० ॥

इस सूत्रका अर्थ भी सुबोध है ।

पञ्चेन्द्रिय तिर्यक्ष जो निनिर्मोमें असंयतसम्यग्दृष्टि और संयतासंयत गुणस्थानमें
क्षायिकसम्यग्दृष्टि नहीं होते हैं । शेष दो सम्यग्दर्शनोत्पत्ति युक्त होते हैं ॥ १६१ ॥

क्योंकि, उनमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीव भरकर उत्पन्न नहीं होते हैं और जो वहां
उत्पन्न होते हैं उनके वर्शनमोहनीयका अर्थ नहीं होता है, अतः उनमें क्षायिक सम्यग्दर्शन नहीं
पाया जाता है ।

मणुसा^१ अस्थि मिच्छाइट्टी सासणसम्माइट्टी सम्मामिच्छाइट्टी
असंजदसम्माइट्टी संजदासंजदा संजदा त्ति ॥ १६२ ॥

सुगममेतत् ।

एवमइहाइज—दीव—समुद्वेसु ॥ १६३ ॥

धरसम्बन्धेन क्षिप्तानां संयतानां संयतासंयतानां च सर्वद्वीपसमुद्वेषु संभवो
भवत्विति चेन्न मानुषोत्तरात्परतो देव^२प्रयोषतोऽपि मानुषाणां^३ गमनाभावात् ।
न हि स्वतोऽसमर्थमन्यतः समर्थ^४ भवति, अतिप्रसङ्गात् । अथ स्यादर्थतृतीयशब्देन
किमु द्वीपो विशिष्यते^५ उत समुद्र उत द्वावपीति ? नान्योपास्त्यविकल्पो मानुषो-
त्तरात्परतोऽपि मनुष्याणामस्तिस्वप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, द्वीपत्रये मनुष्याणां सस्व-
प्रसङ्गात् । नैतदपि^६, सूत्रविरोधात् । नादिविकल्पोऽपि, समुद्राणां संख्यानियमाभावात्
सर्वसमुद्वेषु^७ उत्तरात्परतोऽपि मनुष्याणां गमनाभावोक्त्या न युज्यते ।

अब मनुष्योंमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

मनुष्य मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि, संयता-
संयत और संयत होते हैं ॥ १६२ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है—

इसीप्रकार दार्द द्वीप और वो समुद्रोंमें जानना चाहिये ॥ १६३ ॥

शंका— धरके संबन्धसे डाले गये संयत और संयतासंयत आदि मनुष्योंका संपूर्ण द्वीप
और समुद्रोंमें सञ्जाव रहा आये, ऐसा मान लेनेमें क्या हानि है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, मानुषोत्तर पर्वतके उस तरफ देवोंकी प्रेरणासे भी
मनुष्योंका गमन नहीं हो सकता है । ऐसा न्याय भी है कि जो स्वतः असमर्थ होता है वह
दूसरोंके संबन्धसे भी समर्थ नहीं हो सकता है । यदि ऐसा न होवे तो अतिप्रसंग होय जा
जायगा । अतः मानुषोत्तरके उस ओर मनुष्य नहीं पाये आते हैं ।

शंका— अर्थतृतीय शब्द द्वीपका विशेषण है या समुद्रका अथवा दोनोंका ? इनमेंसे
अन्तके वो विकल्प तो बरतकर नहीं हैं, क्योंकि, वैसा मान लेने पर मानुषोत्तर पर्वतके उस
तरफ भी मनुष्योंके अस्तित्वका प्रसंग आ जायगा । यदि यह कहा जावे कि अच्छी बात है,
मानुषोत्तरके परे भी मनुष्य पाये आवें, तो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, इस प्रकार तो
तीन द्वीपोंमें मनुष्योंके सञ्जावका प्रसंग आता है । और वैसा है नहीं, क्योंकि, सूत्रसे विरोध

१ म. मणुसा ।

२ म. देवस्व ।

३ म. मनुष्याणां ।

४ म. समर्थोऽन्यत समर्थ ।

५ म. विशिष्यते .

६ न तदपि ।

अत्र प्रतिविधीयते । नास्त्योपास्त्यविकल्पोक्तदोषाः समाढीकन्ते, तथोरनम्यु-
पगमात् । न प्रथमविकल्पोक्तदोषोऽपि, द्वीपेष्वर्धतृतीयसंख्येषु मनुष्याणामस्तिस्व-
नियमे सति शेषद्वीपेषु मनुष्याभावसिद्धिवन्मानुषोत्तरत्वं प्रत्यविशेषतः शेषसमुद्रेषु
तदभावसिद्धेः । नाशेषसमुद्राणां मानुषोत्तरत्वमसिद्धमारात्तद्वीपभागस्याप्यन्यथा
मानुषोत्तरत्वानुपपत्तेः । ततः सामर्थ्याद् द्वयोः समुद्रयोः सन्तीत्यनुक्तमप्यवगम्यते ।

सम्यग्दर्शनविशेषप्रतिपादनार्थमाह—

मणुसा असंजदसम्माइट्ठि-संजदासंजद-संजद-ट्ठाने अत्थि
खइयसम्माइट्ठी^१ वेदयसम्माइट्ठी उवसमसम्माइट्ठी ॥ १६४ ॥

सुगमत्वात्तात्र वचतव्यमस्ति ।

एवं मणुसपजस-मणुसिणीसु ॥ १६५ ॥

एतदपि सुगमम् ।

भाता है । इसी प्रकार पहला विकल्प भी नहीं बन सकता है, क्योंकि, इस प्रकार द्वीपोंकी संख्याका नियम होने पर भी समुद्रोंकी संख्याका कोई नियम नहीं बनता है, इसलिये समस्त समुद्रोंमें समान संख्याका मनुष्य होना असिद्ध होकर है। कारण

समाधान— दूसरे और तीसरे विकल्पमें दिये गये दोष तो प्राप्त ही नहीं होते हैं, क्योंकि, परमागममें बैसा माना ही नहीं गया है । इसी प्रकार प्रथम विकल्पमें दिया गया दोष भी प्राप्त नहीं होता है, क्योंकि, डाई द्वीपमें मनुष्योंके अस्तित्वका नियम हो जानेपर शेषके द्वीपोंमें जिस प्रकार मनुष्योंके अभावकी सिद्धि हो जाती है उसी प्रकार शेष समुद्रोंमें भी मनुष्योंका अभाव सिद्ध हो जाता है, क्योंकि, डाई द्वीपोंको छोड़कर शेष द्वीपोंकी तरह वो समुद्रोंके अतिरिक्त शेष समुद्र भी मानुषोत्तरसे परे हैं, अतः शेष द्वीपोंकी तरह शेष समुद्रोंके भी मानुषोत्तरसे परे होनेमें कोई विशेषता नहीं है । इस प्रकार शेष द्वीपोंके लिये जो नियम लागू है वही शेष समुद्रोंके लिये भी हो जाता है । इसलिये शेष समुद्रोंमें मनुष्योंका अभाव है यह बात निश्चित हो जाती है । शेषके संपूर्ण समुद्रोंका मानुषोत्तर पर्वतके उस तरफ होना असिद्ध भी नहीं है, अन्यथा समीपवर्ती द्वीपभागके भी मानुषोत्तर पर्वतके उस तरफ होना सिद्ध नहीं होगा । इसलिये सामर्थ्यसे दो समुद्रोंमें मनुष्य पाये जाते हैं, यह बात बिना कहे ही जानी जाती है ।

अब मनुष्योंमें सम्यग्दर्शनके भेदोंका प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

मनुष्य असपत्तसम्यग्दृष्टि, संयतासंयत और संयत गुणस्थानोंमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि
वेदकसम्यग्दृष्टि और उपशमसम्यग्दृष्टि होते हैं ॥ १६४ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम होनेसे यहाँ पर विशेष कहने योग्य नहीं है ।

इसी प्रकार मनुष्य पर्याप्त और मनुष्यनिर्घोंमें भी जानना चाहिये ॥ १६५ ॥

इस सूत्रका अर्थ भी सुगम है ।

वेधादेशप्रतिपादनार्थमाह—

देवा अस्थि मिच्छाइट्टी सासणसम्माइट्टी सम्मामिच्छाइट्टी
असंजदसम्माइट्टि ति ॥ १६६ ॥

एवं जाव उवरिम—गेवेज्ज—विमाण—वासिय—देवा ति ॥ १६७ ॥

देवा असंजदसम्माइट्टि-ट्टाणे अस्थि खइयसम्माइट्टी वेदय-
सम्माइट्टी उवसमसम्माइट्टि ति ॥ १६८ ॥

सुगमत्वात्सूत्रश्रितये न किञ्चिद्वक्तव्यमस्ति ।

भवनवासिय-वाणवेत्तर-जोइसिय देवा देवीओ च सोधम्मीसाण-
कप्पवासिय-देवीओ च असंजदसम्माइट्टि-ट्टाणे खइयसम्माइट्टी णस्थि
अवसेसाअवस्थि अज्जेसिन्हात्तुवेत्तवस्थिअ॥ १६९ ॥

किमिति क्षायिकसम्यग्दृष्टयस्तत्र न सन्तीति चेन्न, देवेषु दर्शनमोहक्षयणा-
भावात्क्षयितदर्शनमोहकमंणामपि प्राणिनां भवनवास्यादिष्वधमदेवेषु सर्वदेवीषु
कोत्पत्तेरभावाच्च । शेषसम्यक्त्वद्वयस्य तत्र कथं सम्भव इति चेन्न, तत्रोत्पन्नजीवानां
पञ्चास्तर्पणायपरिणतेः सत्त्वात् ।

अब देवोंमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

देव मिच्छादृष्टि, सासाधनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिच्छादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि
होते हैं ॥ १६६ ॥

इसी प्रकार उपरिम उपरिम ग्रन्थेयक तकके देव जानना चाहिये ॥ १६७ ॥

देव असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि, वेदकसम्यग्दृष्टि और उपशम-
सम्यग्दृष्टि होते हैं ॥ १६८ ॥

पूर्वोक्त तीनों सूत्रोंका अर्थ सुगम होनेसे इनके विषयमें अधिक कुछ भी नहीं कहना है ।

भवनवासी, वानस्थान्तर और अयोसिणी देव तथा उनकी देवियां और सौधर्मे तथा
ईशानकल्पवासी देवियां असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि नहीं हैं । शेषके दो
सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं और होती हैं ॥ १६९ ॥

शंका— क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीव उक्त देवों और देवियोंमें क्यों नहीं होते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, एक तो वहांपर दर्शनमोहनीयका क्षय नहीं होता है ।
दूसरे जिन जीवोंने पूर्व पर्यायमें दर्शनमोहनीयका क्षय कर दिया है उनकी भवनवासी आदि
अधम देवोंमें और सभी देवियोंमें उत्पत्ति नहीं होती है ।

शंका— शेषके दो सम्यग्दर्शनोंका उनमें सद्भाव कैसे संभव है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, वहांपर उत्पन्न हुए जीवोंके अनन्तर सम्यग्दर्शनरूप
पर्याय हो जाती है, इसलिये शेषके दो सम्यग्दर्शनोंका वहांपर सद्भाव पाया जाता है ।

सोधम्मीसाण-प्पहुडि जाव उवरिम-उवरिम-गेवज्ज-विमाण-
वासिय-देवा असंजदसम्माइट्ठि-ट्ठाणे अत्थि खइयसम्माइट्ठी वेदग-
सम्माइट्ठी उवसमसम्माइट्ठी ॥ १७० ॥

त्रिविधेन सम्यक्त्वेन सह तत्रोत्पत्तेर्दर्शनात् । तत्रोत्पद्य द्विविधसम्यग्दर्शनो-
पादानास्तत्र तेषां सत्त्वं मुच्यते मिति ।

शेषदेवानो सम्यग्दर्शनभेदप्रतिपादनार्थमाहुः—

अणुदिस-अणुत्तर-अजिज्झ-अइत्थं संत्ता-अज्झंत्ता-अज्झिद-अज्झवट्ठ-
सिद्धि-विमाण-वासिय-देवा असंजदसम्माइट्ठि-ट्ठाणे अत्थि खइय-
सम्माइट्ठी वेदगसम्माइट्ठी उवसमसम्माइट्ठी ॥ १७१ ॥

कथं तत्रोपशमसम्यक्त्वस्य सत्त्वमिति चेत्कथं च तत्र तस्यासत्त्वम् ?
तत्रोत्पत्तेः आधिकक्षायोपशमिकसम्यग्दर्शनेभ्यस्तदनुत्पत्तेः । नापि मिथ्यादृष्ट्य
उपासीपशमिकसम्यग्दर्शनाः सन्तस्तत्रोत्पद्यन्ते, तेषां तेन सह मरणाभावात् । न,

सौघर्म और ऐशान कल्पते लेकर उपरिम उपरिम सवेयक तकके देव असंपत्-
सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें आधिकसम्यग्दृष्टि, वेदकसम्यग्दृष्टि और उपशमसम्यग्दृष्टि होते हैं ॥ १७० ॥

उक्त देवोंमें तीनों ही प्रकारके सम्यग्दर्शनोंके साथ जीवोंकी उत्पत्ति देखी जाती है
अथवा, वहाँपर उत्पन्न होनेके पश्चात् वेदक और उपशमिक इन दो सम्यग्दर्शनोंका ग्रहण होता
है, इसलिये उक्त देवोंमें तीनों सम्यग्दर्शनोंका सञ्जाव बन जाता है ।

अब शेष देवोंमें सम्यग्दर्शनके भेद बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

तत्र अनुविशोर्मे और विजय, वजयन्त, जयन्त, अपराजित तथा सर्वार्थसिद्धि इन पांच
अनुत्तरोर्मे रहनेवाले देव असंपत्सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें आधिकसम्यग्दृष्टि, वेदकसम्यग्दृष्टि
और उपशमसम्यग्दृष्टि होते हैं ॥ १७१ ॥

शंका— यहाँपर उपशम सम्यग्दर्शनका सञ्जाव कैसे पाया जाता है ?

प्रतिशंका— वहाँपर उसका सञ्जाव कैसे नहीं पाया जा सकता है ?

शंका— वहाँपर जो उत्पन्न होते हैं उनके आधिक और क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन
पाया जाता है, इसलिये उनके उपशम सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है । और
मिथ्यादृष्टि जीव उपशम सम्यग्दर्शनको ग्रहण करके वहाँपर उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि, ऐसे
उपशमसम्यग्दृष्टियोंका उपशमसम्यक्त्वके साथ मरण नहीं होता है ।

समाधान— नहीं, क्योंकि, उपशम भेषोपर चढ़नेवाले और चढ़कर उतरनेवाले
जीवोंकी अनुविश और अनुत्तरोर्मे उत्पत्ति होती है, इसलिये वहाँपर उपशम सम्यक्त्वके सञ्जाव
रहनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

‘उपशमश्रेण्यामारूढानामारूढावतीर्णानां च तत्रोत्पत्तितस्तत्र तत्सत्त्वाविरोधात् । उपशमश्रेण्यारूढा उपशमसम्यग्दृष्टयो न स्थियन्ते औपशमिकसम्यग्दर्शनोपलक्षित-
त्वाच्छेषौपशमिकसम्यग्दृष्टय इवेति चेन्न, पश्चात्कृतमिष्यात्त्वसम्यक्त्वाभ्यामनुप-
शमितोपशमितचारित्र्यमोहाभ्यां च तयोर्वैषम्यात् ।

सम्यग्दर्शनमुखेन जीवपदार्थमभिधाय समनस्कामनस्कभेदेन जीवपदार्थप्रति-
प्रतिपादनार्थमाहुः—

सपिणयाणुवादेण अस्थि सण्णी असण्णी ॥ १७२ ॥

मार्गदर्शक - औचार्त्त जी सुविधितान्तर जी फलान्तर

सुगममेतत्सूत्रम् । उक्तं च—

मीमंसदि जो पुष्पं कउजमकउजं च तज्जमिदरं च ।

सिक्खदि जामेणेदि य सो समणो असमणो य विवरीधो । २२१ ॥

संज्ञितं गुणस्थानाध्वानप्रतिपादनार्थमाहुः—

सण्णी मिच्छाद्विट्ठि—प्पहुडि जाव खीणकसाय—वीयराय—

छदुमरथा त्ति ॥ १७३ ॥

शंका— उपशम श्रेणीपर आरूढ हुए उपशम सम्यग्दृष्टि जीव नहीं मरते हैं, क्योंकि, वे उपशम सम्यग्दर्शनसे युक्त होते हैं । जिस प्रकार अन्य औपशमिक सम्यग्दृष्टियोंका मरण नहीं होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, पश्चात्कृत मिष्यात्त्व और सम्यक्त्वकी अपेक्षा तथा अनुपशमित और उपशमित चारित्र्यमोहाभ्यांकी अपेक्षा साधारण उपशम सम्यग्दृष्टियों और उपशम श्रेणीपर चढ़े हुए सम्यग्दृष्टियोंमें वैधर्म्य है ।

इस प्रकार सम्यग्दर्शनके द्वारा जीव पदार्थका कथन करके अब समनस्क और अमनस्क इन दो भेदरूप संज्ञीमार्गोंके द्वारा जीव पदार्थके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

संज्ञीमार्गोंके अनुवादसे संज्ञी और असंज्ञी जीव होते हैं ॥ १७३ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है ।

जो कार्य करनेसे पूर्व कार्य और अकार्यका, तथा तत्त्व और अतत्त्वका विचार करता है, दूसरोंके द्वारा भी गई शिक्षाओंको सीखता है और नाम लेनेपर आ जाता है वह समनस्क है और जो इससे विपरीत है वह अमनस्क है ॥ २२१ ॥

अब संज्ञी जीवोंके गुणस्थानोंमें प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

संज्ञी जीव मिष्याद्विट्ठि गुणस्थानसे लेकर क्षीणकसाय-वीयराय-छदुमरथा गुणस्थानतक होते हैं ॥ १७३ ॥

१ मु श्रेण्यारूढा । २ अ प्रती ‘उक्तं च’ इत्यत्र आरम्भ गात्रेण नास्ति । मु प्रतावपि

३ संज्ञानुवादेन भजिषु द्वादश गुणस्थानानि क्षीणकसायान्तानि । य सि. १. ८

समनस्कत्वात्सयोगकेवलिनोऽपि' संज्ञिन इति चेन्न, तेषां क्षीणावरणानां मनोऽवष्टम्भबलेन बाह्यार्थग्रहणाभावतस्तदसत्त्वात् । तर्हि भवन्तु केवलिनोऽसंज्ञिन इति चेन्न, साक्षात्कृताशेषपदार्थानामसंज्ञित्वविरोधात् । असंज्ञिनः केवलिनो मनोऽनपेक्ष्य बाह्यार्थग्रहणाद्विकलेन्द्रियवदिति चेन्न, कस्येवं यदि मनोऽनपेक्ष्य ज्ञानोत्पत्तिमात्रमाश्रित्या-संज्ञित्वमुच्येत । किं पुनरसंज्ञित्वस्य निवन्धनमिति' चेत् ? मनसोऽभावाद् बुद्धय-तिशयाभावः ततो नानन्तरोक्तदोष इति । सुगममन्यत्' ।

असंज्ञी पृष्ठेन्द्रिय-पृष्ठेन्द्रिय-जाह्न असाधित-पञ्चिन्द्रियात्ति ॥ १७४ ॥

एतदपि सूत्रं सुगमम् ।

आहारमुखेन जीवप्रतिपादनार्थमाह—

आहाराणुवादेण अरिथ आहारा अणाहारा ॥ १७५ ॥

शंका— मनसहित होनेके कारण सयोगकेवली भी संज्ञी होते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, आवरण करनेसे रहित उनके मनके अवस्थानसे बाह्य वर्णका ग्रहण नहीं पाया जाता है, इसलिये उन्हें संज्ञी नहीं कह सकते ।

शंका— तो केवली असंज्ञी रहे आये ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जिन्होंने तबस्त पदार्थोंको छाड़ा कर लिया है उनके असंज्ञी होनेमें विरोध आता है ।

शंका— केवली असंज्ञी होते हैं, क्योंकि, वे मनकी अपेक्षाके बिना ही विकलेन्द्रिय जीवोंकी तरह बाह्य पदार्थोंको ग्रहण करते हैं ?

समाधान— यदि मनकी अपेक्षा न करके ज्ञानकी उत्पत्तिमात्रका आश्रय करके असंज्ञीपना कहा जाता तो ऐसा होता । परंतु ऐसा नहीं है ।

शंका— तो असंज्ञित्वका क्या कारण है ?

समाधान— मनका अभाव होनेसे बुद्धिके अतिशयका अभाव असंज्ञित्वका कारण है । इसलिये केवली को पूर्वमें दिया गया दोष सम्भव नहीं है । अन्य कथन सुगम है ।

असंज्ञी जीव एकेन्द्रियसे लेकर असंज्ञी पंचेन्द्रियपर्यन्त होते हैं ॥ १७४ ॥

यह सूत्र भी सुगम है ।

अब आहारभक्षणके द्वारा जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

आहारभक्षणके अनुवादसे आहारक और अनाहारक जीव होते हैं ॥ १७५ ॥

१ म. सयोगिकेवलिनोऽपि ।

२ म. सुगममेतत् ।

५ म. सुगमं सूत्रम् ।

२ म. भाशित्यासंज्ञित्वस्य निवन्धनमिति ।

४ असंज्ञिषु एकमेव विद्यादुष्टिस्थानम् । स. सि. १. ८.

एतदपि सुगमम् ।

'आहारिगुणप्रतिपादनार्थमाह—

आहारा एइंदिय-स्पृद्धि जाव सजोगिकेवलि ति^१ ॥ १७६ ॥

अत्र कवललेपोषममनःकर्माहारान् परित्यज्य नोकर्माहारो ग्राह्यः, अन्यथा-
हारकालविरहाम्नां सह विरोधात् ।

अणादारा चदुसु द्वाणेषु विगहगइ-समावण्णाणं केवलीणं वा
समुग्धाद-गदाणं अजोगिकेवली सिद्धा चेदि ॥१७७॥

एते शरीरआयोग्यपुद्गलोपादानरहितत्वावनाहारिण उच्यन्ते ।

इति संत-सुत-विवरणं समप्तं ।

मार्गवर्णक - आचार्य श्री सुविश्वितागर जी महाराज

यह सूत्र भी सुगम है ।

अब आहारमार्गणामें गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

आहारक जीव एकेन्द्रियसे लेकर सयोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं ॥ १७६ ॥

यहांपर आहार शब्दसे कबलाहार, लेपाहार, अण्वाहार, सान्तिकाहार और कर्माहारको
छोड़कर नोकर्माहारका ही ग्रहण करना चाहिये । अन्यथा आहारकाल और विरहके साथ
विरोध आता है ।

विग्रहगतिकी प्राप्ति जीवोंके मिथ्यात्व, सासादन और अविरतसम्यग्दृष्टि तथा समुद्धा-
सगत केवलियोंके सयोगिकेवली, इन चार गुणस्थानोंमें रहनेवाले जीव और अयोगिकेवली
तथा सिद्ध अनाहारक होते हैं ॥ १७७ ॥

ये जीव शरीरके योग्य पुद्गलोंका ग्रहण नहीं करते हैं, इसलिये अनाहारक होते हैं ।

इस प्रकार सत्प्ररूपणा - सूत्र - विवरण समाप्त हुआ ।

१ मु आहार ।

२ आहारानुवादेन आहारकेषु मिथ्यादृष्टिचारीनि यथागन्धव्यन्नादि । स सि १ ८

३ अनाहारकेषु विग्रहमत्वापन्नेषु त्रीणि गुणस्थानानि विध्यादृष्टिः सामादनसम्यग्दृष्टिरसमन
सम्यग्दृष्टिश्च । समुद्धासगतः सयोगिकेवली अयोगिकेवली च । स सि १ ८.

१ संत-परूषणा-सुत्ताणि

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
१	जमो अरिहंताणं जमो सिद्धाणं जमो आइरियाणं जमो उवज्जायाणं जमो खोए सव्वसाहूणं इवि ।	८	१३	संजवासंजवा ।	१७४
२	एतो इमेसि चोइसण्हं जीवसमासाणं मग्गणदुवाए तत्थ इमानि चोइस जेव दूठाणाणि जायव्वाणि भवंति ।	१२	१४	वमससंजवा ।	१७६
३	तं जहा ।	१३३	१५	अप्यमससंजवा ।	१७९
४	गइ इविए काए जोगे जेदे कसाए णाथे संजमे वंसणे लेइसा भविय सम्मस सणिण आहारए जेवि ।	१३३	१६	अपुण्यकरणपविट्ठसुद्धिसंजवेसु अत्थि उवसमा कवा ।	१८०
५	एवेसि जेव चोइसण्हं जीवसमासाणं पक्कणदुवाए तत्थ इमानि अदुठ अणिमोगहाराणि जायव्वाणि भवंति ।	१५४	१७	अणिपट्ठिवावरसांपराइयपविट्ठसु- द्धिसंजवेसु अत्थि उवसमा कवा ।	१८४
६	तं जहा ।	१५६	१८	सुहुमसांपराइयपविट्ठसुद्धिसंजवेसु अत्थि उवसमा कवा ।	१८८
७	संतपरूषणा इव्वपमाणाणुगमो कोसाणुगमो कोसणाणुगमो कालाणु- गमो अंतराणुगमो भावाणुगमो अप्पाजहुगाणुगमो जेवि ।	१५६	१९	उवसंतकसापवीयरायछहुमत्ता ।	१८९
८	संतपरूषणदाए बुविहो जिहेसो ओघेण आवेसेण य ।	१६०	२०	लीणकसापवीयरायछहुमत्ता ।	१९०
९	ओघेण अत्थि मिच्छाइट्ठी ।	१६२	२१	सखोमकेवली ।	१९१
१०	सासनसम्माइट्ठी ।	१६४	२२	अखोमकेवली ।	१९३
११	सम्मामिच्छाइट्ठी ।	१६७	२३	सिद्धा जेवि ।	२०१
१२	असंजदसम्माइट्ठी ।	१७१	२४	आवेसेण गविमाणुवावेण अत्थि निरयगदो तिरिक्कगदो मनुस्स- गदो वेवगदो सिद्धिगदो जेवि ।	२०२
			२५	जेरइया चहुसुदुठानेसु अत्थि मिच्छा- इट्ठि सासनसम्माइट्ठी सम्मा- मिच्छाइट्ठी असंजदसम्माइट्ठि ।	२०५
			२६	तिरिक्का पंचसु दूठानेसु अत्थि मिच्छाइट्ठी सासनसम्माइट्ठी सम्मामिच्छाइट्ठी असंजदसम्मा- इट्ठी संजवासंजवा ति ।	२०८
			२७	मनुस्सा चोइससु दूठानेसु अत्थि	

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
	मिच्छाद्दृष्टी, सासनसम्माद्दृष्टी, सम्मामिच्छाद्दृष्टी, असंजवः-सम्मा-द्दृष्टी, संजवासंजवा, यमससंजवा, अप्यमससंजवा, अपुण्यकरणपविट्ठ- <small>मागद्विहिक</small> सुद्धिसज्जवेसु अत्थि उवसमा लब्धा, अणियट्ठिवावरसांपराइयपविट्ठसुद्धि- <small>आचार्य श्री तेविधिताग</small> संजवेसु अत्थि उवसमा लब्धा, सुहुम-सांपराइयपविट्ठसुद्धिसज्जवेसु अत्थि उवसमा लब्धा, उवसंतकसायवीज-रायछदुमत्था, कोणकसायवीज-रायछदुमत्था, सज्जोगिकेवली, अज्जोगिकेवल्लि ति ।	२१॥	३६ एइदिया बीइदिया तीहदिया चउरिविया असण्णिपंचिविया एवकम्मि वेव मिच्छाद्दृष्टिद्विठाने ।	२६०	
२८ वेवा चबुसु द्वाणेसु अत्थि मिच्छा-द्दृष्टी सासनसम्माद्दृष्टी सम्मा-मिच्छाद्दृष्टी असंजवसम्माद्दृष्टि ति ।	२२६		३७ पंचिविया असण्णिपंचिवियप्पहुडि जाव अज्जोगिकेवल्लि ति ।	२६३	
२९ तिरिक्खा सुद्धा एइदियप्पहुडि जाव असण्णिपंचिविया ति ।	२२८		३८ तेज परमणिदिया इदि ।	२६५	
३० तिरिक्खा मिस्सा सण्णिमिच्छा-द्दृष्टिप्पहुडि जाव संजवासंजवा ति ।	२२९		३९ कायानुवादेण अत्थि पुठविकाइया आउकाइया तेउकाइया वाउकाइया वणप्फइकाइया तसकाइया अकाइया चेदि ।	२६६	
३१ मणुस्सा मिस्सा मिच्छाद्दृष्टि-प्पहुडि जाव संजवासंजवा ति ।	२३२		४० पुठविकाइया दुविहा, वावरा सुहुमा । वावरा दुविहा, पज्जता अपज्जता । सुहुमा दुविहा, पज्जता अपज्जता । आउकाइया दुविहा, वावरा सुहुमा । वावरा दुविहा, पज्जता अपज्जता । सुहुमा दुविहा, पज्जता अपज्जता । तेउकाइया दुविहा, वावरा सुहुमा । वावरा दुविहा, पज्जता अपज्जता । सुहुमा दुविहा, पज्जता अपज्जता । वाउकाइया दुविहा, वावरा सुहुमा । वावरा दुविहा, पज्जता अपज्जता । सुहुमा दुविहा, पज्जता अपज्जता । चेदि ।	२६७	
३२ तेज परं सुद्धा मणुस्सा ।	२३२		४१ वणप्फइकाइया दुविहा, पत्तेयसरीरा साधारणसरीरा । पत्तेयसरीरा दुविहा, पज्जता अपज्जता । साधारणसरीरा दुविहा, वावरा सुहुमा । वावरा दुविहा, पज्जता	२६९	
३३ इदियानुवादेण अत्थि एइदिया बीइदिया तीइदिया चउरिविया पंचिविया अणिविया चेदि ।	२३३				
३४ एइदिया दुविहा, वावरा सुहुमा । वावरा दुविहा, पज्जता अपज्जता सुहुमा दुविहा, पज्जता अपज्जता ।	२५१				
३५ बीइदिया दुविहा, पज्जता अप-ज्जता । तीइदिया दुविहा, पज्जता अपज्जता । चउरिविया दुविहा, पज्जता अपज्जता । पंचिविया					

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
	अपञ्जस्ता । सुहृमा दुविहा, पञ्जस्ता अपञ्जस्ता चेदि ।	२७०	५४	सञ्चयविजोगो सन्निमिच्छाद्दृष्टि- प्यहुडि जाव सजोगिकेवलि ति	२९०
४२	तसकाइया दुविहा, पञ्जस्ता [REDACTED]	२७४	५५	मोसवविजोगो सञ्चमोसवविजोगो सन्निमिच्छाद्दृष्टिप्यहुडिजाव खीज- कसायवीधरायछदुमत्ता ति ।	२९१
४३	पुडविकाइया आउकाइया तेउकाइया वाउकाइया अचकइकाइया एकम्मि.वेय मिच्छाद्दृष्टिदृष्टाणे ।	२७६	५६	कायजोगो सत्तविहो, ओरालिय- कायजोगो ओरालियमिस्सकाय- जोगो वेउव्वियकायजोगो वेउ- व्वियमिस्सकायजोगो आहारकाय- जोगो आहारमिस्सकायजोगो कम्म- इयकायजोगो चेदि ।	२९१
४४	तसकाइया ओइंदियप्यहुडि जाव अजोगिकेवलि ति ।	२७७	५७	ओरालियकायजोगो ओरालिय- मिस्सकायजोगो तिरिक्खमजुत्ताणं	२९७
४५	आहरकाइया आहरेइंदियप्यहुडि जाव अजोगिकेवलि ति	२७८	५८	वेउव्वियकायजोगो वेउव्वियमिस्स- कायजोगो देवणेइयाणं ।	२९८
४६	तेज परयकइया चेदि ।	२७९	५९	आहारकायजोगो आहारमिस्सकाय- जोगो संजवाणमिद्विपत्ताणं ।	२९९
४७	जोगाणुवावेण अत्थि मज्जजोगो अविजोगो कायजोगो चेदि ।	२८०	६०	कम्मइयकायजोगो विगगहणइसमा- वत्ताणं केवलीणं वा समुत्थाइगदाणं ।	३००
४८	अजोगी चेदि ।	२८२	६१	कायजोगो ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकायजोगो एइंदिय- प्यहुडि जाव सजोगिकेवलि ति ।	३०७
४९	मज्जजोगी अउव्विहो, सञ्चमज्ज- जोगी मोसमज्जजोगो सञ्चमोस- मज्जजोगी असञ्चमोसमज्जजोगो चेदि ।	२८२	६२	वेउव्वियकायजोगो वेउव्वियमिस्स- कायजोगो सन्निमिच्छाद्दृष्टिप्यहुडि जाव असंजवसम्माद्दृष्टि ति ।	३०७
५०	मज्जजोगो सञ्चमज्जजोगो असञ्च- मोसमज्जजोगो सन्निमिच्छाद्दृष्टि प्यहुडि जाव सजोगिकेवलि ति ।	२८४	६३	आहरकायजोगो आहारमिस्सकाय- जोगो एकम्मि.वेय पसससंजव- दृष्टाणे	३०८
५१	मोसमज्जजोगो सञ्चमोसमज्जजोगो सन्निमिच्छाद्दृष्टिप्यहुडि जाव खीजकसायवीधरायछदुमत्ता ति ।	२८७	६४	कम्मइयकायजोगो एइंदियप्यहुडि जाव सजोगिकेवलि ति ।	३०९
५२	अविजोगो अउव्विहो, सञ्चयविज- ओगो मोसवविजोगो सञ्चमोस- वविजोगो असञ्चमोसवविजोगो चेदि ।	२८८	६५	मज्जजोगो अविजोगो कायजोगो सन्निमिच्छाद्दृष्टिप्यहुडि जाव	
५३	अविजोगो असञ्चमोसवविजोगो ओइंदियप्यहुडि जाव सजोगि- केवलि ति ।	२८९			

સૂત્ર સંખ્યા	સૂત્ર	પૃષ્ઠ	સૂત્ર સંખ્યા	સૂત્ર	પૃષ્ઠ
	સર્વોગિકોવતિ સ્તિ ।	૩૧૦	૮૧	એવં પદ્મમાણ પુઢ્વોણ જેરહયા ।	૩૨૪
૬૬	ચચિજોગો કાયજોગો ત્રીહંદિય- પ્પહુદિ આચ અસન્નિપંચદિયા સ્તિ ।	૩૧૧	૮૨	ચિદિયાચિ આચ સસમાણ પુઢ્વોણ જેરહયા મિચ્છાહટ્ઠિટ્ઠાણે સિયા પજ્જસા, સિયા અપજ્જસા ।	૩૨૫
૬૭	કાયજોગો દ્વંદિયાણં ।	૩૧૧	૮૩	સાસનસમ્માહટ્ઠિ — સમ્મામિચ્છા હટ્ઠિ — અસંજવસમ્માહટ્ઠિટ્ઠાણે નિયમા પજ્જસા ।	૩૨૫
૬૮	મળજોગો ચચિજોગો પજ્જસાણં અત્થિ, અપજ્જસાણં નત્થિ ।	૩૧૨	૮૪	તિરિક્કા મિચ્છાહટ્ઠિ—સાસન- સમ્માહટ્ઠિ — અસંજવસમ્માહટ્ઠિ— ટ્ઠાણે સિયા પજ્જસા, સિયા અપજ્જસા ।	૩૨૭
૬૯	કાયજોગો પજ્જસાણ ચિ અત્થિ, અપજ્જસાણ ચિ અત્થિ ।	૩૧૨	૮૫	સમ્મામિચ્છાહટ્ઠિ — સંજવાસંજવ- ટ્ઠાણે નિયમા પજ્જસા ।	૩૨૮
૭૦	છ પજ્જસીઓ, છ અપજ્જસીઓ ।	૩૧૩	૮૬	એવં પંચદિયતિરિક્કા પંચદિયતિ- રિક્કપજ્જસા ।	૩૨૯
૭૧	સન્નિમિચ્છાહટ્ઠિપ્પહુદિ આચ અસંજવસમ્માહટ્ઠિ સ્તિ ।	૩૧૪	૮૭	પંચદિયતિરિક્કજોગિનીસુ મિચ્છાહટ્ઠિ — સાસનસમ્માહટ્ઠિ ટ્ઠાણે સિયા પજ્જસિયાઓ, સિયા અપજ્જસિયાઓ ।	૩૩૦
૭૨	પંચ પજ્જસીઓ, પંચ અપજ્જસીઓ ।	૩૧૫	૮૮	સમ્મામિચ્છાહટ્ઠિ — અસંજવસમ્મા- હટ્ઠિ-સંજવાસંજવટ્ઠાણે નિયમા પજ્જસિયાઓ ।	૩૩૦
માર્ગવર્ણક	— આચાર્ય સ્ત્રી સુવિદિસામટ જી ય્ઠારાજ		૮૯	મનુસ્સા મિચ્છાહટ્ઠિ—સાસન- સમ્માહટ્ઠિ — અસંજવસમ્માહટ્ઠિ— ટ્ઠાણે સિયા પજ્જસા સિયા અપજ્જસા ।	૩૩૧
૭૩	ત્રીહંદિયપ્પહુદિ આચ અસન્નિપંચ- દિયા સ્તિ ।	૩૧૫	૯૦	સમ્મામિચ્છાહટ્ઠિ — સંજવાસંજવ- સંજવટ્ઠાણે નિયમા પજ્જસા ।	૩૩૧
૭૪	જસારિ પજ્જસીઓ, જસારિ અપજ્જસીઓ ।	૩૧૬	૯૧	એવં મનુસ્સપજ્જસા ।	૩૩૩
૭૫	દ્વંદિયાણં ।	૩૧૬	૯૨	મનુસિઓસુ મિચ્છાહટ્ઠિ—સાસન- સમ્માહટ્ઠિટ્ઠાણે સિયા પજ્જસિ-	
૭૬	ઔરાલિકાયજોગો પજ્જસાણં, ઔરાલિકમિસ્સકાયજોગો અપ- જ્જસાણં ।	૩૧૭			
૭૭	બેઝઙ્ગિકાયજોગો પજ્જસાણં, બેઝઙ્ગિકમિસ્સકાયજોગો અપ- જ્જસાણં ।	૩૧૯			
૭૮	આહારકાયજોગો પજ્જસાણં આહાર- મિસ્સકાયજોગો અપજ્જસાણં ।	૩૧૯			
૭૯	જેરહયા મિચ્છાહટ્ઠિ-અસંજવસમ્મા- હટ્ઠિટ્ઠાણે સિયા પજ્જસા સિયા અપજ્જસા ।	૩૨૧			
૮૦	સાસનસમ્માહટ્ઠિ — સમ્મામિચ્છા- હટ્ઠિટ્ઠાણે નિયમા પજ્જસા ।				

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
	याओ सिया अपज्जसियाओ ।	३३४	१०१	वेदानुवादेण अत्थि इत्थिवेदा पुरिसवेदा ज्वंसयवेदा अदगाववेदा वेदि ।	३४२
९३	सम्मामिच्छाइट्ठि—असंजवसम्मा— इट्ठि—संजवासजव—संजवट्ठाने णियमा पज्जसियाओ ।	३३४	१०२	इत्थिवेदा पुरिसवेदा असन्नि- मिच्छाइट्ठिप्पहुत्ति जाव अनियट्ठि ति ।	३४४
९४	वेदा मिच्छाइट्ठि—सासजसम्मा— इट्ठिअसंजवसम्माइट्ठिट्ठाने सिया पज्जता सिया अपज्जता ।	३३६	१०३	ज्वंसयवेदा एहंविद्यप्पहुत्ति जाव अनियट्ठि ति ।	३४५
९५	सम्मामिच्छाइट्ठिट्ठाने नियमा पज्जता ।	३३७	१०४	तेण परमदग्गवेदा वेदि ।	३४६
९६	भवणवासिय—वाणवेत्तर—ओइसिय- वेदा वेदीओ सोधम्मीसाण—कप्प- वासिय—वेदीओ च मिच्छाइट्ठि- सासजसम्माइट्ठिट्ठाने सिया पज्जता सिया अपज्जता, सिया पज्जसियाओ सिया अपज्जसि- याओ ।	३३७	१०५	नेरइया जहुसु ट्ठानेसु सुद्धा ज्वंसयवेदा ।	३४७
९७	सम्मामिच्छाइट्ठि — असंजव— सम्माइट्ठिट्ठाने नियमा पज्जता नियमा पज्जसियाओ ।	३३८	१०६	तिरिक्खा सुद्धा ज्वंसयवेदा एहंविद्यप्पहुत्ति जाव जउरिदिया ति ।	३४७
९८	सोधम्मीसाणप्पहुत्ति जाव उवरिक्क- उवरिमगेवज्जं ति विमाणवासिय- वेदेसु मिच्छाइट्ठि—सासजसम्मा- इट्ठि — असंजवसम्माइट्ठिट्ठाने सिया पज्जता सिया अपज्जता ।	३३९	१०७	तिरिक्खा तिवेदा असन्निर्वोच- विद्यप्पहुत्ति जाव संजवासजवा ति ।	३४८
९९	सम्मामिच्छाइट्ठिट्ठाने नियमा पज्जता ।	३४१	१०८	सणुत्ता तिवेदा मिच्छाइट्ठि- प्पहुत्ति जाव अनियट्ठि ति ।	३४८
१००	अणुविस—अणुत्तर—विजय—वइजयंत- जयंतावरजित — सम्बट्ठसिद्धि- विमाणवासिय—वेदा असंजवसम्मा- इट्ठिट्ठाने सिया पज्जता, सिया अपज्जता ।	३४१	१०९	तेण परमदग्गवेदा वेदि ।	३४९
			११०	वेदा जहुसु ट्ठानेसु कुवेदा, इत्थि- वेदा पुरिसवेदा ।	३४९
			१११	कत्तायाणुवादेण अत्थि कोधकसाई जाणकसाई जायकसाई लोभ- कसाई अकसाई वेदि ।	३५०
			११२	कोधकसाई जाणकसाई जाय- कसाई एहंविद्यप्पहुत्ति जाव अनि- यट्ठि ति ।	३५३
			११३	लोभकसाई एहंविद्यप्पहुत्ति जाव सुत्तमसापरइयसुद्धिसंजवा ति ।	३५४
			११४	अकसाई जहुसु ट्ठानेसु अत्थि	

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
	उत्तमसंतकसायबीयरायछदुमत्था सौणकसायबीयरायछदुमत्था सजोगिकेवली अजोगिकेवलि स्ति । ३५४			संजदा परिहारसुद्धिसंजदा सुहुम- सांपराहयसुद्धिसंजदा जहाकसाव- विहारसुद्धिसंजदा संजदासंजदा असंजदा चेदि । ३७०	
११५	जाभाणुवादेण अत्थि मदिअण्णाणी सुवअण्णाणी बिभंगणाणी आभिनि- बोहियणाणी सुवणाणी ओहिणाणी मज्जपज्जवणाणी केवअणाणी चेदि । ३५५		१२४	संजदा पमत्तसंजदप्पहुडि जाव अजोगिकेवलि स्ति । ३७६	
११६	मदिअण्णाणी सुवअण्णाणी एहंदिय- प्पहुडि जाव सासणसम्माइट्ठि स्ति । ३६३		१२५	सामाहयछेदोवट्ठावणसुद्धिसंजदा पमत्तसंजदप्पहुडि जाव अनियट्ठि स्ति । ३७६	
११७	बिभंगणार्ण सण्णिमिक्खाइट्ठोणं वा सासणसम्माइट्ठोणं । ३६४		१२६	परिहारसुद्धिसंजदा कोसु द्ढाणेसु पमत्तसंजदट्ठाणे अप्पमत्तसंजद- ट्ठाणे । ३७७	
११८	पयवत्ताणं अत्थि, अपयवत्ताणं अत्थि । ३६४		१२७	सुहुमसांपराहयसुद्धिसंजदा एकम्मि वेय सुहुमसांपराहय- सुद्धि संजद-ट्ठाणे । ३७८	
११९	सम्मासिक्खाइट्ठि-ट्ठाणे तिप्पि वि जाणाणि अण्णाणेण भित्ताणि । आभिनिबोहियणाणं मदिअण्णा- णेण भित्तिमं, सुवणाणं सुवअण्णा- णेण भित्तिमं, ओहिणाणं बिभंग- णाणेण भित्तिमं, तिप्पि वि जाणाणि अण्णाणेण भित्ताणि वा । ३६५		१२८	जहाकसावविहारसुद्धिसंजदा चहुसु ट्ठाणेसु उत्तमसंतकसायबीयराय- छदुमत्था सौणकसायबीयराय- छदुमत्था सजोगिकेवली अजोगि- केवलि स्ति । ३७९	
१२०	आभिनिबोहियणार्ण सुवणार्ण ओहिणार्ण असंजदसम्माइट्ठि- प्पहुडि जाव सौणकसायबीयराय- छदुमत्था स्ति । ३६६		१२९	संजदासंजदा एकम्मि वेय संजदासंजद-ट्ठाणे । ३८०	
१२१	अजपज्जवणाणी पमत्तसंजद- प्पहुडि जाव सौणकसायबीयराय- छदुमत्था स्ति । ३६८		१३०	असंजदा एहंदियप्पहुडि जाव असंजदसम्माइट्ठि स्ति । ३८०	
१२२	केवलणाणी तिसु द्ढाणेसु सजोग- केवली अजोगकेवली सिद्धा चेदि । ३६९		१३१	वंसणानुवादेण अत्थि अक्खुदंसणी अक्खुदंसणी ओधिदंसणी केवल- दंसणी चेदि । ३८०	
१२३	संजमानुवादेण अत्थि संजदा सामाहयछेदोवट्ठावणसुद्धि-		१३२	अक्खुदंसणी अउरिदियप्पहुडि जाव सौणकसायबीयरायछदुमत्था स्ति । ३८५	
			१३३	अक्खुदंसणी एहंदियप्पहुडि जाव सौणकसायबीयरायछदुमत्था स्ति । ३८५	

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
१३४	ओषिधंसणी असंजवसम्माइट्ठि- प्पहुडि जाव जीणकसायवीयराय- छुमुत्था ति ।	३८६	१४५	सम्माइट्ठो सइयसम्माइट्ठो असंजवसम्माइट्ठोप्पहुडि जाव अजोगिकेवलि ति	३९८
१३५	केवलदंसणी तिसु द्ढाणेसु सजोगिकेवली अजोगिकेवली सिद्धा चेदि ।	३८७	१४६	वेदवसम्माइट्ठो असंजवसम्मा- इट्ठिप्पहुडि जाव अप्पमस- संजदा ति ।	३९९
१३६	लेस्साणुवादेण अत्थि किण्ह- लेस्सिया जीललेस्सिया काउ- मार्गवरस्सिसयभावासेउवेस्सिक्किट्ठित्तमम्मजी यहाएज लेस्सिया मुक्कलेस्सिया अलेस्सिया चेदि ।	३८८	१४७	उवसमसम्माइट्ठो असंजव- सम्माइट्ठिप्पहुडि जाव उवसंत- कसायवीयरायछुमुत्था ति ।	४००
१३७	किण्हलेस्सिया जीललेस्सिया काउ- लेस्सिया एहंदिक्कप्पहुडि जाव असंजवसम्माइट्ठि ति ।	३९२	१४८	सासणसम्माइट्ठि एकम्मि केव सासणसम्माइट्ठि-द्ढाणे ।	४००
१३८	सेउलेस्सिया वम्मलेस्सिया सण्णि- मिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव अप्पमस- संजदा ति ।	३९३	१४९	सम्मामिच्छाइट्ठि एकम्मि केव सम्मामिच्छाइट्ठि-द्ढाणे ।	४०१
१३९	मुक्कलेस्सिया सण्णिमिच्छा- इट्ठिप्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति ।	३९३	१५०	मिच्छाइट्ठो एहंदिक्कप्पहुडि जाव सण्णिमिच्छाइट्ठो ति ।	४०१
१४०	तेण परमलेस्सिया ।	३९४	१५१	जेरइया अत्थि मिच्छाइट्ठो सासण- सम्माइट्ठो सम्मामिच्छाइट्ठो असंजवसम्माइट्ठि ति ।	४०१
१४१	भविषाणुवादेण अत्थि भव- सिद्धिया अभवसिद्धिया	३९४	१५२	एवं जाव सतसु पुडवीसु	४०२
१४२	अवसिद्धिया एहंदिक्कप्पहुडि जाव अजोगिकेवलि ति ।	३९६	१५३	जेरइया असंजवसम्माइट्ठिट्ठाने अत्थि सइयसम्माइट्ठो वेदवसम्मा- इट्ठो उवसमसम्माइट्ठो चेदि ।	४०३
१४३	अभवसिद्धिया एहंदिक्कप्पहुडि जाव सण्णि मिच्छाइट्ठो ति ।	३९६	१५४	एवं पडमाए पुडवीए जेरइया ।	४०३
१४४	सम्मसाणुवादेण अत्थि सम्मा- इट्ठो सइयसम्माइट्ठो वेदव- सम्माइट्ठो उवसमसम्माइट्ठो सासणसम्माइट्ठो सम्मामिच्छा- इट्ठो मिच्छाइट्ठो चेदि ।	३९७	१५५	विदियादि जाव ससमाए पुडवीए जेरइया असंजवसम्माइट्ठिट्ठाने सइयसम्माइट्ठो अत्थि अवसेसा अत्थि ।	४०३
			१५६	तिरिक्खा अत्थि मिच्छाइट्ठो सासणसम्माइट्ठो सम्मामिच्छा- इट्ठो असंजवसम्माइट्ठि संजदा- संजदा ति ।	४०४

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
१५७	एवं जाव सम्भवीवसमुद्देशु ।	४०४		सि ।	४०८
१५८	तिरिक्त्वा असंजवसम्माइट्ठि- ट्ठाने अत्थि खइयसम्माइट्ठो वेवगसम्माइट्ठो उवसम- सम्माइट्ठो ।	४०४	१६९	भवन्वातियवाणवेत्तरओइसिय- वेवा देवीओ च, सोधम्मीसाण- कप्पवातियवेवीओ च असंजव- सम्माइट्ठिट्ठाने खइयसम्मा- इट्ठो अत्थि, अवसेसा अत्थि, अव- सेसियाओ अत्थि ।	४०८
१५९	तिरिक्त्वा संजवासंजवट्ठाने खइयसम्माइट्ठो अत्थि, अवसेसा अत्थि ।	४०५	१७०	सोधम्मीसाणप्पहुडि जाव उव- रिमउवरिम — गेवज्जविमानवा- सियदेवा असंजवसम्माइट्ठिट्ठाने अत्थि खइयसम्माइट्ठो वेवगसम्मा- इट्ठो उवसमसम्माइट्ठो ।	४०९
१६०	एवं पंचिदियतिरिक्त्वा पंचिदिय- तिरिक्खपम्भसा ।	४०५	१७१	अणुविसअणुसरविजयवइजय- सजयंतावराजिवसम्माइट्ठिसिद्धि- विमानवासियवेवा असंजवसम्मा- इट्ठिट्ठाने अत्थि खइयसम्माइट्ठो वेवगसम्माइट्ठो उवसमसम्मा- इट्ठो ।	४०९
१६१	पंचिदियतिरिक्कओजिणीसु असं- मागसम्माइट्ठिअसंजवसंजवसोगत जी खइयसम्माइट्ठो अत्थि, अवसेसा अत्थि ।	४०५			
१६२	अणुसंसा अत्थि मिच्छाइट्ठो सासजसम्माइट्ठो सम्मामिच्छा- इट्ठो असंजवसम्माइट्ठो संजवा- संजवा संजवा सि ।	४०६	१७२	सन्निवाणुवादेण अत्थि सण्णी असण्णी ।	४१०
१६३	एवमइडाइउजवीवसमुद्देशु ।	४०६	१७३	सण्णी मिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव सीणकसायवीपरायछुमत्था सि ।	४१०
१६४	अणुसा असंजवसम्माइट्ठि संजवा- संजव-संजवट्ठाने अत्थि खइय- सम्माइट्ठो वेवगसम्माइट्ठो उव- समसम्माइट्ठो ।	४०७	१७४	असण्णी एइदियप्पहुडि जाव असण्णिपंचिदिया सि ।	४११
१६५	एव अणुसपज्जस-अणुसिणीसु ।	४०७	१७५	आहारानुवादेण अत्थि आहारा अवाहारा ।	४११
१६६	देवा अत्थि मिच्छाइट्ठो सासज- सम्माइट्ठो सम्मामिच्छाइट्ठो असंजवसम्माइट्ठि सि ।	४०८	१७६	आहररा एइदियप्पहुडि जाव सजोगिकेवलि सि ।	४१२
१६७	एवं जाव उवरिमउवरिमगेवेउअ- विमानवासियवेवा सि ।	४०८	१७७	अवाहारा चहुसु ट्ठानेसु विगह- मइसमावण्णानं केवलीणं वा समुग्गादगधानं अजोगिकेवली सिद्धा चेदि ।	४१२
१६८	देवा असंजवसम्माइट्ठिट्ठाने अत्थि खइयसम्माइट्ठि वेवग- सम्माइट्ठो उवसमसम्माइट्ठि				

२ अवतरण-गाथा-सूची

क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहा	क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहा
अ				१८०	आभीयसासुरवत्ता	३६०	गो. जी. ३०४
१२७	अट्टविहकम्भविजुवा	२०१	गो. जी. ६८	१६४	आहुरवि अणेण मुणो	२९६	गो. जी. २३९
७६	अट्ठासी-अहियारेसु	११३		९८	आहुरवि क्षरीराण	१५३	गो. जी. ६६५
२७	अणवज्जा कयकज्जा	४९		१६५	आहारयमुत्तत्थं	२२६	गो. जी. २४०
५१	अण्णाणसिप्पिरहरणं	६०		इ			
१००	अणिमोगो य णियोगो	१५५	आ. नि. १२५	५५	इम्मिसे वसप्पिणीए	६३	ति. प. १, ६८ (समान)
१९०	अणुलोभं वेदंतो	३७५	गो. जी. ४७४	१५१	इंगाल जाल अण्णी	२७५	मूलाचार. २११ आ. चा. नि. ११८
१८३	अत्थावो अरथंतर	३६१	गो. जी. ३१५	उ			
१४८	अरिथ अणला ओवा	२७३	गो. जी. १९७	३	उत्तारियमत्थपहं	११	अयध. अ. ३०
			मूलाचार १२०३	८	उत्पज्जंति विमंति म	१४	स. त. १, ११
१०२	अरिथसं पुण संतं	१५९		६०	उत्पज्जन्निह अणंते	६५	ति. प. १, ७४ (शब्दभेद)
४६	अरिसयमावसमुत्थं	५९	प्रवच. १, १३	१९१	उचसंते सीणे वा	३७५	गो. जी. ४७५
१७८	अप्पपरोभयवाधण	३५३	गो. जी. २८९	ए			
८६	अप्पप्पवुत्तिसंविब	१४०		१४२	एदंविथस्स कुसणं	२६१	गो. जी. १६७
१८२	अभिमुहलियमिय	३६१	गो. जी. ३०६	११९	एक्कम्हि काससमए	१८७	गो. जी. ५६
१५	अज्जगयणिबारणहठं	३२		७२	एक्को चेव महप्पो	१०१	पञ्चा. ७७
१८४	अवहीमवि ति ओही	३६१	गो. जी. ३७०	११७	एदन्नि मुणट्ठाणे	१८४	गो. जी. ५१
४२	अण्टसहजमहीपति	५९	ति. प. १, ४७	१४७	एयणिगोवसरीरे	२७२	गो. जी. १९६
१६	अण्टावशसंख्यामा	५८	ति. प. १, ४२	मूलाचार १२०४			
१२५	असहायणाणवंसण	१९३	गो. जी. ६४				
८५	अहमिवा जह देवा	१३८	गो. जी. १६४				
आ							
७५	आक्षेपणीं तत्त्ववि	१०७					
१९८	आक्षा णाणपमार्ण	३८८	प्रवच. १, २३				
२०	आदिम्हि मद्दवयणं	४१	ति. प. १, २९ समान				
१९	आदीवसाणमज्जे	४१					
२२	आदौ मध्येऽवसाने	४२	आ. प.				

क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ	क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ
२१०	एयणिगोवसरीरे	३९६	मूलाचार १२०४	६६	गयमवससजलजल	७४	
१९९	एयदवियन्मि ओ	३८८	मो. जी. ५८२ स. त. १३३	६१	गोतेन गोवमो	६६	
६५	एस करेभि य पणमं	७४	मूलाचा. १०५ (अधंसमता)				
ओ				१९५	जयसूण अं पमास	३८४	मो. जी. ४८४
१६१	ओरालियमुस्तस्य	२९३	मार्गदर्शक आचार्य श्री गो. जी. २३१	१६९	जसारि वि छेताहं	३२८	मो. जी. ६५३ मो. क. ३३४ मो. जी. ५१६
१५०	ओसा य हिमो मूम	२७५	मूलाचा. २१० भा. भा. नि. १०८	७९	खारणवसो तह पंख	११३	
				८२	बोहसपुष्पमहोयहि	५१	
				२००	खंडो न मुयदि वेरं	३९०	मो. जी. ५०९
				१८५	चित्तिवर्माचित्तिवर्मा	३६२	मो. जी. ४३८
उ							
७०	कथं चरे कथं चिट्ठे	१००	मूलाचा. १०१२ शब्द ४, ७	७३	छक्कावपकमजुलो	१०१	पञ्चा. ७८
१६६	कम्मैव न कम्मभवं	२९७	मो. जी. २४१	७५	छहम्मनवपयस्ये	५६	ति. प. १, ३४ (शब्दभेद)
१७३	कारिसतणिट्ठिवाग	३४४	मो. जी. २७५	९६	छपंखणवविहाणं	१५३	मो. जी. ५६१
१०३	कालो इठिदि-अजघरणं	१६०		२१२	"	३९७	"
२०९	किण्हाविलेस्सरहिवा	३९२	मो. जी. ५५६	१६७	छम्मासाअवसेसे	३०५	मूलाचार २१०५ (शब्द- भेद). वसु. भा. ५३०
१७७	किमिरायवकतजु	३५२	मो. जी. २८७				
१८	कि वास केण करण	३५	मूलाचा. ७०५	१३३	छसु हेदिमासु पुढ	२१०	
१३६	कुपिक्कामिसिप्पि	५४२		१७०	छावेदि सयं दोसे	३४३	मो. जी. २७४
१३७	कुण्णपिणीलिकम	२४५		१८८	छेतूण य परिपार्यं	३७४	मो. जी. ४७१
१२४	केवलणानविवायर	१९२	मो. जी. ६३				
ख				ज			
५९	खीणे वंसणमोहे	६५	अयध. अ. ८	१४६	जत्थेवकु मरइ	२७२	मो. जी. १९३
२१३	खीणे वंसणमोहे	३९७	अयध. अ. ८	१४	जत्थं वहुं जाणिज्जा	३१	अनु. दा. १, ६ आचारा. नि. ४
ग				७१	जवं चरे चिट्ठे	१००	मूलाचा. १०१३ वशयं. ४, ८,
८४	गहकम्मविणिज्जस्ता	१३६					
३८	गणरायमज्जतलवर	५८	ति. म. १, ४४				

क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ	क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ
१३४	अवनालिया मसूरी २३७	मूलाभा.		२१७	नम मिच्छतं पत्तो ४०१		गो. जी. ६५४
		१०९१		१५७	नम सचचमोसजुत्तो २८४		गो. जी. २१९
३४	अस्स तिए धम्मवहं ५५	सदावे. ९ १३		१२८	न रमंति जदो निच्छं २०३		गो. जी. १४७
१४४	अह कंचणमणिगयं २६९	गो. जी. २०३		८०	नवभो म इवखयाणं ११३		
८७	अह भारवहो पुरिसो १४०	गो. जी. २०२		१४०	न वि इंदियकरण २५१		गो. जी. १७४
१३२	आइजरा भरणभया २०५	गो. जी. १५२		२१९	न वि आयइ ४०१		
२०६	आणइ कज्जमकज्जं ३९१	गो. जी. ५१५		९	नत्तं ठवणा इविए १६		स. त. १, ६,
९१	आणइ तिकाळसहिए १४५	गो. जी. २९९		२३	निट्ठमोहतकणो ४६		
१३५	आणवि पत्तवि २४१			२०२	निट्ठमोहतकणो ३९१		गो. जी. ५११
६७	आवदिया वयणवहा ८१	गो. क. ८९४		१२३	निस्सेसखीणमोहो १९१		गो. जी. ६२
		स. त. १, ४७		२६	निहयविनिहट्टकम्मा ४९		
१०५	" १६३	"		१७२	नेवित्थो नेव पुमं ३४४		गो. जी. २७५
८३	आहि व आसु व १३३	गो. जी. १४१		१११	नो इंदिएसु विरदो १७४		गो. जी. २९
५०	अपिणोहिपणजलणो ६०						
८१	ओओ कत्ता य कत्ता ११९	गो. जी. जी., प्र. टी., १३६					
१९४	ओवा ओइसमेया १७५	गो. जी. ४७८					
१६८	ओल आउसमाई ६०६	मूलारा. २१०६.					
१५५	ओल न संति जोगा २८२	गो. जी. २४३		४९	तलो वेव सुहाई ६०		
१०४	ओहि वु ललिसज्जंते १६२	गो. जी. ८			तविथो व निपइ ११३		
१५९	ओ नेव सचचमोसो २८८	गो. जी. २२१		६९	तग्हा अहिगय सुत्तेण ९२		स. त. १, ६४-६५
११२	ओ तसवहाजविरे ओ १७६	गो. जी. ३१		२२०	तिग्घि जणाएक्केक्कं ४०१		
९३	अं सामज्जं गहर्णं १५०	गो. जी. ४८२		११८	तारिसपरिणामद्विय १८४		गो. जी. ५४
		अव्यसं. ४३		४५	तित्थयदयणहरत्तं ५९		
११	आनं प्रमाणमित्याहुः १७	सघीय. ६, २		५	तित्थयरवयणसंगह १२		स. त. १, ३
				२५	तिरयणतिसुत्त ४६		
				१२९	तिरियंति कुडिल २०३		गो. जी. १४८
				६४	तिग्घिहरय आणुपुण्णो ७३		
				१०७	तं मिच्छत्तं अहमत्त १६४		
२०८	न उ कुणइ पकल ३९२	गो. जी. ५१७					
११५	णट्ठासेसपमाओ १८०	गो. जी. ४६		२४	वत्थियमयणपयावा ४६		
६८	णत्थि णयेहि विहूणं ९२	आ. नि. ६६१		६	वज्जद्वियणयपयई १२		स. त. १, ४
४	णयवित्ति णयो १२			१५८	वसविह-सचवे वयणे २८८		गो. जी. २२०
२०४	न य पत्तियइ परं तो ३९१	गो. जी. ५१३		१०९	वहिगुडमिष वामित्तं १७१		गो. जी. २२

क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ	क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ
५८	दाणे लाभे भोगे	६५	वसु. भा. ५२७	१०	प्रमाणमवनिक्षेपे	१७	ति. प. १, ८२
१३१	दिक्कंति जदो णिक्कं	२०४	गो. जी. १५१.				वि. भा. २७६४
४१	द्विसहस्रराजनाथो	५८	ति. प. १, ४६	गर्वाक	आचार्य श्री सुविदितारक्षित		न. ज. पृ. ९६
			(प्राकृतरूप).				
३०	देसकुलजाइसुद्धो	५०	वसु. भा. ३८८				
			(प्रथमचरण.)				
२१५	वंसजमोहुवयादो	३९८	गो. जी. ६४९	१९७	बहुविहवहुण्यारा	३८४	गो. जी. ४८६
२१६	वंसजमोहुवसमयो	३९८	गो. जी. ६५०	७७	बारसविहं पुराणं	११३	
७४	वंसजववसामाइय	१०३	गो. जी. ४७७	१४१	बाहिरपाणेहि जहा	२५९	गो. जी. १२९
			वसु. भा. ४				
			भा. अ. ६९				
१९३	" "	३७५	" "	२११	भविष्य सिद्धि केसि	३९६	गो. जी. ५५७
				४७	भाविष्यसिद्धिंताणं	६०	
				११६	भिन्नसमयद्विहिवु	१८४	गो. जी. ५२
६३	घटगारवपडिबडी	६९					
५४	मजुराकारशिछो	६३	अथ. अ. ९				
७८	पडमी भरहंतानं	११३		१३८	मवकडमसरमहु	२४७	
१९६	परमाणु-आदिभाइं	३८४	गो. जी. ४८५	१३०	मण्णति जदो णिक्कं	२०४	गो. जी. १४९
२९	पवयणजलहिजली	५०		८८	मजसा वजसा काए	१४१	स्था. सू. पृ. १०१
१७	पापं मलमिति प्रोक्त	३५	ति. प. १, १७	२०५	सरखं पथेइ रणे	३९१	गो. जी. ५१४
			(प्राकृतरूप)		महावीरेणसो कहि	६२	
१४९	पुठवी म सक्करा	२७४	मूलाचा. २०६	२८	मानुससंठाथा मि हु	४९	
			आचा. नि. ७३	१०६	मिच्छसं वेयंतो	१६३	गो. जी. १७
१७१	पुरुगुणभोगे सेवे	३४३	गो. जी. २७३	१५३	मूलगापोरवीया	२७५	गो. जी. १८६
१६०	पुरुमहसुवाराल	२९३	गो. जी. २३०				मूलाचा. २१३
१२१	पुष्पापुष्पफट्ट	१८९		७	मूलणिमेणं पञ्चव	१३	स. त. १, ५
३९	पूतनाङ्गवण्डनायक	५८		४८	मेरुध्य णिप्पकयं	६०	
१९२	पंचतिचउव्विहेहि	३७४	गो. जी. ४७६	१	मंगलनिमित्तहेऊ	८	पञ्चा ज. से. टी.
१८९	पंचसमिधो तिगुलो	३७४	गो. जी. ४७२	२०१	मंडो बुद्धिविहीणो	३९०	गो. जी. ५१०
५२	पंचसेलपुरे रम्मे	६२	अथ. अ. ९	१६	मज्झसम्बोध्यमुद्दिष्टः	३४	ति. प. १, १६
४०	पञ्चशतनरपतीना	५८	ति. प. १, ४५				(प्राकृतरूप)
			(प्राकृतरूप)	२०३	रुसदि भिदि अण्णे	३९१	गो. जी. ५१२

(१३)

क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ	क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ
ल				४४	सकलभुवनैकनाथ	५९	ति. प. १, ४५ (प्राकृतरूप)
९४	लिप्यदि अप्योकीर	१५१	गो. जी. ४८९	८२	सता अंतु व भाणी	१२०	गो. जी., जी. प्र. टी. ३६६
व				२१८	सदृहयासदृहणं	४०१	गो. जी. ६५५
११३	वसावसपसाए	१७९	गो. जी. ३३	१५६	सम्भाषो सम्भमणो	२८३	गो. जी. २१९
२१४	वयणेहि वि हेऊहि	३९७	गो. जी. ६४७	१०८	सम्भतरमणपणव	१६७	गो. जी. २०
९२	वयसमिहकसायाणं	१४६	गो. जी. ४६४	११०	सम्भाडुटी ओषो	१६७	गो. जी. २७
१५२	वाडवभाषो उक्कलि	२७५	भूलाभा. २१२ भाषा. नि. १६६ (अर्थसमता)	१३९	संसेविमसम्भु	२४९	भाषा. सू. ४९ (सूत्ररूप)
५६	वासस्त पदमभासे	६४	ति. प. १, ६९ (शब्दभेद)	५७	साववववववपडिचो	६४	ति. प. १, ७०
११४	विकहा लहा कसाया	१७९	गो. जी. ३४	१४५	साहारवमाहारो	२७२	गो. जी. १९२
९९	विगहगडभायणा	१५४	गो. जी. ६६६	९७	सिक्काकिरिपुव	१५३	गो. जी. ६६१
२१	विज्जाः प्रणयन्ति	४२	ति. प. १, ३० (प्राकृतरूप)	९५	सिद्धलजस्त जोगा	१५१	गो. जी. ५५८
१८१	विजरीयमोहिनामं	३६१	गो. जी. ३०५	१३	सिद्धत्वपुणकुंभो	२८	पञ्चा. टी.
१६२	विबिहगुणद्विजुलं	२९३	गो. जी. २३२	१७४	सिलपुठविभेवधूलो	३५२	गो. जी. २८४
१७९	विसजंतकडपंजर	३६०	गो. जी. ३०३	३१	सीहगववसहमिष	५२	
१२	विसवेयणरसकसय	२४	गो. क. ५७.	१४३	सुतादो तं सत्तं	२६४	गो. जी. २९
१५४	विहसिहवउहि	२७६	गो. जी. १९८	९०	सुहवुवसुववु	१४३	गो. जी. २८२
१६३	वेडवियमुसत्वं	२९४	गो. जी. २३४	१०१	सुई मुहा पडिहो	१५५	
८९	वेवस्सुदीरणाए	१४२		६२	सेलववववववववहि	६९	बृ. क. सू. ३३४ भा. नि. १३९ (शब्दभेद)
१७६	वेलुवमूलोरवव	३५२	गो. जी. २८६	१७५	सेलद्विकद्वेसं	३५२	गो. जी. २८५
श				१२६	सेलेसि संपतो	२००	गो. जी. ६५
२	शब्दात्पवप्रसिद्धिः	१०	प्र. शाकटा. सिद्ध हेम.	३१	संयहवियवहकुसलो	५०	भूलाभा १५८ (शब्दभेद)
ह				१८७	संयहियसयलसंजम	३७४	गो. जी. ४७०
४३	षट्खण्डवरसनाथं	५९	ति. प. १, ४५ (प्राकृतरूप)	१८६	संपुण्णं तु समगं	३६२	गो. जी. ४६०
ह				३७	हयहतिथरहाणहिषा	५८	ति. प. १, ४३ (शब्दभेद)
१२२	सकयाजलं हलं वा	१९०	गो. जी. ६१	१२०	होति अणियट्टिणो ते	१८७	गो. जी. ५७

३ ऐतिहासिक नाम सूची

	पृष्ठ		पृष्ठ		पृष्ठ
अ		अक्षकल	१०८	नखिमित्र	६७
अपराधित	६७	अक्षिक	१०८	नभि	१०४
अभय (कुमार)	१०५	अंताचार्य	६७	नामाचार्य	६७
अथस्यूष	१०९	अश्विन	६७	नारायण	१०९
अश्वलायन	१०८	मार्गदर्शक :- आचार्य श्री सुविधितागट जी महाराज			
अष्टपुत्र	१०४	अश्व	१०९	पाराशर	१०९
आ		गोवर्धन	६७	पालम्ह	१०४
आमन्त्र	१०५	गौतम, वेद, स्वामी	६५, ६६, ६७, ७३	पांडुस्वामी	६७
इ		गंगदेव	६७	पुष्पवन्त	८, ९, ७२, ७३, १३१, १९३, २२८
इन्द्रभूति	६५, ६६	घ		पैयलाह	१०९
उ		अभिलातपुत्र	१०५	प्रीष्ठिल	६७
उलूक	१०९	अ		ब	
आ		अतुकर्ण	१०९	बाहरामन	१०९
आविदात	१०५	जम्बूस्वामी	६६, ६७	बुद्धिल	६७
ए		जयपाल	६७	भ	
एलापुत्र	१०९	जयाचार्य	६७	भद्रनाथ	६७
ऐ		जिनपास्त्रि	६१, ७२	भूतबलि	७, ७२, ७३, २२७
ऐतिकायन	१०९	कमिनि	१०९	ग	
ऐन्द्रवत्	१०९				
ओ		अन्य (कुमार)	१०५	मतङ्ग	१०४
ओपमन्त्र	१०९	अरसेन (भट्टारक)	७, ६८, ६९, ७१	मरीचि	१०९
क		अमसेन	६७	महावीर	६२, ६५
कण्व	१०९	अमुसेन	६७	साठर	१०९
कपिल	१०८	अतिषेच	६७	साध्यंदिन	१०९
काणेविद्धि	१०८			सायपिक	१०८
कार्तिकेय	१०५			मुषड	१०८
किष्किविल	१०४	नलयाचार्य	६७	मोद	१०९
कुशुमि	१०९	नन्दन	१०५	मोवगलायन	१०९

	पृष्ठ		पृष्ठ		पृष्ठ
य		वलीक	१०४	शालिभद्र	१०५
यतिवृषभ	१०४	वल्कल	१०९	शिवमाता	७४
यमलीक	१०४	वसिष्ठ	१०९	स	
यशोवाम	६७	वसु	१०९	सत्यवस्त	१०९
यशोभद्र	६७	वाहलि	१०९	साध्यमुनि	१०९
र		वाल्मीकि	१०९	सिद्धार्थदेव	६७
रामपुत्र	१०४	वारिवेण	१०५	सुदर्शन	१०४
रोमश	१०८	द्विजयाचार्य	६७	सुमंजस	१०५
रोमहर्षणी	१०९	विशाखाचार्य	६७	सुमित्र	६७
ल		विष्णु	६७	स्वच्छकृत	१०९
लोहाय	६६, ६७	व्याघ्रभूति	१०९	सोमिल	१०४
व		व्यास	१०९	ह	
वर्धमान	६५, ७३, १०४	व्याकल्प	१०९	हरिश्चन्द्र	१०८
	मार्गेश्वरी के	आचार्य श्री तुलसीदासजी के	१०९	हारित	१०८

४ भौगोलिक नाम सूची

अ		ख		ग	
अक्षलेखर	७२	अभ्रगुफा	६८	महिना	७७
अंध्र आंध्र विषय	६८, ७८	छिन्न (गिरि)	६३	माधुर	७९
ऋ		ह		व	
ऋषिगिरि	६३			वनवास विषय	७२
ओ		वसिष्ठापथ	६८	विपुलगिरि	६२, ६३
औदीच्य	७९	वाक्षिणाथ	७९	वेणवातट	६८
ग		इमिलवेश	७२, ७८	वैभार	६३
गङ्गा	९३	प		सौराष्ट्र	६८
गिरिनगर	६८	पंचशैलपुर	६२	ह	
गौड	७८	पांडुगिरि	६३	हिमवान्	९३

५ ग्रन्थ नामोल्लेख

	पृष्ठ		पृष्ठ		पृष्ठ
क		सत्त्वार्थसूत्र	२४१, २६१	स	
कषाय प्राभूत	२१८, २२२	ख		सत्कर्मप्राभूत	२१८, २२२
कालसूत्र	१४३	गणनासूत्र	२९२	सम्पत्तिसूत्र	१६
त		सुखादिविनिर्णय	२५३		
सत्त्वार्थप्रवर्णक - आचार्य० श्री		महाराज			

६ वंश नामोल्लेख

इ		आर्य	११३	र	
अहंत्	११३	अ		राजवंश	११३
इक्ष्वाकु	११३	जिनवंश	११३	ख	
क		म		बाहि	११३
कारयप	११३	नाथवंश	११३	बासुदेव	११३
कुच	११३	ध		विद्याधर	११३
क				ह	
अक्षरलि	११३	प्रजापति	११३	हरि	७४, ११३

७ प्रतियोंके पाठ-भेद



- १ अ—अमरावतीकी प्रति; आ—आराकी; क—कारंवाकी; स—सहारनपुरकी ।
- २ „ किन्हींसे तात्पर्य यहाँ उपरके सम्बंधोंसे नहीं, किन्तु उसी पंक्तिके बाई धोरके शब्दोंसे समझना चाहिये ।
३. इन प्रतियोंके पाठभेदोंकी विज्ञा बतलानेके लिये यहाँ केवल थोड़ेसे पाठभेद दिये जाते हैं । यथार्थतः ऐसे पाठभेद हैं बहुत ही अधिक ।

पृष्ठ पंक्ति	अ	आ	क	स	मुद्रित
--------------	---	---	---	---	---------

१	१	ॐ नमः सिद्धेभ्यः	॥	॥	ॐ नमः सिद्धेभ्यः ।
---	---	------------------	---	---	--------------------

मार्गदर्शक - आचार्य श्री गणेश्वरपरमे- अथ भी धवल
श्री सुविद्यालाम् जी महाराज
धर्म समः । प्रारम्भः ।

ॐ शिवशास्त्राय
नमः । निर्दिष्ट

मस्तु

१	२	केवल-	॥	केवल-	केवल-	केवल-
१	२	नमहं	॥	॥	नमहं	नमहं
६	१	-अंगगिरजा	-अङ्ग-गिरजा	॥	॥	-अंगगिरजा
॥	॥	-मल-मूल-	-मल-मूल-	-मल-मूल-	-मल-मूल-	-मल-मूल-
८	२	बलसागिउ	॥	॥	बलसागिउ	बलसागिउ
९	१	पल्लवगर्भ	॥	॥	पल्लवगर्भ	पल्लवगर्भ ? अ,
९	२	तालफलं व	॥	॥	तालफलं व	तालफलं व
		सुस्तु			सुस्तु	सुस्तु
१०	२	सयलभक्तवक्तारं	॥	॥	सयलभक्तवक्तारं	॥
		सक्तारं	॥	॥	नं सक्तारं	
१२	३	-वायरणे	॥	॥	॥	-वायरणी
१३	१	-जिमेणं	-जिमेणं	-जिमेणं		-जिमेणं
१३	२	सहादीया	सहादिया	सहादीया	॥	सहादीया
॥	॥	साहुपसाहु	॥	॥	॥	साहुपसाहु
१६	४	-लक्ष्मणं लङ्गो	॥	॥	॥	-लक्ष्मण-लङ्गो
१६	८	नियतव्याख्य-	॥	॥	॥	नियतव्याख्य

पृष्ठ	पंक्ति	अ	आ	क	स	मुद्रित
१९	१	वज्रजत्थ-	"	"	"	वज्रजत्थ-
१९	२	जीवो वा जीवो वा अजीवो वा जीवो च अजी- वो च अजीवो च अजीवा-अजीवा- च जीवा च अजी- वो च जीवा चेदि	जीवो वा जीवो वा अजीवो वा अजीवो वा जीवो च अजी- वो च अजीवो च जीवो च अ- जीवा च जीवा च अजीवो च जीवा चेदि	"	"	जीवो वा, जीवा वा, अजीवो वा, अजीवा वा, जीवो य अजीवो य, जीवा य अजीवो य जीवो य अजी- वा य, जीवा य अजीवा य.
२०	३	सुभाक्-	"	"	सम्भाक्-	सम्भाक्-
२२	२	तस्सत्थ-	"	"	तस्सद्-	तस्सत्थ-
३०	२	अर्धपट्टारम्भादि	"	"	अर्धपट्टारम्भादि	"
३१	७	जाणिज्जो	"	"	"	जाणिज्जा
३२	७	विपर्ययोः	"	"	"	विपर्ययतोः
३३	५	असी व्यामोहेन	"	"	सोऽव्यामोहेन	"
३५	५	गच्छति कर्त्ता सिद्धि-	गच्छति कर्त्ता कार्यसिद्धि-	"	"	
३६	७	सारस्व सत्सम्भ	"	"	"	सारे सत्सम्भ
४०	५	नमो जिजाणम्	"	"	नमो जिजाणम्	'नमो जिजाणं'
४१	३	कयकाञ्चया	"	"	"	कयकाञ्चय
४२	६	जो सुत्तस्मादीए सुत्तकत्तारेण कयदेववाणमो- नकारो तं निबद्ध- मंगलं । जो सुत्त- स्मादी सुत्तकत्ता- रेण निबद्धो देव वाणमोक्कारो नम निबद्ध-मंगलं ।	"	"	"	जो सुत्तस्मादीए सुत्तकत्तारेण नि- 'बद्ध-देववाण- मोक्कारो तं नि- बद्धमंगलं । जो सुत्तस्मादीए सुत्त-कत्तारेण कय-देववा मोक्कारो तं नि- बद्ध-मंगलं ।
४४	४	विमण्डेरा	"	"	"	विमण्डेरी
४७	३	-भूताः शेषात्म-	"	"	"	-भूताशेषात्म-

पृष्ठ	पंक्ति	अ	आ	क	स	मुद्रित
४९	५	वज्रसिलत्थ-	वज्रसिलत्थ-	वज्रसिलत्थ-	वज्रसिलत्थ-	वज्रसिलत्थ
		संगभग-	संगभग-	संगभग-	संगभग-	संगभग-
५०	३	संगभग-		भगभग-	संगभग-	संगभग-
५३	८	-कार्यत्वाद्देव-	"	"	"	कार्यत्वाद्देवः
		सत्स्वेव				सत्स्वेव
५४	४	रत्नेकदेशस्य	रत्नेकदेशस्य	रत्नेक-		रत्नेकदेशस्य
		देवत्वा-	देवत्वा-	देवत्वा-		देवत्वा-
५५	१	संजात-	संजात-	संजात-	संजात-	संजात-
५५	२	गुणिभूताद्वैते	"	गुणिभूताद्वैते	"	गुणीभूताद्वैते
५५	३	-शब्दाधिक्य-	"	"	"	-शब्दाधिक्य-
५५	४	-स्थापनार्थ-	-स्थापनार्थ-	-स्थापनार्थ-	-स्थापनार्थ-	-स्थापनार्थ-
६०	६	कर्मं सुपुण्ड्रं	कर्मं सुपुण्ड्रं	कर्मं सुपुण्ड्रं		कर्मं सुपुण्ड्रं
		सिद्धमुहं पि	सिद्धमुहं पि	सिद्धमुहं		सिद्धमुहं
		वयनदो	वयनदो	पि वयनदो		वयनदो
६३	३	-रिच्छन्तोदा-	"	"	-रिच्छन्तो	"
६५	४	सद्व्याहं न ह्येति	"	"	सद्व्याहं ह्येति	"
६५	६	विद्युत्तुलाणी	"	"	विद्युत्तुलाणी	"
६५	९	गोसम-गोलेन	गोसम-गोलेन	गोसम-गोलेन		गोसम-गोलेन
६६	६	आदेति	"	"		आदेति
६७	५	विविसेणी	"	"	विविसेणी	"
६८	४	बंधवोच्छेदो	"	"		बंधवोच्छेदो
७४	१०	-वच्छेदो	"	"		-वच्छेदो
८३	३	यत्वेदं	यत्वेदं	यत्वेदं		यत्वेदं
८५	३	समस्तस्य	"	"	"	समस्तस्य
८५	६	नैकगमो नैकः	"	"	नैकगमो नैकः	"
८९	५	सतिष्ठति	सतिष्ठति	"	"	सतिष्ठति
		सतिष्ठति	सतिष्ठति	"		सतिष्ठति
९०	४	-कत्वाप्तं	"	"		-कत्वाप्तं
९०	४	भिक्षपदाना	"	"	भिक्षपदाना-	भिक्षपदाना-
९१	६	नानार्थ	"	"	नानार्थ	"
९२	४	अत्योत्थ	"	"	अत्योत्थ	"
९३	४	संख्येयानन्ता-	संख्येयानन्ता-	संख्येयानन्ता-		संख्येयानन्ता-
		त्मक-	त्मक-	त्मक-		त्मक-

पृष्ठ पक्ति	अ	महाभारत	आचार्य श्री सुविद्यतामर जी	सुविद्यतामर		
१४	५	सिद्धं	"	"	सदृ-	सदृ-
१४	६	-विसवायो	"	"		-विसवायो
१५	६	मुहोष	मुहोष	मुहोष	मुहोष	"
१५	९	-मुषसं	-मुषसं	-मुषसं	-मुषसं	"
१००	२	विहाय-	विहाय-	विहाय-	विहाय-	"
१०४	२	संभ्रमस्ति तत्वा-	तत्त्वार्थभाष्ये	"	"	"
		र्थभाष्ये				
१०६	२	सुष्ठिमकरेति	"	"		सुष्ठि करेती
१०६	३	भावसी	"	"		भावसी
१०६	७	उपसं च भाष्ये	"	"	उपसं च	"
१०९	४	-सत्यानिक	"	"	-सत्यानिक-	"
१११	४	पञ्चवदह-	"	"	पञ्चवदह-	"
११९	१	यत्सोके	"	"		यत्सोके
"	१४	सरीर	"	"		सरीरी
१२०	६	-वेतोहि	"	"	-वेतोहि	"
१२१	१	सरीरी	"	"		सरीरी
१२४	२	धारणा	"	"	धारणा	"
१२८	११	भावो	भावो भावो भावो	भावो		भावो
१२९	२	दोषिण एवकाणि	"	"	दोषिण	"
१३१	११	पुस्त-	उत्त-	पुष्पुत्त-	उत्त-	उत्त-
१३४	७	-रीकतत्वा-	"	"		-रीकः तत्वा-
१४२	१	कद्विषय-	"	"	कद्विषय-	"
१४२	४	मेओ	"	"	मेओ	मेओ
१४८	६	तदा भाष्ये	"	"	भाष्ये	भाष्ये
१५२	५	-मुषतता	"	"		-मुषतता
१५४	७		इमान्यष्टौ		इमान्य अष्ट	"
१५९	१	परुषणा च	"	"	परुषणा	"
१६५	२	ततोऽसत्येषु	ततो सत्येष-	सत्येष-	ततोऽसन्	"
१६९	४	सतोऽपि	"	"	सतोऽपि	"
१६९	५	-दिवतः	"	"		तन
१७३	१	अट्ठ-	"	"		लट्ठ-
१७५	५	सहभावो	"	"	सहभावो	"
१७८	३	कुतः	"	"	यव तद्	"

पृष्ठ	पक्ति	अ	आ	क	स	भुद्रित
१८०	३	-स्थानानुत्पत्ते	"	"	स्थानानुत्पत्ते:	"
पार्श्वच्छेदक	४	अप्रत्ययैः परमिषु विहितैः परमिषु पराज	"	"	"	-अथोपशमोप-
		शमज-				
१८२	३	-करणनाम्-	"	"		-करणानाम-
१८२	५	-देशी	"	"	-देश-	"
१८४	१०	-राइय-	-राये	राइय	"	"
१८५	६	ताम्	"	"	ताम्	तेषु
१९७	७	-स्यात्पौ-	"	"	-स्यापौ-	"
१९९	९	ज्ञेयसंभवि	"	"	ज्ञेयसंभवि-	ज्ञेयसम परिमर्तिनः
२००	४	-मैक्षिष्ट-	"	"		-मैक्षिष्ट-
२०३	९	-स्यापर्यं	"	"		यातयति
२०३	६	तत्तु अंभति	"	"	तदञ्चन्ति	"
		तदंभन्ति				
२०६	४	-वृष्टिषु	-वृष्ट्याविषु	"		-वृष्टिषु
२०६	१०	तद्वत्	तद्वत्	तद्वत्	तद्वत्	"
२११	१०	-मनुत्तमुत्तमुत्त-	"	"		-मनुत्तमुत्त-
२२१	११	तदो	तदो च	तदो तदो		तदो
२२२	१	आहुरियकहि-	आहुरियारिह-	आहुरियाहुर-		आहुरियाहुरिय-
		याणं	रियकम्माणं	कहियाणं		-कहियाणं
२२४	५	अप्यणो	तदो अप्यणो	अप्यणो		"
२२४	६	गमियमिदं	"	"	गमिम	"
२२९	३	-संयतास्ता-	"	"		संयतासंयतास्ता-
२३१	४	-स्वाद्देशा-	"	"	-स्वाद्देशा-	-स्वाद्देशा-
२३२	१	-वासजनना-	"	"	-वासजनना-	"
२३४	८	-मान्य-	-मान्य-	-मान्य-	"	-मान्य-
२३९	१	किट्टेण	"	"	"	किट्टेण
२७०	१	-शक्त्याविर्भावित	-शक्त्युपबृंहि-	-शक्त्याविर्भा-	"	"
		वृत्तयः	तवृत्तः	वित्तवृत्तयः		
२७८	७	संप्रतिधातः	"	"	"	संप्रतिधातः
२८१	७	स्यात्प्रयत्नो	"	"	स्यात् प्रयत्नो	"
२८३	५	समनस्के	"	"	समनस्केषु	"
२८४	५	सत्स्वरूप-	"	"	सत्स्वरूप-	सत्स्वरूप
२८४	५	-मुत्तरसूत्रद्वयमाह	"	"	-मुत्तरसूत्रमाह	मुत्तरसूत्रद्वयमाह

पृष्ठ पंक्ति	अ	आ	क	स	मुद्रित
२८४	८	सजोगिकेवल्लि	सजोगिकेवल्लि	"	सजोगिकेवल्लि
२९१	७	तत्रान्तर्जल्पस्य	तत्रान्तर्जल्पस्य	तत्रान्तर्ज-	
		तत्राप्यनन्तर्ज-	ल्पस्य	"	तत्राप्यनन्त-
		ल्पस्य			र्जल्पस्य
२९४	२	मिस्तकायजोगो	"	"	मिस्तको जोगो
२९५	५	पूतं शरीर-	"	"	पूर्व शरीर-
३००	४	ततश्च द्विहेतु-	"	"	ततश्चद्विहेतु-
३०४	३	सर्वाधाति-	"	"	सर्वाधाति
३०४	१०	चतुर्णु	"	"	चते
३०७	३	धारणाभावात्	धारणात्	धारणाभावात्	"
३०८	१	मार्गद्वयम् - आपाद्य मी, सुविधितागह जी ग्हाटाज			अथवा
३१८	२	वलेमोषल्ल	"	"	वलेमोषल्ल
३२१	२	प्रवृत्तसूत्र	"	"	प्रवृत्तसूत्र
३२१	४	कुतो भवेत्	"	"	कुतो भवेत्
३२२	५	तत्र तु न	"	"	तत्रतन
३२२	७	सन्तः ताभ्या	"	"	सन्तः ताभ्या
३२३	८	प्राप्तौ यी-	"	"	प्राप्त्यौ-
३२९	३	नियमान	नियमान	नियमान	विद्यमान-
३२८	४	संजदासंजव-	संजदासंजव-	"	संजदासंजव
		दृष्टाणे	संजददृष्टाणे	"	दृष्टाणे
३२८	१०	महव्वदो सु य ण	"	"	महव्वदादं ण
		अहह वो वा			अहह देवा
३३६	६	कव्वनारंभकस्य	"	"	न वारम्भकस्य
३३९	७	उवरिम-	उवरिम	"	उवरिम-उवरिम-
			उवरिम-		
३४०	३	नुपशान्तास्त-	"	"	नुपशान्तान्त-
					स्तापाना
३४०	७	तत्र तु न	तत्र तु न	"	तत्रतन-
३४४	१	पुम्हं	"	"	पुम्हं
३४४	२	समाणा	"	"	समाणम
३५९	३	शब्दस्य	"	"	शब्दस्य च
३५९	४	निःसृतानु	"	"	अनिःसृतानु
३६०	९	आभेयमासु-	"	"	आभियमासु-
३६५	११	तामिध्वर्णं	"	"	न मिध्वर्ण-

पृष्ठ	पंक्ति	अ	आ	क	स	मुद्रित
३६७	१	तद्वन्ति-	"	"		तद्वन्ति
३६८	२	संयमोद्देश-	"	"		संयमः वेदा-
३६६	१०	संयमसंयत-	संयमसंयतस्य	संय संयत-		संयमासंयमा-
मार्गदर्शक :- आचार्य श्री सुविधिरामजी काटारज						
३६९	१	-ताम्रमिष्यत्	"	"		-ताम्रमिष्यत्
३७१	५	शेषः सामर्थ्यं	शेषः समित्वं	"	शेष रूपमित्वं	शेषविशेष रूपमित्वं
३७२	१	शुद्धिसंयत	"	"		शुद्धिसंयत
३७२	७	सूत्रे	विशिष्टसूत्रे	सूत्रे		"
३७३	११	बादे	बादे	बादेन		"
३७५	४	संजयो	संजयो	"	संजयो	"
३७७	५	निमग्नास्तानां	निमग्नास्तानां	निमग्नास्तानां		"
३७७	३	निबन्धनावेव-	निबन्धनावे-	निबन्धनावेव		निबन्धनावे-
		भवि	भवि			भवि-
३८०	५	गुणस्य गुणस्याम	गुणस्य गुण-	गुणस्याम		गुणस्य गुणस्याम-
		प्रमाणनिरु-	स्थाम निरु	प्रमाणनिरु-		प्रमाणनिरु-
३८२	७	नियम	"	"		नियमित
३८२	९	न दर्शनस्य	"	न दर्शनविषय-	तद्दर्शनस्य	तद्दर्शनस- विषय-
		विषय-			-विषय-	
३८३	६	-रूपद्वय-	-द्वय-	-द्वय		-द्वय-
३८७	१०	ज्ञानदर्शन	"	"		ज्ञानदर्शन-
३९०	९	जाणति	"	"		-जाणी य
३९१	१	वृत्त-	वृत्त-	वृत्त-		तिष्ठ-
३९४	१०	-प्रेमया ते	"	"		-पि क्षयः
३९५	८	गच्छन्ती	"	"		गच्छन्ती
३९६	१	निष्कलंकी	"	"		निष्कलंकी
		भवति				भवन्ति
३९७	६	त्याज्यः	"	"		त्याज्यः
४०५	२	तिरिक्ता-	"	"		तिरिक्ता
४०६	२	संजवांसंजवा	संजवासंजवा	"		"
		संजवा				
४०६	३		-मन्यत्	-मेतत्		-मेतत्
४०६	७	-धर्ममन्यतःसमर्थ	"	"	"	"
४०७	२	-संजव-	-संजव-संजव-	"	"	"
४०७	५	-पञ्जत्ता	"	"	"	-पञ्जत्ता-

विशेष टिप्पण

सूचना—प्रथम संस्थासे पृष्ठ और दूसरीसे पंक्तिका तात्पर्य है।

- पं. 'बारह-अंगगिज्जा' में 'गिज्जा' पाठ भी प्रतियोंमें मिलता है। इस गाथासे कुछ
१ १. मिलती जुलती एक गाथा वसुनन्दिधामकाधारमें निम्न प्रकारसे पाई जाती है—

बारह-अंगगी आ वंसण-तिलया जरिस-बत्थ-हरा

चोइस-पुब्बाहरणा ठावेयणा य सुयवेधी ॥ ३९२ ॥

- ३९ १०. 'बोहितो कय' इतना पाठ आराकी प्रतिमें नहीं है, और इस पाठके न होनेसे अर्थका
सामञ्जस्य भी ठीक बैठता है, किन्तु पाठ-निश्चय करते समय आराकी प्रति हमारे
सामने न होनेसे हम उसे पूर्णतः नहीं सकोचपूर्वक निरीक्षण कर सकेंगे। निरीक्षणार्थ-संगतिविडलाई
गई। पर जान पड़ता है कि अ. और क. प्रतियोंमें यह आगेकी गाथा नं. १९ के
'(जिणि-) बोहि तो कय' पाठसे लिपिकारोंके दृष्टि-दोषसे आगया है। ऐसे लिपि-
दोष इन सभी प्रतियोंमें अनेक हैं। (देखिये प्रतियोंके पाठ भेद) (टिप्पणदेखिये)

- ६८ ५. 'महिमाए मिलियाणं' से यह स्पष्ट नहीं होता कि महिमा एक नगरीका नाम था
जहाँ वह मुनि-संमेलन हुआ। इन्द्रजित्कृत भुतावतारमें भी महिमाका उल्लेख आमक
है। यथा, देशेन्द्रवेशनात्मनि वेणाकतडीपुरे महामहिमासमुदितमुनीन् प्रति सम्महचारिणा
प्रादयल्लेखम् ॥ इस पद्यमें 'देशेन्द्रवेश' 'देशाग्रवेश' का अशुद्ध रूप ज्ञात होता है।
'महामहिमा-समुदितमुनीन्' का 'महोत्सवनिमित्त सम्मिलित मुनि' भी हो सकता
है। प्रस्तुत ग्रंथके पृ. २९ पर 'जिनमहिम-सम्बद्धकालोऽपि मङ्गलं यथा नन्दी-
श्वरत्रिवसादिः' में 'महिम' का अर्थ उत्सव होता है। वसुनन्दिधामकाधारमें भी
'महिम' नाम नन्दीश्वर उत्सवके अर्थमें आया है यथा—

त्रिविहं करेइ महिमं नन्दीश्वर-वेइय-गिहेसु ॥ ४०७ ॥

इसके अनुसार 'महिमाए मिलियाणं' का अर्थ 'नन्दीश्वर उत्सवके लिये सम्मिलित'
भी हो सकता है। किन्तु पं. जगन्नाथजी मुस्तारने अपनी भुतावतार कथा (ज.
सि. भा. ३, ४) में महिमाको नगरीका नाम अनुमान किया है और उसे सतारा
जिलेके महिमानगढ़से अभिन्न होनेका संकेत किया है। इसी अनुसार अनुवादमें उसे
नगरीका छोटाका स्वीकार कर लिया गया है। किन्तु है यह प्रश्न अभी भी
विचारणीय।

- ७२ ५. जिणवालिणं बट्ठण पुक्कयंताइरियो वण्णवासिविसयं गदो। यहाँ 'बट्ठण' का अर्थ
अनुवादमें 'देखकर' (दृष्ट्वा) किया गया है। किन्तु इसका अर्थ 'देखनेके लिये'
(दृष्टुम्) भी हो सकता है। (देखो भूमिका पृ. १९, पुष्पवस्त और जिनपालित)

- ७२ ९. 'अप्पाउओ त्ति अवगय-जिणवालिदेण' इन्द्रजित्ने अपने भुतावतारमें यह
प्रसंग इस प्रकार दिया है 'विजायात्पायुध्यानत्पमतीम्मानवान् प्रसीत्य ततः' जिसका
अर्थ यह होता है कि भूतबलिने अनुष्योंको अप्पायु समझकर सिद्धान्तोंको

पुस्तकारुद्ध करनेका निश्चय किया। पं. जुमलकिशोरजीने इसका अर्थ इस प्रकार किया है 'भूतबलिने... यह मालूम किया कि जिनपालित अल्पायु हैं' (जं. सि. भा. ३, ४)। किन्तु यजुर्वेदसंहिताके अल्पायु होनेसे सिद्धान्तके लिये होनेकी आशंकाका कोई कारण नहीं था, किन्तु पुष्पबन्ध और भूतबलिके से किसी एकके अल्पायु होनेसे सिद्धान्त-सोपकी आशंका हो सकती थी। इसी उद्भवसिक्त ध्यानमें रखकर अनुवादमें अल्पायुका सम्बन्ध पुष्पबन्धसे जोड़ दिया गया है। 'अथगतः जिनपालितात् येन सः तेन भूतबलिना' ऐसा समाप्त ध्यानमें रक्खा गया है।

११३ ५. जगदिदं । यह पाठ प्रतियोगा है। टिप्पणीमें इसके स्थानपर 'जं दिदं' पाठकी कल्पना सूचित की गयी है। यमुनन्दिधायकाचारकी गाथा ३ में 'इन्द्रभूषा सेनियस्त जह दिदं' ऐसा चरण दृष्टिगोचर हुआ। अतः अनुमान होता है कि यहाँ भी संभवतः कुछ पाठ 'जह दिदं' रहा होगा जिसका संस्कृत रूप 'यथा दिष्टम्' होता है।

११७ १. 'अस्तर्हिर्मुखो' आदि। इसका अनुवाद निम्न प्रकार करना ठीक होगा—
समाधान—नहीं, क्योंकि, अस्तर्मुख चेतन्य अर्थात् स्वरूपसंवेदनको दर्शन और बहिर्मुख प्रकाशको ज्ञान माना है'। इत्यादि।

२२५ ८. उत्पादानुच्छेद का अर्थ अनुवादमें इस प्रकार समझना चाहिये—
अनुच्छेद दो प्रकारका होता है—उत्पादानुच्छेद और अनुत्पादानुच्छेद। उनमें उत्पादानुच्छेदसे त्रयाधिक नयका ग्रहण किया गया है जिसका अभिप्राय यह है कि जिस समयमें जिस प्रकृतिकी सत्त्वादि-व्युत्पत्ति होती है उसी समय उसका अभाव कहा जाता है। अनुत्पादानुच्छेद पर्यायाधिकरूप है जिसका अभिप्राय यह है कि जिस समयमें जिस प्रकृतिकी सत्त्वादि-व्युत्पत्ति होती है उसके अगले समयमें उसका अभाव कहा जाता है।

३८५ ६. यहाँ प्रतियोंमें दर्शनकी परिभाषा न होनेसे वाक्य अधूरासा रह जाता है, अतएव उतने अंशकी पूर्ति पृ. ३८६ पंक्ति १ के अनुसार कर दी है, और उतने वाक्यांश को कोष्ठकके भीतर रख दिया है। प्रस्तुत ग्रंथमें यही एक ऐसा स्थल सामने आया जहाँ हम अन्यत्रसे पाठकी पूर्ति करने बिना निर्वाह न कर सके।

३९० १०. गाथा नं. २१० में 'भेज्जो' का अर्थ गोप्सदसारकी जीवप्रबोधिनी टीकामें 'परेणाव-बोध्याभिप्रायः। तथा टोडरमलजीके हिन्दी अनुवादमें 'जिसके अभिप्रायको और कोई न जाने' किया गया है। किन्तु 'भेज्ज' का अर्थ बेड़ी नाममालाके अनुसार भीट होता है। यथा 'अथास्तु भेड-भञ्ज-भेज्जलया'। (टीका) 'भेडो भेज्जो तथा भेज्जललो अथोऽपि अमी भीरुवाचकाः' (वे. ना. भा. ६, १०७)। यह अर्थ प्रस्तुत प्रसंगमें दूसरोंकी अपेक्षा अधिक उपयुक्त प्रतीत हुआ। अतएव इसीके अनुसार अनुवादमें 'भीरु' अर्थ हो किया गया है।

भूमिका पृ. ६० पं. १ में गाथासे पूर्व 'तह अत्थारंमे वि उत्तं' इतना पाठ छूट गया है।